

سنن ابی داؤد
کی جامع اور مکمل شرح
مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء
الخامس



السنن المصنوعة

على

سنة أبي داود

كتاب النكاح تا
كتاب الجهاد
(آخر باب في التوكل يوم الزحف)

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد عاقل صاحب مدظلہ

صدر المدرسين مظاہر علوم کھانپور

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ علیہ

ناشر

مکتبہ الشیخ

۴۳۵/۳، بہادر آباد، کراچی ۵ فون: 34935493-021

سنن ابی داؤد کی جامع اور مکمل شرح مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء
الخامس

السنن المنصوب

على

سنة أبي داود

كتاب النكاح تا كتاب الجهاد (آخر باب في التولى يوم الزحف)

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد عاقل صاحب مدظلہ

صدر الدین مظاہر علوم سہانوی

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجرین فی الشام علیہ

ناشر

مکتبۃ الشیخ

۳۳۵/۳، ہمارا آباد کراچی ۵، فون: 021-34935493

جدید ایڈیشن کے جملہ حقوق بحق مکتبہ الشیخ کراچی محفوظ ہیں

مؤلف دامت برکاتہم کی طرف سے صحیح اعتدال اور انسانیت کے ساتھ،
اصولیت کے مکمل مستحق، ترجمہ اور تخریج کے ساتھ مندرجہ ایڈیشن

نام کتاب : الدہ المنصوبہ علی سنن أبي داؤد (الجزء الخامس)
آفتادہ درسیہ : حضرت مولانا محمد عاتل صاحب مدظلہ
مدرسہ مدرسین مدرسہ مظاہر علوم بہار نورد
ترجمہ : مولانا محمد زکریا مدنی مدظلہ (استاد سہ ماہی لکلی اسلامی، کراچی)
تخریج و ترتیب جدیدہ : اراکین الخلیفہ اکیڈمی
مدرسہ منزل علامہ بنوری ٹاؤن،
کراچی۔ 0321-2357200
ناشر : مکتبہ الشیخ ۳۳۵/۲، پیسار آباد کراچی ۵
اشاعت مسجودہ : ربیع الاول ۱۴۳۸ھ دسمبر ۲۰۱۶ء

مکتبہ زکریا

مکتبہ خلیلیہ



دکان نمبر 2، قائم بینڈ نزد سراج ہسپتال، اردو بازار، کراچی
دکان نمبر 19، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی
021-32621095, 0312-2438530 0312-5740900, 0321-2098691

لور محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی
مکتبہ انعامیہ، اردو بازار، کراچی
مکتبہ عمر فاروق، شاہ فیصل کالونی، کراچی
زم زم پبلشرز، اردو بازار، کراچی
الحیران، لاہور
مکتبہ امدادیہ، ملتان
مکتبہ عثمانیہ، راولپنڈی
ادارہ اسلامیات، لاہور

دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی
کتب خانہ مظہری، گلشن اقبال، کراچی
مکتبہ ندوہ، اردو بازار، کراچی
مکتبہ رحمانیہ، لاہور
مکتبہ حرثین، لاہور
ادارہ تالیفات، ملتان
مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ
مکتبہ علمیہ، پشاور

قدیمی کتب خانہ، کراچی
کتب خانہ اشرفیہ، اردو بازار، کراچی
اسلامی کتب خانہ، بنوری ٹاؤن، کراچی
مکتبہ العلوم، بنوری ٹاؤن، کراچی
مکتبہ قاسمیہ، لاہور
مکتبہ حقانیہ، ملتان
مکتبہ العارفی، فیصل آباد
سید احمد شہید، اکوڑہ خٹک

﴿ ہر دینی کتب خانہ پر دستیاب ہے ﴾

فہرست مضامین

مفہم صحیح بخاری الذی یزید فیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
66	باب فی نکاح العبد بغير إذن سيده	3	فہرست مضامین
67	باب فی كراهية أن يخطب الرجل على خطبة أخيه	19	كتاب النکاح
69	باب فی الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد تزويجها	19	مباحث اربعه مفيدہ
70	باب فی الولي	24	باب التحريض على النکاح
	مسئله ولايت النکاح للمرأة ومسئله ولاية الاجبار	27	باب ما يؤمر به من تزويج ذات الدين
70	پر مفصل و مدلل بحث	27	باب فی تزويج الأبکار
76	باب فی العضل	31	باب فی قوله تعالى الزاني لا ينكح إلا زانية
77	باب إذا أنکح الوليان	34	باب فی الرجل يعتق أمته ثم يتزوجها
78	باب قوله تعالى لا يجل لكم أن تروثوا النساء الخ	37	باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب
79	باب فی الاستئمان	38	لبن الفحل
82	باب فی البكر يزوجه أبوها ولا يستأمرها	40	باب فی لبن الفحل
83	باب فی الثيب	43	باب فی رضاعة الكبير
84	الْأَيْمُ أَحَقُّ بِتَقْسِيمِهَا مِنْ وَلِيِّهَا الخ	45	باب لیمن حرمة به
86	باب فی الأكفاء	47	باب هل يحرم ما دون خمس رضعات
89	باب فی تزويج من لم يولد	49	باب فی الرضخ عند الفصال
93	باب الصداق	50	باب ما یکره أن یجمع بینهن من النساء
96	باب قلة المهر	60	باب فی نکاح المتعة
99	باب فی التزويج على العمل يعمل	62	باب فی الشغار
102	باب فیمن تزوج ولم یسم صداقاً حتی مات	64	باب فی التحلیل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
150	مسئلہ استرقاق العرب	105	تَحْيَةُ النِّكَاحِ أَبَسُّهُ الْحَدِيثُ
150	باب ما يكره من ذكر الرجل الخ	106	باب في خطبة النكاح
155	كتاب الطلاق	109	باب في تدويج الصغار
	طلاق کے لغوی و شرعی معنی اور اس کے اقسام	111	باب في القام عند البكر
155	مع اختلاف ائمہ	114	باب في الرجل يدخل بامرأته قبل أن يتقدما شيئا
159	باب فيمن عيب امرأة على زوجها	117	باب ما يقال للمتزوج
160	باب في المرأة تسأل زوجها طلاق امرأة له	117	باب في الرجل يتزوج المرأة فيجدها حلي
161	باب في كراهية الطلاق	119	باب في القسم بين النساء
163	باب في طلاق السنة	124	باب في الرجل يشترط لها ولها
	عدت کے مصداق میں اختلاف اور اس کی	125	باب في حق الزوج على المرأة
165	توضیح و تشریح	126	باب في حق المرأة على زوجها
167	طلاق حامل کی بحث و هل الحامل تحيض؟	128	باب في ضرب النساء
	طلاق فی الحيض اور طلاق ثلاث کے وقوع	129	باب ما يؤمر به من غض البصر
169	میں اختلاف	132	إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقْلَهُ مِنَ الزَّوْجِ الْحَدِيثُ
172	باب الرجل يراجع، ولا يشهد	134	باب في وطء السبايا
173	باب في سنة طلاق العبد	135	غزوة او طاس
174	طلاق میں مرد کے حال کا اعتبار ہے یا عورت کے؟	138	باب في جامع النكاح
176	باب في الطلاق قبل النكاح	140	وطي في الدبر میں مسلک ابن عمر کی تحقیق
178	باب في الطلاق على غلط	144	باب في إثبات الحائض ومباشرتها
180	باب في الطلاق على الهزل	146	باب في كفارة من أتى حائضا
180	باب نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث	146	باب ما جاء في العزل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
217	عشق بریرہ کے بارے میں اختلاف روایات	181	طلاق ثلاث کے وقوع وعدم وقوع کی مفصل بحث
221	باب من قال: کان حراً	189	باب فیما عنی بہ الطلاق والنیات
221	باب حتی متی یکون لها الخیار؟	190	إثبات الأعمال بالنیات حدیث کی شرح
222	باب فی المملو کین یعتقان معاهل تحجیر امرأته؟	191	سلوک و تصوف کی ابتداء اور اس کی انتہاء و کمال
223	باب إذا أسلم أحد الزوجین	192	باب فی الخیار
224	تباہن دارین میں جمہور اور حنفیہ کا اختلاف	193	باب فی امرک بیداک
225	باب إلی متی ترد علیہ امرأته إذا أسلم بعدها؟	193	دونوں بابوں کے مسئلہ میں فرق
	رد رسول اللہ ﷺ ابنتہ زینب علی ابی العاص	195	باب فی البتہ
225	بالتفصیل الحدیث	195	مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ
226	اس مقام کی شرح بالسط	197	متن میں ایک غلطی اور اس کی تصحیح
228	اسلام احد الزوجین کے مسئلہ پر تفصیلی بحث	198	باب فی الوسوسۃ بالطلاق
229	باب فی من أسلم وعدہ نساء أكثر من أربع	198	باب فی الرجل یقول لامرأته: یا أعتی
230	لام محمد اور شیخین کا ایک مسئلہ اصولیہ میں اختلاف	199	قال ابو داؤد کی تشریح
231	باب إذا أسلم أحد الأبویین مع من یکون الولد؟	200	أَنَّ إِبْرَاهِيمَ الْكَلْبَلَاءَ لَمْ يَكْذِبْ قَطُّ، إِلَّا ثَلَاثًا الْخ
233	باب فی اللعان	202	حدیث کی شرح بالتفصیل
234	حقیقت لعان میں حنفیہ اور جمہور کا اختلاف	203	باب فی الظہار
234	حکم لعان میں علماء کا اختلاف	204	ظہار سے متعلق مباحث اربعہ
236	احادیث الباب کا تجزیہ اور تشریح	212	باب فی الخلع
237	آیات لعان کا نزول کس کے قصہ میں ہوا؟	212	خلع کی تعریف اور اس کی حقیقت میں فقہاء کا اختلاف
241	لَمْ لَا یَجْتَمِعَانِ أَبَدًا کی توجیہ علی مسلک الحنفیہ	217	باب فی المملو کہ تعتن دہی تحت جراً و عبد
250	باب إذا شک فی الولد	217	خیار عشق میں اختلاف ائمہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
274	باب فی نسخ ما استثنیٰ بہ من عدۃ المطلقات	251	مسئلۃ الباب میں اختلافِ ائمہ
274	مطلقات کی قسمیں اور ان کا حکم من حیث العدۃ	252	باب التغلیظ فی الانتفاء
275	باب فی المراجعة	253	باب فی ادعاء ولد الزنا
275	ترجمۃ الباب کی غرض		قَضَىٰ اَنَّ كُلَّ مُسْتَلْحِقٍ اسْتَلْحِقَ بَعْدَ اَبِيهِ
276	باب فی نفقة المبتوتۃ	255	شرح اور عبارت کا حل
276	مسئلۃ الباب فی مذاہب الائمۃ مع الدلائل	256	باب فی القافۃ
278	حدیث فاطمہ بنت قیس کی تخریج اور اس کا مرتبہ	257	جمہور کا حدیث الباب سے استدلال اور اس کا جواب
280	نظر الرجل الی المرأة وبالعکس میں مذاہب ائمہ	258	باب من قال بالقرعة إذا تنازعوا فی الولد
281	أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ	259	مسئلۃ الباب میں ائمہ کا اختلاف
285	روایتوں کا باہمی تفاوت اور کلام مصنف کی تشریح	260	باب فی وجوہ النکاح الّتی کلن یتماکح بها أهل الجاهلیۃ
	قَالَتْ: فَأُتِیَ أَمْرٌ یُحَدِّثُ بَعْدَ الْفَلَاحِ فَاطِمَةَ كَے اس	261	حضرت عائشہ کی حدیث طویل کی شرح
286	کلام کی تشریح	262	باب الولد للفراس
	قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَٰلِكَ رَوَاهُ أَبُو نُؤْسٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ	263	حدیث کی شرح اور فراس کی قسمیں بالتفصیل
286	کلام مصنف کی تشریح		اِخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ، وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ الخ
287	باب من أنکر ذلك علی فاطمة بنت قیس	264	شرح حدیث
289	باب فی المبتوتۃ تخرج بالنہار	267	باب من أحق بالولد
290	مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ	267	مسئلۃ حضانت میں مذاہب ائمہ کی تحقیق
	باب نسخ متاع المتوفی عنها زوجها بما	271	حدیث اختصام جعفر و علی فی ابنتہ حمزہ کی تشریح
291	فرض لها من المیراث	272	اشکال و جواب
291	مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ	273	باب فی عدۃ المطلقۃ
292	باب إحداد المتوفی عنها زوجها	273	عدت کے بارے میں سب سے پہلی آیت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
318	باب مبدا فرض الصیام		أَلَمْ أَخْبَرْتَهُ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ الثَّلَاثَةِ اس حدیث
320	باب نسخ قوله تعالى: وعلى الذين يطيقونه فدية	293	طویل کی تشریح
321	ابن عباسؓ اور جمہور کے مسلک میں فرق	296	تَرْمِي بِالْبُعْرَةِ عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ کی شرح
322	وعلى الذين يطيقونه من اختلاف قرأة	297	باب في المتوفى عنها تنتقل
323	باب من قال: هي مثبتة للشيخ والحلي	299	باب من رأى التحول
324	مسئلة الباب میں اختلاف علماء		متوفى عنها زوجها کا بیت عدة سے انتقال، اور اس
325	باب الشهر يكون تسعا وعشرين	299	میں علماء کا اختلاف
325	إِنَّا أَمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا تَكْتُبُ، وَلَا تَحْسِبُ الْحَدِيثَ	300	باب فيما تجتنبه المعتدة في عدتها
326	فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُمُوا اللَّهَ	301	إِلَّا تَوْبَ عَصَبِ اس جملہ پر کلام
327	حدیث کی شرح میں تین قول	304	باب في عدة الحامل
327	کیا حساب نجوم شرعاً معتبر ہے؟	306	اس مسئلہ میں مذاہب علماء
329	شَهْرًا يَعِدُ لَا يَنْقُصَانِ مَعْصَانِ اور اس کی شرح	308	باب في عدة أم الولد
330	باب إذا أخطأ القوم الهلال	308	مسئلة الباب میں مذاہب علماء
	فَطَرُكُمْ يَوْمَ تَقْطُرُونَ، وَأَصْحَاكُمْ يَوْمَ	308	حدیث الباب پر محدثین کا نقد
331	تُصْحُونَ اور اس کی شرح میں متعدد اقوال		باب المبتوتة لا يرجع إليها زوجها حتى تنكح
331	أَنْتُمْ الْأَطْيَاءُ وَنَحْنُ الصَّيَارِلَةُ امام صاحب کا واقعہ	309	زوجا غیرہ
333	باب إذا غمى الشهر	310	حلالہ سے متعلق بعض اختلافی مسائل
334	باب من قال: فإن غم عليكم فصوموا ثلاثين	311	باب في تعظيم الزنا
335	تقدیم صوم سے منع کی حکمتیں	313	آخر کتاب الطلاق
336	باب في التقدم	314	کتاب الصوم
338	قَامَ مُعَاوِيَةُ فِي النَّاسِ يَدَيَّرُ مَسْخِلَ الْحَدِيثِ	314	مباحث خمس مفیدہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
352	عید کی نماز کی قضاء ہے یا نہیں؟	338	تقدم علی رمضان کے بارے میں اختلاف
353	باب فی شہادۃ الواحد علی رؤیۃ ہلال رمضان	338	روایات جو ازاد معاذ اور اس کی توجیہ
354	باب فی توکید السحور	339	باب إذا مرئی الهلال فی بلد قبل الآخرین بلیلۃ
355	باب من سمی السحور الغداء	339	مسئلہ اختلاف بطالع کی بحث اور مذاہب ائمہ
356	باب وقت السحور	340	فخر الدین زلیحیؒ کی رائے
357	تحقیق آخر وقت سحر		أَفَلَا تَكْتَفِي بِرُؤْيَا مُعَاوِيَةَ وَصِيَّامِهِ، قَالَ: لَا أَوْر
361	باب فی الرجل یسمع النداء والإناء علی یدہ	342	اس کی شرح
362	باب وقت فطر الصائم	343	باب کراہیۃ صومہ یوم الشک
364	باب ما یستحب من تعجیل الفطر	344	مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ
365	باب ما یفطر علیہ	344	باب فیمن یصل شعبان ہرمضان
366	اظہار علی التمر کی حکمت	345	ترجمہ الباب کی غرض
367	باب القول عند الإنطام	345	باب فی کراہیۃ ذلك
367	ڈاڑھی کی مقدار شرعی	346	إِذَا انْتَصَفَ شَعْبَانُ، فَلَا تَصُومُوا
368	باب الفطر قبل غروب الشمس		نصف شعبان کے بعد نبیؐ عن الصوم والی حدیث
369	مسئلہ الباب میں حضرت عمرؓ کا مسلک	346	کی توجیہ
370	باب فی الوصال	347	اس حدیث کی تضعیف و فصیح میں محدثین کا اختلاف
371	صوم وصال کا حکم شرعی	348	باب شہادۃ رجلین علی رؤیۃ ہلال شوال
372	باب الغیۃ للصائم		ہلال رمضان و عید کے ثبوت میں مذاہب اربعہ
373	مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّوْرِ الْحِی کی شرح	348	کی تفصیل
374	باب السواک للصائم		مطلع کے صاف ہونے اور نہ ہونے میں فرق حکم
374	سواک فی الصوم میں مذاہب ائمہ	349	اور اس مسئلہ پر کلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
396	کیا نبی کو احتکام ہوتا ہے؟	375	اس مسئلہ میں شافعیہ کا استدلال
398	باب کفارة من اقی اقله فی رمضان	376	باب الصائم یصب علیہ الماء من العطش الخ
400	مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ	377	بالغ فی الاستشفاء، إلا أن تكون صائما
404	باب التغلیظ فی من أفطر عمدا	377	اصل کلی استفاد من الحدیث
405	باب من اکل ناسیا	378	باب فی الصائم یمتجم
405	باب تأخیر قضاء رمضان	378	احتکام فی الصوم میں مذاہب ائمہ
406	باب لیمن مات وعلیہ صیام	381	کلام علی الدلائل بالترتیب والتفویض
407	مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ		جمہور کی طرف سے أفطر الحاجم والمتجوم
407	جمہور کی طرف سے حدیث کی توجیہ	382	کے جوابات
408	اختلاف نسخ اور صحیح نسخ کی تحقیق	383	باب فی الرخصة فی ذلك
	کیا ولی پر میت کی طرف سے فدیہ ادا کرنا واجب ہے	385	باب فی الصائم یمتلم ثمارا فی شهر رمضان
408		386	باب فی الکحل عند النوم للصائم
409	باب الصوم فی السفر	387	باب الصائم یمستقیء عامدا
409	صوم فی السفر میں مذاہب ائمہ		أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر
411	مخرج النبی ﷺ من المدينة إلى مكة الخ	388	حدیث کی تشریح
411	حدیث کی شرح اور اس میں بعض شرائع کا وہم	389	باب القبلة للصائم
	کیا مصلحت حرب کی وجہ سے روزہ افطار کرنا جائز ہے بدون سفر کے؟	390	مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ
413		393	باب الصائم یبلع الریق
414	باب اختیار الفطر	393	حدیث الباب کی شرح مع اشکال وجواب
416	باب من اختار الصیام	394	باب کراهیته للشاب
417	باب من یفطر المسافر إذا خرج	394	باب لیمن أصبح جنبا فی شهر رمضان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
417	ترجمہ الباب کی شرح	417	حدیث الباب جو کہ جنہور کی دلیل ہے اس پر
418	کیا مسافر کیلئے روزہ کی نیت کرنے کے بعد افطار جائز ہے؟	429	معصنف کا نقد اور اس کا جواب
418	اور ایسے ہی مقیم جو بعد میں مسافر ہو جائے	430	باب الرخصة في ذلك
418	كُنْتُ مَعَ أَبِي بَصْرَةَ الْفُقَيْرِيِّ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفِينَةٍ مِنَ الْقُسْطَاطِ الْخ	431	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت اور اس کی تحقیق
418	حدیث کی شرح	432	هذا حديث حمصی کی شرح
419	حدیث پر کلام من حیث الفقہ	432	باب في صوم الدهر تطوعاً
420	باب قدر مسيرة ما يفطر فيه	438	باب في صوم أشهر الحرم
421	باب من يقول: صمت رمضان كله	440	باب في صوم المحرم
422	هل يقال رمضان أو شهر رمضان	441	فضیلت کے لحاظ سے مہینوں کی ترتیب
422	باب في صوم العیدین	442	صوم رجب کی فضیلت میں کوئی حدیث ہے یا نہیں؟
424	باب صیام أيام التشريق	443	باب في صوم شعبان
424	مذاهب ائمہ	444	باب في صوم الشوال
424	ایام تشریق وایام نحر کی تعیین اور وجہ تسمیہ	445	باب في صوم ستة أيام من شوال
425	صوم عرفہ کے بارے میں اختلاف روایات متجاوزاً	446	باب كيف كان يصوم النبي صلى الله عليه وسلم
426	باب النهي أن يخص يوم الجمعة بصوم	449	باب في صوم الاثنين والخميس
426	صوم جمعہ بائفرادہ میں مذاہب ائمہ بالتفصیل	450	رفع العمل إلى السماء کے بارے میں مختلف روایات
428	باب النهي أن يخص يوم السبت بصوم	450	باب في صوم العشر
428	مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ کی تحقیق	452	ذی الحجہ کے عشرہ اوّلیٰ اور رمضان کے عشرہ
429	قال ابو داود: هذا الحديث منسوخ		اخیرہ میں فضیلت

صفحہ	مضمون
474	باب فی فطر العشر
475	باب فی صوم یوم عرفة بعرفة
476	بخاری میں صوم عرفہ کی حدیث ہے کہ نہیں؟
476	باب فی صوم یوم عاشوراء
476	لَقَدْ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَ عَاشُورَاءَ اس سلسلہ کی روایات کی توضیح و تنقیح من کلام الشراح والشیخ الککوہی
479	باب ما روی أن عاشوراء الیوم التاسع
480	صوم عاشوراء سے متعلق چند احکامات
482	باب فی فضل صومه
483	صوم عاشوراء کیسے رکھا جائے؟
484	باب فی صوم یوم وفطر یوم
484	باب فی صوم الثلاث من کل شهر
485	باب من قال الاثنين والحمیس
485	باب من قال: لا یالی من أي الشهر
486	ترجمہ الباب کی تشریح
486	باب النیة فی الصیام
486	باب فی الرخصة فی ذلك
487	باب من رأى علیه القضاء
487	مسئلہ الباب میں مذکور ایب امر
488	باب المرأة تصوم بغیر إذن زوجها
452	باب فی الصائم یدعی إلى ولیمة
453	اس باب کی حدیث میں تعارض اور اس کی توجیہ
453	باب ما یقول الصائم إذا دعی إلى الطعام
455	باب الاعتکاف
455	اعتکاف کے اقسام ثلاثہ اور احکام بالتفصیل
457	آپ ﷺ کے اعتکاف کے بارے میں روایات مختلفہ اور ان میں تطبیق
458	پورے ماہ رمضان کے اعتکاف کی حیثیت
458	عشرۃ اخیرہ کے اعتکاف کی ابتدا کس وقت سے ہوگی؟
461	حضور ﷺ کے اعتکاف کی روایت اور اس کی تشریح
461	کیا قطع اعتکاف سے اسکی قضاء لازم ہوتی ہے؟
462	باب این یکون الاعتکاف؟
463	آپ کے معتکف کے محل کی تعیین
465	اعتکاف کہاں اور کس مسجد میں درست ہے؟
466	مع اختلاف الأئمہ
467	اسطوانۃ توبہ کا تعارف (حاشیہ)
468	فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الَّذِي فُيْضَ فِيهِ اعْتَكَفَ عَشْرِينَ يَوْمًا
470	باب المعتکف یدخل البيت لحاجته

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
513	باب فی سکنی الشام	489	کن کن حاجات کیلئے معتکف مسجد سے نکل سکتا ہے؟ اور اس میں اختلاف ائمہ
516	تَبْصِيرُ الْأُمْرِ إِلَى أَنْ تَكُونُوا جُثُوًّا مُجْتَمِعَةً	493	باب المعتکف یعود المریض
516	حدیث کی شرح اور تخریج	494	لَا اَعْتِكَافَ إِلَّا بِضَوْمٍ
517	باب فی دوام الجہاد	495	نذر جاہلیت کا پورا کرنا واجب ہے یا نہیں؟
517	لَا تَزَالُ طَائِفَتٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ الْحَرَجَ حَتَّى يَكُونَ	496	قَالَ: وَتِلْكَ الْجَائِدَةُ، فَأَرْسَلَهَا عَنْهُمْ
518	باب فی ثواب الجہاد	496	باب فی المستحاضة تعتکف
519	عزالت اولیٰ ہے یا اختلاط؟	497	معذور صاحب حدث کا اعتکاف درست ہے
520	باب فی التہی عن السیاحۃ	498	آخر کتاب الصیام والاعتکاف
521	باب فی فضل القفل فی سبیل اللہ تعالیٰ	499	کتاب الجہاد
522	باب فضل قتال الروم علی غیرہم من الأعم	499	جہاد سے متعلق مباحث ثلاثہ
523	باب فی رکوب البحر فی الغزو	500	جہاد اصغر واکبر
524	باب فضل الغزو فی البحر	500	رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ کیا یہ
525	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَغْدُوهُمْ	505	حدیث ہے؟
526	فَلَسْتُمْ يَغْدُوهُمْ وَهُوَ يَضْحَكُ حدیث کی شرح	507	أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ كَ بَارِے میں اختلاف روایات
527	حدیث میں دو دریائی غزووں کا ذکر اور انکی تعیین	507	باب ما جاء فی الهجرة وسکنی البدو
528	کیا یزید کے بارے میں مغفرت کی بشارت ثابت ہے؟	508	أَوَّلُ آيَةٍ نَزَلَتْ فِي الْقِتَالِ
528	هل يجوز لعن یزید	509	وَيُحَكِّكُ إِنَّ شَأْنَ الْهَجْرَةِ شَدِيدٌ
528	إِذَا دَخَلَ إِلَى قُبَاءٍ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ حدیث	510	سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنِ الْبَدَاوَةِ
530	سے متعلق متعدد سوال اور ان کے جواب	511	حدیث کی شرح یا تفصیل
530	ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الحدیث		باب فی الهجرة هل انقطعت؟

551	باب فی من یغزو ویلتمس الدنیا	531	باب فی فضل من قتل کافرا
553	باب من قاتل لعلو کلمة الله هی العلیا	532	باب فی حرمة نساء الجاہدین علی القاعدین
554	اخلاص فی العمل کے مراتب	533	باب فی السریة تحفی
555	باب فی فضل الشهادة	533	باب فی تضعیف الذکر فی سبیل الله تعالیٰ
555	جعل الله امرؤاکھم فی خوف طایر خضیر	534	باب فیمن مات غازیاً
556	حدیث کی شرح اور طحریں کے استدلال کا جواب	535	باب فی فضل الرباط
556	النبی صلی الله علیہ وسلم فی الجنة، والشہید	535	کل الموت یحکم علی عملہ إلا الترابط شرح حدیث
556	فی الجنة، والولود فی الجنة، والوئید فی الجنة	536	باب فی فضل الحرس فی سبیل الله تعالیٰ
557	اطفال مشرکین کے بارے میں روایات مختلفہ	538	تِلْكَ غَنِیمَةُ الْمُسْلِمِینَ عِنْدَ الْحَدِیثِ
557	باب فی الشہید یشفع	538	حضور علیؑ کا نماز میں التفات فرمانا
558	باب فی التور بدی عند قبر الشہید	539	قُلْ اَنَا یَهُوَا زَنْ عَلٰی بَکْرَۃِ آبَائِهِمْ
558	آتی رسول الله صلی الله علیہ وسلم یتین رجلاً	540	باب کراہیة ترک الغزو
558	ثقیل أحدھما، ومات الآخر بعدک یجمعہ حدیث	541	باب فی نسخ نفیر العامة بالخاصة
559	کی شرح اور اختلاف روایات	543	باب فی الرخصة فی القعود من العذر
560	باب فی المعائل فی الغزو	545	باب ما یجزئ من الغزو
561	أخذ الأجرة علی الجہاد من مذہب ائمہ	546	باب فی الجرأة والجن
561	باب الرخصة فی أخذ المعائل	547	باب فی قوله تعالیٰ: ولا تلقوا بأیدیکم الخ
562	للقازی أجرک، وللمجاعل أجرک، وأجر القازی	548	حدیث کی شرح
562	شرح حدیث کی تحقیق	549	فتح قسطنطینیہ و دوبارہ
562	باب فی الرجل یغزو بأجر الخدمة	549	باب فی الرمی
564	باب فی الرجل یغزو، وأبواہ کاهن		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
586	باب فی تعلیق الأجراس	565	باب فی النساء یغزون
588	باب فی ر کوب الجلالة	566	باب فی الغزو مع أئمة الجور
588	باب فی الرجل یسمی دابة	567	باب الرجل یتحمل بحال غیره یغزو
589	باب فی النداء عند النفر یا حیل الله ابرکمی	567	ترجمة الباب کی شرح
590	باب النهی عن لعن البهیمة	569	باب فی الرجل یغزو یتمسس الإجر والغنیمة
590	باب فی التحریش بین البهائم	570	باب فی الرجل یشری نفسه
591	باب فی وسم الدواب	571	باب فیمن یسلم ویقتل مکانہ الخ
591	وسم الدواب من مذاهب ائمة	573	باب فی الرجل یموت بسلاحه
592	باب النهی عن الوسم فی الوجه والضرب الخ	574	باب الدعاء عند اللقاء
592	باب فی کراهیة الحمر تنزی علی الخیل	575	الدعاء وقت المطر
593	ترجمة الباب والی مسک پر نقی بحث	575	باب فیمن سأل الله تعالی الشهادة
594	بخلاف مذکورہ فی الحدیث سے متعلق کلام	576	مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَاقَةٍ كِي شرح
594	باب فی ر کوب ثلاثة علی دابة	577	باب فی کراهیة جز فواصی الخیل وأذنانها
595	باب فی الوقوف علی الدابة	578	باب فیما یستحب من ألوان الخیل
596	باب فی الجنائب	580	باب هل تسمى الأتقی من الخیل فرسا
598	باب فی سرعة السیر والنهی عن التعریس الخ	580	باب ما یکره من الخیل
599	باب فی الدبلة	581	باب ما یؤمر به من القيام علی الدواب والبهائم
599	باب یرب الدابة أحق یصدرها	584	باب فی نزول البنازل
600	باب فی الدابة تعرق فی الحرب	584	بنی اسرائیل کے ایک شخص کا واقعہ
600	ترجمة الباب کی شرح	585	باب فی تقلید الخیل بالآوتار
601	غزوة الغابة والی حدیث کے ایک قطعی کی شرح	586	باب إکرام الخیل وارتباطها والمسح علی أكفها

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
613	رائیہ اور لواؤ میں فرق	602	باب فی السبق
614	باب فی الانحصار ہرذل الخیل والضعفۃ	602	لا سَبَقَ إِلَّا فِی خَطِّ أَوْ فِی خَافِرٍ أَوْ تَصَلِّیْ كِی شَرَح
615	النبیونی الضعفاء الحدیث	603	كن كن چیزوں میں مسابقت جائز ہے
615	باب فی الرجل ینادی بالشعار	603	اس میں مذاہب ائمہ بالتفصیل والتحقق
615	ترجمۃ الباب کی تشریح	604	مسابقہ فی القراءۃ پر تبصرہ
616	باب ما یقول الرجل إذا سافر	605	سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِیْ قَدْ صُعِقَتْ الخ
618	باب فی الدعاء عند الوداع	605	شرح حدیث
618	باب ما یقول الرجل إذا مر بکب	605	مراہنہ علی المسابقہ
619	باب ما یقول الرجل إذا نزل المنزل	606	باب فی السبق علی الرجل
	أَلْحَدٌ لِلَّهِ مِنْ أَسَدٍ وَأَسْوَدٌ وَمِنْ الْحَيَّةِ وَالْعُقْرَبِ	607	باب فی الحلل
620	وَمِنْ سَاكِنِ الْمَلِكِ الْحَدِيثُ	608	تدار کی تعریف
620	باب فی کراہیۃ السیر فی أول اللیل	608	باب فی الجلب علی الخیل فی السباق
621	ترجمۃ الباب کی غرض پر اشکال	608	لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ فِی الزَّهَانِ
622	باب فی آیہ یوم یستحب السفر	609	باب فی السیف یحلی
622	باب فی الابتکار فی السفر	610	باب فی الذبل یدخل بہ المسجد
622	اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّيْیِ فِی بُکُورِهَا الخ	611	باب فی النهی أن یتعاملی السیف مسلولا
623	باب فی الرجل یسافر وحده	611	باب فی النهی أن یقد السیر بین إصبعین
623	اس سلسلہ کی روایات مختلفہ اور ان کی توجیہ	611	حدیث کی شرح
624	باب فی القوم یسافرون بزمرون أحدهم	612	باب فی لبس الدروع
625	باب فی المصحف یسألہ بہ إلی أرض العدو	612	ظَاهَرَتْ يَوْمَ الْحُدُودِ بَيْنَ وَرَثَتَيْنِ
625	باب فیما یستحب من الجیوش والرفقاء الخ	612	باب فی الرایات والاکویه

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
638	اس سند کی شرح و تحقیق	626	باب فی دعاء المشرکین
639	باب فیمن قال لا یحلب	626	دعوة قبل القتال میں مذہب علماء
639	باب فی الطاعة		كان رسول الله ﷺ بعث أميرا على سرية
640	حدیث الباب کی شرح	628	طویل اور جامع حدیث کی مکمل اور جامع شرح
643	باب ما یؤمر من انضمام العسکر وسمعته	628	ولا یكون لهم فی القیء والغنیمۃ نصیب
645	باب فی کراهیۃ عمی لقاء العدو		حدیث حنفیہ کے خلاف اور شافعیہ کے موافق
646	باب ما یدعی عند اللقاء	629	ہے، اور حنفیہ کی طرف سے حدیث کی توجیہ
647	باب فی دعاء المشرکین	630	فان أنوا واختاروا پر ایک اشکال اور اسکا جواب
648	وأصاب یومین یجوز یومین یبیت الحامیث	631	انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله
648	حضرت جویریہؓ کے عتق اور پھر نکاح کا واقعہ	632	جامع اور طویل حدیث
649	فإذا سمع أذاناً أمسك وإلا أعان	632	جہاد کے سلسلہ کی ایک جامع حدیث
649	باب السکر فی الحرب	632	باب فی الحرق فی بلاد العدو
650	الحرب عند عتق کی شرح	632	مسئلہ مترجم بہائیں اختلاف علماء
651	باب فی البیات	633	فأنزل الله عز وجل: ما قطعتم من لينة
651	باب فی لزوم الساقة	634	أعز على أبنی صبا حا و حرق
652	باب علی ما یقاتل المشرکون	635	باب فی بعث العیون
	أموث أن أقاتل الناس حتی یقولوا لا إله إلا		باب فی ابن السبیل يأكل من التمر، ويشرب من
653	الله الخ	636	اللبن إذا مر به
653	وأن یسقطوا قبلتنا حدیث کی شرح	636	حدیث کی شرح اشکال و جواب
	فإن قتلته فإنه یؤدبک قبل أن تقتله	637	باب من قال إنه يأكل مما سقط
655	الحدیث اور اس کی شرح		حدثني جدي، عن عمي أبي العباس عن عمرو القاهري

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
659	فخاص الناس خيصة	656	باب الیہی عن قتل من اعتصم بالسجود
660	لا یل أشم العکامون کی شرح	656	بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى
661	نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ بَدَأَ {وَمَنْ يُؤْمِرْهُ يَوْمَئِذٍ ذِكْرًا}		عَتَمٍ فَأَعْتَصَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالسُّجُودِ
	قوی یوم الزحف کے حکم میں جمہور اور بعض	657	حدیث کی شرح
661	علماء کا اختلاف	657	قَالَ: «لَا تَرَاغَى نَارَاهُمَا»
	کیا قوی یوم الزحف کی وعید جنگ بدر کے	657	باب فی التولی یوم الزحف
661	ساتھ خاص ہے؟		مصارعة الواحد بالعشرة کے بعد مصارعة الواحد
661	اس کی تشریح و توضیح	658	بالأشیین کا حکم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب النکاح

نکاح کے احکام و مسائل کا بیان

مباحث اربعہ علمیہ مفیدہ: کتاب کے شروع میں چند اہم امور قابل ذکر ہیں: ① ترتیب الکتب، ② نکاح کے لغوی و اصطلاحی معنی، ③ نکاح کے حکم شرعی میں مذاہب ائمہ، ④ نکاح کے فوائد و مصالح۔

البحث الأول (ترتیب الکتب): کتاب الحج کے شروع میں گزر چکا ہے کہ اکثر محدثین صوم کو حج پر مقدم کرتے ہیں اور بعض اسکے برعکس حج کو صوم پر مقدم کرتے ہیں۔ مصنف بھی انہی میں سے ہیں، لیکن مصنف نے صوم کو حج کے بعد بھی متصلاً نہیں ذکر کیا بلکہ صوم سے قبل نکاح کو ذکر فرمایا، سنن ابوداؤد کے اکثر نسخوں میں اسی طرح ہے، البتہ خطابی کے نسخے میں صوم نکاح سے پہلے ہے جیسا کہ ہونا بھی چاہیے۔ جن نسخوں میں نکاح صوم سے پہلے ہے اس خلاف قیاس ترتیب کے لئے کوئی نکتہ ہونا چاہیے۔

ممکن ہے وہ نکتہ یہ ہو کہ مصنف نے اس سے اشارہ فرمایا اس طرف کہ نکاح کا شمار بھی عبادات میں ہے اور یہ کہ وہ عام معاملات و مباحثات کے قبیل سے نہیں ہے، جیسا کہ اکثر علماء کی رائے بھی یہی ہے بخلاف حضرت امام شافعیؒ کے کہ انہوں نے نکاح کو مباحثات اور معاملات کے قبیل سے قرار دیا ہے اور ایک نکتہ اس میں یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ حدیث شریف میں بعض لوگوں کے حق میں صوم کو نکاح کا بدل قرار دیا گیا ہے، پس اسی مناسبت سے مصنف نے صوم کو نکاح کے بعد ذکر فرمایا۔

اسکے بعد جاننا چاہیے کہ عبادات میں اسلام کے ارکان اربعہ کے بعد دو اور واضح اور جلی سرخیاں باقی رہ جاتی ہیں: ① ایک جہاد، ② دوسری نکاح، ہونا یہی چاہیے کہ ان ارکان اربعہ کے بعد معاملات سے قبل ان دو کو ذکر کیا جائے، چنانچہ امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ نے ایسا ہی کیا لیکن مصنفؒ نے اول نکاح اور پھر جہاد کو اور امام نسائیؒ نے اول جہاد ثم النکاح ذکر فرمایا اور صحیح مسلم و سنن ترمذی اور موطاٰ محمد میں کتاب النکاح توجج کے بعد متصلاً مذکور ہے لیکن کتاب الجہاد ان کتابوں میں بیوع اور حدود کے بعد ہے، الحاصل اکثر مصنفین صحاح نے کتاب النکاح کو عبادات کے بعد متصلاً معاملات سے قبل ذکر فرمایا، لیکن حضرت امام بخاریؒ نے ان سب حضرات کے خلاف کتاب النکاح کو بیوع وغیرہ معاملات بلکہ مغازی و تفسیر سے بھی مؤخر فرمایا۔

اس میں عام طور سے فقہاء کرام نے بھی وہی ترتیب اختیار فرمائی جو اکثر محدثین نے اختیار کی البتہ فقہاء شافعیہ نے امام بخاریؒ کی طرح نکاح کو بیوع وغیرہ سے مؤخر کیا ہے، اس اختلاف فی الترتیب کا دراصل منشأ یہ ہے کہ عند الاکثر نکاح اقرب الی

العبادات اور معاملات سے افضل ہے بخلاف اکثر شافعیہ کے کہ وہ نکاح کو مثل بیع کے معاملات میں سے قرار دیتے ہیں، کما سیأتی فی البحث الثالث۔

البحث الثانی (لغوی واصطلاحی معنی): امام نووی فرماتے ہیں: النکاح فی اللغة الضم اور پھر آگے فرماتے ہیں کہ اس کا اطلاق عقد اور وطی پر بھی آتا ہے (پھر آگے فرماتے ہیں) اور ازہری کہتے ہیں: اصل معنی اس کے وطی کے ہیں اور عقد یعنی تزویج کو جو نکاح کہتے ہیں وہ اسی لئے کہ نکاح سبب وطی ہے اور ابو القاسم زجاجی کہتے ہیں: النکاح فی کلام العرب الوطء والعقد جمیعاً، یعنی یہ لفظ دونوں معنی میں مشترک ہے لہذا دونوں معنی حقیقی ہوئے۔^① حافظ ابن حجر وغیرہ نے بعض اہل لغت سے نقل کیا ہے کہ دراصل نکح (نون کے ضمہ اور کاف کے سکون کیساتھ) کہتے ہیں فرج (شرمگاہ) کو پھر اس کا استعمال وطی کے معنی میں ہونے لگا۔

اسکے بعد جانا چاہیے کہ نکاح کی حقیقت شرعیہ میں حنفیہ و شافعیہ کا اختلاف ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں: اسکے معنی حقیقی وطی کے ہیں اور عقد اسکے معنی مجازی ہیں اور شافعیہ کے نزدیک مسئلہ اس کے برعکس ہے، لہذا عند الاحتاف قرآن وحدیث میں جس جگہ لفظ نکاح مجر داً عن القرآن استعمال ہو گا وہاں اس سے مراد وطی ہوگی اور شافعیہ کے نزدیک وہاں عقد مراد ہوگا۔

زنا سے حرمت مصاہرت کا ثبوت: اس اختلاف پر ایک اہم مسئلہ بھی خفیع ہو رہا ہے جس کو حنفیہ اور شافعیہ دونوں ہی نے یہاں ذکر کیا ہے وہ یہ کہ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ^② میں چونکہ حنفیہ کے نزدیک نکاح سے وطی مراد ہے عقد مراد نہیں، لہذا وطی اپنے عموم کے پیش نظر حلال و حرام دونوں کو شامل ہو نیکی وجہ سے موزنیۃ الاب اس میں داخل ہو جائیگی، لہذا جس طرح ابن کیلئے منکوحۃ الاب حرام ہے اسی طرح موزنیۃ الاب بھی حرام ہوگی، بخلاف شافعیہ کے ان کے نزدیک حرام نہ ہوگی۔

چنانچہ مسئلہ مشہور ہے کہ حنفیہ کے نزدیک زنا سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے اور شافعیہ کے نزدیک نہیں ہوتی۔ یہ

① کما فی قولہ ضمنت الی صدمہی معطر صدمہا... کما نکحت أم العلاء صبیہا (ارشاد السامری لشرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۲)

② ومنہ قول الفرزدق: إذا سقى الله قوماً ماضوباً فادبه ... فلا سقى الله أراض الكوفة المطرا

(جب اللہ تعالیٰ میرا پ کرے کسی قوم کو صبح کے بادل کی بارش سے، پس نہ کرے میرا پ ارض کو نہ کر)

القائمین علی طہور نسائهم ... والناکحین بشطیء دجلة البقرا

(وہ اہل کوفہ جو کہ اپنی بیویوں کو باوجود ان کے طہر کے چھوڑ کر دجلہ کے کناروں پر وطی بہائم کرتے ہیں)

(ارشاد السامری لشرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۲)

③ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۹ ص ۱۷۱

④ اور علامہ عینی نے "محکم" سے نکاح اور گ دونوں کے یکی معنی لکھے ہیں، ۱۲۔

⑤ اور نکاح میں نہ لاؤ جن عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے باپ (سورۃ النساء ۲۲)

گفتگو تو تھی نکاح کی حقیقت شرعیہ پر اور اس کے اصطلاحی معنی عرف فقہاء میں یہ ہیں: هو عقد یفید ملک المتعة قصداً^①۔ یعنی نکاح اس خاص عقد کا نام ہے جن کا فائدہ یہ ہے کہ فرد کیلئے عورت کی فرج اور جملہ اعضاء سے تمتع کا جواز حاصل ہو جائے بالقصد نہ کہ تبعاً۔ اس آخری قید سے شراء الامۃ خارج ہو گیا اس لئے کہ اگرچہ وہاں بھی بعینہ یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے لیکن تبعاً کیونکہ اصل مقصود تو وہاں ملک رقبہ کا حصول ہے، پھر اسی کے ضمن میں ملک متعہ بھی حاصل ہو جاتی ہے۔

البحث الثالث (نکاح کے حکم شرعی میں مذاہب ائمہ): حکم نکاح میں تین مذاہب ہیں: ظاہریہ، ائمہ ثلاثہ، شافعیہ۔^① ظاہریہ کے نزدیک نکاح فرض عین ہے عند القدرة علی الوطی والمهر والنفقة،^② ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت ہے فی حال الاعتدال، وواجب فی حال التوقان ای شدة الاحتیاج والاشتقاق ان خاف علی نفسه الزنا۔^③ امام شافعی کے نزدیک فی حال الاعتدال مباح ہے اور عند التوقان مندوب ہے، اسی لئے ان کے نزدیک پہلی صورت میں تخلی للنوافل اولیٰ ہے اشتغال بالنکاح سے، لیکن واضح رہے کہ فقہاء احناف وغیر احناف سب نے اس بات کی تصریح کی ہے: خوف جور کی صورت میں نکاح کرنا مکروہ اور تہقن جور کی صورت میں حرام ہے۔ جور یعنی حقوق زوجیۃ کا ضیاع وهذا اجمال المذاہب^④، حکم نکاح میں رائج اور مشہور قول ہمارے یہاں یہی ہے کہ سنت مؤکدہ ہے یا ثم بتوکلہ کما فی الدماء المختارہ وغیرہ، علامہ شامی نے اس میں اور بھی اقوال لکھے ہیں: فرض کفایہ، واجب علی الکفایہ، واجب بعینہ، قال الشامی: هو افضل من الاشتغال بتعلم وتعلیم وفضل من التخلی للنوافل ام۔

اس سلسلہ میں شافعیہ کی ایک دلیل باری تعالیٰ کا یہ قول: **وَسَيَذَرُكَ خَصُورًا**^⑤ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام

① بہ المختار علی الدماء المختارہ ج ۴ ص ۵۹-۶۲

② **مذاہب ائمہ کی تفصیل:** حنفیہ کا مسلک یہ ہے نکاح اعتدال کی حالت میں جب کہ خوف زنا نہ ہو سنت مؤکدہ ہے بشرطیکہ اداء مہر و نفقہ وغیرہ پر قدرت ہو، اور اسکو خوف زنا ہو تو واجب ہے اور تہقن زنا کی صورت میں فرض ہے بشرط المذکور، (بہ المختار علی الدماء المختارہ ج ۴ ص ۶۲-۶۵) امام نووی (ج ۹ ص ۱۷۳) نے شافعیہ کے مسلک کی یہ تفصیل لکھی ہے کہ اس میں چار قسم کے آدمی ہیں: ① تائق واجد، یعنی جس کو نکاح کی شدید حاجت ہو غلبہ شہوت کی وجہ سے، اور وہ جو نکاح (مہر اور نفقہ وغیرہ) پر قادر ہو ② غیر تائق غیر واجد دونوں چیز نہ ہو ③ تائق غیر واجد تو کان کی کیفیت ہے لیکن وسعت نہیں ④ واجد غیر تائق وسعت تو ہے لیکن غلبہ شہوت نہیں، قسم اول کیلئے نکاح مستحب ہے، قسم ثانی کیلئے مکروہ ہے، ثالث کیلئے بھی مکروہ ہے لیکن یہ شخص مامور بالصوم ہے، قسم رابع کیلئے اکثر شافعیہ کے نزدیک نکاح کا ترک اولیٰ ہے اور تخلی للعبادة افضل ہے، اور بعض کے نزدیک نکاح اولیٰ ہے، امام نووی نے تو یہی لکھا ہے کہ نکاح کا وجوب کسی کے حق میں نہیں ہے، لیکن شرح الإجماع (ج ۳ ص ۲۸۰) میں تائق واجد کے حق میں ایک روایت یہ لکھی ہے کہ اگر اسکو خوف زنا ہو اور تری وغیرہ پر بھی وہ قادر نہ ہو تو پھر اس پر نکاح واجب ہے اور ذیل الباریب (فی نقد المحتالہ) میں یہ تفصیل لکھی ہے کہ غیر ذی شہوة کے حق میں مباح ہے، اور ذی شہوة اگر ایسا ہے کہ اسکو خوف زنا ہے تو اس پر نکاح واجب ہے اگرچہ فقیر ہو اور اگر خوف زنا نہ ہو تو پھر سنت ہے، اور درر ماکی نے شرح کبیر میں یہ لکھا ہے کہ جو شخص راغب نکاح ہو اور اسکو زنا کا اندیشہ ہو اس کے حق میں نکاح واجب ہے والا فمندوب اور غیر راغب کے حق میں مکروہ یا مباح ہے، ام۔

⑤ اور سردار ہو گا اور عورت کے پاس نہ جائیگا (سورۃ آل عمران ۳۹)

کی مدح فرمائی ہے ترک و طی پر، جمہور کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ انکی شریعت میں ایسا ہی ہو، ہماری شریعت میں تو نکاح کی ترغیب اور اس کا امر وارو ہے آیات و احادیث میں۔

صحیحین کی حدیث طویل میں ہے: وَلَكِنِّي أَصْلِي وَأَنَا، وَأَصُومُ وَأَفْطِرُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ مِثْلِي فَلَيْسَ مِنِّي^①۔ امام ترمذی نے کتاب النکاح کے شروع میں یہ حدیث مرفوع ذکر کی ہے جس کے راوی ابو ایوب انصاری ہیں: أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ: الْحَيَاءُ، وَالنَّعْطُ، وَالسُّوَالُ، وَالنِّكَاحُ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ^②، اور بعض دوسری احادیث خود کتاب میں آ رہی ہیں۔

البحث الرابع (نکاح کے فوائد ومصالح): نکاح کے فوائد و فضائل بہت ہیں سب سے بڑی فضیلت تو یہ ہے کہ نکاح نہ صرف سید المرسلین (ﷺ) بلکہ جملہ انبیاء و المرسلین کی سنت اور ان کا طریق ہے۔ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً^③۔ التعلیق الصبیح میں احیاء العلوم سے نقل کیا ہے کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے اپنی کتاب میں صرف انہی انبیاء علیہم السلام کا ذکر فرمایا ہے جو متاہل اور متزوج تھے، حتیٰ کی یحییٰ علیہ السلام نے بھی اگرچہ مجامعت نہیں فرمائی لیکن نکاح کیا تھا نیل فضل اور اقامت سنت کیلئے اور کہا گیا ہے کہ غص بھر کیلئے اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام بھی جب نزول فرمائیں گے تو اس وقت نکاح کریں گے اور ان کے اولاد بھی ہوگی، اہ^④۔

امام ترمذی نے کتاب النکاح کے شروع میں حضرت ابو ایوب انصاری کی حدیث ذکر فرمائی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ: الْحَيَاءُ، وَالنَّعْطُ، وَالسُّوَالُ، وَالنِّكَاحُ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔ اور فوائد کے ذیل میں یہاں چند فائدے کتب حدیث اور فقہ سے لکھے جاتے ہیں:

① تحصین فرجہ و فرج زوجته اپنی اور اپنی بیوی دونوں کی شرمگاہ کی حفاظت، عفت و پاکدامنی کا حصول فَإِنَّهُ أَعْصَمُ لِلْبَصْرِ، وَأَخْصَنُ لِلْفَرْجِ^⑤۔

وفي المشكوة: عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الدِّينِ» فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي^⑥، امام غزالی فرماتے ہیں: عام طور سے آدمی کے دین کو خراب کر نیوالی دو چیزیں

① صحیح البخاری - کتاب النکاح - باب الترغیب فی النکاح ۴۷۷۶، صحیح مسلم - کتاب النکاح - باب استحباب النکاح لمن تأتت نفسه إليه ۱۴۰۱

② جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء فی فضل التزوید، والحش علیہ ۱۰۸۰

③ اور بھیج چکے ہیں ہم کتنے رسول تجھ سے پہلے اور ہم نے دی تمہیں ان کو جو روئیں اور اولاد (سورۃ الرعد ۳۸)

④ التعلیق الصبیح - ج ۴ ص ۲، احیاء علوم الدین للغزالی - ج ۲ ص ۲۱-۲۲

⑤ صحیح مسلم - کتاب النکاح - باب استحباب النکاح لمن تأتت نفسه إليه ۱۴۰۰

⑥ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۶ ص ۲۴۹-۲۵۰

ہوتی ہیں ایک فرج دوسرے بطن، نکاح ان دو میں سے ایک سے کفایت کرتا ہے، اس لئے اس کو نصف دین کہا گیا ہے، اھ^۱۔

② قضاء البطر بنیل اللذوق التمتع بالنعمة حاجت طبعیہ کو پورا کرنا حصول لذت کے ساتھ، اور شہوت و عورت جو اللہ تعالیٰ کی نعمت ہیں ان سے جائز اور مناسب طریقہ سے متمتع ہونا، علماء نے لکھا ہے کہ منافع نکاح میں سے یہی ایک منفعت ایسی ہے جو جنت میں بھی پائی جائیگی اسلئے کہ جنت میں گو نکاح ہو گا لیکن تو والد و تناسل وہاں نہ ہو گا بلکہ صرف حصول لذت و راحت کیلئے ہو گا، میں کہتا ہوں نکاح کے اس فائدہ کا حصول اول تو محسوس و مشاہد ہے دوسرے احادیث ۴ میں بھی اسکی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

۵) القیام بمصالح المرأة: عورت کی ضروریات کا تکفل اور ذمہ داری جو ایک بہت بڑی خدمت ہے بلکہ ایک زبردست نظام زندگی ہے اس لئے کہ بیوی کے تکفل کیساتھ اولاد صغار کا بھی تکفل ہے نیز ان کی تعلیم و تربیت اور اس کا نظم ہے بخلاف اولاد زنا کے کہ ان کا نہ کوئی باپ ہے اور نہ ماں منہ مربی منہ معلم۔

۴) تحصیل النسل علی الوجه الاكمل۔ یعنی بنی نوع انسان کی تحصیل و بقاء بطریق اکمل حفظ نسب کیساتھ بغیر کسی پر ظلم و ستم اور عصمت درمی کے بلکہ کمال محبت و انس کیساتھ بقا لے کر تعالیٰ: وَمِنْ اٰیٰتِهٖ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوْا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ۝

⑤ تکفیر الإسلام والمسلمین، وتحقیق المباحات الذی عَلَّمَهُ ۱۱ امت مسلمہ کو بڑھا کر نبی کریم ﷺ کیلئے تفاخر علی الامم کا زیادہ سے زیادہ موقع فراہم کرنا، تناکحوا، تناکثروا، تناسلوا، فإني مباه بکم الأمم يوم القيامة ۱۲، دق موابیہ: فإني مكاثر بکم

❶ إحياء علوم الدين للغزالي - ج ٢ ص ٢٢

۱۲ چنانچہ ارشاد ہے: **خُذُوا حِصْنَ الْفَرْجِ**، کہ نکاح شرمگاہ کو حرام کاری سے بچا جائے، **وَلْيَضْحَكُوا هَلْ يُوَصِّلُهُمْ** قالوا **يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَدْنَا نَبْقِيهِ شَهْوَةً وَتَكُونُ لَهُ حَصْنَةً** قَالَ **أَرَأَيْتَ لَوْ وَصَلْتَهَا فِي غَيْرِ جِلْبَاقِهَا** (سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب صلاة الفجر ۱۲۸۵)، ایسے ہی وہ قصہ جو حدیث شریف کی متعدد کتب میں ہے (صحیح مسلم، ابوداؤد، ترمذی) **أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً فِي آخِرَةِ أَنْهَ الْخَيْلِ لَا عَالَ قَدِ ارْتَأَى أَحَدُ كُتْمِ امْرَأَةٍ فَأَعْجَبَتْهُ، فَلَيَاتُ أَهْلَهُ لِيَرَّكَ مَعَهَا يَقُولُ الَّذِي مَعَهَا** (جامع الترمذی - کتاب الرضاع - باب ما جاء في الرجل يرى المرأة فتعجب ۱۱۵۸)، اسی طرح آیت کریمہ **فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا**، کی تفسیر میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ **وَطَرًا** سے مراد جماع ہے، **وَالرَّادِلُ** بقیہ لہذا حرجہا الجماع وطلقها (ہ) روح المعانی فی تفسیر القرآن - ج ۲۲ ص ۲۵) معلوم ہوا کہ نکاح کا ایک بڑا فائدہ حصول لذت اور حاجت طبعیہ کو جائزہ حلال طریقہ پر پورا کرنا بھی ہے۔

۳ اور اسکی نشانہوں سے ہے یہ کہ بنادئے تمہارے واسطے تمہاری قسم سے جوڑے کہ جہنم سے رہو انکے پاس اور رکھا تمہارے بیچ میں پیار اور مہربانی (سورۃ الروم ۲۱)

٢٧ عن سعيد بن أبي جلال: أن النبي ﷺ قال: تَنَكَّرُوا، تَنَكَّرُوا، فَإِنِّي أَبْهَمِي بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (مصنف عبد الرزاق - كتاب النكاح - باب وجوب النكاح وفضله ١٠٣٩١). قال الحافظ: الأحاديث الواردة في ذلك كثيرة فأما حديث أبي مكثر بكه فصح من حديث أنس بلفظ تزوجوا الودود الولود فإن أبي مكثر بكه يوم القيامة أخرجه بن حبان وذكره الشافعي بلاغا عن بن عمر بلفظ تَنَكَّرُوا فَإِنِّي أَبْهَمِي بِكُمْ الْأُمَمَ وللبيهقي من حديث أبي أمامة تزوجوا فإن أبي مكثر بكه يوم القيامة كرهية التمساري وورد في أبي مكثر بكه أيضا من حديث الصنابحي وابن الأعرس ومعلق بن يسار وسهل بن حنيف وحرمة بن النعمان وعائشة وعياض بن غنم ومعاوية بن حيدة وغيرهم. (فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ٩ ص ١١١)

الامة ①

بہشتی زیور میں کتاب النکاح کے شروع میں لکھا ہے: نکاح بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ دین اور دنیا دونوں کے کام اس سے درست ہو جاتے ہیں اور اس میں بہت فائدے اور بے انتہاء مصلحتیں ہیں آدمی گناہ سے بچتا ہے دل ٹھکانے ہو جاتا ہے نیت خراب اور ڈانواں ڈول نہیں ہونے پاتی اور بڑی بات یہ ہے کہ فائدہ کا فائدہ اور ثواب کا ثواب، کیونکہ میاں بیوی کا پاس بیٹھ کر محبت پیار کی باتیں، ہنسی دل لگی میں دل بہلانا نفل نمازوں سے بھی بہتر ہے، اھ ②۔

فائدہ: در المختار میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کیلئے کوئی عبادت ایسی شروع نہیں فرمائی جس کا تسلسل آدم ﷺ کے زمانہ سے لیکر قیامت تک اور پھر اس سے آگے جنت میں بھی باقی رہے سوائے نکاح اور ایمان کے صرف یہ دو عبادتیں ایسی ہیں جو اس طرح کی ہیں اھ۔ لیکن اس پر علامہ ③ شامی نے نقد کیا ہے، اس کو دیکھ لیا جائے۔ الحمد للہ رب العالمین، ابتدائی مباحث پورے ہوئے۔

۱۔ باب التَّحْرِیضِ عَلَی النِّكَاحِ

نکاح کی ترغیب دینے کا بیان

۲۰۴۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، قَالَ: إِنْ لَمْ يَمْشِ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَمِيَّ إِذْ لَقِيَهُ عُثْمَانُ فَاسْتَعْلَاهُ فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ أَن لَيْسَتْ لَهُ حَاجَةٌ قَالَ لِي: تَعَالَ يَا عَلْقَمَةُ فَجِئْتُ فَقَالَ لَهُ: عُثْمَانُ أَلَا تُزَوِّجُنِي يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِجَارِيَةٍ بَكْرٍ لَعَلَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ مَا كُنْتَ تَعْهَدُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَيْتَنِي قُلْتُ ذَلِكَ لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْنَى لِلْبَصْرِ، وَأَخْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمُ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ».

علقمہ سے روایت ہے کہ میں عبد اللہ بن مسعود کے ہمراہ منی مقام میں چل رہا تھا کہ ان کی حضرت عثمان سے ملاقات ہوئی تو حضرت عثمان نے حضرت ابن مسعود سے تنہائی میں گفتگو کرنا چاہی، جب حضرت عبد اللہ بن مسعود نے دیکھا کہ خود ان کو نکاح کی ضرورت نہیں ہے تو حضرت عثمان کے مشورے پر عمل کرنے کیلئے انہوں نے مجھ سے فرمایا: اے

① سنن ابی داؤد۔ کتاب النکاح۔ باب النہی عن تزویج من لم یلد من النساء ۲۰۵۰

② بہشتی زیور۔ نکاح کا بیان۔ ح ۴ ص ۱۹۰ (اسلامک بک ہاؤس)

③ نقد اول تو اسلئے کہ نکاح کا عبادت ہونا دنیا میں اس حیثیت سے ہے کہ وہ اسلام اور مسلمین کے وجود میں آنے کا سبب ہے نیز سبب عفت ہے اور یہ حیثیت جنت میں نہ ہوگی، ثانیاً اسلئے کہ ذکر اور شکر یہ دو عبادتیں ایسی ہیں جو دنیا اور جنت دونوں میں پائی جائیں گی بلکہ جنت میں دنیا سے بھی زائد ہوں گی، پھر حصر کیے درست ہو ۱۲۹۱ (شامی)۔

علقمہ! آؤ، میں آگیا، اس وقت حضرت عثمانؓ نے فرمایا: اے ابو عبد الرحمن! کیا ہم تمہارا نکاح ایک کنواری سے نہ کریں جو تمہاری گئی ہوئی طاقت اور نشاط واپس لے آئے۔ تو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ آپ جو بات کہہ رہے ہیں تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ ارشاد فرما رہے تھے: جو شخص نکاح کی طاقت رکھتا ہو (یعنی نان و نفقہ اور مہر اور حقوق زوجیت ادا کر سکے) وہ شخص نکاح کر لے کیوں کہ نکاح نگاہِ نبیؐ رکھنے کا باعث بنتا ہے اور شرم گاہ کو گناہ سے محفوظ رکھتا ہے اور تم میں سے جو شخص نکاح کی طاقت نہ رکھے تو وہ شخص روزے رکھے کیونکہ روزہ اس شخص کیلئے شہوتِ نفسانی کی کمی کا باعث ہو گا۔

صحیح البخاری - الصور (۱۸۰۶) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۷۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۷۹) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۰) جامع الترمذی - النکاح (۱۰۸۱) سنن النسائي - الصيام (۲۲۳۹) سنن النسائي - الصيام (۲۲۴۰) سنن النسائي - الصيام (۲۲۴۱) سنن النسائي - الصيام (۲۲۴۲) سنن النسائي - الصيام (۲۲۴۳) سنن النسائي - النکاح (۳۲۰۷) سنن النسائي - النکاح (۳۲۰۸) سنن النسائي - النکاح (۳۲۰۹) سنن النسائي - النکاح (۳۲۱۱) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۴۶) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۸۴۵) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۷۸/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۲/۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۶۵) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۶۶)

مضمون حدیث: یہ کتاب النکاح کا پہلا باب اور پہلی حدیث ہے۔ مضمون حدیث یہ ہے کہ علقمہؓ جو ابن مسعودؓ کے مشہور شاگرد ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے ساتھ منیٰ میں جا رہا تھا، راستہ میں حضرت عثمانؓ ملے حضرت عثمانؓ نے ابن مسعودؓ سے تخلیہ طلب کیا اور تخلیہ میں ان کے سامنے نکاح کی بات رکھی۔ شرح نے لکھا ہے کہ بظاہر حضرت عثمانؓ نے حضرت ابن مسعودؓ کی ظاہری ہیئت اور خستہ حالی سے یہ اندازہ لگایا کہ شاید ان کی اہلیہ نہیں ہے جو ان کی ہیئت کو سدھارے اسلئے ان سے فرمایا کہ اگر تم کہو تو تمہاری شادی کسی کنواری لڑکی سے کر دیں۔

فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ أَن لَيْسَتْ لَهُ حَاجَةٌ: یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو چونکہ نکاح کی حاجت نہیں تھی اور دوسری شادی کرنی نہیں تھی ^۱ پھر تخلیہ کی حاجت ہی کیا رہی اس لئے انہوں نے علقمہؓ کو آواز دے کر بلالیا کہ آ جاؤ۔

یہ جو مضمون حدیث ہم نے لکھا ہے بخاری کی روایت کے سیاق کے مطابق ہے، یہاں سنن ابوداؤد کا سیاق اس سے مختلف ہے جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کی بات حضرت عثمانؓ نے حضرت ابن مسعودؓ کے سامنے علقمہؓ کو بلانے کے بعد فرمائی۔ اور صحیح مسلم میں بھی ابوداؤد کی طرح ہے، ہونا اسی طرح چاہیے جس طرح بخاری روایت میں ^۲ ہے۔ ذہ علیہ الحافظ فی الفتح وحکاکہ عنہ فی ہذل المجہود ^۳۔

① فائدہ: الحل المفہم (ج ۲ ص ۸۶) میں جارہۃ بکرا کے تحت لکھا ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کے گوزوجہ تھی لیکن جو ان نہ تھی جن کا نام زینب تھا، اہل میں کہتے ہیں: ان کی اس اہلیہ کا ذکر ابوداؤد میں باب احیاء الموات کی ایک روایت میں آیا ہے فلور اجمع الیہ، اور ایسے ہی صحیح بخاری میں باب الزکوۃ علی الزوج والایتام فی الحجر کی روایت میں عن زینب امراۃ عبد اللہ (رقم الحدیث ۱۳۹۷) صراحتاً موجود ہے۔

② وهو طریق حفص بن غیاث عن الاعمش، واما طریق ابی داود ومسلم فهو جریر عن الاعمش۔

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۰۷۔ و ہذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۰ ص ۷-۸۔

شرح الحديث

يُزَجُّ الْيَاكُ مِنْ نَفْسِكَ الْخ: شاید اس سے تمہاری سابق حالت لوٹ آئے اور قوت و نشاط پیدا ہو کر

حالت سدھر جائے۔

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَئِنْ فُلْتُ ذَلِكَ الْخ: حضرت عثمانؓ نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے نکاح کی جو مصلحت اور فائدہ بیان فرمایا تھا اس پر عبد اللہ بن مسعودؓ ان سے فرما رہے ہیں کہ نکاح کی جو مصلحت آپ بیان فرما رہے ہیں اس سے کہیں اونچی مصلحت اور فائدہ تو میں نے خود حضور اقدس ﷺ سے سن رکھا ہے (غص بصر و تحصین فرج)۔

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ: بَاءَةٌ میں دوسرا نکتہ باہ بھی ہے جو اردو ۱ میں بھی مستعمل ہے، اسکے اصل معنی تو جماع کے ہیں اور نکاح کے معنی میں بھی مستعمل ہے، حدیث میں کیا مراد ہے اس میں شرح کے دونوں قول ہیں یعنی جماع اور نکاح، لیکن بہر صورت جماع اور نکاح سے ان کے لوازم اور مومن ۲ مراد ہیں (نکاح کے بعد کی ذمہ داریاں نفقہ سکنی وغیرہ) یعنی ان کی استطاعت اور نفس جماع مراد نہیں اس لئے کہ آگے آ رہا ہے وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ اسلئے کہ جس میں جماع ہی کی طاقت نہ ہو اسکے لئے اس تدبیر کی حاجت ہی نہیں ہے جو حدیث میں آپ ﷺ نے بیان فرمائی۔

وَجَاءَ أَوْرَاحُ خَصْلَةٍ مِمَّنْ فَرَّقَ: فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءَ: وجاء کے معنی رض الخصیتین لکھے ہیں یعنی خصیتین کو کوٹ دینا، دیادینا، جس کا حاصل شہوت کا زور کم کرنا ہے نہ کہ استیصال اور بالکل قطع کرنا ۳ جیسا کہ إحصاء میں ہوتا ہے۔

فائدہ: یہاں پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ روزہ سے تو بسا اوقات آدمی کی شہوت میں مزید حرکت پیدا ہوتی ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ بات ابتداء میں اور صرف ایک دو روزے رکھنے سے ہوتی ہے، لیکن روزوں کا اگر تسلسل ہو تو پھر اس سے شہوت کمزور ہوتی چلی جاتی ہے، اسی لئے حدیث میں فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فرمایا گیا ہے کہ ایسا شخص روزوں کا التزام کرے اور فلیضمہ نہیں فرمایا۔

یہ حدیث سنن ابی داؤد کے علاوہ صحیح بخاری و مسلم اور نسائی میں بھی ہے قالہ النذری۔

① چنانچہ کہتے ہیں فلاں روزہ متوی ہا ہے۔

② جمع مؤنثہ بمعنی مشقت، ۱۲۔

③ چنانچہ کسی روایت میں بھی إحصاء کا لفظ جس میں استیصال شہوت ہوتا ہے وارد نہیں، اور ابن حبان کی جس روایت میں إحصاء کا لفظ وارد ہے، اسکو علامہ عینی نے مدرج قرار دیا ہے، چنانچہ وہ آگے لکھتے ہیں: وَاتَّعَدَ بِوِجْهِهِ الْحَطَّائِي عَلَى جَوَازِ الْعَامِلَةِ لِقَطْعِ شَهْوَةِ النِّكَاحِ بِالْأَدْوِيَةِ، وَحَكَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ وَبُكَيْحِي أَنْ يَجْعَلَ عَلَى ذَوَاءِ يَسْكُنُ الشَّهْوَةَ دُونَ مَا يَقْطَعُهَا أَصْلًا لَأَنَّهُ قَدْ بَقِيَ بَعْدَ لَيْلَتِهِ لِقَوَاتِ ذَلِكَ فِي حَقِّهِ، وَقَدْ صَرَحَ الشَّافِعِيُّ بِأَنَّهُ لَا يَكْسِرُهَا بِالْكَانُونِ وَنَحْوِهِ، وَاتَّعَدَ بِوِجْهِهِ الْحَطَّائِي عَلَى تَحْرِيمِ الْإِسْتِمْنَاءِ، وَقَدْ ذَكَرَ أَصْحَابُنَا الْحَقَوِيَّةُ أَنَّهُ يُبَاحُ وَعَلَى الْمَجْدَلِ لِأَجْلِ تَسْكِينِ الشَّهْوَةِ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۹۷)۔

۲۔ بَابُ مَا لِيْ مَرْبِيْهِ مِنْ تَرْوِيْجِ ذَاتِ الدِّيْنِ

عَنْ دِينَارٍ عَوْرَتٍ سَعَى نَكَاحُ كَرْنِي كَابِيَانِ ۝

۲۰۴۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْنَى ابْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "تَنْكَحُ النِّسَاءَ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا، وَلِحَسَبِهَا، وَلِحِمَالِهَا، وَلِدِينِهَا، فَاطْفَرِ بِذَاتِ الدِّيْنِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ".

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: عورتوں سے نکاح چار باتوں کی وجہ سے کیا جاتا ہے: ① ان کے مال کی وجہ سے، ② ان کے حسب و نسب اور اونچے خاندان کی وجہ سے، ③ ان کے حسن و جمال و خوبصورتی کی وجہ سے، ④ عورت کی دینداری کی وجہ سے۔ پس تم لوگ دیندار عورت کو ترجیح دو (اگر تم نے دینداری کو ترجیح نہ دی تو تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں۔

صحیح البخاری - النکاح (۸۰۲) صحیح مسلم - الرضاع (۱۶۶۶) سنن النسائي - النکاح (۳۲۳۰) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۴۷) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۵۸) مسند احمد - ہائی مسند البکری (۴۲۸/۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۷۰)

شرح الحدیث۔ یعنی عام طور سے لوگوں کی عادت یہ ہے کہ وہ نکاح میں ان چار صفات کا لحاظ رکھتے ہیں: ① اول مال، ② ثانی حسب یعنی عورت کی خاندانی شرافت، ③ تیسرے حسن و جمال، ④ اور چوتھے اسکی دینداری، آگے آپ ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں کہ آدمی کو چاہیے کہ نکاح کے وقت ان صفات اربعہ میں سے صفت دین کو مقدم رکھے، یعنی اگرچہ دوسرے اوصاف بھی فی الجملہ قابل الحاظ ہیں لیکن ترجیح وصف دین کو ہونا چاہیے، قال تعالیٰ: اِنْ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللَّهِ اَتْقٰہُ ۝

اس حدیث کا تعلق مسئلہ کفایت سے ہے جس کا باب آگے مستقل آ رہا ہے: بَابُ فِي الْاِکْفَاءِ تفصیل مسئلہ تو وہاں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ، یہاں اتنا سمجھ لیجیے کہ یہ حدیث اس سلسلہ میں مالکیہ کا مستدل ہے جن کے نزدیک کفایت میں صرف دین کا اعتبار ہے دوسرے اوصاف کا نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم، قال المنذری: والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ۔

۳۔ بَابُ فِي تَرْوِيْجِ الْاَبْكَارِ

عَنْ كَوَازِي عَوْرَتٍ سَعَى نَكَاحُ كَابِيَانِ ۝

۲۰۴۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ:

① وترجمہ علیہ الامام البخاری: بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَى لِلْبَصْرِ أَحْصَنَ لِلْفَرْجِ. والنسائي: بَابُ الْحِفْظِ عَلَى النِّكَاحِ.

② تحقیق عزت اللہ کے یہاں اسی کو بڑی جس کو ادب بڑا (سورۃ الحجرات ۱۳)

قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَزَوَّجْتُ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «بِكْرًا أَمْ ثَيِّبًا» فَقُلْتُ: ثَيِّبًا قَالَ: «أَفَلَا يَكْرُؤُا عَلَيْهَا وَثَلَا عَلَيْكَ».

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ تم نے نکاح کر لیا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ عورت سے؟ میں نے عرض کیا: بیوہ عورت سے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نے کنواری لڑکی سے نکاح کیوں نہ کیا؟ تم اس کنواری لڑکی سے تفریح کرتے (مزہ لیتے) اور وہ تم سے تفریح کرتی (مزہ حاصل کرتی)۔

صحیح البخاری - البیوع (۱۹۹۱) صحیح البخاری - الزکاة (۲۱۸۵) صحیح البخاری - الجہاد والنہر (۲۸۰۵) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۲۶) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۹۱) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۹۲) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۴۷) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۴۹) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۵۲) صحیح مسلم - الرضاع (۷۱۵) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۰) سنن النسائي - النکاح (۳۲۱۹) سنن النسائي - النکاح (۳۲۲۰) سنن النسائي - النکاح (۳۲۲۶) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۴۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۶۰) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۰۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۰۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۴/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۵۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۶۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۶۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۷۴/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۹۰/۳) سنن الدہیمی - النکاح (۲۲۱۶)

آپ ﷺ نے حضرت جابر سے سوال فرمایا کہ تم نے شادی کر لی؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں کر لی، دریافت فرمایا کہ باکرہ سے یا ثیبہ سے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ثیبہ سے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ أَفَلَا يَكْرُؤُا عَلَيْهَا وَثَلَا عَلَيْكَ؟ کہ باکرہ سے کیوں نہ کی تاکہ شادی کے پورے منافع حاصل ہوتے اور تم اس کے ساتھ دل لگی کرتے اور وہ تمہارے ساتھ دل لگی کرتی۔

بخاری شریف کی ایک روایت میں اس طرح ہے: تَمَالِكٌ وَلَعْدَا هِي وَلَعَابُهَا^۱ اس میں لعاب کو کسر لام اور ضم لام دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ بالکسر کی صورت میں ظاہر ہے کہ وہ مصدر ہے بمعنی ملاءعبت اور بالضم کی صورت میں لعاب بمعنی ريق کے ہیں۔ قال الحافظ: وفيه إشارة إلى مص إلسائها ورشف شفيتها وذلك يقع عند الملاعبة والتقبيل وليس هو بعيد كما قال القوطبي^۲، اس حدیث میں تزویج ابکار کی ترغیب ہے جیسا کہ مصنف نے ترجمہ بھی قائم کیا ہے۔

اسکے بعد جاننا چاہیے کہ اس طریق میں تو حضرت جابر کا جواب صرف اتنا ہی مذکور ہے، اور بعض دوسرے طرق میں کما فی الصحیحین اس میں زیادتی ہے: قُلْتُ: إِنَّ لِي أَخَوَاتٍ، فَأَخْبَيْتُ أَنْ أَتَزَوَّجَ امْرَأَةً تَحْتَهُنَّ، وَتَمَشُّطُهُنَّ، وَتَقْوِمُهُنَّ^۳ اور

① صحیح البخاری - کتاب النکاح - باب تزویج الذبیات ۴۷۹۲

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۲۲

③ صحیح مسلم - کتاب النکاح - باب ایجاب نکاح البکر ۷۱۵

ایک روایت میں ہے هَلَكَ أَبِي وَتَوَلَّى سَبْعَ بَنَاتٍ أَوْ تِسْعَ بَنَاتٍ، فَتَزَوَّجَتْ امْرَأَةً ثَلَاثًا..... فَقَالَ: بَارَكَ اللَّهُ أَوْ خَيْرًا ۝ جس کا حاصل یہ ہے کہ انہوں نے تیبہ کے نکاح کی ترجیح کی وجہ بیان فرمائی کہ ان کے سات یا نو بہنیں تھیں اور باپ غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے تو ان بہنوں کی خبر گیری کی ضرورت تھی جس کیلئے ظاہر ہے کہ تیبہ مناسب ہو گئی نہ کہ باکرہ۔ حضرت جابرؓ کی ان اخوات کا ذکر ابو داؤد کی بھی ایک روایت میں ہے جو کتاب الفرائض میں آ رہی ہے: عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: اشْتَرَيْتُ وَعَدَلِي سَبْعَ أَخَوَاتٍ ۝ الحديث. قال المنذرى: والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی من حدیث عمرو بن دینار عن جابر، وأخرجه ابن ماجه من حدیث غطاء بن ابی رباح عن جابر.

۴۔ بَابُ الْقَهْرِ عَنِ التَّزْوِيجِ مَنْ لَمْ يَلِدْ مِنَ النِّسَاءِ

۴۹۲۔ بَابُ نَجْهِ عَوْرَتٍ سَ شَادِي كَرْنِي كِي مَمَانَعَتِ كِي بِيَان مِيں ۵۵

۲۰۴۹۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَتَبَ إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ حَرْثِ بْنِ الْمَرْزُوقِيِّ حَدَّثَنَا الْقُفْلُ بْنُ مُوسَى، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّ امْرَأَتِي لَا تَمْتَنِعُ بَدَلًا مِنِّي قَالَ: «غَرَبَهَا» قَالَ: أَخَافُ أَنْ تَنْتَهَبَهَا نَفْسِي، قَالَ: «فَاسْتَمْتَنِعْ بِهَا».

امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ حسین بن حرث مرزوی نے یہ حدیث مجھے لکھ کر بھیجی۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا اور (بطور شکایت) عرض کیا: یا رسول اللہ! میری بیوی کسی ہاتھ لگانے والے شخص کو اپنے اوپر ہاتھ لگانے سے منع نہیں کرتی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اس عورت کو طلاق دے دو۔ اس شخص نے عرض کیا کہ مجھ کو اندیشہ ہے کہ کہیں میرا دل اس عورت کی طرف ہی لگانہ رہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو تم اس عورت کو (اسی طرح اپنے نکاح میں) رہنے دو اور قائدہ اٹھاتے رہو (طلاق نہ دو)۔

سنن النسائي - النكاح (۳۲۲۹) - سنن النسائي - الطلاق (۳۶۶۴) - سنن النسائي - الطلاق (۳۶۶۵) - سنن أبي داود - النكاح (۲۰۴۹).

شرح الحديث: حضور اقدس ﷺ کے پاس ایک شخص آئے اور وہ بات عرض کی جو یہاں حدیث میں مذکور ہے۔

لا تَمْتَنِعُ بَدَلًا مِنِّي: اس جملہ کی شرح میں شراح نے کئی قول لکھے ہیں: ① اول یہ کہ اس سے مراد فاحشہ ہے یعنی زنا، یعنی جو چاہے اس کا ہاتھ پکڑ کر کھینچ لیتا ہے اور اس سے اپنی حاجت پوری کر لیتا ہے، وہ اس کو روکتی ہی نہیں، ② دوسرا قول یہ کہ اس سے مراد اس کی بیجا سخاوت ہے کہ مال زوج میں تصرف کر کے صدقہ وغیرہ کرتی ہے، اور ہر مانگنے والے کو دے دیتی ہے اور انکار نہیں کرتی گویا لاس سے مراد مسائل ہے۔ اس معنی پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ اگر مسائل مراد ہو تا تو اس صورت میں لاس

① صحیح البخاری - کتاب النفقات - باب عون المرأۃ لزوجہا فی ولادۃ ۵۰۵۲

② سنن ابی داؤد - کتاب الفرائض - باب من کان لیس لہ ولد لہ اخوات ۲۸۸۷

کے بجائے متمسک ہونا چاہیے تھا، لہذا یہ مطلب صحیح نہیں۔ ⑤ تیسرا قول یہ ہے کہ لمس ید سے مراد محض التذاذ کیلئے چھونا ہے، اور حافظ ابن کثیرؒ نے پہلے معنی کو بھی بعید قرار دیا ہے لہذا معنی اخیر ہی رائج ہے۔

بہر حال آپ ﷺ نے اس شخص کی شکایت پر اس کو طلاق کا مشورہ دیا اس پر اس شخص نے عرض کیا کہ اس کی تو میرے اندر طاقت نہیں کیونکہ مجھ کو اس سے محبت ہے، اگر میں نے اس کو طلاق دی تو میرا نفس بھی اس کے ساتھ ہی چلا جائے گا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہ بات ہے تو اس سے اس کی موجودہ حالت کے ساتھ ہی متفیع ہوتا رہ۔

یہاں پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے شخص مذکور کو فوراً تطلق کا مشورہ کیسے دیدیا جبکہ یہ شرعاً ناپسندیدہ چیز ہے؟ شراح نے تو یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے اسکو یہ مشورہ احتیاطاً دیا تھا، لیکن میرے ذہن میں یہ بات آتی ہے کہ یہ خذہ بالموت حتیٰ برضی بالحمی کے قبیل سے ہے اور یہ کہ نعمت کی قدر اس وقت زیادہ ہوتی ہے جب وہ جانے لگتی ہے، تو گویا آپ ﷺ نے حکمت عملی اور حسن تدبیر سے شوہر کی شکایت اور غصہ کو ٹھنڈا کیا اور نہ آپ ﷺ کا منشاء عالی بھی تعجیل بالطلاق کا نہیں تھا، ہذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم۔

تنبیہ: اس حدیث کی سند میں مصنف کے استاذ حسین بن حریش المرزوی ہیں اور مصنف کو یہ حدیث ان سے بطریق مکاتبت پہنچی ہے نہ کہ مشافہۃً اسی لئے مصنف نے یہ طرز اختیار فرمایا کتب الیٰ الحسن بن حریش المرزوی، لہذا اسناد کی ابتداء یہیں سے ہے جس کا مقتضی یہ ہے کہ لفظ کتب جلی قلم سے ہونا چاہیے اور اسکے بعد جو حدیث الفصل بن موسیٰ آرہا ہے اسکو جلی نہ ہونا چاہیے کہ وہ وسط سند ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو حسین بن حریش سے روایت صرف مکاتبت ہی ہے اسلئے کہ آگے ایک اور جگہ باب الظہار میں بھی مصنف نے حسین بن حریش سے کتب کے لفظ کے ساتھ ہی روایت کی ہے، اور وہاں لفظ کتب جلی قلم ہی کے ساتھ ہے، فقہرو تشکر۔

فائدہ: یہ حدیث سنن ابوداؤد کی ان روایات تسع میں سے ہے جن کو ابن الجوزیؒ نے موضوعات میں شمار کیا ہے کما تقدم فی المقدمة اب رہی یہ بات کی فی الواقع یہ حدیث کس درجہ کی ہے سو یہ امر آخر ہے، علماء نے اسکی وضع کو تسلیم نہیں کیا ہے۔ چنانچہ سیوطیؒ نے اللآلی المصنوعة میں حافظ ابن حجرؒ سے اس حدیث کا صحیح ہونا نقل کیا ہے، تفصیلی کلام اسی میں دیکھا جائے، یہ حدیث ابوداؤد کے علاوہ سنن نسائی میں بھی ہے۔

مطابقة الحديث للترجمه: اس حدیث کی بظاہر ترجمۃ الباب سے کوئی مناسبت نہیں ہے البتہ حضرت نے ”بذل“ میں حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے نقل فرمایا ہے، لعل الوجه فی إيراد الحديث فی ((باب تزویج الأبقار)) أن الأبقار قلما یکن

مبتلیات بامثال تلك المعاصي؛ لكثرة حياثهن، فالزوج بهن أولى، اهـ۔

۲۰۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا حُسَيْنُ بْنُ سَعِيدٍ ابْنُ أَخِي مَنْصُورٍ ابْنِ زَادَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ يَعْنِي ابْنَ زَادَانَ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ، عَنْ مُعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي أَصْبْتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ، وَإِنَّمَا لَا تِلْدَنَ، أَفَأَتَزَوَّجُهَا، قَالَ: «لَا» ثُمَّ أَتَاهَا الْقَائِلَةُ فَتَهَا، ثُمَّ أَتَاهَا الْقَائِلَةُ، فَقَالَ: «تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ فَإِنِّي مَكَاثِرُ بِكُمْ الْأُمَمَ».

حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے ایک ایسی عورت ملی ہے جو انتہائی حسین و جمیل اور حسب نسب والی ہے لیکن اس عورت کی اولاد نہیں ہوتی کیا میں اس عورت سے شادی کر سکتا ہوں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں۔ پھر وہ شخص دوبارہ حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں۔ پھر وہ شخص تیسری دفعہ حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: محبت کرنے والی بہت زیادہ بچہ دینے والی عورت سے نکاح کرو کیونکہ میں تم لوگوں کی کثرت کی وجہ سے دیگر امتوں پر فخر کروں گا۔

سنن النسائي - النكاح (۳۲۲۷) سنن ابی داؤد - النكاح (۲۰۵۰)

مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک صحابی آپ ﷺ کے خدمت میں حاضر ہوئے کہ مجھے ایک ایسی عورت ملی ہے جو ذی جمال و ذی حسب ہے لیکن جننے والی نہیں ہے تو کیا میں اس سے شادی کروں؟ آپ ﷺ نے منع فرمادیا، اب یہ کہ یہ کیسے معلوم ہوا کہ اس کے ولادت نہیں ہوتی؟ سو ہو سکتا ہے کہ وہ پہلے سے شادی شدہ ہو اور زوج اول کے یہاں اس کے ولادت نہ ہوئی ہو، یا اس کے علاوہ کوئی اور علامت پائی جاتی ہو، مثلاً اٹھالا تمیض اودا اٹھالا تمہد ثدیہا۔

تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ فَإِنِّي مَكَاثِرُ بِكُمْ الْأُمَمَ: یعنی ایسی عورت سے شادی کرنی چاہیے جو بکثرت جننے والی اور شوہر سے محبت کرنی والی ہو، اس لئے کہ میں تمہاری کثرت پر دوسری امتوں کے مقابلہ میں فخر کروں گا۔ اس حدیث کی مناسبت بھی ترجمہ سے زیادہ واضح نہیں ہے، بس یہ کہا جاسکتا ہے کہ باکرہ میں مودت کا مادہ بنیست شبہ کے زائد ہوتا ہے، کذا فی البذل، قال المنذرى: وأخرجه النسائي۔

۵۔ بَابُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى الذَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً

ارشاد باری تعالیٰ ”بدکار عورت سے بدکار مرد ہی شادی کرتا ہے“ کی تفسیر کا بیان

۲۰۱۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّبِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْطَسِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ،

① اسکے بعد بذل میں عن المہود کے حوالہ ہے ترجمہ الہب کا ذکر کیا گیا ہے جو اس حدیث پر یہاں موجود ہے۔ (بذل المہود - ج ۱۰ ص ۱۳)

② بذل المہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۴

عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ مَرْثَدَ بْنَ أَبِي مَرْثَدٍ الْغَنَوِيَّ كَانَ يَحْمِلُ الْأَسَاهِي بِمَكَّةَ، وَكَانَ بِمَكَّةَ يَبْعِي بِقَالَ لَهَا: عَنَّا وَكَانَتْ صَدِيقَتَهُ، قَالَ: جِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتُكْرَهُ عَنَّا؟ قَالَ: فَسَكَّتَ عَنِّي، فَذَوَلْتُ: {وَالزَّانِيَةُ لَا يَتَّكِفُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ} فَدَعَانِي فَقَرَأَهَا عَلَيَّ وَقَالَ: «لَا تَتَّكِفُهَا».

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ مرثد بن ابی مرثد غنوی (صحابی) مسلمان قیدیوں کو مکہ معظمہ سے لے کر مدینہ منورہ آتے۔ مکہ مکرمہ میں ایک زانیہ عورت رہتی تھی جس کا نام عناق تھا اور یہ عناق نامی عورت مرثد کی محبوبہ رہ چکی تھی (زمانہ جاہلیت میں)۔ مرثد کہتے ہیں کہ میں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں عناق سے شادی کر لوں؟ آپ ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی اور یہ آیت نازل ہوئی: زانیہ عورت سے صرف زانی یا مشرک مرد ہی نکاح کرتا ہے۔ تو نبی اکرم ﷺ نے مجھے بلایا اور یہ آیت مجھے پڑھ کر سنائی اور ارشاد فرمایا: تم اس عناق سے شادی مت کرو۔

جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۷۷) سنن النسائی - النکاح (۳۲۲۸) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۵۱)

یہ روایت یہاں پر مختصر ہے اور ترمذی شریف میں مطبوعہ روایت طویلہ بذیل میں مذکور ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں جو مسلمان مشرکین کی قید میں مقید تھے یہ مرثد بن ابی مرثد صحابی ایسے صحابہ کو بڑی ہمت اور حسن تدبیر سے مدینہ سے مکہ مکرمہ رات کے وقت پہنچ کر اٹھا کر لے آتے تھے اور یہ صحابی اس خدمت کو انجام دیتے ہی رہتے تھے۔ ہوتا یہ تھا کہ جس مسلمان قیدی کو لانا منظور ہوتا تھا اس سے وعدہ لے لیتے تھے کہ میں فلاں دن فلاں وقت لینے کیلئے آؤں گا، وہ قیدی بھی اس کیلئے تیار رہتا تھا اور یہ وقت موعود پر پہنچ کر اپنے کاندھے پر بٹھا کر اسکو لے آتے تھے، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ انہوں نے ایک قیدی سے وعدہ کیا اور یہ اس وعدہ پر رات کی وقت میں مکہ مکرمہ پہنچ گئے اور ایک دیوار کی آڑ میں بیٹھ گئے، چاندنی رات تھی اتفاق سے ایسا ہوا کہ عناق نامی عورت جو طوائف میں سے تھی ان صحابی کو اس سے زمانہ جاہلیت کی آشنائی تھی، اس نے ان کو دیکھ لیا اور دیکھ کر پہچان گئی اور اپنی عادت کے مطابق بدعتی کا ان سے اظہار کیا، اور اپنے پاس رات گزارنے کی فرمائش کی، یہ گھبرائے اور کہا: يَا عَنَّا حَرَّمَ اللَّهُ الزَّانَا۔ جب اس نے دیکھا کہ یہ میری خواہش پوری نہیں کر رہے تو اس نے ایک دم شور مچا دیا تاکہ لوگ بیدار ہو جائیں اور یہ اپنی کوشش میں ناکام ہو جائیں۔ چنانچہ روایت میں ہے: قَالَتْ: يَا أَهْلَ الْبَيْتِ! هَذَا الرَّجُلُ يَحْمِلُ أَسْرَاءَ كُفْرٍ۔ غرضیکہ جب راز فاش ہو گیا تو جو لوگ بیدار ہوئے تھے ان میں سے آٹھ نفر نے، مرثد کا تعاقب کیا، یہ کہتے ہیں کہ میں بھاگ کر ایک پہاڑی کے غار میں چھپ گیا، تعاقب کرنے والے کفار اس غار تک پہنچ گئے حتیٰ کہ ان میں سے ایک جس کو پیشاب کی حاجت تھی اس نے اسی غار کے سر پر بیٹھ کر پیشاب کیا جو ان صحابی کے سر میں گرا، لیکن یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہوا کہ انہوں نے اس غار کی طرف جھک کر نہیں دیکھا اور واپس لوٹ گئے، مرثد اپنے کام میں بڑے مضبوط

اور پختہ تھے، انہوں نے تھوڑے سے توقف کے بعد جب سمجھا کہ یہ لوگ پڑ کر سو گئے ہوں گے دوبارہ لوٹ کر مکہ میں آئے اور حسب وعدہ اپنے قیدی کو جو بیڑیوں میں جکڑا ہوا تھا اپنے کاندھے پر بٹھا کر مکہ سے لے آئے، مرثد نے مدینہ منورہ پہنچ کر حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں عناق سے شادی کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے سکوت فرمایا یہاں تک کہ آیت شریفہ نازل ہوئی: **الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ** ^① اس پر حضور ﷺ نے ان کو نکاح سے منع فرمادیا۔

مسئلہ ثابته من الحديث: اب یہاں مسئلہ کی بات پیدا ہو گئی کہ کیا زانی کا نکاح زانیہ ہی سے ہو سکتا ہے عقیفہ سے نہیں ہو سکتا اور ایسے ہی زانیہ کا نکاح زانی ہی سے ہو سکتا ہے شخص عقیفہ سے نہیں۔ آیت کے ظاہر سے تو عدم جواز ہی معلوم ہو رہا ہے۔ چنانچہ بعض علماء کا مسلک یہی ہے کہ عقیفہ کا نکاح زانیہ سے صحیح نہیں، لیکن جمہور علماء و منہم الاثمة الاربعہ کے نزدیک زانی کا نکاح زانیہ سے اسی طرح عقیفہ سے صحیح ہے اور ایسے ہی عقیفہ کا نکاح زانیہ سے جائز ہے۔ جمہور کی جانب سے اس آیت کے چند جواب منقول ہیں:

① **قِيلَ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ** ^②۔ اس آیت میں ایامی مطلقاً مذکور ہے خواہ وہ عقیفہ ہوں یا غیر عقیفہ۔

② **الآيَةُ مَحْمُولَةٌ عَلَى الذَّمِّ لَا التَّحْرِيمِ**، یعنی مقصود اس نکاح کی مذمت ہے نہ کہ تحریم اور عدم جواز۔
 ③ بعض مفسرین نے یہ جواب دیا ہے کہ آیت کریمہ سے مقصود میلان طبعی کا بیان ہے نہ کہ جواز و عدم جواز، یعنی زانیہ کے نکاح کی طرف عقیفہ شخص کی طبیعت مائل نہیں ہوتی زانی ہی کی مائل ہو سکتی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

قال المنذرى: وأخرجہ الترمذی والنسائی من حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما:

۲۰۵۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَأَبُو مَعْمَرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاهِدِ، عَنْ حَبِيبٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَنْكِحُ الزَّانِي الْمُتَجَلِّو إِلَّا مِثْلَهُ». وَقَالَ أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنِي حَبِيبُ الْمُعَلَّمِ، عَنْ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبٍ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایسا زانی شخص جو زنا کی وجہ سے کوڑے کھا چکا ہو نکاح نہ کرنے مگر اسی طرح کی زانیہ عورت سے۔ ابو معمر نے کہا: حبیب معلم نے ”حدثنا“ صیغہ کے ساتھ یہ روایت عمرو بن شعیب سے معفن نقل کی ہے۔

① بدکار مرد نہیں نکاح کرتا مگر عورت بدکار سے یا شرک دال سے اور بدکار عورت سے نکاح نہیں کرتا مگر بدکار مرد یا شرک (سورۃ النور ۳)

② اور نکاح کر دو زانیوں کا اپنے اندر (سورۃ النور ۳۲)

۶۔ باب فی الرجل یعتق أمته ثم یزوجهما

۵۵ کوئی شخص اپنی باندی کو آزاد کر کے پھر اس سے شادی کرے اس کی فضیلت کا بیان

۲۰۵۳ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا عَثَمُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ مُطَرِّبٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَعْتَقَ جَارِيَةً وَتَزَوَّجَهَا كَانَ لَهُ أَجْرَانِ».

حضرت ابو موسی اشعریؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اپنی باندی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کیا تو ایسے شخص کیلئے دو گنا ثواب ہے۔

صحیح البخاری - العلم (۹۷) صحیح البخاری - العتق (۲۴۰۶) صحیح البخاری - العتق (۲۴۰۹) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۸۴۹) صحیح البخاری - احادیث الانبیاء (۳۲۶۲) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۹۵) صحیح مسلم - الإيمان (۱۵۴) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۱۶) سنن النسائي - النکاح (۳۳۴۴) سنن النسائي - النکاح (۳۳۴۵) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۵۳) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۵۶) مسند احمد - اول مسند الکوفيين (۳۹۵/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفيين (۴۰۲/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفيين (۴۰۵/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفيين (۴۱۴/۴)

شرح الحديث: یہ حدیث یہاں مختصر ہے۔ صحیحین میں یہ حدیث مطولاً ہے ولفظہ ثلاثۃ لہم أجران: رجل من اهل الكتاب آمن بدينه وآمن به محمد صلى الله عليه وسلم، والعبد المملوك إذا أدى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت عنده أمة فأزبها فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها ثم أعفها فزوجهما فله أجران^①۔

اس باب سے متعلق حدیث کا یہ آخری جزء ہے اسی لئے مصنف نے اس پر اکتفاء کیا۔

مضمون حدیث یہ ہے: جو شخص اپنی باندی کی تادیب اور تعلیم کرے پھر اس کو آزاد کرے اور آزاد کرنے کے بعد اس سے نکاح کر لے تو اس کیلئے دو اجر ہیں، اس حدیث پر جو طالب علمانہ اشکال ہوتا ہے وہ ظاہر ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں تعدد عمل کے ساتھ تعدد اجر نہ کر رہے یعنی جس طرح عمل دو ہیں اس پر مرتب ہونے والے اجر بھی دو ہیں، پھر وجہ تخصیص کیا ہے؟ ایک عمل تعلیم و تربیت ہے دوسرا عمل اعتاق ان پر دو اجر ہونے ہی چاہئیں۔ اس کی توجیہ کئی طرح سے کی گئی ہے: ① اول یہ کہ مراد یہ ہے کہ ان تینوں شخصوں کو ان کے ہر عمل پر دو گنا اجر ملے گا۔ اس صورت میں اشکال ہی واقع نہ ہو گا۔ ② مراد تو یہی ہے کہ عملین مذکورین پر دو ثواب ملیں گے اور تخصیص کے اشکال کا جواب یہ ہے کہ چونکہ یہاں پر ان دو عملوں میں تزام تھا، اسلئے کہ حقوق مولیٰ کی ادائیگی فی الجملہ مانع بنتی ہے حقوق اللہ کی ادائیگی میں اشتغال مانع بنتا ہے

① صحیح البخاری - کتاب العلم - باب تعلیم الرجل أمته وأهله ۹۷، و صحیح مسلم - کتاب الإيمان - باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الخ ۱۵۴

حقوق مولیٰ کی ادائیگی میں تو گویا ان عملیں کا قائل، قائل ضدین ہوا جس میں کمال پیدا ہونا ظاہر ہے کہ مشکل ہے جس کا تقاضا یہ تھا کہ کامل دواجر نہ ملے چاہئیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے عطا فرمادیتے ہیں۔ یہ دوسرا جواب علامہ کربائیؒ سے منقول ہے۔ ہمارے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ بھی اسی کو سبق میں بیان فرمایا کرتے تھے۔ اس توجیہ ثانی کو تینوں اشخاص مذکورہ فی الحدیث پر غور کے بعد منطبق کیا جاسکتا ہے مقال المنہری: وأخرجہ البخاری ومسلم والنسائی مختصراً ومطولاً۔

۲۰۵۹ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّالَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، وَعَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَهْدِيٍّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَعْتَقَ صَفِيَّةً وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا»۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو آزاد فرمایا اور خود ان سے نکاح کر لیا اور یہی آزاد کرنا ان کا مہر بنا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۰۵) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۶۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۶۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۹۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۷۴) صحیح مسلم - النکاح (۱۳۶۵) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۱۵) سنن النسائي - النکاح (۳۳۴۲) سنن النسائي - النکاح (۳۳۴۳) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۵۴) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۵۷) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۶۵/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۷۰/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۸۱/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۰۳/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۹/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۰/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۱/۳) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۴۲) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۴۳)

شرح الحدیث یہ روایت یہاں پر مختصر ہے۔ پوری حدیث کتاب الخراج باب ما جاء في سهم الصفيؓ میں متعدد طرق سے آرہی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت صفیہؓ حضور ﷺ کو غنائم خیبر سے حاصل ہوئی تھیں، آپ ﷺ نے ان کو پہلے آزاد کیا، آزاد کرنے کے بعد ان سے نکاح فرمایا۔

مسئلہ ثابتہ بالحدیث میں اختلاف ائمہ: حدیث الباب میں راوی کہہ رہا ہے کہ آپ ﷺ نے عتق صفیہؓ ہی کو ان کا مہر قرار دیا، اس کے علاوہ کوئی اور مستقل مہر آپ ﷺ نے ان کو عطا نہیں فرمایا۔

یہاں پر مصنف کا مقصد یہی مسئلہ بیان کرنا ہے کہ آیا عتق امۃ کو اس کا مہر قرار دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ ائمہ ثلاثہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک عتق کو مہر قرار دینا جائز نہیں، اور امام احمدؒ و ابو یوسفؒ اور بعض دوسرے علماء جیسے اسحاق بن راہویہؒ، حسن بصریؒ، سفیان ثوریؒ کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے لہذا حدیث الباب جمہور کے بظاہر خلاف ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ مہر مال ہونا چاہیے اور عتق مال نہیں ہے حال تعالیٰ: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ، جمہور کی جانب سے اس حدیث کی مختلف

۱ ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۳ ص ۲۰۹

۲ بشرطیکہ طلب کروان کو اپنے مال کے بدلے (سورۃ النساء ۲۴)

توجیہات کی گئی ہیں: ① اول یہ کہ یہ تطیب قلب پر محمول ہے، یعنی صفیہ کو خوش کرنے کیلئے کہہ دیا گیا کہ تمہارا عتق تمہارا مہر ہے ورنہ آپ ﷺ کیلئے تو نکاح بلا مہر کرنا جائز ہے اور یہ آپ ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ ② یہ روایت ظن راوی پر محمول ہے یعنی چونکہ اس نکاح میں مہر کا کوئی ذکر تذکرہ نہیں تھا تو راوی یہ سمجھا کہ شاید عتق ہی کو مہر قرار دیا گیا حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہے جسکی تائید بیہقی کی اس روایت سے ہوتی ہے جو زینہ سے مروی ہے جس کے اخیر میں ہے، فَأَعْتَقَهَا، وَخَطَبَهَا، وَتَزَوَّجَهَا، وَأَمَّهُوَهَا هَذِينَ ③، جس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے اپنی خادمہ کو بطور مہر کے صفیہ کو عطا فرمایا تھا، کذا فی البذل عن العینی ④، لیکن حافظؒ نے بیہقی کی اس روایت پر نقد کیا ہے فارحج الیہ ان شبت ⑤، ⑥ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہاں پر عتق ہی کو مہر قرار دیا گیا ہے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ آپ ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔

اس کے بعد سمجھیے کہ صورت مسئلہ اور اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی باندی کو اسی شرط پر آزاد کرے کہ آزاد ہونے کے بعد وہ اس سے نکاح کرے گا۔ چنانچہ اس نے آزاد کر دیا تو اب اس میں تفصیل یہ ہے کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو آزاد ہونے کے بعد وہ اس سے نکاح کرتی ہے یا نہیں۔ پس اگر نکاح کرتی ہے تو اس میں شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ دونوں آپس میں مہر مقرر کر لیں اور مہر مسکی ہی واجب ہو گا اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے، فرق یہ ہے کہ شافعیہ کے یہاں مہر مسکی اور حنفیہ کے یہاں مہر مثل ہو گا اور اگر آزاد ہونے کے بعد وہ عورت تزوج پر راضی نہیں تو اس صورت میں مہر کا تو ظاہر ہے کہ سوال ہی نہیں ہوتا، البتہ عورت پر واجب ہوگی یہ بات کہ وہ اپنی قیمت مولیٰ کو ادا کرے کیونکہ مولیٰ مفت آزاد کرنے پر راضی نہیں تھا۔ یہ بھی واضح رہے کہ عورت پر یہ قیمت کی ادائیگی حنفیہ کے یہاں تو صرف عدم تزوج کی صورت میں ہے اور شافعیہ کے یہاں تزوج اور عدم تزوج ہر دو صورت میں عورت پر اپنی قیمت ادا کرنا واجب ہو گا اور مالکیہ کے یہاں ادائے قیمت کی صورت میں نہیں اور عتق ائمہ کا بہر حال سب ائمہ کے یہاں صحیح ہو جائے گا۔

تنبیہ: امام ترمذیؒ نے اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے امام شافعی اور امام احمد دونوں کا مذہب اس حدیث کے موافق لکھا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ چنانچہ حافظؒ فرماتے ہیں: وَمِنْ الْمُسْتَعْرِبَاتِ قَوْلُ التِّرْمِذِيِّ بَعْدَ أَنْ أَخْرَجَ الْحَدِيثَ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَد ⑦ اس کے علاوہ بھی ایک دو جگہ اور ایسی ہیں جہاں امام ترمذیؒ کو مذہب شافعی کے نقل کرنے میں تسامح ہوا ہے اور حافظ وغیرہ نے اس پر تنبیہ کی ہے۔ وَاللَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ۔ قَالَ التِّرْمِذِيُّ: وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ۔

① السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب النکاح - باب الرجل یعتق أمته ثم یزوج بها ۱۳۷۴ - ج ۷ ص ۲۰۹

② بذل المجرور فی حل أبی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۲ - ۲۳

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۲۹

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۳۱

۷۔ باب یحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب

دودھ پلانے کے سبب ایسی ہی حرمت ثابت ہوتی ہے جیسی حرمت نسب کی وجہ سے ثابت ہوتی ہے (۵۵) یہاں سے أبواب الرضاع شروع ہو رہے ہیں چنانچہ بعض نسخوں میں یہاں أبواب الرضاع ہی کی سرخی قائم کی گئی ہے۔

۲۰۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ»
 ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دودھ پینا نکاح کو (اسی طریقہ پر) حرام کر دیتا ہے جیسے پیدائش ہونے کا رشتہ حرام کرتا ہے۔

صحیح البخاری - الشہادات (۲۵۰۲) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۳۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۱۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۱۱) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۴۱) صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۴۴) صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۴۵) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۴۷) سنن النسائی - النکاح (۳۳۰۰) سنن النسائی - النکاح (۳۳۰۱) سنن النسائی - النکاح (۳۳۰۲) سنن النسائی - النکاح (۳۳۰۳) سنن النسائی - النکاح (۳۳۱۲) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۵۵) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۳۷) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۴۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۵۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۶۶/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۷۲/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۰۲/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۷۸/۶) موطأ مالك - الرضاع (۱۲۷۷) موطأ مالك - الرضاع (۱۲۷۸) موطأ مالك - الرضاع (۱۲۹۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۴۷) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۴۸) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۴۹)

شرح الحديث: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ
 حدیث کا مفہوم واضح ہے کہ جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں وہ سب رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتے ہیں^① کیونکہ دودھ پلانے والی رضاعی ماں ہو جاتی ہے اور زوج مرضعہ رضیعہ کیلئے بمنزلہ باپ کے ہو جاتا ہے جس سے رضیعہ اور مرضعہ کے درمیان اور ایسے ہی رضیعہ اور زوج مرضعہ کے درمیان حرمت نکاح ثابت ہو جاتی ہے، تو گویا حرمت اولاد تو طریقین میں پائی جاتی ہے اس کے بعد جو ہر ایک کے اقارب ہیں جن سے نسب کی وجہ سے حرمت ہوتی ہے یہاں رضاعت کی وجہ سے ہو جائے گی۔ چنانچہ مرضعہ کی ماں اور اس کی بہن اور اس کی بیٹی اور پوتی، اسی طرح رضاعی باپ کی بیٹی (یعنی دوسری بیوی سے) اور اس کی پوتی اور اس کی ماں کیونکہ وہ رضیعہ کی دادی ہوئی اور اس کی بہن اس لئے کہ وہ رضیعہ کی پھوپھی ہوئی، لہذا یہ سب رشتے رضاعت کی وجہ سے حرام ہو جائیں گے۔ یہ بھی واضح رہے کہ رضاعت کی وجہ سے جو حرمت ثابت ہوتی ہے اس کا تعلق رضیعہ

① قال القاری: واستثنی منه بعض المسائل اه. قلت: وهي مذکورة فی کتب الفقہ فارجع الیہ. وفي شرح السنة (ج ۹ ص ۷۷): ولا تحرم الرضعة علی أب الرضيع، ولا علی أخیه، ولا تحرم علیک أم أختک من الرضاع إذا لم تكن أمالک. ولا زوجة أبیک، وبصورة هذا فی الرضاع، ولا بتصور فی النسب لک أم أخت إلا وهي أم لک أو زوجة لأبیک الی آخر ما فی البدل. (بدل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۰ ص ۲۵-۲۶)

اور رضاعی ماں باپ اور ان کے اقارب سے ہوتا ہے۔ رضیع کے جو نسبی ماں باپ ہیں اور ان کے اقارب ان سے اس کا تعلق نہیں ہوتا، پس رضاعی ماں رضیع کے نسبی بھائی پر حرام نہ ہوگی، وعلیٰ ہذا القیاس۔

اس کے بعد جانا چاہیے کہ رضاعت کی وجہ سے جو حرمت ثابت ہوتی ہے اس کا تعلق نکاح سے ہے تمام چیزوں سے نہیں، لہذا رضاعت کی وجہ سے توارث اور وجوب نفقہ اور ایسے ہی شہادت وغیرہ کا مسئلہ یہ چیزیں رضاعت سے ثابت نہ ہوگی۔

لبن الفحل: مذکورہ بالا بیان سے معلوم ہوا کہ حرمت رضاعت رضاعی ماں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ رضاعی ماں اور زوج مرضعہ یعنی رضاعی باپ دونوں کی طرف پھیلتی ہیں جیسا کہ جمہور علماء کا مسلک ہے۔ اس میں ایک جماعت کا اختلاف ہے جو اس حرمت کو رضاعی ماں کے ساتھ خاص کرتی ہے اور یہی وہ مسئلہ ہے جسکو لبن الفحل سے فقہاء تعبیر کرتے ہیں جو آگے کتاب میں بھی مستقل آ رہا ہے۔

یہاں اس بات کی بھی ضرورت ہے کہ جو رضاعت موجب تحریم ہے اسکی تعریف معلوم کی جائے جیسا کہ فقہاء نے لکھی ہے۔ چنانچہ فتح القدیر میں ہے: نوہو فی اللغة: مض اللبن من الثدي. وفي الشرع: مص الرضيع اللبن من ثدي الأممية في وقت مخصوص أي مدة الرضاع المختلف في تقديرها^۱۔ لہذا جو رضاعت مدت رضاعت کے اندر ہوگی وہی معتبر ہوگی۔ یہ مسئلہ آگے مستقل کتاب میں باب رضاعة الکبیر کے ذیل میں آ رہا ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ» اس پر کلام اوپر آچکا ہے۔ قال المنذرى: أخرجه الترمذی والنسائی بمعناه وأخرجه البخاری ومسلم والنسائی من حديث عمرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها۔

۲۰۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفْطَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ لَكَ فِي أُخْتِي؟ قَالَ: «فَأَنْفَعُ مَاذَا؟»، قَالَتْ: فَتَنكِحُهَا، قَالَ: «أُخْتُكَ؟»، قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «أَوْ تُحْبِسِينَ ذَلِكَ؟»، قَالَتْ: لَسْتُ بِمُخْلِيةٍ بِكَ وَأَحْبَبُ مِنْ شَرِّ كُنِي فِي خَيْرِ أُخْتِي، قَالَ: «فَلِمَا لَا تَحِلُّ لِي»، قَالَتْ: فَوَاللَّهِ لَقَدْ أَخْبَرْتُ أَنَّكَ تَخْطُبُ دُرَّةَ - أَوْ دُرَّةَ - سَلَمَةَ زُهَيْرِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: «بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ؟»، قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ لَمْ تُكُنْ بِبَيْتِي فِي جُجْرِي، مَا خَلَّتْ لِي إِهْمَا ابْنَةُ أُخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ، أَمْضَعْتَنِي وَأَبَاها لَوَيْبَةَ، فَلَا تَعْرِضْنِي عَلَيَّ بِنَاتِكُنَّ وَلَا أَخَوَاتِكُنَّ»۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ ام حبیبہؓ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ کو میری بہن کی طرف رغبت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم کیا کہنا چاہتی ہو؟ ام حبیبہؓ نے فرمایا: آپ ﷺ اس سے نکاح کر لیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہاری بہن سے؟ ام حبیبہؓ نے کہا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم کو یہ بات منظور ہے؟ ام حبیبہؓ نے فرمایا کہ میں تنہا ہی آپ کے نکاح میں نہیں ہوں (یعنی آپ کی دوسری ازواج مطہرات بھی ہیں اور ان کا بھی حق ہے) میرے جتنے لوگ میرے ساتھ بھلائی میں شریک ہوں میں ان سب میں اپنی ہمشیرہ کا شریک ہونا زیادہ پسند کرتی ہوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: (تمہارے میرے نکاح میں رہتے ہوئے) وہ میرے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔ (یہ سن کر) ام حبیبہؓ نے کہا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے (ذُرَّةُ يَاسْمَعَةَ رَاوِي كُوشَكُ) بنت ابی سلمہ کو نکاح کا پیغام بھیجا ہے۔ آپ ﷺ نے (حیرت سے) دریافت فرمایا: کیا ام سلمہ کی بیٹی درہ سے؟ ام حبیبہؓ نے کہا: ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ تو میری ربیبہ ہے اگر وہ ربیبہ میری پرورش میں نہ بھی ہوتی تو وہ میرے دودھ شریک بھائی کی بیٹی ہے مجھ کو اور اسکے والد ابو سلمہ کو ثویبہ نے دودھ پلایا ہے اسلئے میرے سامنے اپنی بہنوں اور صاحبزادیوں کو نکاح کی غرض سے پیش مت کرو۔

سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۵) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۶) سنن النسائي -

النکاح (۳۲۸۷) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۵۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۹۱/۶)

شرح الحديث: ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ام المومنین ام حبیبہؓ بنت ابی سفیانؓ نے حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا کہ آپ میری بہن میں رغبت رکھتے ہیں؟ آپ نے پوچھا تمہاری کیا مراد ہے؟ انہوں نے عرض کیا آپ اس سے نکاح کر لیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری بہن سے؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں، آپ ﷺ نے پوچھا کیا تم کو یہ بات پسند ہے اور گوارہ ہے؟ اس پر انہوں نے عرض کیا میں کون سی آپ ﷺ کے نکاح میں تنہا ہوں (بلکہ اور بھی دوسری ازواج اور سوتیلی ہیں تو جب یہ صورت حال ہے) تو اس خیر میں میرے شریک ہونیوالی میرے نزدیک خود میری بیٹی بہن زیادہ بہتر ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے نکاح میں اگر میں تنہا ہوتی تب تو ظاہر ہے کہ میں کسی دوسری کے نکاح میں آنے کو ہرگز پسند نہ کرتی، لیکن جب میرے علاوہ اور بھی ہیں تو پھر میری بہن بھی سہی، تو اس پر آپ ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا **فَإِنْهَا لَا تَحِلُّ لِي** کہ میرے لئے اس سے نکاح کرنا جائز نہیں اسلئے کہ جمع بین الاختین ناجائز ہے **قَالَتْ: فَوَاللَّهِ لَقَدْ أَخَذْتُ أَتْلُفَ مَخْطَبَ ذُرَّةَ - أَوْ ذُرَّةَ - شَلَكْ دُهَيْرَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ**، یعنی مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ درہ بنت ابی سلمہ کو پیغام نکاح بھیجنا چاہ رہے ہیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا **بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ؟** کیا درہ بنت ام سلمہ کے بارہ میں کہہ رہی ہو؟ **قَالَتْ: نَعَمْ**، **قَالَ: «أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ لَمْ تَكُنْ تَهْبِئِي فِي جُجْرِي، مَا حَلَّتْ لِي** آپ نے فرمایا کہ اول تو وہ میری ربیبہ ہے جس سے نکاح ناجائز ہے، لیکن اگر وہ میری ربیبہ بھی نہ ہوتی تب بھی میرے لئے جائز نہ تھی اس لئے کہ وہ میرے رضائی بھائی کی بیٹی ہے، کیونکہ مجھ کو اور اس کے باپ یعنی ابو سلمہ کو ایک ہی عورت نے دودھ پلایا ہے جس کا نام ثویبہ ہے **بِذَلِ الْمَجْهُودِ** میں فتح الباری سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ ابو لہب کے مرنے کے ایک سال بعد میں نے اس کو خواب میں دیکھا کہ وہ بہت برے حال میں ہے اور اس نے

مزید کہا کہ میں نے دنیا سے جدا ہونے کے بعد کوئی راحت یہاں نہیں دیکھی البتہ یہ ہے کہ ہر یوم الاثنین میں مجھ سے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے، جس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی جب یوم الاثنین میں ولادت ہوئی تو اس ثویبہ نے اپنے مولیٰ ابوالہب کے پاس جا کر آپ کی ولادت کی خوشخبری سنائی تھی جس پر اس نے انکو آزاد کر دیا تھا^۱۔ اسکے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: فَلَا تَغْرِضْنَهُ عَلَيَّ بَنَاتِي كُنَّ وَلَا أَخَوَاتِي كُنَّ کہ گڑ بڑ مت کرو اور مجھ پر اپنی بنات اور اخوات کو نکاح کیلئے پیش مت کرو، یہاں لفظ ثویبہ ترکیب میں فاعل واقع ہو رہا ہے اَنْضَعْنِي فعل کا۔

اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور اقدس ﷺ اور ابو سلمہ دونوں رضاعی بھائی ہیں لہذا اورہ بنت ابی سلمہ آپ ﷺ کی رضاعی بھتیجی ہوئی۔ سوا یک وجہ حرمت نکاح کی تو یہ ہوئی اور دوسری یہ کہ وہ آپ کی زوجہ ام سلمہ کی بیٹی ہیں جس کو ربیبہ کہتے ہیں جس کی حرمت قرآن کریم سے ثابت ہے: وَرَبَائِبُكُمُ الْيَتَامَىٰ فِي مَجْوَزٍ كُمْ^۲۔ ام حبیبہ کی جس بہن کا ذکر اس حدیث میں آیا ہے ان کے نام میں اختلاف ہے حقیل: اسمہا عَزْرَةَ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ (کما فی روایۃ مسلم والنسائی)، وقیل: حَمْنَةُ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ، وقیل: مَرْثَةُ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ^۳۔

اس حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت ظاہر ہے کیونکہ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ رضاعی بھتیجی سے نکاح ناجائز ہے، قال البغذری: وأخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ۔

۸۔ بَابُ فِي لَبَنِ الْفَحْلِ

مرد سے دودھ کے رشتہ ہونے کا بیان

یہ ترجمہ ان ہی لفظوں کے ساتھ جملہ کتب صحاح میں واقع ہوا ہے۔

لبن الفحل کی تشریح: ابی اللین الذی قول فی ثدی المرأة بنسب الفحل وهو الزوج۔ دودھ کی نسبت جس طرح عورت کی طرف ہوتی ہے اور ہونی چاہیے، اسی طرح اسکی نسبت مرد کی طرف بھی ہوتی ہے، سبب ہونے کی حیثیت سے، اس لئے کہ عورت کے پستان میں لبن کا تحقق اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ولادت ولد کے بعد ہوتا ہے جس میں ظاہر ہے کہ مرد کا دخل ہے۔ یہ وہی مسئلہ ہے جس کی طرف اشارہ ہمارے یہاں باب الرضاع کے شروع میں آچکا ہے۔ جمہور علماء ومنہم الائمۃ الاربعۃ لبن الفحل کے قائل ہیں۔ چنانچہ جس طرح رضاعی بیٹے کی شادی رضاعی ماں سے ناجائز ہے اسی طرح رضاعی بیٹی کی

① فتح الباری، شرح صحیح البخاری، ج ۹ ص ۱۴۵، ویدل المجہود فی حل ابی داؤد، ج ۱۰ ص ۲۹

② ظاہر یہ ہے کہ لاغر خن جمع مؤنث حاضر کا صیغہ ہے دوسرا مثال یہ بھی ہے کہ واحد مؤنث حاضر کا صیغہ ہو بانوں ثقیلہ اس صورت میں ضار مکسور ہو گا۔

③ اور ان کی بیٹیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں (سورۃ النساء ۲۳)

④ عون المعبود، شرح سنن ابی داؤد، ج ۶ ص ۵۵

شادی رضاعی ماں کے شوہر سے ناجائز ہے۔ گویا دودھ پلانے والی عورت جس طرح رضاعی ماں قرار دی گئی اسی طرح اس کا شوہر رضیع کیلئے باپ قرار دیا گیا ہے۔ وہذا هو معنی لبن الفحل عند الفقهاء۔ دراصل باوی الزامی میں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ رضیع کا نکاح مرضعہ سے تو ناجائز ہونا چاہیے لیکن اس کے شوہر سے جائز ہونا چاہیے اس لئے کہ دودھ کا تعلق بظاہر صرف عورت سے ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ نے یہی اشکال فرمایا تھا جیسا کہ حدیث الباب میں آ رہا ہے۔

اس مسئلہ میں بعض صحابہؓ جیسے ابن عمرؓ وغیرہ اور بعض تابعین جیسے غنی، شعبیؓ و سعید بن المسیبؓ اور داؤد ظاہریؓ کا اختلاف ہے۔ ان حضرات کے نزدیک حرمت رضاعت صرف ماں کی طرف منتشر ہوتی ہے، رضاعی باپ سے اس کا تعلق نہیں۔ لبن الفحل کی بہت صریح اور واضح مثال وہ ہے جس کو امام ترمذیؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل فرمایا ہے۔ وہ یہ کہ ان سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص ہے جس کے دو باندیاں ہیں ان میں سے ایک نے کسی اجنبی بچی کو دودھ پلایا اور دوسری باندی نے کسی اجنبی بچہ کو دودھ پلایا تو اب ان سے سوال کیا گیا کہ کیا اس لڑکے کی شادی اس لڑکی سے جائز ہے؟ انہوں نے فرمایا: لا، اللقاع واحد۔ دیکھیے اس مثال میں ان دونوں بچوں کو دودھ پلانے والی مرضعہ بھی ایک نہیں ہے اس کے باوجود ان کو رضاعی بہن بھائی قرار دیا گیا کیونکہ مرد دونوں کا ایک ہی ہے جس کے سبب دودھ اترتا ہے۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: وَهَذَا أَقْسَى وَلَكِنَّ الْفَحْلَ، وَهَذَا الْأَصْلُ فِي هَذَا الْبَابِ، وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ أَهْ۔

منشأ اختلاف: جو حضرات لبن الفحل کے قائل نہیں ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: وَأَمْهَتْكُمْ الْبَنَىٰ أَوْ ضَعَّتْكُمْ ۖ اور طریق استدلال یہ ہے کہ آیت کریمہ میں حرمت نسبہ میں تو دونوں قسم کے محارم مذکور ہیں، یعنی من قبل الام اور من قبل الاب۔ چنانچہ ارشاد ہے: وَوَعَمَلُكُمْ وَخَلْقُكُمْ۔ عمر باپ کی طرف کا رشتہ ہے اور خالہ ماں کی طرف کا اور حرمت رضاعیہ کے ذیل میں قرآن کریم میں صرف محرمات من قبل الام کا ذکر ہے، محیث قال: وَأَمْهَتْكُمْ الْبَنَىٰ أَوْ ضَعَّتْكُمْ، یہاں پر عمر رضاعیہ کو ذکر نہیں کیا گیا۔ جمہور کی جانب سے جواب دیا گیا ہے: تخصیص الشیء بالذکر لا يدل على نفی الحكم عما عداه اور خصوصاً جب کہ احادیث صحیحہ اس بارے میں ثابت ہیں۔

۲۰۵۷

كَذَلِكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ أَفْلَحُ بْنُ أَبِي قَعْنَبٍ فَاسْتَمَرَّتْ مِنْهُ، قَالَ: تَسْتَكْرِمِينَ مِنِّي وَأَنَا عَمَلٌ، قَالَتْ: قُلْتُ: مِنْ أَيْنَ؟ قَالَ: أَرْضَعْتُكِ امْرَأَةً أُخِي، قَالَتْ: إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي امْرَأَةً وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَدَّتْنِي، فَقَالَ: «إِنَّهُ عَمَلٌ فَلْيَلِجْ عَلَيْهِ»۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ اہل میرے پاس آئے وہ حضرت عائشہؓ کے دودھ شریک چچا تھے تو میں نے ان سے پردہ کر لیا انہوں نے کہا کہ تم مجھ سے پردہ کرتی ہو میں تو تمہارا چچا ہوں۔ میں نے کہا یہ کس طرح؟ تو انہوں نے کہا: میری بھابی نے تم کو دودھ پلایا ہے۔ میں نے کہا کہ مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے تو دودھ نہیں پلایا۔ پس نبی کریم ﷺ تشریف لے آئے اور آپ ﷺ کے سامنے میں نے یہ واقعہ عرض کیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ یہ تمہارے چچا ہیں وہ تمہارے پاس آسکتے ہیں۔

صحیح البخاری - الشہادات (۲۵۰۱) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۱۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۱۵)
صحیح البخاری - النکاح (۴۹۴۱) صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۴۵) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۴۸) سنن النسائي - النکاح (۳۳۰۱) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۳) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۴) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۵) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۶) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۷) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۸) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۵۷) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۴۸) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۴۹) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۳/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۸/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۷۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۹۴/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۱۷/۶) موطأ مالك - الرضاع (۱۲۷۸) موطأ مالك - الرضاع (۱۲۷۹) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۴۸) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۴۹)

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک روز میرے پاس اہل بن القعیس آئے، میں ان سے پردہ کرنے لگی، انہوں نے کہا کہ مجھ سے پردہ کرتی ہو؟ میں تو تمہارا چچا ہوں۔ میں نے کہا: آپ میرے چچا کیسے ہیں؟ انہوں نے کہا: تم کو میرے بھائی کی بیوی نے دودھ پلایا ہے۔ اس پر انہوں نے فرمایا: إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةُ وَلَمْ يُرْضَعْنِي الْوَجُلُ، اس کے بعد حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس قصہ کے بعد جب حضور ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں وہ تمہارے چچا ہیں بغیر پردہ کے آسکتے ہیں۔ جتنا چاہیے کہ اہل کے حضرت عائشہؓ کا رضاعی چچا ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں:

- ① اہل حضرت عائشہؓ کے نسبی باپ کے رضاعی بھائی ہوں۔
- ② اہل حضرت عائشہؓ کے رضاعی باپ کے نسبی بھائی ہوں۔
- ③ اہل حضرت عائشہؓ کے رضاعی باپ کے رضاعی بھائی ہوں، لیکن یہاں دوسری صورت تحقیق ہے جس کی روایت میں تصریح ہے، أَنَّمَا أَرْضَعْتَنِي امْرَأَةٌ أُخِي۔

تبیین: ابو داؤد کی اس روایت میں اہل بن ابی القعیس واقع ہوا ہے جو صحیح نہیں، صحیح اس میں اہل بن قعیس اخو ابی القعیس ہے، کمافی مہذبة الصحيحین، والحديث أخرجه مالك والشافعي وباقي السبعة (المنهل) ①۔

۹۔ بَابُ فِي رَضَاعَةِ الْكَبِيرِ

بालغ بچہ کے دودھ پینے کا بیان میں دہ

ابواب الرضاع کے شروع میں یہ گزر چکا ہے کہ رضاعت وہ معتبر اور موثر ہے جو مدت رضاعت میں ہو جس میں فی الجملہ اختلاف ہے۔ اس مدت کے گزرنے کے بعد جو رضاعت ہوگی وہ معتبر نہیں، اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

امام بخاریؒ نے باب قائم کیا: مَنْ قَالَ لَا رَضَاعَ بَعْدَ حَوْلَيْنِ۔ اس کے ذیل میں شرح نے اختلاف نقل کیا ہے کہ ائمہ ثلاث اور صاحبین کا مسلک یہی ہے بخلاف امام اعظم ابو حنیفہؒ کے کہ ان کے نزدیک مدت رضاعت تیس ماہ ہے (اڑھائی سال)۔ دلائل کیلئے کتب فقہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

۲۰۵۸۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سَلَيْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، الْمَعْنَى وَاحِدٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ، قَالَ حَفْصُ: فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ، ثُمَّ اتَّفَقَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَقَالَ: «انْظُرْنَ مَنْ إِخْوَانُكُنَّ، فَإِنَّهُمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ»۔

ترجمہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور ایک شخص ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ حفص نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ کو یہ ناگوار معلوم ہوا اور غصہ کی بناء پر چہرہ انور کا رنگ تبدیل ہو گیا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! وہ تو میرے رضاعی بھائی ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دیکھو تمہارا بھائی کون ہے؟ دودھ کا رشتہ وہ معتبر ہوتا ہے جو بھوک کے زمانہ میں ہو۔

صحیح البخاری - الشهادات (۲۰۰۴) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۱۴) صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۵۵) سنن النسائی - النکاح (۳۳۱۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۵۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۴۵) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۶)

شرح الحدیث: عَنْ عَائِشَةَ، الْمَعْنَى وَاحِدٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ، قَالَ حَفْصُ: فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ: مضمون حدیث واضح ہے۔ حدیث کے آخر میں ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: فَإِنَّهُمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ سَوِي الْقَامُوسِ: الْجُوعُ: ضِدُّ الشَّبَعِ، دِبَالْفَتْحِ: الْمُضْدَمُ، جَاعَ جَوْعًا وَجَمَاعَةً، یعنی جوع بالضم اسم مصدر ہے اور جوع بالفتح اور جَمَاعَةً یہ دونوں مصدر ہیں ①۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ رضاعت وہ معتبر ہے جو بھوک کی وجہ سے ہو، یعنی جس زمانہ میں بھوک کا حل دودھ کے علاوہ کوئی اور چیز نہ ہو شرعاً وہ معتبر ہے اور ظاہر ہے کہ یہ رضاعت وہی ہے جو بچپن میں مخصوص مدت کے اندر ہو۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ بچہ کی

پیدائش سے لیکر دو سال تک یہ ایسا زمانہ ہے کہ اس میں بچہ کی غذا فطرۃ و عادیۃ دودھ کے علاوہ کوئی اور ہو ہی نہیں سکتی۔

جاننا چاہیے کہ حدیث الباب سے مستفاد ہو رہا ہے کہ رضاعت میں اصل چیز ازالہ جوع ہے اور اس ازالہ کا تعلق وصول اللہین الی المعدة سے ہے لہذا ثبوت رضاعت کیلئے براہ راست پستان سے منہ لگا کر پینا ضروری نہ ہو بلکہ جس طرح بھی عورت کا دودھ بچہ کے پیٹ میں پہنچ جائے اکلاد شرباً حتی کہ بطریق وجور اور سحوط سب صورتیں اس میں داخل ہیں، البتہ اس میں لیث بن سعد اور اہل ظاہر کا اختلاف ہے، حیث قالوا: الرضاعة إنما تكون بالتعلق القدی ومص اللہین منه (بذل) ①۔

۲۰۵۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامُ بْنُ مُطَهَّرٍ، أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ الْحَمْدِ، حَدَّثَهُمْ عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ لَعْبُدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: «لَا رَضَاعَ إِلَّا مَا شَدَّ الْعَظْمَ وَأَثْبَتَ اللَّحْمَ»، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: «لَا تَسْأَلُونَا وَهَذَا الْحَبْرُ فِيكُمْ». حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ دودھ پلانا وہ معتبر ہوتا ہے جو کہ ہڈی کو طاقتور کر دے اور گوشت کی نشوونما کرے۔ اس وقت حضرت ابو موسیٰ اشعرئی نے فرمایا کہ جب تک تم لوگوں میں یہ عالم (حضرت عبد اللہ بن مسعود) موجود ہیں تب تک مجھے سے مسائل دریافت نہ کرو۔

۲۰۶۰ حَدَّثَنَا الْحَمْدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ الْحَمْدِ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْهَلَلِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ، وَقَالَ: «أَشَدَّ الْعَظْمَ». حضرت عبد اللہ بن مسعود سے اسی کے ہم معنی روایت مروی ہے لیکن اس روایت میں أَثْبَتَ اللَّحْمَ کی جگہ أَشَدَّ الْعَظْمَ کے الفاظ ہیں۔

شرح الأحادیث یعنی رضاع وہ معتبر ہے جس سے بچہ کی ہڈیاں سخت اور مضبوط ہوں اور انبات لحم ہو۔

یہ حدیث مختصر ہے: یہ حدیث یہاں مختصر ہے۔ اصل واقعہ وہ ہے جس کو حضرت نے بذل میں بدائع الصنائع ② سے نقل کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ایک بدوی کے گھر میں ولادت ہوئی۔ ولادت کے کچھ روز بعد بچہ کا انتقال ہو گیا۔ بچہ کی ماں کے پستان میں دودھ جمع ہو کر پستان پر درم آگیا، تو اس عورت کا شوہر اپنی بیوی کی تکلیف کو دیکھ کر یہ کرنے لگا کہ اپنے منہ سے اس کے پستان سے دودھ چوس کر بجائے نگلنے کے باہر پھینک دیتا۔ ایک مرتبہ اتفاق سے چند قطرے اس کے حلق کے اندر چلے گئے، اس نے اس کے بارے میں حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے مسئلہ دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا: تمہاری بیوی تم پر حرام ہو گئی۔ وہ شخص اسکے بعد حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس آئے، انہوں نے پوچھا کہ تو نے یہ مسئلہ کسی اور نے بھی دریافت کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ہاں ابو موسیٰ اشعرئی سے دریافت کیا تھا۔ انہوں نے یہ فرمایا کہ تیری بیوی تجھ پر حرام ہو گئی

① بذل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۳۴۔

② بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۵ ص ۷۵ (دارالکتب العلمیۃ الطبعة الثانیۃ ۱۴۲۴ھ)

(رضائی ماں ہونے کے وجہ سے)۔ اس پر وہ ابو موسیٰ اشعرئی کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا: لَا يَرْضَاعُ إِلَّا مَا شَدَّ الْعَظْمَ۔ اس پر ابو موسیٰ اشعرئی نے وہ فرمایا جو یہاں کتاب میں مذکور ہے کہ جب تک یہ عالم یعنی عبد اللہ بن مسعود تمہارے اندر موجود ہے اس وقت تک مجھ سے کوئی مسئلہ دریافت نہ کیا جائے۔

یہ اثر ابن مسعود صحاح ستہ میں سے صرف یہاں ابوداؤد ہی میں ہے۔ صاحب منہل لکھتے ہیں: وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ الْمَصْنَفِ^①، اسی طرح اصل روایت میں مختصر موطا مالک^② میں بھی ہے۔

۱۰۔ بَابُ فِيمَنْ حَرَّمَ بِهِ

بالمخ لڑکے کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت کرنے والے علماء کی دلیل

گزشتہ باب اور اس کی احادیث تو جمہور کی تائید میں تھیں، یعنی رضاعت کبیر سے عدم تحریم اور یہ باب اس کا مقابل ہے، اس میں قائلین تحریم کی دلیل بیان کی گئی ہے، یعنی طاہرہ عائشہ، عروہ، لیث بن سعد و عطاء، و کذا ابن تیمیہ۔

۲۰۶۱ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ أَبَا حَذِيفَةَ بْنَ عُثْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ بْنَ عَبْدِ شَمْسٍ، كَانَ تَبَنَّى سَائِمًا وَأَنكَحَهُ ابْنَتَهُ أُخْبِيَةَ هُنْدَ بِنْتَ الْوَلِيدِ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَهُوَ مَوْلَى لَأُمِّ أَوْسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ كَمَا تَبَنَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنًا وَكَانَ مِنْ تَبَنَّى رَجُلًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ دَعَا النَّاسَ إِلَيْهِ وَوَرِثَ مِيرَاثَهُ حَتَّى أَتَزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي ذَلِكَ {أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ} إِلَى قَوْلِهِ {فَاخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ} {فَرُدُّوهُ إِلَى آبَائِهِمْ}، فَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ لَهُ أَبٌ كَانَ مَوْلَى وَأَخًا فِي الدِّينِ، فَجَاءَتْ سَهْلَةُ بِنْتُ سَهْلٍ بْنِ عَمْرِو الْقُرَشِيِّ، ثُمَّ الْعَامِرِيُّ وَهِيَ أُمُّ أَبِي حَذِيفَةَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا كُنَّا نَرَى سَائِمًا وَلَدًا، وَكَانَ يَأْوِي مَعِيَ وَمَعَ أَبِي حَذِيفَةَ، فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ، وَبَرَّانِي فَضْلًا، وَقَدْ أَتَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيمَهُ مَا قَدْ عَلِمْتَ فَكَيْفَ تَرَى فِيهِ؟ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَرْضِعِيهِ» فَأَرْضَعَتْهُ خَمْسَ رَضَعَاتٍ فَكَانَ مَحْزِلَةً وَلَدِيهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِعَتْهُ رَضِعَاتٍ وَأَبَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأَنْتِ سَائِمَةُ أَنْ يَرَاهَا وَيَدْخُلَ عَلَيْهَا، وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا خَمْسَ رَضَعَاتٍ، ثُمَّ يَدْخُلَ عَلَيْهَا وَأَبَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَسَائِرُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْخُلْنَ عَلَيْهِنَّ بِعِلَاقِ الرِّضَاعَةِ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ، حَتَّى يَرْضَعَ فِي الْهَيْدِ، وَكُنَّ لِعَائِشَةَ وَاللَّهُ! مَا تَذِيرِي لَهَا كَانَتْ رَحْمَةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

① نسخ الملك المنصور وكملة المنهل العذب المورد - ج ۳ ص ۱۹۲

② موطا مالک - کتاب الرضاع - باب ما جادل الرضاعة بعد الكبر ۲۲۴۹

③ پکارو لے پا کون کو ان کے باپ کی طرف نسبت کر کے یہی پورا انصاف ہے اللہ کے یہاں پھر اگر نہ جانتے ہو ان کے باپ کو تو تمہارے بھائی ہیں دین میں اور ریش ہیں (سورۃ الاحزاب ۵)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَسَالِمِ دُونَ النَّاسِ

حضرت عائشہؓ اور ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ نے سالم کو متبنیٰ (یعنی لے پالک) بنایا تھا اور اپنے بھائی کی لڑکی ہندہ بنت ولید بن عتبہ بن ربیعہ کا ان سے نکاح کر دیا تھا اور سالم ایک انصاری خاتون کے آزاد کردہ غلام تھے جس طرح حضور اکرم ﷺ نے حضرت زید کو (منہ بولا) بیٹا بنایا تھا اور دور جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ جو شخص کسی کو لے پالک بناتا تو اس (بچے) کو اسی متبنیٰ بنانے والے شخص کے نام سے منسوب کرتے اور اس کو مرنے والے کی وراثت دلاتے۔ یہاں تک کہ آیت کریمہ اُدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ نَزَلَ ہوئی۔ چنانچہ اس دن سے ان لوگوں کو ان کے باپ کی طرف منسوب کر کے پکارا جانے لگا اور جس (بچے) کے والد کا علم نہ ہو سکا اس کو آزادہ کردہ غلام اور دینی بھائی قرار دیا گیا۔ سہلہ بنت سہیل جو کہ حضرت حذیفہؓ کی اہلیہ محترمہ تھیں خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! وہ میرے اور ابو حذیفہؓ کے ہمراہ ساتھ رہتا تھا اور مجھ کو گھریلو اور تنہائی کے لباس میں بھی دیکھ لیتا تھا، ہم سالم کو اپنی حقیقی اولاد کی طرح سمجھتے تھے۔ اب اللہ پاک نے لے پالک کے متعلق جو حکم نازل فرمایا ہے وہ آپ کو خوب علم ہے پس آپ ہمارے اس بچے کے متعلق کیا ارشاد فرماتے ہیں (کہ اس طریقے سے یہ سالم ہمارا بچہ بن جائے اور پردہ بھی نہ رہے)؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: (اس کا حل یہ ہے کہ تم اس سالم کو دودھ پلا دو۔ چنانچہ حضرت سہلہ نے سالم کو پانچ دفعہ دودھ پلایا۔ چنانچہ اس فعل سے سالم حضرت سہلہ کے رضاعی بیٹے کی مانند بن گیا۔ اس واقعہ سے حضرت عائشہؓ نے استدلال کر کے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ وہ جن بالغ لڑکوں کے متعلق پسند کرتیں کہ وہ لڑکے حضرت عائشہؓ کو دیکھ سکیں اور ان کے یہاں آجائیں ان کے متعلق اپنی بھانجیوں اور بھتیجیوں سے فرمائیں کہ ان کو دودھ پلاؤ۔ (حضرت عائشہؓ کی بھانجی جس لڑکے کو دودھ پلاتی تو حضرت عائشہؓ اس لڑکے کی رضاعی ثانی کی بہن بن جاتیں اور جس لڑکے کو حضرت عائشہؓ کی بھتیجی دودھ پلاتی تو حضرت عائشہؓ اس لڑکے کی رضاعی نانا کی بہن بن جاتیں)۔ اگرچہ وہ لڑکا بالغ ہو تا تب بھی اس کو دودھ پلاؤ اتنی پانچ دفعہ پھر اس طرح وہ لڑکا حضرت عائشہؓ کے گھر آتا جاتا۔ لیکن اس طرح دودھ پلانے کے طریقے سے بننے والے رضاعی رشتہ دار کے متعلق ام سلمہؓ اور دیگر تمام ازواج مطہرات نے صاف صاف منع کر رکھا تھا کہ وہ ان کے گھر نہ آیا کرے۔ ہاں جن بچوں کو دودھ پلانے کی مدت میں دودھ پلایا گیا ہو تب ان سے دودھ کا رشتہ ان ازواج مطہرات کے یہاں بھی ثابت ہو جاتا تھا۔ ان ازواج مطہرات نے حضرت عائشہؓ کی اس دلیل کے جواب میں کہا کہ بخدا ہمیں بالغ لڑکے کو دودھ پلانے سے دودھ کا رشتہ ثابت ہونے کا بالکل علم نہیں۔ جہاں تک سالم کا واقعہ ہے شاید رسول اللہ ﷺ نے بطور خصوصیت سالم کے متعلق یہ ارشاد فرمایا ہو۔ تمام مسلمانوں کیلئے یہ حکم نہیں تھا۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۷۷۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۰۰) صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۵۳) صحیح

مسلم - الرضاع (۱۴۵۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۲۳) سنن النسائي - النکاح (۳۲۲۴) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۹) سنن النسائي - النکاح (۳۳۲۰) سنن النسائي - النکاح (۳۳۲۱) سنن النسائي - النکاح (۳۳۲۲) سنن النسائي - النکاح (۳۳۲۳) سنن أبي داود - النکاح

(۲۰۶۱) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۴۳) مسند احمد - ہائی مسند الانصاری (۳۹/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصاری (۱۷۴/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصاری (۲۰۱/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصاری (۲۲۸/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصاری (۲۵۵/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصاری (۲۷۱/۶) موطا مالک - الرضاع (۱۲۸۸) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۷)

شرح الحدیث

روایت تو طویل ہے۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ ایک لڑکا جس کا نام سالم بن عبید بن ربیعہ ہے اس کو ابو حذیفہ بن عتبہ نے اپنا متبنیٰ بنا لیا تھا۔ چنانچہ وہ ان کے پاس رہا کرتا تھا حتیٰ کہ وہ بڑا ہو کر قابل نکاح ہو گیا۔ حذیفہ نے اس کی شادی کر دی اور یہ اس وقت کی بات ہے جب کہ متنی حقیقی بیٹے کے حکم میں ہوتا تھا۔ چنانچہ ابو حذیفہ کی اہلیہ سالم کے سامنے آتی تھیں پردہ وغیرہ کچھ نہیں تھا، یہاں تک کہ آیت کریمہ اذْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ اقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ نَازِل ہو گئی اور حکم سابق منسوخ ہو کر متنی سے احتجاب لازم ہو گیا، اس پر ابو حذیفہ کی بیوی سہلہ بنت سہیل نے حضور ﷺ کی خدمت میں جا کر عرض حال کیا اور اپنی پریشانی کا اظہار کیا کہ یہ کیا ہو گیا ہم تو تینوں ایک جگہ رہتے تھے کوئی پردہ نہیں تھا۔ ویدرانی فضلاً، فضل لغت میں اس مرد یا عورت کو کہتے ہیں جو معمولی اور گھٹیا لباس میں ہو یا وہ شخص جو پورے لباس میں نہ ہو بدن کا بعض حصہ کھلا ہو، سہلہ کا منشاء یہ تھا کہ اگر اس پریشانی کا کوئی حل ہو تو تادیجیے۔

فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَرْضِعِيهِ»: یعنی آپ ﷺ نے اس کو یہ حل بتایا کہ تم اس کو دودھ پلا دو تا کہ حرمت رضاعت ثابت ہو کر پردہ کی حاجت باقی نہ رہے۔ چنانچہ انہوں نے ایسا کر لیا۔ آگے روایت میں یہ ہے: فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِعَتْهُ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَوَاتُهَا وَبَنَاتُ إِخْوَتِهَا أَنْ يُرَضِعَنَّ مِنْ أَحَبِّتِ عَائِشَةَ أَنْ يَرَاهَا وَتُدْخِلَ عَلَيْهَا، یعنی چونکہ حضرت عائشہ کے علم میں یہ سہلہ بنت سہیل والا قصہ تھا جس سے رضاعت کبیر ثابت ہوتی ہے تو جس شخص کے بارے میں حضرت عائشہ کو یہ منظور ہوتا کہ وہ ان کے پاس بغیر پردہ کے آجائے تو اپنی بھتیجیوں یا بھانجیوں سے کہہ کر اس کو ان کا دودھ پلا دیتیں۔ اس نے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت عائشہ رضاعت کبیر کی قائل تھیں، لیکن دوسری ازواج مطہرات کو ان کی اس رائے سے اتفاق نہ تھا چنانچہ آگے روایت میں آرہا ہے: وَأَبَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَمَالِكُ بْنُ أَدِجِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُدْخِلَنَّ عَلَيْهِنَّ بِبِلَاقِ الرِّضَاعَةِ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ، خَالِي يَرْضَعُ فِي الْمَهْدِ رَحْمَةً۔

ذیل جہود: اسی روایت سے جہود کی دلیل بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ بقیہ ازواج نے حضرت عائشہ کی اس بات کو تسلیم نہیں فرمایا، کما فی حدیث الباب۔

۱۱۔ باب حل یخبر ما دون خمس رضعات

کیا حرمت رضاعت پانچ دفعہ سے کم پینے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے؟

مسائل رضاعت میں یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ ہے کہ آیا حرمت رضاعت کے ثبوت کیلئے مطلق رضاعت کافی ہے یا اسکی کوئی

خاص مقدار متعین ہے، جمہور علماء ومنہم الأئمة الثلاثة کے نزدیک صرف ایک بار پینا کافی ہے اور حضرت امام شافعی کے نزدیک خمس مرات، وهو ہدایۃ عن أحمد، ومذہب لابن حزم اور داؤد طاہری کے نزدیک ثلاث مرات، وهو ہدایۃ عن أحمد، حضرت عائشہ کے مسلک میں مختلف روایات وارد ہیں ایک روایت اس میں ان سے عشر مرات کی ہے اور ایک سبج کی اور ایک نس کی۔

۲۰۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْلَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: «كَانَ لِي مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرَ رَضَعَاتٍ يُخْرِمُنَّ، ثُمَّ لُسِخْنَ بِخَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ يُخْرِمُنَّ، فَكُتِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهْنٌ بِمَا لَقِيَ مِنَ الْقُرْآنِ».

حضرت عائشہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ قرآن پاک میں پہلے یہ حکم نازل ہوا تھا کہ چھوٹے بچہ کا دس مرتبہ دودھ پینا دودھ کا رشتہ ثابت کرتا ہے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور قرآن پاک میں یہ حکم نازل ہوا کہ پانچ مرتبہ دودھ پینے سے دودھ کا رشتہ ثابت ہو جائے گا۔ پس رسول اللہ ﷺ کی وفات تک یہ آیت قرآن پاک میں پڑھی جاتی تھی۔

صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۵۲) سنن النسائي - النکاح (۳۳۰۷) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۶۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۴۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۴۴) موطأ مالک - الرضاع (۱۲۹۳) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۳)

اس مسئلہ میں جمہور کا استدلال تو آیت کریمہ کے اطلاق سے ہے وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ، اور حضرت عائشہ کی روایات اول تو اخبار احاد ہیں، دوسرے یہ کہ وہ عدد رضاعت کے بارے میں مختلف اور مضطرب ہیں جیسا کہ یہ روایات مختلفہ بذل المجہود^۱ میں مذکور ہیں، رہی یہ بات کہ حضرت عائشہ تو خود قرآن کریم کی قرأت کا حوالہ دے رہی ہیں، سو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ اس روایت کو بحیثیت قرآن کے نقل کر رہی ہیں اور قرآن کا ثبوت بدون تواتر کے ہو نہیں سکتا، ہاں اگر وہ اس روایت کو بحیثیت حدیث کے روایت فرماتیں تو معتبر ہو سکتا تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۰۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مَسْرُودٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَنُوبٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُخْرِمُ النِّصْبَةُ وَلَا الْمُصْطَنَانِ».

حضرت عائشہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کرتی ہیں کہ بچہ کا ایک دفعہ اور دو دفعہ چوسنا حرام رضاعت کو ثابت نہیں کرتا۔

صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۵۰) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۰) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۰) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۰) سنن النسائي - النکاح (۳۳۱۱) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۶۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۴۱) مسند احمد -

باقی مسند الانصاری (۳۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۹۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۱۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۴۷/۶) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۱)

شرح الحدیث: مص، بمعنی چوسنا اور تاء اس میں مرۃ کیلئے ہے ایک بار چوسنا، یعنی بچہ کالبنی ماں کے پستان کو ایک یا دو بار چوسنا موجب حرمت نہیں ہے، یہ تو منطوق حدیث ہوا، اور مفہوم حدیث یہ ہوا کہ تین بار چوسنا موجب حرمت ہے، چنانچہ بعض علماء کا مذہب یہی ہے، زید بن ثابت اور ابو ثور دامن المنذر و داؤد ظاہری و احمد فی روایہ، اس کا ایک جواب تو پہلے گزر چکا کہ عدد رضعات والی روایات میں اختلاف واضطراب ہے، اور ایک جواب خاص اس روایت کا یہ دیا گیا ہے کہ اذہ محمول علی ما اذا لم یتحقق وصول اللبن الی جوف الصبی، جیسا کہ دیکھنے میں آیا ہے کہ بعض مرتبہ ماں بچہ کو دودھ پلانا چاہتی ہے اور پستان اس کے منہ میں داخل بھی کر دیتی ہے لیکن وہ پینا نہیں چاہتا چنانچہ مسلم کی ایک روایت میں ہے لَا تُحْرَمُ الْإِمْلَاجَةُ وَالْإِمْلَاجَتَانِ ①۔

۱۲۔ بَابُ فِي الرَّضْعِ عِنْدَ الْفَصَالِ

تکمیل رضاعت پر دایہ کو کچھ انعام دینے کے بیان میں

رضع کے معنی معمولی سی بخشش اور عطیہ کے ہیں۔

۲۰۶۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو معاويةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ العلاء، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا يُذْهِبُ عَنِّي مَذْمَةَ الرَّضَاعَةِ؟ قَالَ: «الْفَرَّةُ الْعَبْدُ أَوْ الْأَمَةُ». قَالَ التُّفَيْلِيُّ: حَجَّاجُ بْنُ حَجَّاجٍ الْأَسْلَمِيُّ وَهَذَا الْقَوْلُ.

ترجمہ: حضرت حجاج راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ کون سا عمل ہے جسے میں کروں تو میں اپنی دودھ پلانے والی دایہ کا حق چکا سکوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غرہ ایک غلام یا باندی اس دایہ کو دے دو۔ مصنف کے استاد عبد اللہ بن محمد نفیلی نے راوی حدیث کا نام حجاج بن حجاج بن حجاج الاسلمی لیا ہے اور مذکورہ بالا حدیث ان ہی استاد نفیلی کے الفاظ ہیں۔

جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۳) سنن النسائی - النکاح (۳۳۲۹) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۶۴) مسند احمد - مسند المکین (۴۵۰/۳) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۴)

شرح الحدیث: مَذْمَةٌ کے معنی حق کے آتے ہیں، بظاہر اس وجہ سے کہ اس کی اضاعت سے آدمی مستحق مذمت ہو جاتا ہے اور یہاں پر اس سے وہ حق مراد ہے جو مرضعہ کو حاصل ہوتا ہے رضاعت کی وجہ سے، یہاں پر دو چیزیں ہیں ایک اجرت رضاعت، جو تراضی طرفین سے متعین کی جاتی ہے، اور دوسری چیز وہ ہے جو مرضعہ کو عند الفصال یعنی تکمیل رضاعت کے بعد بطور بخشش اور انعام کے دی جاتی ہے اسی کو مذمہ سے تعبیر کیا جاتا ہے، چنانچہ ان لوگوں کو عادت تھی کہ وہ عند الفطام مرضعہ کو

انعام کے طور پر کچھ دیا کرتے تھے، اس حدیث میں ان صحابی نے آنحضرت ﷺ سے یہی دریافت کیا ہے کہ وہ بخشش کیا ہونی چاہیے، آپ ﷺ نے فرمایا ایک غلام یا ایک باندی۔

جاننا چاہیے کہ اعطاء رخص کا حکم ایجابی نہیں ہے، واجب تو اصل اجرت کا ادا کرنا ہے، یہ حکم استحبی ہے۔

امام ترمذیؒ نے اس حدیث پر جو ترجمہ قائم کیا ہے وہ بلفظ الحدیث ہے بَابُ مَا جَاءَ مَا يُذْهِبُ مَذْمَةَ الرِّضَاعِ، مصنف کے ترجمہ میں ایک استنباط کی سی شان ہے، چنانچہ شروع میں اس کتاب کے مقدمہ میں گزر چکا کہ سنن ابی داؤد کے تراجم سنن ترمذی کے تراجم سے اونچے ہیں، نیز یہ بھی ذہن میں رکھیے کہ لفظ رخص کا ذکر کتاب الجہاد کے بیان مغامم میں بھی کثرت سے آتا ہے، اس ذیل میں کہ غلام اور عورت کیلئے باقاعدہ سهم غنیمت نہیں ہوتا البتہ ان کو رخص دیا جاتا ہے، والحدیث أخرجه ایضاً احمد والنسائی والترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح (المنہل)۔

۱۳۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا مِنَ النِّسَاءِ

باب ان عورتوں کا بیان جن کو ایک وقت میں اپنے نکاح میں جمع کرنا درست نہیں ہے

یعنی وہ عورتیں جن سے فی نفسہ نکاح تو جائز ہے لیکن ان میں سے دو کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں، جیسا کہ قرآن کریم میں بیان تحریمات میں ہے وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ^۱ اس آیت کریمہ میں تو تصریح صرف جمع بین الاختین ہی کی ہے لیکن احادیث الباب اور صحابہ کرام و تابعین اور ائمہ اربعہ وغیرہ کے اتفاق سے اس میں غیر اختین کو بھی شامل کیا گیا ہے جس کا ضابطہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ ہر ایسی دو عورتیں جن میں سے اگر کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو اس کا نکاح دوسری سے جائز نہ ہو، فقہی تفسیر الجلالین تحت قولہ: وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ وَلَوْلَا بَيِّنَاتُ الشَّيْءِ لَجُمِعَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ عَمَّتَيْهَا أَوْ خَالَاتَيْهَا^۲۔

۲۰۶۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هَنْدٍ، عَنْ غَامِرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتَيْهَا، وَلَا الْعَمَةُ عَلَى بَنَاتِ أُخْيَيْهَا، وَلَا الْمَرْأَةُ عَلَى خَالَاتَيْهَا، وَلَا الْخَالَةُ عَلَى بَنَاتِ أُخْيَيْهَا، وَلَا تُنْكَحُ الْكُذْبَى عَلَى الصُّغْرَى، وَلَا الصُّغْرَى عَلَى الْكُذْبَى»۔

حضرت ابو ہریرہؓ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی نقل کرتے ہیں کہ جس لڑکی کی پھوپھی کسی مرد کے نکاح میں ہو تو اس لڑکی کا نکاح اس مرد سے نہ کیا جائے۔ نیز جس عورت کی بھتیجی کسی مرد کے نکاح میں ہو تو اس کی پھوپھی سے نکاح نہ کیا جائے۔ نیز کسی ایسی عورت سے نکاح نہ کیا جائے جس کی خالہ اس مرد کے نکاح میں ہو اور نہ ہی بھانجی کے نکاح میں

① فتح الملک المعبود تکملة المنہل العلب المبرور ج ۳ ص ۲۰۷

② اور (حرام ہے) یہ کہ اکھا کر دو بہنوں کو (سورۃ النساء ۲۳)

③ تفسیر الجلالین ص ۸۱

ہوتے ہوئے اس کی خالہ سے نکاح کیا جائے۔ بڑی عورت کا چھوٹی عورت پر نکاح نہ کیا جائے اور نہ ہی چھوٹی عورت سے نکاح کیا جائے بڑی عورت کی موجودگی میں۔

شرح صحیح البخاری - النکاح (۴۸۲۰) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۲۱) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۸) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۶) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۸) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۹) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۰) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۱) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۳) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۵) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۶) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۶۵) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۲۹) مسند احمد - باقی مسند البکری (۲۲۹/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۲۵۵/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۰۱/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۲۳/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۲۶/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۳۲/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۵۲/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۶۵/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۷۴/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۴۸۹/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۵۰۸/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۵۱۶/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۵۱۸/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۵۲۹/۲) مسند احمد - باقی مسند البکری (۵۳۲/۲) موطأ مالک - النکاح (۱۱۲۹) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۷۸) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۷۹)

شرح الحدیث یعنی اگر کسی شخص کے نکاح میں کسی عورت کی بھتیجی ہے تو اب یہ شخص اس کی پھوپھی سے نکاح نہیں کر سکتا، وکذا العکس یعنی اگر اس کے نکاح میں پہلے سے پھوپھی ہے تو اب وہ اس کی بھتیجی سے نکاح نہیں کر سکتا اور یہی حال خالہ اور بھانجی کا ہے، امام ترمذی اس حدیث پر فرماتے ہیں: وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ لَا يَعْلَمُ بَيْنَهُمْ اخْتِلَافًا: أَنَّهُ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا، أَوْ خَالَاتِهَا ۱، لیکن اس مسئلہ میں خوارج کا اختلاف ہے کہ انہوں نے جمع بین المرأة وعمتها وبن المرأة وخالاتها کو جائز قرار دیا ہے۔

جاننا چاہیے کہ جمع کی دو صورتیں ہیں: ① فی النکاح، ② فی الوطی، پس جمہور علماء کے نزدیک جس طرح جمع بین المحارم بالنکاح ناجائز ہے، اسی طرح جمع فی الوطی بملك الیمین بھی ناجائز ہے، اور اس صورت ثانیہ میں شیعہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک جمع فی الوطی بملك الیمین جائز ہے۔

وَلَا تُنْكَحُ الْكُفْرَى عَلَى الصَّغْرَى، وَلَا الصَّغْرَى عَلَى الْكُفْرَى: یہ ماقبل ہی کی تاکید ہے کبریٰ سے مراد عمر اور خالہ اور صغریٰ سے مراد بھتیجی اور بھانجی۔

۲۰۶۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي قَبِيصَةُ بْنُ دُرَيْبٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَاتِهَا، وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا».

ترجمہ ابن شہاب زہری کہتے ہیں مجھے قبیسہ بن ذریب نے بتایا کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے عورت اور اس کی خالہ کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا۔ نیز ایک عورت اور اس کی پھوپھی کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا۔

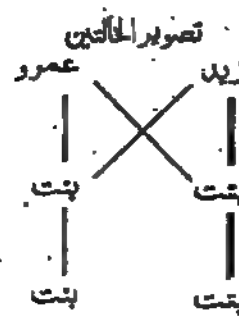
صحیح البخاری - النکاح (۴۸۲۰) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۲۱) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۸) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۶) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۸) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۹) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۰) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۱) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۳) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۵) سنن النسائي - النکاح (۳۲۹۶) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۶۶) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۲۹) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۲۲۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۲۵۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۰۱/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۲۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۲۶/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۳۲/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۵۲/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۶۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۷۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۴۸۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۵۰۸/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۵۱۶/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۵۱۸/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۵۲۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المکثرين (۵۳۲/۲) موطأ مالك - النکاح (۱۱۲۹) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۷۸) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۷۹)

۲۰۶۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ الْقَاسِمِ، عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَمْرِوَةَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ «كَرِهَ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ الْعَمَةِ وَالْحَالَةِ، وَبَيْنَ الْحَالَتَيْنِ وَالْعَمَتَيْنِ».

حضرت ابن عباسؓ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آقا ﷺ نے ناپسند فرمایا کہ مرد اپنے نکاح میں اپنی بیوی کے ساتھ اس کی پھوپھی یا اپنی بیوی کے ساتھ اس کی خالہ کو جمع کرے۔ نیز اپنے نکاح میں دو خالوں اور دو پھوپھیوں کو جمع کرنے کو ناپسند فرمایا۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۵) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۶۷) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۱۷/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۷۲/۱)

شرح الحديث: وَبَيْنَ الْحَالَتَيْنِ وَالْعَمَتَيْنِ: اس میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ خالہ اور بھانجی کو اور اسی طرح پھوپھی اور بھینجی کو تغلیباً خالتین اور عمتین سے تعبیر کر دیا گیا، اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ اپنے ظاہر پر ہے یعنی خالتین سے مراد ایسی دو عورتیں جو آپس میں ہر ایک دوسرے کی خالہ ہو اور علی ہذا القیاس عمتین، یعنی وہ دو عورتیں کہ ان میں سے ہر ایک دوسری کی پھوپھی ہو، اور ایسا ہو بھی سکتا ہے اس میں کوئی اشکال نہیں، چنانچہ عمتین کی صورت یہ ہو سکتی ہے دو اجنبی شخص ہیں جن کے باپ کا انتقال ہو گیا ہر ایک کی ماں موجود ہے، اب ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کی ماں سے نکاح کر لیا (پس ہر ایک ان میں سے دوسرے کا باپ ہو گیا) اس کے بعد ہر ایک کے ایک ایک لڑکی پیدا ہوئی، پس ہر ایک کی لڑکی ان میں سے دوسری لڑکی کی عمر ۱ ہے کیونکہ ہر ایک ان میں سے دوسری کے باپ کی بہن ہے اور باپ کی بہن ہی عمر کہلاتی ہے۔



اور خالین کی مثال یہ ہے کہ دو شخص ہیں جن میں سے ہر ایک نے دوسرے کی بیٹی سے نکاح کیا مثلاً زید نے عمرو کی بیٹی سے اور عمر نے زید کی بیٹی سے پھر ہر ایک سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، پس یہ دونوں لڑکیاں ایسی ہیں کہ ہر ایک ان میں سے دوسری کی خالہ ہے۔

۲۶۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ الْبَصْرِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى، { وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ }^①، قَالَتْ: يَا ابْنَ أَخِي هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي حَجْرٍ وَلَيْسَ بِهَا تَشَارِكُهُ فِي مَالِهِ، فَيُعْجِبُهُ مَالُهَا وَجَمَالُهَا، فَيُرِيدُ وَلَكِهَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا بِغَيْرِ أَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا فَيُعْطِيَهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيهَا غَيْرُهُ، فَكَلِمَةُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهُنَّ، وَيَتَلَفُوا بِهِنَّ أَغْلَى مِنْهُنَّ مِنَ الصَّدَاقِ، وَأَمَرُوا أَنْ يَتَزَوَّجُوا مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ، قَالَ عُرْوَةُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ فِيهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ { وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَنْتَلِي عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَوْتُوهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ }^② قَالَتْ: وَالَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ أَنَّهُ يُنْتَلَى عَلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ الْآيَةُ الْأُولَى الَّتِي قَالَ اللَّهُ سُكَّانَهُ فِيهَا { وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ }^③ قَالَتْ عَائِشَةُ: وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْآيَةِ الْآخِرَةِ { وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ } هِيَ رَغْبَةُ أَحَدٍ كُمْ عَنْ يَتِيمَتِهِ الَّتِي تَكُونُ فِي حَجْرٍ وَحِينَ تَكُونُ قَلِيلَةَ الْمَالِ وَالْجَمَالَ، فَكَلِمَةُ أَنْ يَتَزَوَّجُوا مَا رَغِبُوا فِي مَالِهَا وَجَمَالِهَا مِنْ يَتَامَى النِّسَاءِ إِلَّا بِالْقِسْطِ، مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ، قَالَ يُونُسُ: وَقَالَ تَرْبِيعَةُ: فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ { وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى } قَالَ: يَقُولُ: «أَنْزَلُكُمْ أَنْ خِفْتُمْ فَقَدْ أَخْلَلْتُ لَكُمْ أَرْبَعًا».

حضرت عروہ بن زبیرؓ نے رسول اللہ ﷺ کی اہلیہ محترمہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے اللہ پاک کا فرمان: **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ** کی تفسیر کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے جواب میں فرمایا: اے میرے بھانجے! اس آیت میں وہ یتیم لڑکی مراد ہے جو اپنے سرپرست کی پرورش میں ہوتی تھی اور یہ عورت دلی کے مال میں شریک ہوتی تھی پھر اس لڑکی کے سرپرست کو اس لڑکی کی خوبصورتی اور مال و دولت پسند ہوتا۔ چنانچہ اس کا سرپرست اس لڑکی سے شادی کرنا چاہتا مگر اس لڑکی کے مہر دینے میں انصاف نہیں کیا کرتا۔ کیونکہ اس کے ساتھ انصاف کا تقاضہ یہ تھا کہ اس لڑکی کو بھی اتنا مہر دیتا جتنا مہر ایسی مال جمال والی لڑکی کو دلی کے علاوہ نکاح کرنے کی صورت میں ادا کرتا، لہذا ایسے سرپرستوں کو اپنے ماتحت یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے سے منع کر دیا گیا جب تک وہ ان کے ساتھ

① اور اگر ذرہ کہ انصاف نہ کر سکو گے یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکاح کر لو اور جو عورتیں تم کو خوش آویں (سورۃ النساء: ۳)

② اور تجھ سے رخصت مانگتے ہیں عورتوں کے نکاح کی کہہ دے اللہ تم کو اجازت دیتا ہے ان کی اور وہ جو تم کو سنایا جاتا ہے قرآن میں سو حکم ہے ان یتیم عورتوں کا جن کو تم نہیں دیتے جو ان کے لئے مقرر کیا ہے اور چاہتے ہو کہ ان کو نکاح میں لے آؤ (سورۃ النساء: ۱۲۷)

انصاف نہ کریں اور ان لڑکیوں کو ان کا عہدہ سے عہدہ مہر ادا نہ کرے۔ نیز انصاف نہ کرنے کی صورت میں یہ حکم نازل ہوا کہ ان یتیم لڑکیوں کے علاوہ دیگر عورتوں سے شادی کرے جتنے مہر میں بات بن جائے۔ عروہ کہتے ہیں: حضرت عائشہؓ نے فرمایا: اس آیت کے نازل ہونے کے بعد لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے یتیم لڑکیوں کے متعلق ان سے شادی کرنے کے بارے میں مسئلہ معلوم کیا تو اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ** اے نبی! لوگ آپ سے عورتوں کے متعلق فتویٰ طلب کرتے ہیں، آپ فرمادیجئے اللہ پاک ان عورتوں کے متعلق تم کو شرعی حکم سے آگاہ فرماتے ہیں اور تم لوگوں پر قرآن پاک میں جن یتیم لڑکیوں کا حکم بیان کیا گیا تھا وہ یتیم لڑکیاں تھیں جن سے تم نکاح کرنا چاہتے تھے لیکن تم ان کو ان کا مہر ادا نہیں کرتے تھے اس لئے اللہ پاک نے ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے سے منع فرمادیا تھا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: **وَمَا يُثَلَّى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ** الخ اس آیت میں جس آیت کا حوالہ دیا گیا اس سے مراد سورہ نساء کی آیت نمبر ۳ ہے: **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ** الخ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: اس کے بعد مذکورہ بالا آیت **وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ** میں **وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ** کی تفسیر یہ ہے کہ ایک شخص اپنے زیر تربیت یتیم لڑکی سے اس کے مال و دولت اور خوبصورتی کے کم ہونے کی وجہ سے نکاح کرنے سے اعراض کرتا ہے، لہذا ان کو کہا گیا کہ جب تم ایسی یتیم لڑکیوں سے شادی سے اعراض کرتے ہو جن کے پاس مال و جمال کی کمی ہوتی ہے تو ایسی یتیم لڑکیاں جو مال و دولت اور خوبصورتی والی ہیں جب تم ان سے نکاح کرنے میں رغبت کرتے ہو اور تم ان سے شادی کرنا چاہتے ہو مگر ان کا پورا مہر نہیں دیتے ہو تو ایسی یتیم لڑکیوں سے سورہ نساء کی آیت نمبر ۳ میں نکاح کرنے سے منع کر دیا گیا تھا جب تک ان یتیم خوبصورت مال و دولت والی لڑکیوں کو انصاف کے ساتھ ان کا مہر نہ ملے۔ یونس بن یزید کہتے ہیں: ربیۃ الرائی نے اللہ پاک کے ارشاد گرامی **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ** کی تفسیر میں فرمایا کہ اللہ پاک فرمادے ہیں: اگر تم یتیم لڑکیوں کے متعلق انصاف کرنے میں متردد ہو تو ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنا چھوڑ دو کیونکہ میں نے تمہارے لیے چار عورتوں سے نکاح حلال کر دیا ہے۔

ترجمہ: صحیح البخاری - الشریک (۲۳۶۲) صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۱۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۹۷) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۹۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۲۴) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۷۷) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۰۴) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۱۰) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۳۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۳۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۶) صحیح البخاری - الحلیل (۶۵۶۴) صحیح مسلم - التفسیر (۳۰۱۸) سنن النسائی - النکاح (۳۴۴۶) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۶۸)

شرح الحدیث: یہ حدیث بہت مشہور ہے صحیحین میں بھی موجود ہے، جس میں حضرت عروہ نے حضرت عائشہؓ سے

ایک علمی سوال کیا ہے۔

سوال کا حاصل یہ ہے کہ یہاں ایک ہی مضمون سے متعلق دو آیتیں پائی جاتی ہیں دونوں سورہ نساء کی آیتیں ہیں ایک ابتداء سورہ میں واقع ہے اور دوسری آگے چل کر اس کے آخر میں، پہلی آیت یہ ہے **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ** الخ، اور

بْنُ عَمْرِو بْنِ حُلْهَلَةَ الدَّيْلَمِيُّ، أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ، حَدَّثَهُ، أَنَّ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ جِئُوا الْمَدِينَةَ مِنْ عِنْدِ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، لَقِيَهُ الْمِسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ، فَقَالَ لَهُ: هَلْ لَكَ إِلَيَّ مِنْ حَاجَةٍ تَأْمُرُنِي بِهَا، قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: لَا، قَالَ: هَلْ أَنْتَ مُعْطِي سَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ تَغْلِبَكَ الْقَوْمُ عَلَيْهِ وَائِمْ اللَّهُ لِنِ أَنْ أُعْطِيَنِيهِ لَا يُغْلَصَ إِلَيْهِ أَبَدًا حَتَّى يُنْزَلَ إِلَى نَفْسِي، إِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خُطِبَ بِثُتَيْبِ بْنِ جَهْلٍ عَلَى قَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ فِي ذَلِكَ عَلَى مَذْبُوحٍ هَذَا، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ مُخْتَلِمٌ، فَقَالَ: «إِنَّ قَاطِمَةَ مَيِّ، وَأَنَا أَخَوْفُ أَنْ تُفْتَنَ فِي رِيثِهَا» قَالَ: ثُمَّ ذَكَرَ صِفَةَ الرَّأْيِ مِنْ بَنِي عَمِيٍّ شَمْسٍ فَأَثْنَى عَلَيْهِ فِي مَصَاهِرِهِ إِتَابَهُ فَأَحْسَنَ، قَالَ: حَدَّثَنِي قَصْدَقِي وَوَعَدَنِي قُوَيْلِي وَإِنِّي لَسْتُ أَخْزِمُهُ خِلَالًا، وَلَا أُجِلُّ حَرَامًا، وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَا يَجْتَمِعُ بِثُتَيْبِ رَسُولِ اللَّهِ وَبِثُتْ عَدُوِّ اللَّهِ مَكَانًا وَاحِدًا أَبَدًا».

سرخس

ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ علی بن حسین نے ہم سے بیان کیا (ان علی بن حسین کا لقب "امام زین العابدین" ہے) کہ جب امام زین العابدین اور ان کے ساتھ اہل بیت کی دیگر عورتیں بچے یزید بن معاویہ کے پاس سے مدینہ واپس پہنچے یہ حضرت حسین بن علی کی شہادت کا زمانہ ہے تو اس وقت مسور بن مخرمہ نے امام زین العابدین سے کہا: کیا آپ کو میری کوئی ضرورت ہے جو میں کر سکوں؟ تو امام زین العابدین نے فرمایا: مجھے کوئی ضرورت نہیں ہے۔ تو حضرت مسور نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے رسول اللہ ﷺ کی تلوار (ذوالفقار) عطا فرمائیں گے کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں آپ کے دشمن (بنو امیہ) آپ سے یہ تلوار نہ لے لیں اور خدا کی قسم! اگر آپ نے مجھے یہ تلوار دے دی تو کوئی بھی مجھ سے یہ تلوار نہیں چھین سکے گا یہاں تک کہ میری جان نکل جائے۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے ابو جہل کی بیٹی کو پیغام نکاح دیا تھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس کے متعلق خطبہ دیتے ہوئے سنا کہ آپ اسی منبر نبوی پر خطبہ دے رہے تھے میں اس زمانے میں بالغ تھا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قاطمہ مجھ سے ہے اور مجھے ڈر ہے کہ اس دوسرے نکاح کی وجہ سے وہ اپنے دین میں آزمائش میں مبتلا ہو جائے پھر رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ بنی عبدالمطلب کے اپنے ایک داماد کا ذکر کیا اور ان کی تعریف فرمائی کہ انہوں نے اس دامادی والے رشتہ کو خوب نبھایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے مجھ سے جو بات کہی اس کو سچا کر دکھایا اور جو وعدہ کیا اس کو پورا کر دکھایا اور میں نہ ہی کسی حلال شے کو حرام قرار دیتا ہوں اور نہ ہی کسی حرام کام کو حلال کر سکتا ہوں، لیکن خدا کی قسم! اتنا ضرور کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی کبھی بھی ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں۔

۲۰۷

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَاهِرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، وَعَنْ أَيُّوبَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَ: فَسَكَتَ عَلِيٌّ عَنْ ذَلِكَ النِّكَاحِ.

سرخس

ایوب، ابن ابی ملیکہ سے یہی حدیث نقل کرتے ہیں اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر حضرت علیؓ اس نکاح

کرنے سے رک گئے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۴۳) صحیح البخاری - النکاح (۳۵۲۳) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۳۲)
 صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۷۴) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۴۹) جامع الترمذی - النکاح (۳۸۶۷) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۶۹) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۹۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۹۹) مسند احمد - أول مسند الکوفيين (۳۲۳/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفيين (۳۲۶/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفيين (۳۲۸/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفيين (۳۳۲/۴)

شرح الأحادیث: اس حدیث کے روای علی بن الحسین بن علی یعنی امام زین العابدین ہیں جو کہ حضرت علیؑ کے پوتے ہوتے ہیں وہ روایت کرتے ہیں کہ جب ہم یزید کے پاس سے یعنی شام سے مدینہ منورہ آرہے تھے، حضرت حسینؑ کی شہادت کے قصہ کے بعد (جو کہ یوم عاشوراء ۱۰؍ میں پیش آئی) تو راستہ میں ان کو مسور بن مخرمہ ملے اور انہوں نے حضرت علی بن الحسینؑ سے دلداری کے طور پر عرض کیا، **هَلْ لَكَ إِلَيَّ وَنَاحِيَةٌ؟** حضرت کوئی خدمت ہو تو میں حاضر ہوں حکم فرمائیے، علیؑ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ نہیں کوئی حاجت نہیں **• قَالَ: هَلْ أَنْتَ مُعْطِي سَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَغْلِبَكَ الْقَوْمُ عَلَيْهِ**، حضرت مسور بن مخرمہ نے مزید دلداری کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ کے پاس حضور اقدس ﷺ کی جو مشہور تلوار ہے (جس کا نام ذوالفقار ہے) کیا آپ وہ میرے حوالہ کر سکتے ہیں (برائے حفاظت) کیونکہ مجھے یہ خطرہ ہے کہ کہیں یہ بنو امیہ تم سے اس کو چھین نہ لیں، اور بخدا میرا حال یہ ہے کہ اگر وہ آپ نے مجھے عطا فرمادی تو پھر اس تک کسی کی رسائی ممکن نہیں البتہ میری جان چلی جائے، اب تک کی یہ گفتگو اور مکالمہ ظاہر ہے کہ اہل بیت کی خدمت اور پاس خاطر میں تھا کہ اس وقت یہ حضرات انتہائی مظلوم اور بے کسی کے عالم میں تھے، خصوصاً جبکہ یہ ملاقات بھی واپسی میں راستہ میں ہو رہی ہے، آگے حضرت مسورؓ ایک گزشتہ واقعہ بیان فرما رہے ہیں۔

إِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَطَبَ بَيْتِ أَبِي جَهْلٍ عَلَى فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ فِي ذَلِكَ عَلَى مِنْبَرٍ هَذَا، وَأَنَا فِي مَيْدَانٍ مُخْتَلَمٍ، فَقَالَ: «إِنَّ فَاطِمَةَ مَيِّمٌ، وَأَنَا أَخَوْتُ أَنْ تُفْتَنَ فِي دِينِنَا» قَالَ: ثُمَّ ذَكَرَ صِهْرَ الْإِسْحَاقِ: وَهِيَ كَـ حضرت علی بن ابی طالبؑ نے حضرت فاطمہؑ کے اپنے نکاح میں ہوتے ہوئے جب ابو جہل کی بیٹیؓ سے پیغام نکاح بھیجا (جس سے ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کو صدمہ پہنچا) تو میں نے حضور ﷺ کو اپنے اس منبر شریف پر خطاب فرماتے ہوئے سنا آپ ﷺ نے فرمایا کہ فاطمہؑ مجھ سے ہے اور اس نکاح ثانی سے (جس کا علیؑ ارادہ فرما رہے ہیں) مجھے اندیشہ ہے کہ وہ اپنے دین کے بارے میں فتنہ میں نہ مبتلا ہو جائے (ضررتیں میں جو ایک غیرت ہوتی ہے اور بعض نامناسب باتیں پیش

۱ احقر کہتا ہے کہ مجھے اس پر وہ قصہ یاد آ جاتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دہکتی آگ میں ڈالنے کے لئے جب یحیٰ یا جاد ہاتھ تو اس وقت آپ کی خدمت میں حضرت جبریلؑ تشریف لائے اور یہی عرض کیا کہ میں آپ کی خدمت کیلئے حاضر ہوں اگر کوئی حاجت ہو تو فرمائیے تو اس پر انہوں نے فرمایا: **إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ**، کہ آپ سے میری کوئی حاجت وابستہ نہیں، اللہ اکبر! کیا شان ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی۔

۲ اس کے نام میں اختلاف ہے، بذل میں مختلف نام لکھے ہیں: **عَبْدُ اللَّهِ** اسمہا جو یورہ، وهو الاشهر، وقيل: العوارة، وقيل: الحيفاء وقيل: جميلة.

آجاتی ہیں اس کی طرف اشارہ ہے) نیز اس موقع پر آپ ﷺ نے اپنے داماد ابو العاص بن الربیع کا بھی ذکر فرمایا اور آپ ﷺ نے ان کی مدح فرمائی، رشتہ دامادی کے لحاظ سے، اور فرمایا کُنْ فِی قَصْدِکَ نِکَی وَوَعْدَی قَوِّی لَی، اس سے ایک خاص واقعہ کی طرف آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا آگے آرہا ہے: وَلَی لَسْتُ اُحَرِّمُ خِلَافًا وَلَا اُجِلُّ خِرَافًا. وَلَکِنْ وَاللّٰهِ لَا یَجْتَمِعُ بَیْتُ رَسُوْلِ اللّٰهِ وَبَیْتُ عَبْدِ اللّٰهِ مَعًا وَاحِدًا اَبَدًا آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کے اس پیغام نکاح پر جو نکیر فرمائی اس کے بارے میں مزید وضاحت فرما رہے ہیں، اور اس جملہ کی تشریح میں شرح کے دو قول ہیں: ① اول یہ کہ اس نکاح ثانی کی تحریم میری جانب سے نہیں بلکہ منجانب اللہ تعالیٰ ہے اور یہ کہ تحریم اور تحلیل کا مدار مجھ پر نہیں، ② دوسرا مطلب یہ لکھا ہے کہ اگرچہ یہ نکاح ثانی فی حد ذاته جائز اور حلال ہے لیکن چونکہ میری ایذا کا سبب ہے اس عارض کی وجہ سے یہ اس کے حق میں حلال نہیں رہا کیونکہ ایذا نبی حرام ہے، نیز فرمایا آپ ﷺ نے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بیٹی اور عبد اللہ کی بیٹی دونوں یکجا جمع ہوں۔

وہ قصہ جس کی طرف حدیث میں اشارہ ہے: وہ واقعہ جس کا حوالہ اوپر دیا گیا ہے یہ ہے جیسا کہ کتب حدیث و سیر میں مشہور ہے کہ آپ ﷺ کی بڑی صاحبزادی حضرت زینبؓ ابوالعاص بن الربیع کے اسلام لانے سے بھی پہلے ان کے نکاح میں تھیں اور یہ ابوالعاصؓ مشرکین مکہ کے ساتھ چونکہ جنگ بدر میں شریک تھے اور دوسرے اساری بدر کے ساتھ قید ہو گئے تھے، اساری بدر کے بارے میں فیصلہ ہوا کہ ان میں سے ہر ایک سے حسب حیثیت فدیہ لیکر اس کو رہا کر دیا جائے، اس فیصلہ پر ابوالعاصؓ نے جو اپنا فدیہ پیش کیا تھا وہ ہار تھا جو حضرت خدیجہ الکبریٰؓ نے حضرت زینبؓ کو جہیز میں دیا تھا، جب آپ ﷺ کی نظر اس پر پڑی تو آپ پر شدید رقت طاری ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے اصحاب سے مشورہ کے بعد وہ ہار ان کو واپس فرما دیا اور ان سے یہ وعدہ لیا کہ وہ مکہ مکرمہ جاتے ہی زینبؓ کو مدینہ منورہ کی طرف روانہ کر دیں، ادھر سے آنحضرت ﷺ نے اپنے دو صحابیوں کو بھیجا کہ وہ مکہ کے قریب چلے جائیں اور زینبؓ کو اپنے ساتھ لے آئیں، چنانچہ ایسا ہی ہوا، اسکیں اور بھی کچھ باتیں پیش آئی تھیں جو حدیث و سیرت کی کتابوں میں مذکور ہیں، اس خطبہ میں حضور ﷺ نے ابوالعاصؓ کی جس وعدہ وفا کی کی تعریف فرمائی ہے وہ یہی ہے۔

اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت مسور بن مخرمہؓ نے اس موقع پر حضرت علی بن الحسینؓ کے سامنے یہ پیغام نکاح والا واقعہ کیوں اور کس مناسبت سے بیان فرمایا اس میں شرح بخاری کی راہیں مختلف منقول ہیں جس کو حضرتؓ نے ہذل المجہود ① میں ذکر فرمایا ہے، ایک وجہ مناسبت جو زیادہ ظاہر ہے یہ بیان کی گئی ہے کہ حضرت مسور بن مخرمہؓ اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح آنحضرت ﷺ کو حضرت فاطمہؓ کی دلہنری اور پاس خاطر منظور تھی اسی طرح میں بھی اس وقت آپ یعنی اہل بیت کی پاس خاطر میں یہ سب کچھ عرض کر رہا ہوں، والحدیث أخرجه احمد والبخاری ومسلم (المنہل) ②۔

① ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۵۷

② فتح الملک المعبود تکملة المنہل العذب المجہود - ج ۳ ص ۲۲۰

۱۴۔ باب فی نکاح المتعة

۱۔ نکاح متعہ کا بیان میں

جانتا چاہیے کہ نکاح کی بنا اور وضع دوام اور بقا پر ہے یعنی نکاح اور رشتہ ازدواج کسی عارضی تعلق کا نام نہیں بلکہ زندگی بھر کا علاقہ ورشتہ ہے، یہ امر آخر ہے کہ بوقت ضرورت و مجبوری اس کو منقطع کیا جاسکتا ہے طلاق کے ذریعہ سے، لہذا اگر کسی نکاح کی بناء و اساس دوام و استقرار پر نہ ہوگی وہ نکاح شرعی نہ ہوگا اور نہ ایسے نکاح کی شریعت نے اجازت دی ہے، اسی لئے شریعت اسلامیہ میں متعہ اور نکاح موقت دونوں کو حرام اور ناجائز قرار دیا گیا ہے۔

متعہ اور نکاح موقت میں فرق: اسکے بعد فقہاء نے متعہ اور نکاح موقت کی جو تعریف بیان فرمائی ہے وہ سنئے! ہدایہ میں متعہ کی تعریف میں لکھا ہے: "هو أن يقول لامرأة أتمتع بك كذا مدة بكذا من المال" (میں تجھ سے اتنے مال کے عوض میں اتنی مدت تک متعہ ہونا چاہتا ہوں) اور نکاح موقت کی تعریف اس طرح کی ہے: "مثل أن يتزوج امرأة بشهادة شاهدين إلى عشرة أيام" ①، اس پر شارح ہدایہ یابری لکھتے ہیں کہ مصنف کی عبارت سے معلوم ہو رہا ہے کہ متعہ اور نکاح موقت میں دو فرق ہیں: ① اول یہ کہ نکاح متعہ لفظ تمتع یا استمتع کے ساتھ خاص ہے اور نکاح موقت لفظ نکاح یا تزوج کیساتھ ہوتا ہے، اور ② دوسرا فرق یہ کہ نکاح موقت میں شہود شاہدین ہوتا ہے متعہ میں نہیں نیز یہ کہ نکاح موقت میں مدت معین ہوتی ہے بخلاف متعہ کے کہ اس میں عام ہے معین ہو جیسے عشرة ایام یا غیر معین ہو جیسے ایام، لیکن فرق مذکور پر شیخ ابن الہمام نے بحث کی ہے وہ یوں فرماتے ہیں کہ متعہ عام ہے مادہ تمتع کا ہونا اس میں ضروری نہیں ہے، لہذا نکاح موقت افراد متعہ میں سے ہے ③، پس حاصل یہ کہ نکاح متعہ کا مصداق وہ نکاح ہے جس میں تائید مقصود نہ ہو چاہے لفظ تمتع سے ہو یا تزوج و نکاح سے یا بغیر ان الفاظ سے، احضار شہود ہو یا نہ ہو۔

متعہ کے بارے میں روایات مختلفہ میں توجیہ: جانتا چاہیے کہ نکاح متعہ ان احکام میں سے ہے جن میں تعدد نسخ ہوا ابتداء اسلام میں اس کو جائز قرار دیا گیا تھا، مضطر کیلئے اکل بیتہ کی طرح پھر اس کو حرام قرار دے دیا گیا، اور اس کی حرمت پر اجماع منعقد ہو گیا سوائے ایک طائفہ مبتدعہ شیعہ کے، حضرت نے ہذل المجہود میں تحریر فرمایا ہے کہ ابتداء اس کی اباحت کی گئی تھی، زمان خیر میں اور پھر منسوخ کر دیا گیا، اسکے بعد پھر دوبارہ اس کی اباحت کی گئی، غزوۃ الفتح میں، پھر دوبارہ نسخ واقع ہوا ہمیشہ ہمیشہ کیلئے، شروع میں بعض صحابہ اس کی اباحت کے قائل رہے عدم بلوغ نسخ کی وجہ سے پھر جب ان کو نسخ پہنچا تو انہوں نے اباحت سے رجوع کر لیا اور اس کی حرمت پر اجماع منعقد ہو گیا، البتہ ردافض اس کی اباحت کے قائل رہے،

① الهدایۃ شرح ہدایۃ البتدی - ج ۳ ص ۲۸-۲۹

② شرح فتح القدیر - ج ۳ ص ۲۳۶

حضرت لکھتے ہیں تعجب ہے ان روایات سے کہ یہ اس کی اباحت کے کیونکر قائل ہیں جالانکہ وہ اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں حضرت علیؑ کی طرف اور علیؑ سے اس کی حرمت مؤبدہ ثابت ہے، پس یہ ہوا نفسانی اور دھوکہ شیطانی کے سوا کچھ نہیں ہے، اور ان کے تو اکثر مسائل مزیہ اسی قسم کے ہیں اور متعہ کی بحث اور مسئلہ طویل الذیل ہے جو مطولات میں مذکور ہے اھ^۱ اور حافظ صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت امام شافعیؒ سے منقول^۲ ہے کہ اسلام میں کوئی چیز ایسی نہیں جس میں دو مرتبہ تحلیل و تحریم ہوئی ہو سوائے متعہ کے، اور بعض نے تو یہ کہا ہے کہ اس میں تین بار نسخ واقع ہوا ہے اور اس سے زائد بھی کہا گیا ہے اور اس کی تائید اختلاف روایات سے ہوتی ہے جو وقت تحریم کے بارے میں وارد ہیں، پھر آگے حافظ فرماتے ہیں کہ سب سے اچھی بات وہ ہے جس کو بعض محققین نے اختیار کیا کہ متعہ کی حلت جب بھی ہوئی حالت سفر ہی میں ہوئی، حضر اور زناہیت کی حالت میں کبھی اس کی اباحت نہیں ہوئی^۳، چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث ہے مَثَلُ نِكَاحِ ابْنِ مَسْرُودٍ لِّمَا نَسَاءُ فَرَّخَصْنَا أَنْ تَشْكِيحَ إِلَى آخِرِ مَا فِي الْحُلِّ الْمَفْهُمِ۔

مسئلہ ابن عباسؓ: نیز صحابہ میں حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ اس کی اباحت کے قائل تھے، امام نوویؒ فرماتے ہیں: نہ روای عنہ، نہ رجوع عنہ^۴، اور الحل المفہم میں اس کے بارے میں لکھا ہے کہ بعض علماء کو ان کا رجوع تسلیم نہیں بلکہ انہوں نے ان کا مسلک اباحت ہی نقل کیا ہے مزید تفصیل اسی میں دیکھی جائے۔

یہ بھی ذہن میں رہے جیسا کہ پہلے گزر چکا کہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک نکاح متعہ دوسری نکاح موقت، اس ثانی کے بارے میں ہمارے علماء میں سے امام زفرؒ کا اختلاف مشہور ہے کہ وہ اس کے جواز کے قائل ہیں مگر بلا توقیت کے، گویا توقیت کی شرط جو نکاح موقت میں ہوتی ہے اس کو کالعدم قرار دیتے ہوئے اصل نکاح کو جائز رکھا اور اس شرط فاسد کو لغو قرار دے دیا کیونکہ نکاح ان عقود میں سے ہے جو شرط فاسد کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتے بلکہ شرط فاسد ہی لغو ہو جاتی ہے۔

۲۰۷۲

حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسْرَوْدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، فَقَدْ أَكْرَمْنَا مُنْعَةَ النِّسَاءِ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يُقَالُ لَهُ رَيْبُ بْنُ سُلَيْمَةَ: أَشْهَدُ عَلَى أَبِي أَنَّهُ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كُنِيَ عَنْهَا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ»۔

سجده

حضرت امام زہریؒ کہتے ہیں: ہم عمر بن عبد العزیز کے پاس تھے تو ہم نے متعہ نساء کے متعلق آپس میں

۱ بدل الجہود فی حل أبی داود ج ۱۰ ص ۶۲-۶۳

۲ دلائل علیہم ما تقدم فی الجزء الاول من الدر المنثور فی باب ترک الوضوء بما مست الثمار ما نقل عن بعضهم من تعدد النسخ فی احکام عہدہ، ۱۲۔ اس قسم کے احکام جن میں تعدد نسخ ہے وہ چار ہیں: قبلہ، متعہ، لحوم حرامہ، الوضوء بما مست الثمار۔

۳ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۱۷۰-۱۷۴

۴ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۹ ص ۱۸۱

گفتگو شروع کر رکھی تھی تو ایک صاحب جن کو ربیع بن سبرہ کہا جاتا تھا انہوں نے کہا کہ میں اپنے والد سبرہ بن معبد کے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے سے حجۃ الوداع کے موقع پر منع فرمادیا تھا۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۶) سنن النسائي - النکاح (۳۳۶۸) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۷۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۶۲) مسند احمد - مسند النکاحین (۴۰۴/۳) مسند احمد - مسند النکاحین (۴۰۵/۳) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۵) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۶)

شرح الحدیث: جانا چاہیے کہ سبرہ بن معبد الجہنی کی یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے اور اس میں بجائے حجۃ الوداع کے غزوۃ الفتح ہے لہذا وہی صحیح ہے اور ابو داؤد کی یہ روایت مرجوح ہے اور اگر بالفرض اس حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو پھر اس کی یہ تاویل کی جائے گی کہ تحریم سے مراد اعلان تحریم ہے نہ کہ نفس تحریم، جس طرح آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبوں میں دوسرے احکام شرعیہ کا اعلان و اظہار فرمایا تھا اسی طرح اس متعہ کی حرمت کا بھی اعلان فرمایا، والحدیث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه بنحوه اتم منه۔

۲۰۷۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ، حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّزَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «حَرَّمَ مَتْعَةَ النِّسَاءِ»

حضرت سبرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے متعہ کو حرام قرار دے دیا تھا۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۶) سنن النسائي - النکاح (۳۳۶۸) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۷۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۶۲) مسند احمد - مسند النکاحین (۴۰۴/۳) مسند احمد - مسند النکاحین (۴۰۵/۳) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۵) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۶)

۱۵۔ بَابُ فِي الشُّغَارِ

نکاح شغار کا بیان

شغار ان نکاحوں میں سے ہے جو زمانہ جاہلیت میں رائج تھے اور شغار کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے مثلاً یہ کہے کہ میں اپنی بیٹی کا نکاح تجھ سے کرتا ہوں تو اپنی بیٹی کا نکاح مجھ سے کر دے اس طور پر کہ یہ آپس کا لین دین ہی نکاح کا عوض اور مہر ہو جائے اسکے علاوہ کوئی اور مستقل مہر نہ ہو۔

شغار کے لغوی معنی رفق کے ہیں، کہا جاتا ہے شغار الکلب جب وہ پیشاب کیلئے اپنی ٹانگ اٹھائے، تو گویا نکاح شغار میں متعاقدین میں سے ہر شخص دوسرے سے یہ کہتا ہے کہ تم میری بیٹی کی ٹانگ نہیں اٹھا سکتے، یہاں تک کہ میں تمہاری بیٹی کی ٹانگ نہ اٹھاؤں، اور کہا گیا ہے کہ یہ ماخوذ ہے ”شغار البلد“ سے جب کہ وہ خالی اور ویران ہو جائے، وجہ مناسبت ظاہر ہے کہ یہ نکاح بھی مہر سے خالی ہوتا ہے۔

شغار کے بارے میں مذاہب ائمہ: اس نکاح کی احادیث میں نہیں وارد ہوئی ہے لیکن اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ اگر کوئی شخص نکاح شغار کرے تو اسکے درست ہونے کی کوئی شکل ہے یا نہیں؟ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے اور حنفیہ کے نزدیک نکاح تو صحیح ہو جائے گا لیکن مہر مثل واجب ہو گا جو عن احمد و ابی ان میں مثل الشافعیہ و الحنفیہ، اور امام مالکؒ سے اس میں دو روایتیں ہیں، ایک یہ کہ مطلقاً واجب الفسخ ہے اور دوسری روایت یہ کہ صرف قبل الدخول واجب الفسخ ہے۔

۲۰۷۴ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسَرِّهٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، بِحَدَّثِهِمَا، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «هُوَ الشِّغَارُ». زَادَ مُسَدَّدٌ، فِي حَدِيثِهِ، فُلْتُكَ لِنَافِعٍ: مَا الشِّغَارُ قَالَ: يَنْكِحُ ابْنَةُ الرَّجُلِ، وَيَنْكِحُ ابْنَتَهُ بِغَيْرِ صَدَاقٍ، وَيَنْكِحُ أُخْتُ الرَّجُلِ، وَيَنْكِحُ أُخْتَهُ بِغَيْرِ صَدَاقٍ.

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نکاح شغار سے منع فرمایا۔ مسدد استاد نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ عید اللہ کہتے ہیں میں نے نافع سے پوچھا: نکاح شغار کیا ہوتا ہے؟ تو نافع نے فرمایا: اس کی تفسیر یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے شخص کی بیٹی سے اپنا نکاح کرے اور اسی شخص سے اپنی بیٹی کا نکاح کرے دونوں کے درمیان کوئی مہر مقرر نہ ہو۔ نیز اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی دوسرے شخص کی بہن سے نکاح کرے اور اسی شخص سے اپنی بہن کا نکاح کرے اور دونوں نکاحوں میں کوئی مہر مقرر نہ کیا جائے۔

صحیح البخاری - النکاح (۴۸۲۲) صحیح البخاری - الحیل (۶۵۵۹) صحیح مسلم - النکاح (۱۶۱۵) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۴) سنن النسائي - النکاح (۳۳۳۴) سنن الدسائي - النکاح (۳۳۳۷) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۷۴) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۸۳) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۷/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۹/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۳۵/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۶۲/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۹۱/۲) موطأ مالك - النکاح (۱۱۳۴) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۰)

۲۰۷۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ قَارِي، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَاهِيَةَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هُرْمَزٍ الْأَعْرَجُ، أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ، أُنْكَحَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْحَكَمِ ابْنَتَهُ، وَأُنْكَحَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنَتَهُ وَكَانَا جَعَلَا صَدَاقًا فَكُتِبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى مُزَوَّانَ بِأَمْرٍ بِالْقَطْرِ بِبَيْتِهِمَا، وَقَالَ لِي كِتَابُهُ: «هَذَا الشِّغَارُ الَّذِي هُوَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

حضرت عباس بن عبد اللہ بن عباس نے عبد الرحمن بن حکم سے اپنی بیٹی کا نکاح کر لیا اور عبد الرحمن نے عباس سے اپنی بیٹی کا نکاح کر لیا اور عبد الرحمن اور عباس دونوں نے اپنی بیٹیوں کیلئے الگ الگ مہر بھی مقرر کیا تھا۔ چنانچہ اس واقعے کے بعد امیر معاویہؓ نے مروان کو خط لکھا کہ ان دونوں نکاحوں میں شوہر بیوی کے درمیان جدائی کر دی جائے۔ نیز امیر معاویہ نے اپنے خط میں یہ بھی لکھا کہ یہ وہی شغار ہے جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا تھا۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۷۵) مسند أحمد - مسند البکری (۹۴/۴)

شرح الحدیث یعنی عباس بن عبد اللہ نے عبد الرحمن بن ولید کا نکاح کیا اپنی بیٹی سے اور عبد الرحمن نے اپنی کا نکاح عباس بن عبد اللہ سے اور حال یہ کہ انہوں نے مہر بھی مقرر کیا، جب اس کی خبر حضرت معاویہؓ کو ہوئی تو انہوں نے مروان کو لکھا کہ ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے اسلئے کہ یہ وہی شغار ہے جس سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے۔
تنبیہ: یہ تو اس حدیث کی تشریح ہے لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ مذکورہ بالا صورت شغار اصطلاحی نہیں ہے جو کہ ممنوع ہے، ممنوع اس وقت ہو تا جب اس میں صدق متعین نہ کیا جاتا حالانکہ یہاں تصریح ہے وکانا جعلاً ضد اقاً واذلیس فلیس، لہذا یہ کہا جائے گا کہ یہ حضرت معاویہؓ کا اپنا اجتہاد ہے واللہ تعالیٰ اعلم (بذل)۔

اور صاحب منہل نے مضمون سابق پر یہ اضافہ کیا ہے اور ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ جعلاً کا مفعول اول محذوف ہے اور صدقاً مفعول ثانی ہے تقدیر کلام یہ ہے ائی کانا جعلاً نکاح کل واحد منهما الآخر ابتداء صدقاً، اس صورت میں صدق کا صدق نفس نکاح ہی ہو جائے گا جیسا کہ شغار میں ہوتا ہے، والاخر اخرجه ایضاً احمد والبیہقی، کذا فی المنہل ۱۔

۱۶۔ بَابُ فِي التَّحْلِيلِ

حلالہ کا بیان

یعنی جو شخص مطلقہ ثلاث سے اس لئے نکاح کرتا ہے تاکہ وہ اس کو طلاق دے اور وہ عورت زوج اول کے لئے حلال ہو جائے۔
۲۰۷۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ فُؤَادٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ عَامِرٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَالِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ إِسْمَاعِيلُ: وَأَمَّا قَدْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلَلَةَ».

ترجمہ حضرت علیؓ سے روایت ہے اسماعیل راوی کہتے ہیں میرے خیال میں عامر استاؤ نے حضرت علیؓ سے مرفوعاً نقل کی تھی کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے حلالہ کرنے والا (شوہر ثانی) اور جس کیلئے حلالہ کیا گیا دونوں پر اللہ کی لعنت ہے۔
۲۰۷۷۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ الْأَعْوَرِ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قَرَأْنَا أَنَّهُ عَلِيٌّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهَا.

ترجمہ حارث اعور رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک صحابی سے نقل کرتے ہیں راوی کہتے ہیں ہمارے گمان میں وہ صحابی حضرت علیؓ ہیں، حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ سے گزشتہ حدیث کا مضمون نقل کرتے ہیں۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۱۹) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۷۶) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۳۵) مسند احمد - مسند العشرة

البشرین بالجنة (۸۳/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۸۷/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۸۸/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۹۳/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۰۷/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۲۱/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۵۰/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۵۹/۱)

شرح الأحادیث اس حدیث میں محل اور محلل نہ دونوں پر لغت کی گئی ہے، تحلیل کے معنی اوپر ہم لکھ چکے ہیں۔

جانتا چاہیے کہ نکاح محلل کی دو صورتیں ہیں: ① ایک نکاح بذیۃ التحلیل، ② دوسری نکاح بشرط التحلیل اس کے بعد سمجھیے، لغت کا بظاہر مقتضی حرمت اور عدم جواز ہے لہذا ایسا نہیں کرنا چاہیے، اب یہ کہ اگر کسی نے باوجود نہیں کے کیا تو یہ نکاح معتبر ہو گا یا نہیں؟

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ: اس میں مذاہب ائمہ مختلف ہیں امام مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک نکاح محلل مطلقاً باطل ہے یعنی اسکی دونوں صورتیں، اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک بذیۃ التحلیل جائز اور بشرط التحلیل فاسد ہے، اور امام ابو حنیفہؒ سے اس میں تین روایات ہیں ایک مثل امام مالکؒ و احمدؒ کے مطلقاً باطل ہے اور یہی مسلک ہے صاحبینؒ کا اور دوسری روایت وہ ہے جو امام شافعیؒ کے مسلک کے مطابق ہے اور تیسری روایت یہ ہے کہ مطلقاً جائز ہے البتہ شرط باطل ہے لہذا اس کیلئے جائز ہے کہ اس کو اپنے نکاح میں باقی رکھے، اور اگر طلاق دی تو اول کیلئے حلال ہو جائے گی ① (کذا فی ہامش الکوکب عن العینی)، والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ (المنذہری)۔

تنبیہ: امام ترمذیؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں امام شافعیؒ امام احمدؒ کے ساتھ ہیں حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ گزشتہ مذاہب سے معلوم ہو رہا ہے، اسکے بعد جانتا چاہیے کہ صاحب ہدایہؒ نے اس حدیث سے نکاح بشرط التحلیل کی کراہت پر استدلال کیا ہے، اس پر علامہ زلیعیؒ فرماتے ہیں لیکن ظاہر حدیث کا مقتضی تحریم ہے کما هو مذهب احمد، پھر آگے انہوں نے یہ بات فرمائی ہے کہ صاحب ہدایہ کی بات بھی صحیح ہو سکتی ہے اسلئے کہ حدیث میں اس طرح نکاح کرنے والے کو محلل کہا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ محلل وہ اسی وقت ہو گا جبکہ نکاح کو صحیح مانا جائے ② اور یہی بات حضرت گنگوہیؒ نے الکوکب الدہی میں تحریر فرمائی ہے لیکن فریق مخالف اس حدیث کو اپنے موافق قرار دیتے ہوئے یہ کہتا ہے کہ حدیث شریف میں اسکو محلل اس شخص کے گمان کے لحاظ سے کہا گیا ہے کیونکہ وہ اس نکاح کو صحیح سمجھتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم، لیکن یہ بھی واضح رہے کہ یہ حدیث اپنے عموم پر کسی طرح بھی نہیں ہو سکتی اور نہ ہی ہر محلل مستحق لعن ہے جیسا کہ علامہ شوکانیؒ نے بھی اس مضمون کو واضح کیا ہے جس کو حضرت شیخؒ نے ہامش کوکب میں نقل فرمایا ہے لہذا مستحق لعن وہی محلل ہو گا جس کا مقصود اس نکاح سے صرف قضائے شہوت ہو چند ایام کیلئے، اور جس شخص نے یہ نکاح خالصاً لوجہ اللہ تعالیٰ اپنے مسلمان بھائی کی اعانت کے طور پر کیا ہو اسکے بارے

① ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۶۹-۷۰

② نصب الرایۃ لأحادیث المہدایۃ - ج ۳ ص ۲۴۰

میں حضرت گنگوہی تحریر فرماتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ سے امید رکھتے ہیں اس بات کی وہ اس وعید میں داخل نہ ہو گا۔^۱ بلکہ صاحب لغات نے تو بعض علماء سے امکان اسکے ناجور ہونے کا لکھا ہے خلوص نیت کے وقت میں لاجل اعانة المسلم۔

۱۷۔ باب فی نکاح العبد بغير اذن سيده

غلام کا اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرنے کا بیان

۲۰۷۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَذَا الْقَظُّ إِسْنَادُهُ، وَكَلَامُهُمَا^۱، عَنْ وَكِيعٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ، فَهُوَ عَاهِرٌ».

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جو غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر شادی کرے گا تو وہ زانی ہے۔

تحقیق: جامع الترمذی - النکاح (۱۱۱) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۷۸) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۰۱/۳) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۷۷/۳) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۸۲/۳) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۳۳)

شرح الحدیث: وَهَذَا الْقَظُّ إِسْنَادُهُ، وَكَلَامُهُمَا: یہ جملہ محتاج شرح ہے، مصنف کے اس سند میں دو استاذ ہیں احمد بن حنبل اور عثمان بن ابی شیبہ، تو اس کے بارے میں مصنف فرما رہے ہیں کہ یہ حدیث مجھ کو پہنچی تو ہے ان دونوں استادوں سے لیکن یہاں میں جو الفاظ سند والفاظ متن ذکر کر رہا ہوں وہ عثمان کے ہیں احمد کے نہیں، بسا اوقات مضمون متحد ہوتا ہے لیکن لفظوں میں فرق اور کمی بیشی ہوتی ہے اس لئے مصنف کو اس تصریح کی ضرورت پیش آئی، اور بعض نسخوں میں ہے بجائے وکلامہ کے وکلامہما اس صورت میں مطلب ظاہر ہے وہ یہ کہ احمد اور عثمان دونوں روایت کرتے ہیں وکیع سے۔

أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ، فَهُوَ عَاهِرٌ: عاہر بمعنی زانی، یہ تو ظاہر ہے کہ غلام کو بغیر اذن کے نکاح نہیں کرنا چاہیے لیکن اگر وہ کر لے تو پھر مسئلہ اختلافی ہے، امام شافعی و احمد کے نزدیک نکاح فاسد ہے، اور ہمارے یہاں موقوفاً علی اجازة المولی صحیح ہے، وعند الامام مالک يجوز لكن للمولى فسخه، اور داؤد ظاہری کے نزدیک جائز اور صحیح ہے، اذ النکاح عندہ من الفروض، وہ کہتے ہیں کہ جو چیز فرض عین ہو وہ محتاج اذن نہیں ہے۔

۲۰۷۹۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ، حَدَّثَنَا أَبُو كَتَيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

۱۔ الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۳۱

۲۔ یہاں پر اختلاف نسخ ہے جس کی طرف فیض عباسی نے بھی اشارہ فرمایا ہے، وہ کہتے ہیں: اسنادہ وکلامہما: من ص، ع، و بی غیر ہما: اسنادہ وکلامہ، و ضبط

الیمع من ج، ث، (کتاب السنن - ج ۲ ص ۱۸)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا نَكَحَ الْعَبْدُ بِغَيْرِ إِذْنِ مُوَلَاهُ فَكَأَنَّهُ بَاطِلٌ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ ضَعِيفٌ وَهُوَ مُؤَوَّفٌ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

شرح

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جب غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو وہ باطل ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے یہ موقوف ہے اور حضرت ابن عمرؓ کا قول ہے (حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں)۔

شرح الحدیث

یہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک تو اپنے ظاہر پر ہے اور عند الحنفیہ مؤول ہے یعنی فی الحال غیر معتبر اور غیر نافذ ہے بلکہ اجازت مولیٰ پر موقوف ہے، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، کما قال المصنف۔ والحدیث أخرجه أحمد وكنز الترمذی و البیهقی و ابن حبان و الحاكم (المنہل)۔

۱۸۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يُخْطَبَ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أُخِيهِ

پیغام نکاح پر پیغام نکاح بھیجنے کی ناپسندیدگی کے بیان میں

خطبة علی الخطبة کی ممانعت ہے لیکن یہ منع اس وقت ہے جبکہ ولی کی رضامندی اور ركون الی الخطاب الاول معلوم ہو اور اگر ركون و میلان کا علم نہ ہو یا رد کرنا معلوم ہو تو پھر اس صورت میں خطبہ جائز ہے، لیکن جس صورت میں منع وارد ہے اور پھر بھی ثانی کے لئے عقد واقع ہو جائے تو پھر نکاح صحیح ہو گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے عند الجمهور تو ہو جائے گا اور داؤد ظاہری کے نزدیک ناجائز اور واجب الفسخ ہو گا مطلقاً قبل الدخول و بعدہ، امام مالکؒ سے بھی ایک روایت فسخ کی ہے یہ جو ہم نے اوپر بیان کیا کہ منع مطلقاً نہیں ہے بلکہ ركون اور عدم ركون پر اس کا مدار ہے اس کی دلیل اور ثبوت میں امام ترمذیؒ نے فاطمہ بنت قیس کے واقعہ کو لکھا ہے، لہذا امام ترمذیؒ کا کلام جامع ترمذی میں اس محل میں دیکھا جائے۔

۲۰۸۰

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُخْطَبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أُخِيهِ».

شرح

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا آدمی اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نہ بھیجے۔

صحیح البخاری - البیہق (۲۰۳۳) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۴) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۹) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۳) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۳۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۳۹) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۰) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۱) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۲) سنن النسائي - البیوع (۴۵۰۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۸۰) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۶۷) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۷۴/۲) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۱/۲) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین

(۳۱۸/۲) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۳۹۴/۲) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۴۱۱/۲) مسند احمد - باقي مسند المکثرين
(۴۲۷/۲) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۴۶۲/۲) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۴۸۷/۲) مسند احمد - باقي مسند المکثرين
(۵۱۶/۲) موطأ مالك - النکاح (۱۱۱) سنن الدارمي - النکاح (۲۱۷۵)

شرح الحديث: لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أُخِيهِ: لَا يَخْطُبُ فِي دُونِ أَحْتِمَالٍ هِيَ إِنْ رَاضِيَ مُنْفًى هِيَ "ب"

پر رفع پڑھا جائے گا اور اگر نہی کا صیغہ مانا جائے تو "ب" پر کسرہ پڑھا جائے گا، بقاعدہ "الساکن إذا حُرِّكَ حُرِّكَ بالكسر"

۲۰۸۱ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُحَيْمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ثَابِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَخْطُبُ أَحَدُكُمْ عَلَى خُطْبَةِ أُخِيهِ، وَلَا يَبِيعُ عَلَى بَيْعِ أُخِيهِ، إِلَّا بِإِذْنِهِ»

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی

کے پیغام نکاح پر پیغام نہ بھیجے، اور نہ کوئی چیز بیچے اپنے بھائی کے بیچنے کے بعد الاذنہ کہ وہ اس کی اجازت دیدے۔

تحقیق: صحيح البیہقی - البیوع (۲۰۳۲) صحيح البیہقی - البیوع (۲۰۵۷) صحيح البیہقی - النکاح (۴۸۴۸) صحيح مسلم - البیوع

(۱۴۱۲) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۳۸) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۳) سنن النسائي - البیوع (۴۵۰۳) سنن

النسائي - البیوع (۴۵۰۴) سنن أبي داود - النکاح (۲۰۸۱) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۸۶۸) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۱۷۱) مسند احمد - مسند

المکثرين من الصحابة (۷/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۲۱/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۴۲/۲) مسند احمد - مسند

المکثرين من الصحابة (۶۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۷۱/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۱۰۸/۲) مسند احمد -

مسند المکثرين من الصحابة (۱۲۲/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۱۲۴/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۱۲۶/۲) مسند

احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۱۳۰/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۱۴۲/۲) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة

(۱۵۳/۲) موطأ مالك - النکاح (۱۱۱۲) موطأ مالك - البیوع (۱۳۹۰) سنن الدارمي - النکاح (۲۱۷۶) سنن الدارمي - البیوع (۲۵۶۷)

شرح الحديث على اتم وجه: وَلَا يَبِيعُ عَلَى بَيْعِ أُخِيهِ، إِلَّا بِإِذْنِهِ: حديث كايه جزء ثانی کتاب البیوع سے متعلق ہے

جس کا بیان وہاں مستقلاً آئے گا۔

بیع علی بنیہ کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے کوئی چیز خریدی کسی سے خیال کے ساتھ تو اب دوسرا شخص ز من خیال میں

مشتری سے یہ کہتا ہے کہ تو اس بیع کو فسخ کر دے اور میں تجھ کو یہی چیز اس سے کم قیمت میں دے دوں گا اور یہی حکم شراء علی

الشراء کا بھی ہے، وہ بھی مینوع ہے جس کی صورت یہ ہوگی ایک شخص نے اپنی کوئی چیز دوسرے کے ہاتھ فروخت کی علی

الخیار^۱ یعنی اس طرح کہ بائع کو اختیار ہو گا بیع کو باقی رکھنے اور نہ رکھنے کا، اب ایک تیسرا شخص کھڑا ہوتا ہے اور بائع کو فسخ بیع کی

ترغیب دیتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ چیز میں تجھ سے ثمن سابق سے زائد میں خرید لوں گا، یہاں ایک تیسری چیز بھی ہے یعنی سوم

علی سوم انہیہ اس پر بھی نہیں وارد ہوئی ہے کما سیاق فی البیوع، جس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کوئی چیز لینا

① اس سے معلوم ہوا کہ بیع علی بنیہ کا تحقق ہو گا بشرط الخیار میں اور شراء علی بنیہ کا تحقق ہو گا بشرط الخیار میں۔

اس سے بہتر چیز اسی قیمت میں فروخت کر دوں یا اسی جیسی چیز لیکن اس سے کم قیمت پر، یا یہ کہ کوئی دوسرا شخص بالغ سے یہ کہتا ہے کہ تو یہ چیز اس سے واپس لے لے تاکہ میں تجھ سے اس سے زائد قیمت میں خرید لوں، ان سب صورتوں کو اچھی طرح نہیں سمجھ لیا جائے تاکہ کتاب البیوع میں پہنچ کر کام آئے موالحدیث أخرجه ایضاً باقی الجماعة (المنہل)۔^(۱)

۱۹۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى الْمَرْأَةِ وَهُوَ يُرِيدُ تَزْوِيجَهَا

جس عورت سے نکاح کا ارادہ ہو اس کو ایک نظر دیکھ لینے کا بیان ہے۔
اسی کے قریب امام بخاری^(۲) کا ترجمہ ہے اور ترمذی کا ترجمہ ہے بَابُ مَا جَاءَ فِي النَّظَرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ یعنی جس عورت سے آدمی خطبہ یعنی پیغام نکاح کا ارادہ رکھتا ہے تو اسکو چاہیے پیغام نکاح سے پہلے اس پر کسی طرح نظر ڈال لے جسکی حکمت اور مصلحت ظاہر ہے، مخفی نہیں، اسلئے کہ دیکھی بھالی چیز پسندیدہ ہوتی ہے جس میں حسن معاشرت و بقاء زوجیت کی زیادہ توقع ہے، اور رشتہ ازدواج زندگی بھر کا ساتھ ہوتا ہے۔

۲۰۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ كُحَيْلٍ، عَنْ وَاقِدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَتَعْنِي ابْنَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا خُطِبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ، فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ». قَالَ: فَخَطَبْتُ جَارِيَةً فَكُنْتُ أَتَخَبَّأُ لَهَا حَتَّى رَأَيْتُ مِنْهَا مَا دَعَانِي إِلَى نِكَاحِهَا وَتَزَوُّجِهَا فَتَزَوَّجْتُهَا.

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی لڑکی کو نکاح کا پیغام دے تو اگر پیغام دینے والے کیلئے ممکن ہو کہ اس عورت کے کسی عضو (چہرہ، ہاتھ) کو دیکھ سکے جو اس کے نکاح کا باعث بن جائے تو اس طرح کر سکتا ہے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں: میں نے ایک لڑکی کو نکاح کا پیغام دیا تو میں اسے چھپ کر دیکھنے کی کوشش میں لگا رہا یہاں تک کہ میں نے اس کے چہرے کو دیکھ لیا جو میرے لئے اس کے نکاح کا باعث بن گیا تو میں نے اس سے شادی کر لی۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۸۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۲۴/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۶۰/۳)

شرح الحدیث: فَكُنْتُ أَتَخَبَّأُ لَهَا: یعنی میں اس کو چھپ چھپ کر دیکھنے کی کوشش میں رہا۔

نظر الی المخطوبہ کا امر متعدد احادیث میں وارد ہوا ہے اسی لئے جمہور علماء اس کے جواز کے قائل ہیں، امام نووی نے اسی کو ائمہ اربعہ کا مذہب قرار دیا ہے پھر آگے وہ لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض نے اس میں ایک جماعت سے کراہۃ النظر کو نقل کیا ہے جو

① فتح البک المعبود تکملة المنهل العذب المروود - ج ۳ ص ۲۳۹

② بَابُ النَّظَرِ إِلَى الْمَرْأَةِ وَتَقْبِيلِ التَّزْوِيجِ

کہ احادیث کے صراحۃ خلاف ہے، اب یہ کہ مخطوبہ کے بدن کے کس حصہ پر نظر جائز ہے؟ یہ علماء کے مابین مختلف فیہ ہے، عند الجمهور والأئمة الأربعة إلى الوجه والكفين، اور داؤد ظاہری کے نزدیک تمام بدن کا حکم یہی ہے، نیز یہ دیکھنا جمہور کے نزدیک مطلقاً ہے، وعند مالک بشرط الاذن۔

قال ابن قدامة: ولا يجوز له الخلوة بها؛ لأنها محرمة ولم يرد الشرع بغير النظر فبقیت علی التحريم، ولا ينظر إليها نظرة تلذذ وشهوة، وله أن يردد النظر إليها ويعامل نحاسنها؛ لأن المقصود لا يحصل إلا بذلك اهـ^①

۲۰۔ باب فی الولی

ولی کا بیان

ولی لغة ضد العدو یعنی دوست، اور ولی کی تعریف فقہاء نے لکھی ہے: هو العاقل البالغ الوأمة، نیز اسباب ولایت چار ہیں، قرابت، ملک، ولاء، امامت، پھر جائے کہ ولایت فی النکاح کی دو قسمیں ہیں ولایت ندب واستحباب، اس کا تحقق عاقل بالغ میں ہوتا ہے، یعنی گو وہ اپنا نکاح ہمارے یہاں خود بھی کر سکتی ہے لیکن ولی کے ذریعہ سے ہو تو بہتر ہے، اور قسم ثانی ولایت اجبار، اس کا تحقق صغیرہ میں ہوتا ہے اور ایسے ہی کبیرہ مغتورہ میں، اسلئے کہ نابالغہ اور مغتورہ کی اجازت تو غیر معتبر ہے، اب جب ولی اس کا نکاح کرے گا تو بغیر اجازت ہی کرے گا یہی معنی ہیں ولایت اجبار کے۔

اس مقام کی پوری وضاحت: اسکے بعد توفیق اللہ تعالیٰ جانا چاہیے کہ یہاں پر دو مسئلے ہیں ایک مسئلہ ولایت النکاح یعنی عورت کو اپنے نفس پر ولایت حاصل ہے یا نہیں، وہ اپنا نکاح کسی صورت میں خود کر سکتی ہے یا نہیں، بعبارة اخرى عبارة النساء، سے نکاح منعقد ہوتا ہے یا نہیں؟ اور دوسرا مسئلہ مسئلۃ الاستئمان ہے اور یہ کہ مسئلہ ولایت الاجبار، اس باب سے مصنف کی غرض مسئلہ اولیٰ ہی کو بیان کرنا ہے، اور مسئلہ ثانیہ پر مصنف نے کچھ آگے چل کر باب قائم کیا ہے باب فی الاستئمان، اور یہ دونوں ہی مسئلے مختلف فیہا ہیں، مسئلہ اولیٰ کا بیان یہ ہے کہ حضرت امام شافعی و احمد کے نزدیک عورت کو کسی حال میں اپنے اوپر ولایت نکاح حاصل نہیں، اسکے یہاں یہ مسئلہ طے شدہ ہے کہ عبارة النساء سے نکاح مطلقاً منعقد نہیں ہوتا، ثیبہ و باکرہ یا صغیرہ و کبیرہ کا کوئی فرق اس میں نہیں، اور حضرت امام مالک کے یہاں یہ ہے کہ عورت اگر شریفہ ہے وہ اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی اور اگر دنیہ ہے تو کر سکتی ہے وہ شریفہ میں اشتراط ولی کے قائل ہیں وضعی میں نہیں، اور ظاہر یہ کہ مسلک یہ ہے ولی کا اعتبار فی حق البکر ہے ثیبہ میں نہیں لحدیث الأئمة أحق بتفسيها من وليها^②، اور ابو ثور یہ کہتے ہیں عورت اپنا نکاح خود

① النہاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۹ ص ۲۱۰

② المغني و دليله الشرح الكبير - ج ۷ ص ۴۵۳ (دار الكتاب العربي ۱۴۰۳ھ)

③ صحيح مسلم - كتاب النکاح - باب استئذان الثيب فی النکاح بالنطق، والبكر بالسکوت ۱۴۲۱

کر سکتی ہے باذن ولی بدون اذن کے نہیں کر سکتی، اور احناف یہ کہتے ہیں کہ حرۃ بالغہ اپنی ولی خود ہے وہ اپنا نکاح خود کر سکتی ہے اور مملوکہ و صغیرہ ان دونوں کو اپنے نفس پر ولایت حاصل نہیں یہ دونوں اپنے نکاح میں ولی کی محتاج ہیں، اور مسئلہ ثانیہ یعنی ولایت اجبار کی تشریح یہ ہے آیا ولی کو یہ اختیار ہے کہ وہ عورت کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دے اگر ہے تو کس صورت میں سو اس میں بھی اختلاف ہے وہ یہ کہ امام شافعیؒ کے نزدیک اجبار کا بدار بکارت پر ہے یعنی باکرہ کا نکاح اس کا ولی بغیر اس کی اجازت کے کر سکتا ہے شیب کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہیں کر سکتا، اور حنفیہ کے نزدیک اس کی علت صغر و عدم بلوغ ہے کہ صغیرہ کا نکاح اس کا ولی بغیر اس کی اجازت کے کر سکتا ہے اور بالغہ کا بغیر اس کی اجازت کے نہیں کر سکتا، اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک اجبار کی علت بکارت و صغر ہر دو ہیں^①۔

وجہ اربعہ وفاقہ و خلاقیہ: اس اختلاف کے پیش نظر یہاں چار صورتیں پیدا ہوں گی دو اتفاقی اور دو اختلافی:

① صغیرہ باکرہ، ② بالغہ ثیبہ، یہ دونوں صورتیں اتفاقی ہیں پہلی صورت میں حق اجبار سب کے نزدیک ہو گا، اور دوسری صورت میں کسی کے نزدیک نہ ہو گا، ③ صغیرہ ثیبہ، ④ بالغہ باکرہ، یہ دونوں صورتیں اختلافی ہیں، پہلی صورت میں ولایت اجبار حنفیہ کے یہاں ہو گی اسی طرح مالکیہ کے یہاں بھی ہو گی اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک^⑤ نہ ہو گی، اور دوسری صورت میں حنفیہ کے نزدیک ولایت اجبار نہ ہو گی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہو گی اس مسئلہ ثانیہ کی ضرورت آئندہ باب میں پیش آئے گی باب فی الاستیغفار ایک تیسرا مسئلہ یہاں یہ ہے کہ ولایت اجبار امام مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک صرف اب اور وصی الاب کیلئے ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک جد فی حکم الاب ہے دوسرے اولیاء کیلئے حق اجبار نہیں ہے اسی لئے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تزویج الیتیمہ یعنی وہ صغیرہ جسکے باپ نہ ہو درست نہیں تا وقتیکہ وہ بالغ نہ ہو جائے اور حنفیہ کے نزدیک حق اجبار جملہ اولیاء کیلئے ہے، فرق یہ ہے کہ اب اور جد کی صورت میں بعد البلوغ لڑکی کو خیار حاصل نہیں ہوتا اور دیگر اولیاء کی صورت میں خیار حاصل ہوتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، اس تفصیل کے جاننے کے بعد اب آپ حدیث الباب کو لیجئے۔

۲۰۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا امْرَأَةٌ تَكَتُ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهَا، فَيَنكِّحُهَا بَاطِلٌ»، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ «فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَالْمَهْرُ لَهَا بِمَا أَصَابَ مِنْهَا، فَإِنْ تَشَاجَرُوا قَالَ السُّلْطَانُ وَلِيٌّ مِنْ لَدُنِّي لَهُ».

ترجمہ: اماں عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو اس کا نکاح باطل ہے (آپ ﷺ نے یہ بات تین مرتبہ فرمائی) اور اگر (اسکے شوہر نے) اس سے صحبت کر لی تو شوہر کو

① ابن رشدؒ نے بدایۃ الجتہد میں اس کی تصریح کی ہے، انہوں نے اس میں امام احمدؒ کا مسلک نہیں لکھا، میں کہتا ہوں: امام احمدؒ کا مسلک اس میں مالکیہ کے مسلک کے قریب ہے جیسا کہ ثیبہ صغیرہ میں ان کے مسلک سے ظاہر ہوتا ہے، ۱۲۔

② حنابلہ کے یہاں اس میں روایات مختلف ہیں جس کی تفصیل باب تزویج الصغار میں آ رہی ہیں، ۱۲۔

اس فائدے کے عوض میں مہر دینا پڑے گا جو اس نے اس سے حاصل کیا ہے۔ اگر دلی آپس میں اختلاف کریں تو جس کا کوئی دلی نہ ہو اس کا دلی حاکم وقت ہے۔

۲۰۸۴ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ هُرَيْثَةَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي هُرَيْثَةَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاكَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: جَعْفَرٌ لَمْ يَسْمَعْ مِنَ الزُّهْرِيِّ كَتَبَ إِلَيْهِ.

لما عائشہ سے (ایک دوسری سند سے) اسی طرح کی روایت مروی ہے، ابو داؤد کہتے ہیں کہ جعفر نے زہری سے سنا نہیں بلکہ زہری نے جعفر سے خط و کتابت کی تھی۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۸۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۷۹) سنن ابن ماجہ -

النکاح (۱۸۸۰) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۴۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۶۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار

(۱۶۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۶۰/۶) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۴)

شوح الأحادیث: آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر اولیاء مرآۃ میں نکاح کے بارے میں اختلاف ہو جائے تو اس صورت

میں ولایت نکاح سلطان وقت کو ہوگی اس لئے کہ وہ اولیاء اختلاف کی وجہ ساقط اور کالعدم ہو گئے اور قاعدہ یہ ہے کہ جس عورت کے کوئی دلی نہ ہو تو بادشاہ وقت اس کا دلی ہوتا ہے، یہ حدیث بظاہر جمہور کی صریح دلیل ہے کہ جو عورت اپنا نکاح خود کرے وہ باطل ہے، معلوم ہوا عورت کو اپنے نفس پر ولایت نہیں ہے اور عبارت النساء سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

جاننا چاہئے کہ اس باب میں مصنف دو حدیثیں لائے ہیں دونوں سنن کی روایات میں سے ہیں اولاً حدیث عائشہ ثانیاً حدیث ابی موسیٰ الاشعرئی جس کے لفظ یہ ہیں: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ، دونوں حدیثوں کا مضمون ایک ہی ہے اور دونوں جمہور کی دلیل ہیں امام ترمذی نے بھی اس سلسلہ میں یہی دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں لیکن اولاً حدیث ابو موسیٰ ثانیاً حدیث عائشہ، حنفیہ کی دلیل باب فی الثیب میں آرہی ہے جس کی صحت پر محدثین کا اتفاق ہے یعنی حدیث ابن عباس: الْأَيُّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا^۱ الخ، یہ حدیث افراد مسلم سے ہے یعنی صرف صحیح مسلم میں ہے، صحیح بخاری میں نہیں ہے اس پر تفصیلی کلام باب مذکور میں آرہا ہے اب آپ حدیث الباب کے جوابات سنئے۔

حدیث عائشہ کا حنفیہ کی طرف سے جواب: حدیث عائشہ کے ہماری طرف سے متعدد جواب دئے

گئے ہیں: ① یہ حدیث ضعیف ہے اسکی سند میں سلیمان بن موسیٰ ہے جو ضعیف ہے ضعفہ البخاری^۲ وقال النسائي في حديثه شيء، دوسری وجہ ضعف کی وہ ہے جس کو خود امام ترمذی نے بھی ذکر فرمایا ہے وہ یہ کہ اولاً یہ حدیث ابن جریج کو زہری سے بواسطہ سلیمان کے پہنچی تھی، ابن جریج کہتے ہیں کہ میں بعد میں براہ راست زہری سے ملا اور ان کے سامنے اس حدیث کا ذکر

① سنن ابی داؤد - کتاب النکاح - باب فی الثیب ۲۰۹۸

② قال فی التاریخ الکبیر: عندہ مناکیر، وقال فی التاریخ الأوسط: عندہ أحادیث عجائب.

کیا، نانکرہ^①، ② راوی حدیث یعنی عائشہ کا عمل اسکے خلاف ہے، جسکی دلیل یہ ہے کہ روایت میں آتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی بھتیجی حفصہ بنت عبد الرحمن کا نکاح منذر بن الزبیر سے کیا تھا جبکہ عبد الرحمن موجود نہ تھے ملک شام کے سفر میں تھے، معلوم ہوا ان کے نزدیک عورت کو باب نکاح میں حق ولایت حاصل ہے، ③ یہ حدیث امتہ پر محمول ہے اس لئے کہ حرہ کیلئے ولایت کا ثبوت دوسری صحیح حدیث سے ثابت ہے جو عنقریب آ رہی ہے: الْأَيُّمُ أَخِي يَنْفَسُهَا مِنْ وَلِيِّهَا، اور اس کی من وجہ تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حدیث میں ”مولی“ کا لفظ ہے ”ولی“ کا نہیں بَغِيْرُ إِذْنِ مَوْلِيْهَا، ④ یا اس کو محمول کیا جائے غیر کفو پر، اور باطل سے علی شرف البطلان مراد لیا جائے اسلئے کہ بالغہ کو اپنا نکاح خود کر سکتی ہے لیکن اگر غیر کفو میں کرے تو ولی کو حق اعتراض حاصل ہوتا ہے، ⑤ یہ کہ اس کو صغیرہ پر محمول کیا جائے اسلئے کہ وہی نکاح بلا ولی ہے کبیرہ تو اپنے نفس کی ولی خود ہے یہ جواب القول بموجب^⑥ العلة کے قبیل سے ہے کہ ہم بھی تسلیم کرتے ہیں عورت کا نکاح بغیر ولی کے صحیح نہیں، اسلئے کہ نکاح صغیرہ پر ہی صادق آتا ہے نکاح بلا ولی، اور نکاح کبیرہ نکاح بلا ولی ہے ہی نہیں، ① یہ حدیث آپ کے بھی خلاف ہے کیونکہ اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جو عورت اپنے مولی کی اجازت سے نکاح کرے وہ صحیح ہے جیسا کہ ابو ثور کا مسلک ہے کہ اگر عورت ولی کی اجازت کے بعد اپنا نکاح خود کرے تو وہ صحیح ہے، مولحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ (قالہ المنذہری)۔

۲۰۸۵

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ بْنِ أَصْبَغٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ الْحَدَّادُ، عَنْ يُونُسَ، وَإِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ يُونُسُ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، وَإِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ.

سرخندہ

حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ حدیث کی سند یوں ہے: یونس بلا واسطہ ابو بردہ سے اور اسرائیل ابو بردہ سے بواسطہ ابی اسحاق نقل کرتے ہیں۔

خروج

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۱) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۸۵) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۸۱) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۹۴/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۱۸/۴)

شرح الحدیث

مصحف سند کی تشریح فرمادے ہیں، ظاہر سیاق سند سے معلوم ہوتا ہے کہ شرح السند:

① اس تنقید کا جواب امام ترمذیؒ نے بھی نہیں معین سے یہ نقل کیا ہے کہ اس جرح کو ابن جریج سے نقل کرنا لے ان کے تلامذہ میں سے صرف اسماعیل بن ابراہیم ہیں (المعرف بابن علیہ) اسماعیل کے علاوہ ابن جریج سے اس کو کسی نے نقل نہیں کیا حالانکہ اسماعیل کا سلسلہ ابن جریج سے زیادہ قوی نہیں ہے، حضرت امام ترمذیؒ چونکہ اس حدیث کے معتبر ہونے کے قائل ہیں، اس لئے انہوں نے اسکی یہ توجیہ فرمائی ہے، لیکن ہم تو اس حدیث کے اور بھی متعدد جواب دے چکے ہیں۔

②

القول بموجب العلة کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ خصم یوں کہے: ہم متدل کی دلیل کو ملتے ہیں اس لئے کہ وہ ہمارے خلاف ہی نہیں ہے۔ ۱۲۔

ابو عبیدہ جس طرح یونس و اسرائیل دونوں سے روایت کرتے ہیں اسی طرح یہ دونوں بھی ابو اسحاق سے روایت کرتے ہیں، مصنف فرما رہے ہیں کہ ایسا نہیں ہے ”عن ابی اسحاق“ کا تعلق صرف اسرائیل سے ہے یونس سے نہیں، بلکہ یونس براہ راست ابو بردہ سے روایت کرتے ہیں، لہذا سند کا ترجمہ ایسے کیجئے ”ابو عبیدہ روایت کرتے ہیں یونس سے اور اسرائیل عن ابی اسحاق سے اور یہ دونوں یعنی یونس اور اسرائیل عن ابی اسحاق روایت کرتے ہیں ابو بردہ سے۔“

حدیث ابو موسیٰ کا جواب: اس حدیث میں بعض جوابات تو وہی چلیں گے جو حدیث عائشہ میں لکھے گئے، اور خاص جواب اس حدیث کا یہ ہے کہ امام ترمذی نے باوجودیکہ یہ حدیث ان کا مستدل ہے، مگر انہوں نے خود اس پر کلام کیا ہے اور اس حدیث کے ارسال و اسناد میں رواۃ کا اختلاف واضطراب بیان کیا^۱ ہے گو بعد میں اس اضطراب کا انہوں نے دفعیہ بھی فرمایا ہے اور طریق مسند کو ترجیح دی ہے، جس کا خلاصہ ہم نے حاشیہ میں ذکر کر دیا ہے بحوالہ حدیث أخرجه الترمذی و ابن ماجہ قالہ النذہری۔

۲۰۸۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ ابْنِ جَحْشٍ فَهَلَكَ عَظْمَاؤُهَا وَكَانَ فِي مَعْنٍ هَاجِرًا إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ فَرَزَّوَجَهَا النَّجَاشِيُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ عِنْدَهُمْ۔

ام حبیبہ سے روایت ہے کہ وہ ابن جحش کے نکاح میں تھیں اور ابن جحش ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی وہیں ان کا انتقال ہو گیا پس (شاہ حبشہ) نجاشی نے ان کا نکاح رسول اللہ ﷺ سے کر دیا اس وقت وہ (ام حبیبہ) حبشہ ہی میں تھیں۔

سنن النسائي - النکاح (۳۳۵۰) سنن ابی داود - النکاح (۲۰۸۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۲۷/۶)

ام حبیبہ سے آپ ﷺ کا نکاح کا قصہ: یہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان جو پہلے عبید اللہ بن جحش کے

① امام ترمذی کے کلام کی تخریج: جس کا باب باب یہ ہے کہ اس حدیث کو ایک بڑی جماعت نے ابواحق سے مستند ذکر کیا ہے، اور شعبہ و سفیان ثوری نے اس کو ابواحق سے مرسل ذکر کیا ہے اور دفعیہ اس کا امام ترمذی نے اس طرح کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس میں طریق مسند اصح ہے طریق مرسل سے اگرچہ مرسل نقل کرنیوالے (شعبہ و سفیان ثوری) اہبت و احفظ ہیں لیکن اس کے باوجود اولاً تو اسلئے کہ مسند روایت کرنیوالے کثیر ہیں منہبت مرسل روایت کرنے والوں کے دوسرے یہ کہ ابو اسحاق سے مسند نقل کرنیوالوں نے ان سے مختلف اوقات اور مختلف مجالس میں نقل کیا ہے بخلاف ثوری و شعبہ کے انہوں نے ایک ہی مجلس میں اس حدیث کو ابو اسحاق سے سنا ہے تو گویا اتحاد مجلس کی وجہ سے یہ دو بھی دوسرے سے ایک ہی راوی ہو اہل اگر شعبہ اور ثوری ان سے الگ الگ مجلس میں سننے تو وہ سری بات تھی، تیسرے یہ کہ اس جماعت میں (جو مسند روایت کرنیوالے ہیں) ایک راوی اسرائیل بھی ہیں جن کے بارے میں یہ مسلم ہے کہ اسرائیل ابو اسحاق سے روایت کرنے میں اہبت ہے (اگرچہ شعبہ و ثوری بی ثقہ اسرائیل سے اتوی ہیں) گویا تین وجہ سے اس کا مسند ہونا راجح ہو امر سل ہونے سے، لیجئے بحوالہ اللہ تعالیٰ ترمذی کا بھی یہ مقام مل ہو گیا جو ایک سمجھدار طالب علم کے لئے جو واقعی کتاب کو حل کرنا چاہتا ہو اس کے حق میں بڑی قیمتی چیز ہے واللہ الموفق۔

نکاح میں تھیں، جو شروع میں مکہ مکرمہ میں مشرف باسلام ہوئے تھے اور پھر دونوں ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے اور وہاں جا کر یہ عبید اللہ مرتد ہوئے اور دین نصاریٰ کی طرف چلے گئے جیسا کہ شراح نے لکھا ہے کہ ثم ارتد عن الاسلام و تنصر^①، اور اسی حال میں ان کا وہاں انتقال بھی ہو گیا، یہ ام حبیبہؓ اپنے اسلام پر قائم رہیں، وہ کہتی ہیں کہ میں نے ایک روز خواب میں دیکھا کہ کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے یا ام المومنین، جس پر میں فوراً چونک گئی، میں نے اسکی تعبیر یہ لی کہ میں آپ ﷺ کی ازواج میں شامل ہوں گی، چنانچہ انقیضاء عدت کے بعد نجاشی کی طرف سے قاصد ہونے کی حیثیت سے اس کی ایک باندی میرے پاس پہنچی اور اس نے آکر مجھ سے یہ کہا کہ شاہ حبشہ نے یہ فرمایا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی طرف سے میرے پاس والا نامہ پہنچا ہے کہ آپ ان اُزواجک منہ پھر آگے یہ کہہ دیکھیں کہ کون بنا اس میں روایات مختلف ہیں بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ خود نجاشی بنے اور کہا گیا ہے کہ حضرت عثمان بن عفانؓ موقیل خالد بن سعید بن العاص وکان ولیا لها، ان اقوال میں سے ایک قول کے مطابق نجاشی کا خطبہ اس طرح منقول ہے الحمد لله الملك القدوس السلام، التو من الغیمن العزیز الجبار، واشهد ان لا اله الا الله وحده وان محمد اعبده ورسوله وانه الذي بشر به عیسی بن مریم اما بعد، الی آخر ما فی البذل^②۔ یہ واقعہ^③ کا ہے اس نکاح میں ام حبیبہؓ کا مہر خود شاہ حبشہ نے اسی مجلس میں پیش کیا جس کی مقدمات چار سو دینار اور ایک روایت میں چار ہزار درہم وارد ہے نکاح کے بعد نجاشی نے ام حبیبہؓ کو مدینہ منورہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں روانہ فرمادیا حضرت شریحیل بن حسنہؓ کیساتھ، جیسا کہ آگے کتاب میں ”باب الصداق“ میں یہ روایت آرہی ہے، یہ نکاح کا واقعہ حنفیہ کی دلیل ہو سکتا ہے ولایت فی النکاح کے بارے میں کہ حرۃ بالغہ اپنا نکاح خود کر سکتی ہے، اسلئے کہ حضرت ام حبیبہؓ کا وہاں کوئی ولی نہیں تھا اور روایت کے الفاظ اگرچہ یہ ہیں: وَزَوَّجَهَا النَّجَاشِيُّ، جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ متولی نکاح نجاشی ہوئے تھے بذل میں لکھا ہے: وَالنَّجَاشِيُّ لَيْسَ بُولَى لَهَا فَلَا يَثْبُتُ اشْتِرَاؤُ الْوَلَى فِي النِّكَاحِ، أَوْ يُقَالُ إِنَّ النَّجَاشِيَّ كَانَ سُلْطَانًا، وَالسُّلْطَانُ وَلَى مِنْ لَدُنْ وَلَى لَهُ، فَعَقْدُهُ عَقْدُ الْوَلَى (لیکن اس دوسری صورت میں یہ واقعہ حنفیہ کی دلیل نہ ہو گا) پھر آگے ”بذل“ میں یہ ہے کہ وہ جو بعض لوگ کہتے ہیں خالد بن سعید بن العاص متولی نکاح بنے تھے اور وہ فی الواقع حضرت ام حبیبہؓ کے ولی تھے فلم یثبت بطریق صحیح^④، والحدیث أخرجه النسائی بنحوہ قالہ المنذہری۔

① هو غیب اللہ بن جحش بن رثاب، أخو زینب بنت جحش زوج رسول اللہ ﷺ، تنصر بأرض الحبشة، ومات بها نصرانیا (مذهب السنن ج ۲ ص ۷۶۷)

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۸۷

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۸۸

۲۱۔ باب فی العُضْلِ

۸۷ لڑکی کے ولی کا لڑکی کو نکاح سے روکنے کا بیان

العُضْلُ المنع والمراد منع اولیاء المرأة ایاباها عن التزوج، چونکہ پہلے سے ولی کا بیان چل رہا ہے اسلئے اب مصنف قرآن کریم میں اولیاء سے متعلق جو بعض ہدایات وارشادات وارد ہوئے ہیں انکو بیان فرماتے ہیں چنانچہ اس باب میں یہ بیان کیا کہ اگر مطلقہ کا شوہر طلاق دینے کے بعد، بعد انقضائے عدت کے دوبارہ اس سے نکاح کرنا چاہے اور وہ عورت بھی راضی ہو تو اولیاء مرآة کو جائز نہیں کہ نکاح سے روکیں۔

۲۰۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنِي أَبُو عَامِرٍ، حَدَّثَنَا عُبَادَةُ بْنُ رَاشِدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، حَدَّثَنِي مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ، قَالَ: كَانَتْ لِي أُخْتُ مُخْطَبٌ إِلَيَّ فَأَتَانِي ابْنُ عَمِّي فَأَنْكَحَهَا إِيَّاهُ، ثُمَّ طَلَقَهَا طَلَاً قَالَهُ رَجْعَةً، ثُمَّ تَزَوَّجَهَا حَتَّى انْقَضَتْ عِدَّتُهَا، فَلَمَّا خُطِبْتُ إِلَيَّ أَتَانِي بِمُخْطَبٍ، فَقُلْتُ: «لَا، وَاللَّهِ لَا أَنْكَحُهَا أَبَدًا»، قَالَ: فَقِيلَ لَكَ هَذِهِ الْآيَةُ {وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَبْلُغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ} الْآيَةُ، قَالَ: «فَكَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي فَأَنْكَحْتُهَا إِيَّاهُ».

حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ میری ایک بہن تھی جس کے رشتے میرے پاس آ رہے تھے میرا چچا زاد بھائی بھی (رشتہ کے سلسلے میں) آیا میں نے اس سے (اپنی بہن کا) نکاح کر دیا لیکن بعد میں اس نے اس کو ایک طلاق رجعی دے دی اور پھر میری بہن کو اس نے یونہی چھوڑ دیا یہاں تک کہ اس کی عدت پوری ہو گئی پھر جب دوبارہ اس کے پیغام آنے لگے تو اس چچا زاد بھائی نے دوبارہ اپنے لیے پیغام بھیجا تو میں نے کہا واللہ میں اس سے ہرگز (اپنی بہن کا) نکاح نہ کروں گا تو میرے بارے میں یہ آیت قرآنی نازل ہوئی: {وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَبْلُغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ} (ترجمہ) اور جب طلاق دی تم نے عورتوں کو پھر پورا کر چکیں اپنی عدت کو تو اب نہ روکو ان کو اس سے کہ نکاح کر لیں اپنے انہی خاندانوں سے جب کہ راضی ہو جاویں آپس میں موافق دستور کے۔ حضرت معقل کہتے ہیں کہ اس حکم کے بعد میں نے اپنی قسم کا کفارہ ادا کیا اور اسی سے بہن کا رشتہ کر دیا۔

شرح الحدیث: مضمون حدیث یہ ہے کہ معقل بن یسار کہتے ہیں کہ میری ایک بہن تھی نکاح کے قابل، چنانچہ میرے پاس اسکے بارے میں پیغامات نکاح آئے اسی اثناء میں میرے پاس میرا چچیرا بھائی آیا یعنی نکاح کے ارادہ سے، چنانچہ میں نے اپنی بہن کا نکاح اس سے کر دیا، پھر یہ ہوا کہ کچھ دن بعد اس نے اس کو طلاق رجعی دی لیکن رجعت نہیں کی یہاں تک کہ عدت

۱ اور جب طلاق دی تم نے عورتوں کو پھر پورا کر چکیں اپنی عدت کو تو اب نہ روکو ان کو اس سے کہ نکاح کر لیں اپنے انہی خاندانوں سے جب کہ راضی ہو جاویں آپس میں موافق دستور کے (سورۃ البقرہ ۲۳۲)

گزر گئی، منقل کہتے ہیں عدت گزرنے کے بعد پھر میرے پاس نکاح کے پیغامات آنے شروع ہوئے اور وہ میرا بچہ بھائی بھی آیا (مجھے چونکہ اس پر پہلے ہی سے غصہ آ رہا تھا) اس لئے میں نے کہا کہ واللہ تجھ سے اس کا نکاح نہیں کروں گا اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی {وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ}۔

آیہ کریمہ سے ولایۃ النکاح میں فریقین کا استدلال: فائدہ: اس آیت کریمہ سے شافعیہ اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ نکاح مرآت میں ولی کا ہونا ضروری ہے بغیر ولی کے عورت اپنا نکاح نہیں کر سکتی اس لئے کہ اگر وہ از خود اپنا نکاح کرنے پر شرعاً قادر ہوتی تو پھر کسی کے منع کرنے سے کیا ہوتا ہے، اور خفیہ اسی آیت سے اپنے مسلک پر استدلال کرتے ہیں کہ بالغہ اپنا نکاح خود کر سکتی ہے اس لئے کہ اس آیت میں نکاح کی نسبت عورت کی جانب کی گئی ہے اُن یَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ، جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ عورت اپنا نکاح خود کر سکتی ہے اور ولی کو جو عقل سے منع کیا گیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عورت اپنے نکاح پر قادر نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم بھی بخوشی ان کو اس کی اجازت دے دو اور اس پر ناگواری کا اظہار مت کر یعنی قانونی اور شرعی رکاوٹ مراد نہیں بلکہ اخلاق و معاشرتی دباؤ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه البخاری والترمذی والنسائی قالہ المنذہری۔

۲۲۔ بَابُ إِذَا أَنْكَحَ الْوَلِيُّانَ

جب دو ولی عورت کا نکاح کر دیں تو کیا حکم ہے؟

۲۰۸۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْهِمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ الْمُثَنَّى، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ زَوَّجَهَا وَلِيَّانِ فَهُيَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا، وَأَيُّمَا رَجُلٍ بَاعَ بَيْعًا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا»۔

حضرت سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دو ولی ایک عورت کا نکاح (دو الگ الگ شخصوں سے) کر دیں تو عورت اس کی بیوی سمجھی جائے گی جس سے پہلے نکاح ہوا اسی طرح اگر کوئی شخص ایک چیز دو آدمیوں کے ہاتھ فروخت کر دے تو وہ اس کی ملکیت ہوگی جس سے پہلے معاملہ ہوا۔

شرح: جامع الترمذی - النکاح (۱۱۱۰) سنن النسائی - البیوع (۴۶۸۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۸۸) سنن ابن ماجہ - البخاریات (۲۱۹۰) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۱/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۲/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۲۲/۵) سنن الدہلمی - النکاح (۲۱۹۳)

شرح الحدیث: یعنی اگر کسی عورت کے ایک ہی درجہ کے دو ولی ہوں مثلاً عمین یا اخوین، اور یکے بعد دیگرے دونوں ولی اس عورت کی الگ الگ جگہ شادی کر دیں تو ان دو میں نکاح اول صحیح ہو گا اور دوسرا نکاح فاسد، اور اگر دونوں ولی ایک ساتھ

مختلف جگہ نکاح کریں تو دونوں نکاح منسوخ ہوں گے، حنفیہ اور جمہور علماء کا یہی مسلک ہے، اس میں امام مالک کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں صحت نکاح کیلئے اتفاق اولیاء ضروری ہے لہذا اس صورت میں کوئی سا نکاح صحیح نہ ہوگا، کذا فی البذل عن البدائع^①، لیکن منہل سے جس کے مصنف مالکی ہیں مالکیہ کا مسلک یہ نہیں معلوم ہوتا بلکہ اس کے مسلک میں اس مسئلہ میں تفصیل ہے بعض صورتوں میں پہلا نکاح صحیح ہوتا ہے، بعض صورتوں میں دوسرا اجماع الیہ لو شئت^②۔

۲۳۔ بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى { لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ }

اللہ تعالیٰ کے قول ”تمہارے لئے حلال نہیں کہ تم ان عورتوں کو زبردستی وراثت میں لو اور نہ تمہارے لئے یہ جائز ہے کہ ان عورتوں پر غصہ کر کے ان کے مہر کا کچھ حصہ ہڑپ کر جاؤ“ کی تفسیر کا بیان

۲۰۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: الشَّيْبَانِيُّ، وَذَكَرَهُ عَطَاءُ أَبُو الْحَسَنِ الشُّوَالِيُّ، وَلَا أَطْلَعُهُ إِلَّا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ { لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ } قَالَ: "كَانَ الرَّجُلُ إِذَا مَاتَ كَانَ أَوْلِيَاؤُهُ أَحَقُّ بِأَمْوَالِهِ مِنْ وَلِيِّ نَفْسِهِا: إِنْ شَاءَ بَعْضُهُمْ زَوْجَهَا أَوْ زَوْجُوهَا، وَإِنْ شَاءُوا لَمْ يُزَوْجُوا فَذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فِي ذَلِكَ."

حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے۔ شیبانی راوی کہتے ہیں کہ اس آیت کی تفسیر عطاء ابو الحسن نے نقل کی ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ یہ حضرت عبد اللہ بن عباس سے ہی مروی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ کا فرمان: لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ اس آیت کی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص مرنے والا ہو تو اس کے اولیاء اس کی بیوہ کے زیادہ حقدار ہوتے تھے اس بیوہ کے اولیاء کو کوئی اختیار نہیں ہوتا تھا اب میت کا کوئی وارث یا تو خود ہی اس بیوہ سے نکاح کر لیتا یا اپنی مرضی سے اس بیوہ کا جس سے چاہتے نکاح کر دیتا اور اگر میت کے ولی چاہتے تو اس بیوہ کا کسی سے بھی نکاح نہ کرتے۔ تو اس پس منظر میں یہ آیت نازل ہوئی۔

۲۰۹۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ بْنُ وَائِلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: { لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ } "وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَرِثُ امْرَأَةً ذِي فَرْأَتِهِ فَيَعْضِلُهَا حَتَّى تَمُوتَ أَوْ تَرُدَّ إِلَيْهِ"

① بذل المنصور فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۹۲

② فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب المورود - ج ۳ ص ۲۵۳-۲۵۴

③ اے ایمان والو حلال نہیں تم کو کہ میراث میں لے لو عورتوں کو زبردستی اور نہ روکے رکھو ان کو اس واسطے کہ لے لو ان سے کچھ اپنا دیا ہو مگر یہ کہ وہ

کریں بے حیائی مرتکب (سورۃ النساء ۱۹)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آیت کریمہ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَوْنًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لَمَّا تَلَذَّثُوا بَعْضُ مَا أَلَيْسَ مَوْلَاهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ (ترجمہ: حلال نہیں تم کو کہ میراث میں لے لو عورتوں کو زور سے اور نہ زبردستی کرو ان پر کہ لے لو ان سے کچھ اپنا دیا مگر یہ کہ وہ کھلی فاحشی کا اہم کتاب کریں) کا شان نزول یہ ہے کہ ایک شخص اپنے رشتہ دار کی بیوی کا وارث ہوتا پھر وہ اس کو دوسرے نکاح سے روکتا یہاں تک کہ وہ مر جاتی یا وہ عورت اپنا مہر اس وارث کو لوٹا دیتی (حب اس کو نجات ملتی ہے) تو اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

٢٠٩١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شَيْبَةَ الْمُرْزُوقِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ عِيسَى بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ، مَوْلَى عُمَرَ،
عَنِ الصَّخَالِيِّ بِمَعْنَاهُ قَالَ: فَوَعَّظَ اللَّهُ ذَلِكَ.

حضرت ضحاکؒ سے بھی اسی مفہوم کی حدیث مروی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں: **بِذَوِّ عِظِ اللّٰهِ ذَلِكِ**

شرح الأحادیث اس سے پہلے جو باب گزرا ہے اس میں بھی اگرچہ عضل ہی مذکور تھا لیکن دونوں بابوں میں فرق ہے اس باب کا تعلق متوفی عنہما زوجہا سے ہے۔ اور گذشتہ باب کا تعلق مطلقہ سے تھا۔ پہلے باب میں عضل کے مخاطب اولیاء المراءاة تھے اور اس باب میں عضل کے مخاطب اولیاء الزوج ہیں، زنہ جالیبت میں یہ تھا کہ عورت کے شوہر کے انتقال کے بعد اولیاء زوج کو اختیار ہوتا تھا کہ اگر چاہے وہ خود اس عورت سے نکاح کرے اور چاہے دوسرے سے کر دے اور نہ چاہے تو کسی سے بھی نہ کرے پورا اختیار اسی کو ہوتا تھا تو اس پر قرآن کریم میں تنبیہ وارد ہوئی: لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَمَا يَرِثُنَّ عَن تَوَلَّيْنِ جَن عورتوں کے شوہروں کا انتقال ہو جائے تو اب اولیاء زوج کو ان پر کوئی اختیار نہیں رہا بلکہ خود اس عورت کو اور اسکے ولی کو اختیار ہے کہ وہ جہاں چاہے شادی کرے، نیز کرے یا نہ کرے۔

٤٢- ثابت في الاستقراء

ۛ نکاح کیلئے عورت سے اجازت حاصل کرنے کے بیان میں ۛ

باب فی الولی میں ہم نے بیان کیا تھا کہ یہاں پر دو مسئلے ہیں ولایت النکاح و ولایت الاجبار، اس باب میں یہ مسئلہ ثانیہ مذکور ہے، جس میں اختلاف اور اس کی تشریح وہاں گزر چکی۔

٢٠٩٢ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَكُحُّمُ النَّبِيَّ ① حَتَّى تَسْتَأْذِنَ، وَلَا تَكُفِّرُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا إِذْنُهَا قَالَ: «أَنْ تَسْكُتَ».

وهي من ذلك النكارة ما هو على بعضه صحيح أو فاسد أو وطن شبهة (التنهل) قلت: وما في الدليل في تفسير الثوب وهو الذي ذكرته زوجيها سموت أو طلاق أمه. فليس
نظير بل هو تفسير للايم كما سأتى في حدود: «الأيوم أخى يفسرهما من قولها» والله تعالى اعلم.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یتیمہ کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس سے اس نکاح کے متعلق رائے نہ لے لی جائے اور نہ باکرہ کا نکاح کیا جائے مگر جبکہ اس سے اجازت لے لی جائے۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ! وہ باکرہ کنواری لڑکی اجازت کیسے دیگی؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے۔

صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۳) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۹) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۷) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۵) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۷) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۰) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۹۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۷۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۷۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۲۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۲۴/۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۶)

شرح الحدیث حدیث سے جمہور کا استدلال اور حنفیہ کی طرف سے اس کا جواب: اس حدیث کا تعلق جیسا کہ ظاہر ہے ولایت الاجبار سے ہے جس کا مدار عند الجمہور ثبوتہ و بکارہ پر ہے اور یہاں حدیث میں یہی دونوں وصف مذکور ہیں لہذا یہ حدیث جمہور کی دلیل اور احناف کے خلاف ہوئی۔

حنفیہ کہتے ہیں حدیث میں شیب اور بکرہ دونوں سے ظاہر ہے کہ شیبہ بالغہ و باکرہ بالغہ مراد ہے کیونکہ صغیرہ کی اجازت تو کسی کے نزدیک معتبر نہیں ہے، پس صغیرہ مصداق حدیث سے عقلاً خارج ہے، لہذا حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ بالغہ کا نکاح خواہ وہ شیبہ ہو خواہ باکرہ اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں کما هو مسئلہ الحنفیہ نہ یہ بات کہ پھر وصف ثبوتہ و بکارہ کو کیوں ذکر کیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ طریق اجازت چونکہ دونوں کا مختلف ہے شیب میں اذن صریح ضروری ہے اور بکرہ میں سکوت بھی کافی ہے اس کو بیان کرنے کیلئے یہ تعبیر اختیار کی گئی ہے البتہ جمہور^۱ پر یہ اشکال ہو گا کہ آپ کے نزدیک باکرہ پر تولی کو ولایت اجبار حاصل ہوتی ہے اور یہاں حدیث میں دونوں کے بارے میں نفی وارد ہے کہ نہ شیبہ پر ولایت اجبار حاصل ہے نہ بکرہ پر پھر یہ حدیث آپ کے موافق کہاں ہوئی، وہ حضرات اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حکم شیبہ میں وجوباً ہے اور باکرہ میں استحباباً، یعنی گواہ کرہ پر ولی کو ولایت اجبار حاصل ہے کہ بغیر اس کی رضامندی کے وہ اس کا نکاح کر سکتا ہے لیکن اولیٰ یہی ہے کہ اس کا نکاح بھی وہ بغیر اجازت نہ کرے لیکن یہ توجیہ کمزور اور سیاق کلام کے خلاف ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، والحدیث أخرجه البخاری و مسلم و الترمذی و النسائي و ابن ماجہ قالہ المنذری۔

۲۰۹۳ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَّاعٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ الْمُعْتَمِدِ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُسْتَأْمِرُ الْيَتِيمَةِ فِي نَفْسِهَا، فَإِنْ سَكَتَتْ فَهُوَ إِذْهَا، وَإِنْ أَبَتْ فَلَا جَوَازَ عَلَيْهَا». وَالْإِخْتِبَارُ فِي حَدِيثِ يَزِيدَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو

① دراصل جمہور کا استدلال لا یشکک التیوب حتی کُسْتَأْمِرَ کے مفہوم مخالف سے ہے کیونکہ اس کا مفہوم مخالف یہ لگتا ہے کہ باکرہ کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتے ہیں، حنفیہ کہتے ہیں یہ مفہوم حدیث کے جزء جانی کے منطوق کے خلاف ہے لہذا معتبر نہیں۔

خَالِدٍ سَلِيمَانَ بْنِ حَيَّانَ، وَمُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا یتیم لڑکی سے نکاح کے بارے میں اس کی رائے طلب کی جائے اگر وہ خاموش رہے تو یہ اس کی رضامندی ہے اور اگر انکار کر دے تو اس پر جبر نہیں۔ یہ الفاظ یزید کی روایت کردہ حدیث کے ہیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں: (یزید بن زریج اور حماد راوی کی طرح) ابو خالد سلیمان بن حیان اور معاذ بن معاذ نے محمد بن عمرو سے نقل کیا ہے۔

شرح الحدیث: تُسْتَأْمَرُ الْيَتِيمَةُ فِي نَفْسِهَا، فَإِنْ سَكَتَتْ فَهِيَ إِذْ هِيَ: اس حدیث میں یتیمہ بالا تفاق اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے اس لئے کہ یتیمہ تو وہ صغیرہ لڑکی ہے جس کے باپ نہ رہا ہو، اور ظاہر ہے کہ صغیرہ کی اجازت کسی فقیہ کے نزدیک بھی معتبر نہیں، لہذا اس سے بکر بالغ مراد ہے جس کو یتیمہ شفقہ کا کان کے اعتبار سے کہا گیا ہے کما فی قولہ تعالیٰ: وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ^۱، اور قرینہ اس کا کہ اس سے باکرہ مراد ہے یہ ہے کہ آگے اس حدیث میں فرما رہے ہیں فَإِنْ سَكَتَتْ فَهِيَ إِذْ هِيَ، یعنی اس کے سکوت کو اذن قرار دیا جا رہا ہے اور دوسری احادیث سے صراحتہ ثابت ہے کہ سکوت کا اذن ہونا باکرہ کے حق میں ہے، مثبت بالامریں ان المراد بالیتیمۃ البکر البالغ، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی قالہ المنذری۔

۲۰۹: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادٍ وَزَادَ فِيهِ قَالَ: «فَإِنْ بَكَتْ أَوْ سَكَتَتْ». زَادَ بَكَّتْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَلَيْسَ بِكَتٍّ مَحْفُوظٌ وَهُوَ وَهُمْ فِي الْحَدِيثِ الْوَهُمُ مِنْ ابْنِ إِدْرِيسَ أَوْ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَلَاءِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَبُو عَمْرٍو ذَكَوَانٌ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: يَا يَهْمُولَ اللَّهِ، إِنَّ الْبُكَرَ تَسْتَحْيِي أَنْ تَتَكَلَّمَ؟ قَالَ: «سَكَتًا أَقْرَبَ أَرْهَآ».

محمد بن عمرو سے بھی اسی طرح مروی ہے البتہ اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ اگر عورت روناشروع کر دے یا خاموش رہے تو دونوں صورتوں میں اس کی اجازت شمار ہوگی۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ لفظ بَكَّتْ کی زیادتی محفوظ نہیں ہے بلکہ یہ حدیث میں زہم ہے اور یہ وہم ابن اور یس کی طرف سے ہے یا محمد بن علاء کی طرف سے۔ نیز ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابو عمرو ذکوان نے اماں عائشہؓ سے روایت کیا ہے، کہتی ہیں کہ میں نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول! کنواری لڑکی تو بات کرنے سے شرماتی ہے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس کی خاموشی ہی اس کا اقرار ہے۔

صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۳) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۹) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۷) سنن النسائی - النکاح (۳۲۶۵) سنن النسائی - النکاح (۳۲۶۷) سنن النسائی - النکاح (۳۲۷۰) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۹۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۷۱) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۲۵۰/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۲۵۹/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۲۷۹/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۴۲۵/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۴۳۴/۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۶)

شرح الحدیث: زادہ قال: «فإن بکث أو سکث»: بکرہ کے حق میں سکوت کا اذن ہونا تو اتفاقی مسئلہ ہے لیکن بکاء کا اذن ہونا مختلف فیہ ہے، حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک تو بکاء بھی اذن کے حکم میں ہے اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک بکاء اذن نہیں ہے، اور شافعیہ کے نزدیک نفس بکاء تو اذن ہے لیکن اگر بکاء چیخ و پکار کے ساتھ ہو تو اذن نہیں، اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ بکاء میں تفصیل ہے کہ اگر آنسو گرم ہیں تو اجازت نہیں ہے اور اگر ٹھنڈے ہیں تو اجازت ہے، وقد أخرجه البخاری ومسلم والنسائی مسنداً معناه قاله المنذرى۔

۲۰۹۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا معاوية بن هشام، عَنْ شُعْبَانَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، حَدَّثَنِي الثَّقَلِيُّ، عَنْ ابْنِ عُمرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَرُوا النِّسَاءَ فِي بَنَاتِهِنَّ»۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا عورتوں سے انکی بیٹیوں کے نکاح کے متعلق مشورہ کیا کرو۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۹۵) - مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۴/۲)

شرح الحدیث: اولیاء کو حکم ہے کہ لڑکیوں کے نکاح وغیرہ معاملات میں ان کی ماؤں سے مشورہ کیا کریں اس لئے کہ لڑکیوں کے احوال سے یہ نسبت آباء کے انہماک زیادہ واقف ہوتی ہیں، ابی المنہل والامور للاستحباب، قال الشافعی: لا خلاف أنه ليس للأُم أمر لكنه على معنى استطابة النفس اه۔

۲۰۔ باب فی البکر فزوجها أوها ولا يستأمرها

اگر باپ کنواری لڑکی کا نکاح اس سے پوچھے بغیر کر دے تو کیا حکم ہے؟

یہ مسئلہ پہلے گزر چکا کہ ولایت اجبار تام شافعی کے نزدیک صرف اب اور جد کیلئے ہے بخلاف حنفیہ کے کہ انکے نزدیک تمام اولیاء کیلئے ہے لیکن فرق یہ ہے کہ لڑکی کو بعد البلوغ اب اور جد کی صورت میں اختیار حاصل نہیں ہوتا اور دوسرے اولیاء کی صورت میں حاصل ہوتا ہے۔

۲۰۹۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَارِثٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ جَارِيَةَ بَكْرًا أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَدَّ كَرْتُ «أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ، فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ ایک کنواری لڑکی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور

عرض کیا کہ اس کے باپ نے اس کی مرضی کے بغیر اس کا نکاح کر دیا ہے تو نبی اکرم ﷺ نے اس کو اختیار دیا (یعنی چاہو تو نکاح کو باقی رکھو اور چاہو تو تورو دو)۔

۲۰۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي ثَوَابٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: لَمْ يَذْكُرْ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْقَاسِمُ عَنْ سَلَمَةَ مَعْرُوفٍ.

حضرت عکرمہ سے یہ حدیث مرسلہ بھی مروی ہے۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حماد بن زید نے ابن عباس کا واسطہ ذکر نہیں کیا ہے اور یہ روایت اسی طرح مرسلہ معروف ہے۔

شرح الاحادیث: یعنی آپ ﷺ کی خدمت میں ایک باکرہ بالغہ نے آکر شکایت کی کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کر دیا ہے، اس پر آپ ﷺ نے اس عورت کو اختیار مرحمت فرمایا یہ حدیث مسلک احناف کے عین موافق ہے کہ بالغہ پر کسی کو حق اجبار نہیں ہے اگرچہ وہ باکرہ ہی کیوں نہ ہو، لہذا یہ حدیث جمہور کے خلاف ہوئی لیکن مصنف نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے اور اس میں ارسال و اسناد کے اعتبار سے رواۃ کا اختلاف بیان کیا ہے اور یہ کہ اکثر رواۃ نے اس کو مرسلہ ہی روایت کیا ہے بدون ذکر ابن عباس کے، بذیل المجہود میں علامہ زیلعی سے نقل کیا ہے ولا ضحاہنا حدیث: أخرجه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وأحمد، اور پھر آگے حضرت نے اس پر تفصیلی کلام فرمایا ہے، فلیراجع، والحدیث أخرجه ابن ماجه قاله المنذرى۔

۲۶ - بَابُ فِي النَّبِيِّ

شعبہ کے بیان میں

۲۰۹۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، قَالَا: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقُضَيْلِ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْأَيُّمُ أَحَقُّ بِنَفْسَيْهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبُكَرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا، وَالْمُحْضَمَاتُ هُنَّ». وَهَذَا الْقَطُّ الْقَعْدِيُّ.

حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا شبیبہ اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہے نسبت اپنے ولی کے اور باکرہ سے اس کے نفس کے متعلق اجازت لینی چاہیے اور اسکی خاموشی اسکی اجازت ہے۔ یہ تعبنی (کی روایت کردہ حدیث) کے الفاظ ہیں۔

۲۰۹۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقُضَيْلِ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ:

«الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبَكْرُ يَسْتَأْمِرُهَا أَيُّهَا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَيُّهَا لَيْسَ بِمَحْفُوظٍ.

ترجمہ عبد اللہ بن فضل سے گزشتہ سند سے اسی حدیث کے ہم معنی الفاظ مروی ہیں اس میں زیاد بن سعد نے یہ اضافہ کیا کہ الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا کے بعد دوسرے جملہ میں وَالْبَكْرُ يَسْتَأْمِرُهَا کے بعد لفظ أَيُّهَا ذکر کر دیا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: أَيُّهَا کا جملہ محفوظ نہیں ہے۔

شرح صحیح مسلم - النکاح (۱۴۲۱) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۸) سنن النسائی - النکاح (۳۲۶۰) سنن النسائی - النکاح (۳۲۶۱) سنن النسائی - النکاح (۳۲۶۲) سنن النسائی - النکاح (۳۲۶۴) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۰۹۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۷۰) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۱۹/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۲/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۶۱/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۴/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۳۴/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۴۵/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۵۵/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۲/۱) موطأ مالك - النکاح (۱۱۱۴) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۸) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۹) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۰)

شرح الأحادیث **حدیث کی تشریح میں حنفیہ وشافعیہ کا اختلاف:** یہ حدیث حنفیہ کی صریح اور

صحیح دلیل ہے ولایۃ النکاح کے مسئلہ میں کہ حرۃ عاقلہ بالغہ کو اپنے نکاح پر ولایت حاصل ہے اس حدیث کا حوالہ باب فی الولی میں گزر چکا ہے، فتح القدیر میں اس پر تفصیلی کلام ہے جس کو بذل الجہود^۱ میں بھی نقل کیا گیا ہے، اس لئے کہ حق اسم تفصیل کا میضہ ہے جو شرکت کو مقتضی ہے مع شی زائد للفضل تو جب ولی کو ولایۃ نکاح حاصل ہے تو خود عورت کو بطریق اولی حاصل ہوگی، لہذا اس حدیث سے دو باتیں مستفاد ہیں بالغہ اپنے نکاح کی خود مختار ہے دوسرے یہ کہ ولی اس کا نکاح بغیر اس کی رائے کے نہیں کر سکتا وعبارة اخرى بالغہ کا ولی اس کی تزویج میں اس کی اذن کا محتاج ہے اور بالغہ اپنی تزویج میں اذن ولی کی محتاج نہیں ہے، حضرات شافعیہ فرماتے ہیں عورت کے حق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ولی اس کا نکاح اس کی اجازت و رضامندی کے بغیر نہیں کر سکتا نہ یہ کہ وہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے، چنانچہ امام ترمذی جامع ترمذی میں اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں: هذا حدیث حسن صحیح، ہواہ شعبۃ، والثوری، عن مالک بن انس، وقد احتج بعض الناس فی إجازة النکاح بغیر ولی بهذا الحدیث، ولیس فی هذا الحدیث ما احتجوا به لأنه قد روی من غیر وجه عن ابن عباس، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ»، وهكذا أفنی به ابن عباس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فقال: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ»، وإمما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: «الْأَيُّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا» عند أكثر أهل العلم: أن الولی لا یزوجها إلا برضاها وأمرها^۲، مختصراً گویا شافعیہ کے نزدیک اس حدیث کا تعلق صرف ولایۃ الاجبار سے ہے ولایۃ النکاح سے نہیں اور چونکہ ولایۃ الاجبار کا مدار ان کے نزدیک ثبوت بکارہۃ پر ہے وہ فرماتے ہیں کہ الْأَيُّمُ سے مراد ثیب ہے (وقد اشار الیہ المصنف ایضاً بترجمة الباب) لہذا یہ حدیث ابن عباس ان کے نزدیک اس حدیث ابو ہریرہ کے ہم معنی ہے جو باب الاستئمان

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۰۷

② جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء فی استئمان البکر والثیب ۱۱۰۸

میں گزر چکی لا تُشْكَحُ الثَّيْبُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ، بلکہ بعض روایات میں الْأَيْمُ کے بجائے الثَّيْبُ ہی وارد ہے لہذا اِیم سے مراد بھی ثیب ہی ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے تو یہ بھی کہا کہ اِیم اصل لغت میں ثیب ہی کو کہتے ہیں گو اس کا اطلاق مطلقاً اس عورت پر بھی ہوتا ہے جو بے شوہر ہو خواہ ثیب ہو یا بکر۔^۱

لیکن حافظ صاحبؒ کی یہ بات خلاف تحقیق ہے حملہ علی ذلک بصرفۃ مذہبہ، حضرتؒ نے بذل المجہود میں قاموس کی عبارت نقل فرمائی: الْأَيْمُ، كَكَيْسٍ: مَنْ لَا زَوْجَ لَهَا، يَكْرَأُ أَوْ ثَيْبًا^۲، علامہ تورپشئیؒ (جنہوں نے اس حدیث پر خوب لکھا ہے) نے بھی یہی ثابت فرمایا ہے الْأَيْمُ عام ہے ثیب کے ساتھ خاص نہیں وہ فرماتے ہیں یہ سارے حضرات یہی لکھ رہے کہ اِیم کے معنی ثیب کے ہیں کیونکہ حدیث میں اس کا مقابل بکر مذکور ہے، وہ فرماتے ہیں نوابہام انما ذهبوا الى ذلك فراه امن القول بولاية المرأة على نفسها۔ پھر آگے چل کر وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں آگے جو بکر کو علیحدہ ذکر کیا گیا ہے..... استیذان کے بارے میں سوا اس کی وجہ یہ ہے کہ اگرچہ ثیب اور بکر مسئلہ ولایۃ النکاح میں متفق ہیں لیکن حکم استیذان میں مختلف ہیں اہ مختصر امن التعليق الصبیح^۳، نیز تورپشئیؒ فرماتے ہیں جس روایت میں بجائے الْأَيْمُ کے الثَّيْبُ آیا ہے بظاہر وہ روایت بالمعنی ہے راوی نے سمجھا کہ یہ دونوں لفظ ہم معنی ہیں ایک دوسرے کے قائم مقام ہو سکتا ہے (قلت) اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ اِیم کے معنی ثیب ہی کے ہیں تب بھی ہمارے مطلوب کے منافی نہیں کیونکہ ہمارا استدلال تو لفظ اُحْتِی سے ہے وہ حدیث میں بہر صورت مذکور ہے باقی ثیب کی تخصیص بناویر عادت کے ہو سکتی ہے کہ از خود نکاح کا اقدام اسی سے متوقع ہے بکر سے نہیں، یہ مقام کافی دقیق ہے اس کو غور سے سمجھا اور پڑھا جائے، والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه قاله النذہری۔

۲۱۰۰۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَيْسَ لِلْوَلِيِّ مَعَ الثَّيْبِ أَمْرٌ، وَالْيَتِيمَةُ تُسْتَأْمَرُ، وَصَمْتُهَا إِقْبَرُ إِهْمَا»۔
 حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ثیبہ کے معاملہ میں ولی کو کوئی اختیار نہیں ہے البتہ کنواری لڑکی سے اجازت لی جائے گی اور اسکی خاموشی بھی اس کا اقرار سمجھی جائے گی۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۲۱) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۸) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۰) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۱) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۳) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۴) سنن أبي داود - النکاح (۲۱۰۰) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۸۷۰) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۱۹/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۴۲/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۶۱/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۷۴/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۳۴/۱) مسند أحمد

۱۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۱۹۲

۲۔ القاموس المحيط - ص ۱۰۷۸

۳۔ التعليق الصبیح علی مشکاة الصابیج - ج ۴ ص ۱۶

- من مسند بی ہاشم (۳۴۵/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۵۵/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۶۲/۱) موطا مالک - النکاح (۱۱۱۴) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۸) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۸۹) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۰)

۲۱۰۱- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَجَمْعٍ ابْنَيْ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّينَ، عَنْ خُنْسَاءَ بِنْتِ خُزَامٍ الْأَنْصَارِيَّةِ، «أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَوْبٌ فَكْرَهَتْ ذَلِكَ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَرَزَّهَا».

خُصَاء بنت خُزَام انصاریہ سے روایت ہے کہ ان کے والد نے انکا نکاح کر دیا اور وہ شیبہ تھیں انہوں نے اس نکاح کو ناپسند کیا۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور آپ ﷺ سے شکایت کی۔ آپ ﷺ نے ان کے نکاح کو لوٹا دیا (یعنی نکاح فسخ کر دیا)۔

صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۵) صحیح البخاری - الإکراه (۶۵۴۶) سنن النسائي - النکاح (۳۲۶۸) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۰۱) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۲۸/۶) موطا مالک - النکاح (۱۱۳۵) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۹۲)

شرح الحدیث: یہ حدیث حنفیہ و شافعیہ میں سے کسی کے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ صورت مذکورہ فی الحدیث میں دونوں ہی کے نزدیک یہ نکاح مفسوخ ہے لیکن تطیل میں اختلاف ہے، شافعیہ کے نزدیک رو نکاح کی علت اس کا شیب ہونا ہے اور حنفیہ کے نزدیک بالغ ہونا، منہل میں اس حدیث کے قبیل میں اس مسئلہ کی تفصیل ذکر کی ہیں اس میں لکھا ہے کہ جن صورت میں ولی کیلئے عورت کا نکاح بغیر اسکی اجازت کے جائز نہیں اگر ولی اسکا نکاح بغیر اسکی اجازت و اطلاع کے کر دے پھر وہ عورت اسکی اطلاع ہونے پر اس نکاح کو جائز رکھے اور اس صورت میں حنفیہ تو یہ کہتے ہیں کہ وہ نکاح صحیح ہو گا اور اگر جائز نہیں رکھتی تو جائز نہ ہو گا باطل ہو گا اور امام شافعی و احمد کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں وہ نکاح بہر صورت باطل ہے اطلاع ہونے پر خواہ وہ عورت راضی ہو یا ناراض ہو، اور مالکیہ کے نزدیک اس میں تفصیل ہے کما ذکر فی المنہل، والحدیث أخرجه البخاری والنسائي وابن ماجه قاله المنذرى، وفي المنهال: والحدیث أخرجه أيضاً الشافعي وأحمد والبخاری وباقي الأربعة والبيهقي والدارقطني، اهـ ۱-

۲۷- بَابُ فِي الْكَفَاءِ

کفو کے بیان میں ۲۷۰

کفاء سے متعلق مباحث اربعہ: یہاں پر چند چیزیں قابل دریافت ہیں: ① الأول معنى الكفاءة، ② والثاني حكمها

① خُصَاء بنت خُزَام علی وزن حمراء و خُزَام بكسر الخاء العجمة بعد هاء الهمزة وفي بعض النسخ بنت خُزَام بالذال العجمة، ورجح المانظ الأول وهي صحابية مشهورة (المنهال ج ۳ ص ۲۷۲)۔

② فتح الملك المعبود تكملة المنهال العذب المورود - ج ۳ ص ۲۷۲-۲۷۳

شرعاً، ③ والثالث الاوصاف التي تعتبر فيها الكفاءة ④ الرابع لمن الكفاءة یعنی كفائت کس کا حق ہے آیا مرد کا یا عورت کا یا دونوں کا۔

بحث اول (معنى الكفاءة): لفظ الاكفاء جو ترجمۃ الباب میں مذکور ہے یہ کفو بضم اولہ وسكون الفاء بعد جہازہ کی جمع ہے، کفاءة کے معنی برابری اور ہمسری کے ہیں کفو بمعنی المثل والنظیر، والمراد بالکفاءة ہہنا کون الزوج نظیر الزوجة فی النسب ونحوہ کما فی المنہل ① یعنی مرد کا عورت کے ہمسر ہونا اس سے گھٹیانہ ہونا۔

بحث ثانی (حکمہا شرعاً): عند الجمهور والائمة الثلاثة زوجین کے درمیان کفاءة کا پایا جانا صحت نکاح کے لئے شرط نہیں ہے، امام احمدؒ سے اس میں دو روایتیں ہیں، ابن قدامہؒ فرماتے ہیں: روی عنه انها شرط له، والرواية الثانية عن احمد انها ليست بشرط وهذا قول اكثر اهل العلم، كذا فی الاذخر ②۔ بہر حال جمہور کے نزدیک کفاءة شرط صحت تو نہیں لیکن شرعاً معتبر ضرور ہے۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے کہ کفاءة نکاح میں معتبر ہے پس اگر کوئی عورت اپنا نکاح غیر کفو سے کرے تو اس صورت میں اولیاء کو زوجین کے درمیان تفریق کرنے کا حق ہے دفعا للضرر العام عن أنفسهم ③۔ ابن قدامہؒ فرماتے ہیں کہ روایات سے کفاءة کافی الجملہ معتبر ہونا ثابت ہے لیکن اس سے اس کا اشتراط لازم نہیں آتا۔

بحث ثالث (الاوصاف التي تعتبر فيها الكفاءة): کفاءة کن کن اوصاف میں معتبر ہے؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے، حنفیہ کے نزدیک تین چیزوں میں بالاتفاق معتبر ہے نسب، حریت، مال، ان تین کے علاوہ دو وصف مختلف فیہ ہیں، یعنی دین اور صنعت و حرفت عند الشيخين کفاءة فی الذین معتبر ہے، امام محمدؒ کے نزدیک نہیں، وہ فرماتے ہیں دین امور آخرت سے ہے، اور حرفت کا اعتبار امام ابو یوسفؒ نے کیا ہے خلافاً لابی حنیفہ علی عارۃ العرب، اسلئے کہ اہل عرب کے نزدیک حرفہ قابل عاریا باعث افتخار نہیں، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا اعتبار ہے علی عارۃ العجم لان العجم یعیرون بالدين من الحرۃ کہ عجمیوں کے نزدیک گھٹیا حرفہ باعث عار ہے، حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحبؒ نے اس میں عربوں کے حال کا لحاظ فرمایا کہ چونکہ ان کے پاس اپنے نسب محفوظ ہیں اس لئے وہ حرفہ کی پرواہ نہیں کرتے، اور امام ابو یوسفؒ عجمیوں کے حال کے پیش نظر حرفہ کا اعتبار کیا کیونکہ عجمیوں نے اپنے نسب کو محفوظ نہیں رکھا، پس ان کی نظر ظاہری حرفہ اور پیشہ پر ہوتی ہے، بہر حال یہ کل پانچ اوصاف ہوئے، امام احمدؒ کے نزدیک بھی کفاءة انہی اوصاف خمسہ میں معتبر ہے اور دوسری روایت ان سے یہ ہے کہ کفاءة کا اعتبار صرف دین اور نسب میں ہے اور ایسے ہی شافعیہ کے نزدیک فی المشہور عنہم کفاءة

① فتح الملک المعبود تکملة المنہل العذب المورود - ج ۳ ص ۲۷۳

② أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱ ص ۳۱۰-۳۱۱

③ الهداية شرح بداية البندی - ج ۳ ص ۵۱

ان اوصاف خمسہ میں معتبر ہے: التقوی الحریۃ النسب الحرۃ السلامة من العیوب البقرة مثل الجنون والجنون والجنون والجنون، ان کے علاوہ چھٹی چیز مال ہے یعنی یہاں جس میں ان کی روایات مختلف ہیں، اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ کفایت صرف دین میں معتبر ہے لقولہ تعالیٰ: **إِنْ أَكْرَمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَرَّكُمْ** ① ولقوله عليه الصلوة والسلام: **فَاطْفَرُ بِذَاتِ الدِّينِ** ②

بحث رابع (لن الكفاءة): کفایت یہ حق المرأة ہے حق الرجل نہیں نفی المنہل: وتعتبر في جانب الرجال للنساء، ولا تعتبر في جانب النساء للرجال: لأن النصوص وردت بهذا ③۔ لہذا کفایت کا حاصل یہ ہے کہ چند مخصوص اوصاف حسنہ میں مرد کا عورت کے برابر ④ ہونا اور عورت کا مرد کے برابر ہونا یہ کفایت نہیں ہے کیونکہ عدم کفایت کی صورت میں عار جو لاحق ہوتا ہے وہ عورت کو لاحق ہوتا ہے مرد کو کسی صورت میں لاحق نہیں ہوتا اس لئے کہ عورت شوہر کی ماتحتی میں ہوتی ہے اور اعلیٰ کا ادنیٰ کے ماتحت ہونا یہ موجب عار ہے نہ کہ اس کا عکس، لہذا عورت کا مرد سے کم درجہ ہونا مضر نہیں ہے۔

۲۱۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا حَبَّابٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، حَدَّثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْيَأُثُوحِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا بَنِي بَيْكَاةَ أَنْتُمْ كُحُوا أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَنْتُمْ كُحُوا إِلَيْهِ» وَقَالَ: «وَأِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ يَوْمًا تَدَاوُونَ بِهِ خَيْرٌ قَالُوا جَامَةً»۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے یا فوخ (سر کے درمیانہ حصہ جو چھوٹے بچے کا حرکت کرتا رہتا ہے) میں ابو ہند نے بچے لگائے تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے بنی بیکاء! تم اپنی خاندان کی لڑکیوں کی شادی ابو ہند سے کرو اور ابو ہند کی لڑکیوں سے شادی کرنے کیلئے اس کے پاس نکاح کا پیغام بھیجو۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم جن چیزوں سے (شفاء حاصل کرنے کیلئے) دوا کرتے ہو ان میں سے اگر کسی شے میں خیر ہے تو وہ بچے لگانے میں ہے۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۰۲) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۷۶) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۴۲/۲)

شرح الحدیث: مضمون حدیث یہ ہے کہ ابو ہند حجام (بچے لگانے والا) نے حضور اقدس ﷺ کے سر کے تالو پر بچے لگائے، اس پر آنحضرت ﷺ نے ان کے خاندان کے لوگوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ اے بنی بیکاء! اپنی لڑکیوں کی اس کے یہاں شادی کرو، اور اس کی لڑکیوں سے پیغام نکاح بھیجو یعنی آپس میں ابو ہند کے یہاں بیاہ شادی کرو۔ شرح نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بات یا تو اس لئے فرمائی کہ ابو ہند مولیٰ میں سے تھے یا ان کے پیشہ حجامت کی وجہ سے، والحدیث أخرجه

① تحقیق عزت اللہ کے یہاں اسی کوثر، جس کو لوہ بڑا (سورة الحجرات ۱۳)

② صحیح مسلم - کتاب النکاح - باب استحباب نکاح ذات الدین ۱۴۶۶

③ فتح الملک المعبر وکملة المنہل العلب المورود - ج ۳ ص ۲۷۴

④ یعنی اگر وہ اوصاف عورت میں پائے جاتے ہیں تو مرد میں بھی ہونے چاہئیں اور اسکے عکس معتبر نہیں (کہ اگر وہ اوصاف مرد میں ہیں تو عورت میں بھی ہوں)۔

مختصر البیہقی والحاکم، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم اه، قاله في المنهل ①۔

فائدہ: امام بخاریؒ نے کفایت کے سلسلہ میں دو باب قائم فرمائے ہیں: **بَابُ الْإِكْفَاءِ فِي الدِّينِ**، اس کے بعد **بَابُ الْإِكْفَاءِ فِي الْمَالِ وَتَرْوِيجِ الْمُقْبِلِ الْمُتَرَبِّعَةِ** حافظؒ فرماتے ہیں کفایت فی الدین کے معتبر ہونے میں تمام علماء کا اتفاق ② ہے فلا تحمل المسلمة لکافر أصلاً، اس کے بعد لکھتے ہیں امام مالکؒ کی رائے بالجزم یہ ہے کہ کفایت دین کے ساتھ مختص ہے، ونقل عن ابن عمر وابن مسعود ومن التابعين عن بن سيرين وعمر بن عبد العزيز ③۔

کیا کفایۃ بالنسب میں کوئی حدیث ہے؟ اسکے بعد حافظؒ فرماتے ہیں اور اعتبار کیا ہے کفایت فی النسب کا جمہور علماء نے، پھر آگے لکھتے ہیں: ولم یثبت فی اعتبار الکفایۃ بالنسب حدیث ④ اور بخاریؒ کے دوسرے باب کے تحت حافظؒ لکھتے ہیں: کفایت بالمال کے معتبر ہونے میں اختلاف ہے والأشهر عند الشافعية أنه لا یعتبر ونقل صاحب الإفصاح عن الشافعي أنه قال الکفایۃ فی الدین والمال والنسب الی آخر ما قال الحافظ ⑤، میں کہتا ہوں غالباً امام بخاریؒ نے باب ثانی میں **وَتَرْوِيجِ الْمُقْبِلِ الْمُتَرَبِّعَةِ** سے کفایت فی المال کے عدم اور اعتبار ہی کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ مشہور مذہب شافعیہ ہے۔

۲۸۔ بَابُ فِي تَرْوِيجِ مَنْ لَمْ يُؤْلَدْ

۴۸ پیدائش سے پہلے لڑکی کا نکاح کر دینے کے بیان میں ۴۸

یعنی لڑکی کی پیدائش سے پہلے ہی اس کا نکاح کرنا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں ہوتا تھا کافی حدیث الباب لیکن مذہب اسلام میں یہ تزویج باطل اور غیر معتبر ہے، اور خطابؒ کے نسخہ میں **بَابُ فِي تَرْوِيجِ مَنْ لَمْ يُؤْلَدْ** مؤنث کے صیغہ کے ساتھ واقع ہوا ہے، صاحب منہل لکھتے ہیں اور بیہقیؒ نے ترجمہ قائم کیا ہے: **بَابُ فِي نِكَاحِ مَنْ لَمْ يُؤْلَدْ**۔

۲۱۰۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَحُمَيدُ بْنُ الْمُثَنَّى البَغْدِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ مِقْسَمٍ التَّقْفِيُّ، مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، حَدَّثَنِي سَامَةُ بْنُ مِقْسَمٍ، أَنَّهُ سَمِعَتْ مَيْمُونَةَ بِنْتَ كَزْدَجٍ، قَالَتْ: خَرَجْتُ مَعَ أَبِي فِي حَاجَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَنَا إِلَيَّ أَبِي وَهُوَ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ فَوَقَّفَ لَهُ وَاسْتَمَعَ

① فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب المروود - ج ۳ ص ۲۷۶

② تبیین: اور وہ جو شروع میں ہمارے یہاں اختلاف مذاہب کے ذیل میں گزرا ہے کہ امام محمدؒ نے کفایت فی الدین کا اعتبار نہیں کیا اس تقاض کا دفعیہ یہ ہے کہ حافظ کی مراد دین سے دین اسلام ہے، اور وہاں مراد دین سے اسلام نہیں بلکہ دیانت و تقویٰ مراد ہے۔

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۳۲

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۳۳

⑤ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۴۷

مِنْهُ وَمَعَهُ دِرْهَمٌ كَبِيرَةٌ مِنَ الْكُتَّابِ، فَسَمِعَتْ الْأَعْرَابُ وَالنَّاسَ وَهُمْ يَقُولُونَ: الطَّبِيبَةُ الطَّبِيبَةُ الطَّبِيبَةُ، فَنَدَانَا إِلَيْهِ أَبِي، فَأَعَدَّ بِقَدَمَيْهِ، فَأَقْرَأَ لَهٗ، وَوَقَفَ عَلَيْهِ، وَاسْتَمَعَ مِنْهُ، فَقَالَ: إِيَّيْ حَضْرَتِ جَيْشٍ، عِثْرَانِ، قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: جَيْشٌ عِثْرَانِ، فَقَالَ طَارِقُ بْنُ الْمَرْثَعِ: مَنْ يُعْطِينِي رُحْمًا، يَغْوَاهُ؟ قُلْتُ: وَمَا لُوَاهُ؟ قَالَ: أَرْوِجُهُ أَوَّلَ بَيْتٍ تَكُونُ لِي، فَأَعْطَيْتُهُ رُحْمِي، ثُمَّ غِثْتُ عَنْهُ، حَتَّى عَلِمْتُ أَنَّهُ قَدْ وَلَدَ لَهٗ جَارِيَةً وَبَلَغَتْ، ثُمَّ جِئْتُهُ فَقُلْتُ لَهٗ: أَهْلِي جَهْزُهُنَّ إِلَيَّ، فَكَهَفَ أَنْ لَا يَفْعَلَ حَتَّى أَصْدِقَهُ صَدَاقًا جَدِيدًا غَيْرَ الَّذِي كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، وَخَلَقْتُ لِأَصْدِيقٍ غَيْرِ الَّذِي أُعْطَيْتُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَيَقْرَنُ أُمِّي النِّسَاءُ هِيَ الْيَوْمَ» قَالَ: «قَدْ رَأَيْتُ الْقَيْدَ»، قَالَ: «أَمْسِي أَنْ تَكُونَكُنَّ» قَالَ: فَزَاعَنِي ذَلِكَ، وَنَظَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مَعِيَ قَالَ: «لَا تَأْتُمُّ، وَلَا يَأْتُمُّ صَاحِبُكَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الْقَيْدُ الشَّيْبُ.

سارہ بنت مقسم سے روایت ہے کہ انہوں نے میمونہ بنت کردم کو کہتے ہوئے سنا کہ حجۃ الوداع کے موقع پر میں اپنے والد کے ساتھ حج کے لیے نکلے میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا اور میرے والد آپ ﷺ کے قریب گئے اس حال میں کہ آپ ﷺ ایک اونٹنی پر سوار تھے اور آپ ﷺ کے ہاتھ میں ایک کوڑا تھا جیسا کہ عام طور پر (مکتب میں) پڑھانے والوں کے پاس ہوتا ہے تو میں نے سنا کہ اعرابی اور سب لوگ کہہ رہے تھے: الطَّبِيبَةُ الطَّبِيبَةُ الطَّبِيبَةُ میرے والد آپ ﷺ کے قریب گئے اور آپ ﷺ کا پاؤں پکڑ کر آپ ﷺ کے پیغمبر ہونے کا اقرار کیا اور وہیں ٹھہرے رہے اور آپ ﷺ کی باتیں سنی۔ اس کے بعد میرے والد نے کہا کہ میں جیش عثران میں شریک رہا ہوں (ابن المثنیٰ نے جیش عثران کہا ہے) وہاں طارق بن المرثع نے کہا کون ہے جو مجھے اس کے بدلہ میں ایک نیزہ دیتا ہے؟ میں نے پوچھا کس چیز کے بدلہ میں؟ اس نے کہا: (اس کے بدلہ میں کہ) جو بھی میری پہلی بیٹی ہوگی میں اس کا نکاح اس کے ساتھ کروں گا۔ پس میں نے اپنا نیزہ اس کو دیدیا اور چلا گیا جب مجھے معلوم ہوا کہ اس کے بیٹی پیدا ہوئی ہے اور اب وہ جوان ہو گئی ہے تو میں اس کے پاس پہنچا اور اس سے کہا کہ اب میری بیوی میرے حوالہ کر تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں ہرگز ایسا نہیں کروں گا جب تک کہ تو اس کا نیا میر مقرر نہ کرے اس کے علاوہ جو میرے اور اسکے درمیان طے ہو چکا ہے (یعنی ایک نیزہ)۔ میں نے بھی قسم کھالی کہ جو میں دے چکا ہوں اسکے علاوہ اور کچھ نہ دوں گا (یہ سن کر) آپ ﷺ نے پوچھا: اب یہ لڑکی عورتوں کے کس عمر کے قریب ہوگی؟ میرے والد نے کہا اب وہ بوڑھی ہو چکی ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرا خیال یہ ہے کہ تو اس کو چھوڑ دے میں یہ سن کر گھبرا گیا اور میں نے آپ کی طرف دیکھا جب آپ ﷺ نے میرا یہ حال دیکھا تو فرمایا: تو گناہ گار ہو گا اور نہ تیرا ساتھی۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ قیدی کے معنی بڑھاپے کے ہیں۔

۲۱۰۴

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي هَيْمَةَ، عَنْ مَيْسَرَةَ، أَنَّ خَالَتَهُ أَخْبَرَتْهُ عَنْ أُمِّ أَوْفٍ، قَالَتْ: هِيَ مُصَدِّقَةُ أُمِّ أَوْفٍ صِدْقٍ، قَالَتْ: بَيْنَا أَبِي بِنِي عَزْرَاقِ بْنِ الْجَاهِلِيَّةِ إِذْ تَمَضُّوا، فَقَالَ رَجُلٌ: مَنْ يُعْطِينِي نَعْلَيْهِ وَأَنْصَحُهُ أَوَّلَ بَيْتٍ تُولَدُ لِي؟ فَخَلَعَ أَبِي نَعْلَيْهِمَا فَأَلْقَاهُمَا إِلَيْهِ، فَوَلَدَتْ لَهٗ جَارِيَةً فَبَلَغَتْ، وَذَكَرَ نَحْوَهُ، لَمْ يَذْكُرْ قِسْمَةَ الْقَيْدِ.

ترجمہ: ابراہیم بن میسرہ اپنی خالہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک ایسی عورت سے روایت کیا ہے جس کی سچائی کی تصدیق تمام لوگ کرتے ہیں کہ یہ سچی عورت ہے، وہ عورت کہتی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں میرے والد ایک جنگ میں شریک ہوئے یک دم (گرمی کی شدت سے) لوگوں کے پاؤں جلنے لگے تو ایک شخص بولا کون ہے جو مجھے جوتے دے میں اس سے پہلی بیٹی کا نکاح کر دوں گا جو میرے یہاں پیدا ہوگی۔ یہ سن کر میرے والد نے اپنے جوتے اتار کر اس کو دے دیئے پھر اس کے یہاں لڑکی پیدا ہوئی اور جوان ہو گئی۔ راوی نے اس کے بعد وہی قصہ بیان کیا جو اوپر گزرا مگر اس میں لڑکی کے بوڑھا ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد: النکاح (۲۱۰۳) مسند احمد - بابی مسند الانصاف (۳۶۶/۶)

شرح الحدیث بتمامہ: مضمون حدیث یہ ہے میمونہ بنت کردم کہتی ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حجت الوداع میں نکلی تو آپ ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوئی اسی اثناء میں میرے والد آگے بڑھ کر آپ کے قریب ہوئے جب کہ آنحضرت ﷺ اس وقت اپنی ناقہ شریفہ پر تھے آپ کے ساتھ ایک درہ تھا جیسا کہ بچوں کے معلمین کے ساتھ ہوتا ہے (آگے میمونہ اس وقت کا ایک خاص منظر بیان کرتی ہیں کہ) میں نے لوگوں سے سنا (لوگوں سے مراد اس وقت جو آپ کے ارد گرد جمع تھا) کہ وہ یوں کہہ رہے تھے: الطَّبْطَبِيَّةُ الطَّبْطَبِيَّةُ الطَّبْطَبِيَّةُ، اس جملہ کی شرح میں شرح ① کے دو قول ہیں: ① ایک یہ کہ طبطبیہ کنایہ ہے درہ سے اس لئے کہ جب اس کو مارتے ہیں تو طب طب جیسی آواز نکلتی ہے اور یہ منصوب ہے علی التحذیر یعنی بچو کوڑے سے، بظاہر مطلب یہ ہے کہ لوگ فرط شوق زیارت و ملاقات میں آپ ﷺ پر روانہ وارجع ہو رہے ہوں گے جس سے سواری کے آگے بڑھنے میں رکاوٹ ہو رہی ہوگی تو اس لئے کہا جا رہا ہے کہ بھیڑ نہ کرو، ورنہ درہ لگ جائے گا، ② اور دوسرا احتمال یہ لکھا ہے المراد بہ حکایۃ وقع ③ الأقدام أی الناس یسعون ولا قد امهم صوت طب طب، یعنی لوگ تیزی کے ساتھ چلے جا رہے تھے اور ان کی چلنے کے وقت قدموں کی آواز طب طب جیسی سنائی دے رہی تھی، اس معنی ثانی سے یہ بات مستفاد ہو رہی ہے کہ صحابہ کرام کی باوجود اتنی کثرت کے مجمع میں سنا تھا نہایت خاموشی کے ساتھ یہ حضرات چل رہے تھے قطعاً شور و غل نہیں تھا، اس لئے کہ راوی کہہ رہا ہے کہ اس وقت صرف زمین پر قدموں کے پڑنے کی آواز مسوع ہو رہی تھی، میں کہتا ہوں اور یہی حال صحابہ کرام کا آپ ﷺ کی مجلس مبارک میں ہوتا تھا کَانَ عَلَى رَسُولِهِمُ الطَّيِّبُ ④، صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ وسلم۔

قَدْ نَا إِلَيْهِ أَبِي، فَأَخَذَ بِقَدَمِهِ، فَأَقْرَلَهُ، وَوَقَفَ عَلَيْهِ، وَاسْتَمَعَ مِنْهُ: میمونہ کہتی ہیں کہ جب میرے والد آپ کے قریب

① ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۱۶

② وفي هذا المعنى الثانى دلالة على سكوتهم وسكوتهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كثرة الازدحام تعظيماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يقول الراوى لا يسمع منهم الاصوت وقع الاقدام.

③ المعجم الكبير للطبراني رقم الحديث ۴۸۶ - ج ۱ ص ۱۸۵

④ وفي هذا المعنى الثانى دلالة على سكوتهم وسكوتهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كثرة الازدحام تعظيماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يقول الراوى لا يسمع منهم الاصوت وقع الاقدام.

مطابق الحدیث للترجمہ: اس پر آپ ﷺ نے کر دم سے فرمایا اُہی اَنْ تَتَوَكَّلَا کہ میری رائے یہ ہے کہ تو اس کو چھوڑ دے اسی لفظ سے ترجمۃ الباب کا حکم معلوم ہو گیا کہ یہ نکاح صحیح نہ تھا، اس لئے کہ اگر نکاح صحیح ہوتا تو آپ اس کو طلاق کا حکم فرماتے اور ایسا نہیں ہے بلکہ آپ ﷺ نے اس کو ترک کا حکم فرمایا، آگے روایت میں یہ ہے کہ کر دم کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے اس ارشاد پر مجھ کو فکر لاحق ہوا اور میں گھبرا کر آپ ﷺ کی طرف دیکھنے لگا (در اصل کر دم یہ سمجھے کہ اب میں حادث ہو جاؤں گا جس کی وجہ اُن کو فکر لاحق ہوا) آپ ﷺ کر دم کی اس فکر کو سمجھ گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں کچھ حرج نہیں اس صورت میں تم حادث ہو گے نہ تمہارا ساتھی، عدم حث کی وجہ ظاہر ہے اس لئے کہ اپنے حلف کے خلاف نہ کچھ اس نے کیا نہ اس نے۔

مصنف نے اس واقعہ کو اس کے بعد ایک دوسرے طریقے سے بھی ذکر فرمایا ہے جس میں کچھ فرق ہے اس میں یہ ہے، میمونہ کہتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ایک لڑائی ہوئی تھی (وہی چیش عشران) جو شدید گرمی کے زمانہ میں تھی تو ایک شخص جس کے پاس جوتے نہیں تھے اس نے یہ اعلان کیا **مَنْ يُعْطِينِي نَعْلَيْهِ بَاتِيَ** قصہ حسب سابق ہے۔

① ہذا الجہود (ج ۱۰ ص ۱۱۶) میں لکھا ہے کہ بعض شراح نے فَاَقْرَأْ لَکَ کی تشریح اعتراف رسالت کے ساتھ کی ہے یعنی اس شخص نے آپ ﷺ کا پاس پکڑ کر آپ ﷺ کی رسالت کا اقرار کیا، حضرتؑ نے اس مطلب کو رد فرمایا ہے اسلئے کہ مسند احمد کی روایت میں فَاَقْرَأْ لَکَ تَهْمُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کا لفظ ہے جس سے معلوم ہوا کہ فَاَقْرَأْ کا فاعل رسول اللہ ﷺ ہیں اور اس دوسرے معنی کا تقاضا یہ ہے کہ فَاَقْرَأْ کا فاعل وہ شخص ہو۔

یہ حدیث ذرا طویل بھی ہے اور محتاج تشریح بھی اسی لئے ہم نے اسکی شرح کر دی ہے، ہمارے سالانہ امتحان میں بھی یہ حدیث آئی تھی، ممتحن حضرت مولانا امیر احمد صاحب صدر مدرس مظاہر العلوم تھے، رحمہ اللہ تعالیٰ۔ والحدیث أخرجه احمد والبیہقی قالہ فی النہل ①۔

۲۹۔ باب الصداق

مہر کے بیان میں ۵۵۸

صداق میں دو لغت ہیں بفتح الصاد جیسے صاحب، اور بالکسر جیسے کتاب اور اس کی جمع صدق بضمین آتی ہے، اس میں اور بھی لغات ہیں جیسے صدقہ جس کی جمع صدقات آتی ہے ففی التذیل: وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ، اور ایک لغت اس میں صدقہ ہے جس کی جمع صدقات ہے یعنی مہر، مہر کی وجہ تسمیہ صداق کے ساتھ علماء نے یہ لکھی ہے کہ وہ صدق و رغبت فی النکاح پر دلالت کرتا ہے کہ یہ شخص واقعی نکاح کا طالب ہے چنانچہ اس کیلئے اتفاق مال کیلئے بھی تیار ہے۔

مہر کی مشروعیت کتاب اللہ، حدیث اور اجماع سے ہے، قال اللہ تعالیٰ: وَأَجَلَ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ ① ایسے ہی وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ تَحِلَّةً ②، اور احادیث تو بے شمار ہیں العیسیٰ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ ③، وغیرہ وغیرہ۔

مہر کی شرعی حیثیت: پھر جاننا چاہیے مہر کی نوعیت میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا وہ شرط صحت نکاح ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے یہاں شرط صحت نہیں بلکہ ان کے یہاں مہر احکام نکاح میں سے ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے: ویصح النکاح وإن لم یسم فیہ مہراً، وکذا إذا تزوجها بشرط أن لا مہر لہا، نیز ہدایہ میں اس میں امام مالک کا اختلاف نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک نفی کی صورت میں نکاح صحیح نہیں ④، میں کہتا ہوں اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک مہر ارکان نکاح میں سے ہے کما قال الدہدیر: أركان النکاح أربعة: ولی، وصدیق، ومحل، وصیفة، اسی لئے ان کے یہاں نفی صداق کی صورت میں نکاح باطل ہے، اب یہ کہ ذکر صداق بھی ان کے یہاں ضروری ہے یا نہیں سو اس میں ان کے یہاں تفصیل ہے ففی الأوجز: قال الدسوقي: الأكسامة أربعة: الأول: ما یعتقد بہ النکاح مطلقاً، سواء سمی صداقاً أو لا، وهو: أنکحت وزوجت، والثانی: ما یعتقد بہ إن سمی صداقاً، وإلا فلا، وهو: وهبت فقط، إلی آخر ما قال ⑤، اور کتب شافعیہ میں ہے سن ذکرہ فی العقد وکرہ إخلاؤہ عنه

① فتح الملک العبود تکملة النہل العذب المورود - ج ۳ ص ۲۷۸

② اور حلال ہیں تم کو سب عورتیں ان کے سواہ بشرطیکہ طلب کرو ان کو اپنے مال کے بدلے (سورۃ النساء ۲۴)

③ اور دے ڈالو عورتوں کو مہر ان کے خوشی سے (سورۃ النساء ۴)

④ صحیح البخاری - کتاب النکاح - باب السلطان ولی ۴۸۴۲

⑤ الهدایہ شرح بدایۃ البعدی - ج ۳ ص ۶۲-۶۴

⑥ حاشیۃ الدسوقي علی الشرح الکبیر - ج ۲ ص ۲۰۱، أوجز السالك إلی مرطأ مالک - ج ۱ ص ۳۱۵ - ۳۱۶

کذا فی حاشیۃ الجمل علی المنہج، اب یہ کہ شافعیہ کے نزدیک نفی مہر کی صورت میں نکاح صحیح ہے یا نہیں اس کی تصریح تو سر دست مجھے کتب شافعیہ میں نہیں ملی لیکن قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نفی کی صورت میں نکاح صحیح نہ ہو اس لئے کہ نکاح ان کے یہاں عقد معاوضہ ہے مثل بیع کے اور ظاہر ہے کہ نفی ثمن کی صورت میں بیع باطل ہے فکذا النکاح، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۱۰۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفَّاثِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِائِمٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنْ صَدَاقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: «ثَلَاثَ عَشْرَةَ أَوْقِيَةً وَنَشْ». فَقُلْتُ: وَمَا نَشْ؟ قَالَتْ: «نِصْفُ أَوْقِيَةٍ».

ابو سلمہ سے روایت ہے کہ میں نے امال عائشہ سے پوچھا کہ نبی اکرم ﷺ کا مہر کتنا تھا؟ امال عائشہ نے فرمایا: بارہ اوقیہ اور ایک نش۔ میں نے پوچھا: نش کیا ہوتا ہے؟ تو فرمایا آجہا اوقیہ۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۲۶) سنن النسائي - النکاح (۳۳۴۷) سنن أبي داود - النکاح (۲۱۰۵) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۸۸۶) مسند أحمد - باقي مستند الأنصار (۹۴/۶) سنن الدارمي - النکاح (۲۱۹۹)

شرح الحديث: ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے اس حساب سے بارہ اوقیہ کے چار سو اسی درہم ہوئے اور نش یعنی نصف اوقیہ تیس درہم ہوئے یہ مجموعہ پانچ سو درہم ہو گیا لیکن اس حکم سے حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان مستثنیٰ ہیں کہ ان کا مہر چار سو دینار یعنی چار ہزار درہم تھا جیسا کہ آئندہ روایت میں آ رہا ہے، والحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه قاله المنذرى۔

۲۱۰۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي الْعَجْفَاءِ السُّلَمِيِّ، قَالَ: خَطَبَنَا عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: «أَلَا تَعَالَوْا بِصَدَقِ النِّسَاءِ، فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا، أَوْ تَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا أَصْدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ، وَلَا أَصْدَحَتْ امْرَأَةً مِنْ بَنَاتِهِ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِي عَشْرَةَ أَوْقِيَةً».

سرخسہ: ابو العجفاء سلمیٰ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ہمارے سامنے خطبہ دیا اور فرمایا خبردار! عورتوں کے بھاری بھر کم مہر مت ٹھہراؤ کیونکہ اگر یہ چیز دنیا میں بزرگی اور اللہ کے نزدیک پرہیزگاری کا سبب ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کے زیادہ حقدار تھے مگر آپ ﷺ نے بارہ اوقیہ سے زائد مہر نہ اپنی کسی بیوی کا پابند ہوا اور نہ کسی بیٹی کا۔

سنن النسائي - النکاح (۳۳۴۹) سنن أبي داود - النکاح (۲۱۰۶) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۸۸۷) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۴۱/۱) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۰)

شرح الحديث: حضرت عمرؓ فرما رہے ہیں کہ عورتوں کے مہروں کو زیادہ آگے مت بڑھاؤ اسلئے کہ مہر کی زیادتی اگر کوئی دنیوی عزت یا تقویٰ اور بزرگی کی چیز ہوتی تو پھر اسکے سب سے زیادہ مستحق آنحضرت ﷺ ہوتے حالانکہ آپ ﷺ نے اپنی کسی بیوی کو بارہ اوقیہ سے زائد مہر نہیں عطا کیا ایسے ہی نہ آپ ﷺ کی صاحبزادیوں میں سے کسی کو اس مقدار سے زائد مہر دیا گیا۔

مہر فاطمی کی مقدار: اس سے معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کا مہر اور مہر فاطمی دونوں یکساں اور برابر تھے یعنی پانچ سو درہم ہمارے عرف میں اس مہر کو مہر فاطمی کیساتھ موسوم کرتے ہیں جس کی مقدار میں مفتیان کرام کا کسی قدر اختلاف ہے اس میں حضرت مفتی شفیع صاحب کی تحقیق ہم یہاں نقل کرتے ہیں، مفتی صاحب تحریر فرماتے ہیں: عورت کے مہر کی کم سے کم مقدار جو حنفیہ کے نزدیک دس درہم ہے دو تولے ساڑھے سات ماشہ چاندی ہے اور مہر فاطمی جسکی مقدار منقول پانچ سو درہم ہیں اسکی مقدار موجودہ روپیہ سے (کہ روپیہ کا وزن ساڑھے گیارہ ماشہ ہے) ایک سو چھتیس روپیہ پندرہ آنہ ساڑھے تین پائی (بھر) چاندی ہوئی اور تولہ کے حساب سے (کہ تولہ بارہ ماشہ کا ہوتا ہے) ایک سو اکتیس تولہ تین ماشہ بھر چاندی ہوئی اہ، لہذا اگر کوئی مہر فاطمی مقرر کرے تو چاندی کی مقدار مذکور مقرر کرے اور اس چاندی کی مقدار کی قیمت اس وقت کی معتبر ہوگی جب مہر کی ادائیگی ہو۔

والحدیث أخرجه أيضاً باقي الأربعة والدارقطني والحاكم وقال: حديث صحيح الإسناد قاله في المنهل^①، وقال الشيخ أحمد شاكر في حاشية على مختصر المنذري، الحديث هو إمام أحمد في المسند مطولاً ومختصراً الخ.

۲۱۰۷ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي يَحْيَى، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَرْثُومٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ فَمَاتَ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ «فَرَوَّجَهَا النَّجَاشِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَهَرَهَا عَنْهُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَبَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ شَرِّ حَبِيبِ ابْنِ حَسَنَةَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَسَنَةُ هِيَ أُمُّهُ.

ام حبیبہ سے روایت ہے کہ وہ عبید اللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں عبید اللہ کا ملک حبشہ میں انتقال ہو گیا تو نجاشی (شاہ حبشہ) نے ان کا نکاح رسول اللہ ﷺ سے کر دیا اور آپ ﷺ کی طرف سے چار ہزار درہم مہر ام حبیبہ کو ادا کر دیا اور ان کو شریح بن حسنہ کے ساتھ رسول اکرم ﷺ کے پاس بھیج دیا۔ ابو داؤد نے کہا حسنہ شریح بن حیل کی ماں کا نام ہے۔

سنن النسائي - النکاح (۲۳۵۰) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۰۷) مسند احمد - من مسند القبائل (۶/۲۷۷)

۲۱۰۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ

① چنانچہ عہد الفتاویٰ میں ہے ازواج مطہرات اور بنات مکرات کا مہر ساڑھے بارہ اوقیہ حدیث شریف میں آیا ہے، پس پانچ سو درہم سکہ انگریزی سے مالہ (۱۳۱ء) ہوتے ہیں (ج ۱ ص ۴۵۰)، اور امداد الفتین ص ۵۶۴ میں اس طرح ہے: اور جب دینار درہم کا وزن بحساب تولہ ماشہ معلوم ہو گیا تو سونے چاندی کا وقتی نرخ معلوم کر کے سکہ رائج الوقت سے اس کی قیمت نکال لیتا کچھ مشکل نہ رہا مثلاً مہر فاطمی کی مقدار پانچ سو درہم ہے جس کا وزن رائج الوقت ایک سو پچاس تولہ دس ماشہ ہوا اھ۔

② منقول از حاشیہ ہفتی زیور اختر - ج ۴ ص ۱۲

③ فتح الملك المعبر وتكملة المنهل العذب المروود - ج ۳ ص ۲۸۲

الزُّهَرِيُّ، «أَنَّ النَّجَاشِيَّ، رَوَى عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدَاقِ أَرْبَعَةِ آلَافٍ دِينَهَرٍ وَكَتَبَ بِذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَ».

امام زہریؒ سے روایت ہے کہ نجاشی نے ام حبیبہ بنت ابی سفیان کا نکاح رسول اکرم ﷺ کے ساتھ کر دیا اور آپ ﷺ کی جانب سے چار ہزار درہم مہر مقرر کر کے رسول اکرم ﷺ کے پاس لکھ کر بھیج دیا پس آپ ﷺ نے اسکو قبول فرمایا۔

سنن الدسائی - النکاح (۳۳۵۰) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۰۸) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۲۷/۶)

اس کا بیان ہمارے یہاں باب فی الولی میں گزر چکا ہے۔

شرح الحدیث

۳۰ - بَابُ وَلَةِ الْمَهْرِ

مہر کم سے کم ہر کے بیان میں ہے

اکثر مہر کی کوئی مقدار متعین نہیں البتہ اقل مہر کی مقدار میں اختلاف ہے۔

اقل مہر عند الانہ: حنفیہ کے نزدیک اقل مہر دس درہم ہے (دو تولہ ساڑھے سات ماشہ چاندی) اور امام مالکؒ کے نزدیک ربع دینار اور امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک مطلق مال مقوم یعنی ہر وہ چیز جس کا بیع میں ثمن بنتا صحیح ہو، حنفیہ کی دلیل حضرت جابرؓ کی حدیث مرفوعہ ہے: **لَا مَهْرَ أَقْلَ مِنْ عَشْرَةِ دِينَاهِم** رواہ الدارقطنی لکن فیہ مبشر بن عبید و هو متروک قالہ الدارقطنی والجواب: قال العینی: رواہ البیہقی من طرق فانجد رضعه.

۲۱۰۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ ثَابِتٍ، وَحَمِيدٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَعَلَيْهِ مَدْعُ ذَعْفَرَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَهْرُهُ» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً، قَالَ: «مَا أَصْدَقْتُهَا؟» قَالَ: وَزَنَ ثَوَاقِي مِنْ ذَهَبٍ، قَالَ: «أُولَئِكَ وَلَوْ بِشَاوَةٍ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے عبد الرحمن بن عوفؓ کو دیکھا اس حال میں کہ ان کے کپڑے پر زعفران کا نشان تھا آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا بات ہے؟ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے ایک عورت سے نکاح کیا ہے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تم نے اس عورت کیلئے کتنا مہر مقرر کیا ہے؟ انہوں نے کہا: ایک گھٹلی کے وزن کے بقدر سونا، آپ ﷺ نے فرمایا: ولیمہ کر اگرچہ ایک بکری ہی ہو۔

صحیح البخاری - البیوع (۱۹۴۴) صحیح البخاری - النکاح (۳۵۷۰) صحیح البخاری - النکاح (۳۷۲۲) صحیح البخاری - النکاح

(۴۷۸۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۵۳) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۵۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۶۰) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۷۲) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۳۲) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۲۲) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۲۷) جامع الترمذی - النکاح (۱۰۹۴) جامع الترمذی - البر والصلة (۱۹۳۳) سنن النسائي - النکاح (۳۳۵۱) سنن النسائي - النکاح (۳۳۷۲) سنن النسائي - النکاح (۳۳۷۳) سنن النسائي - النکاح (۳۳۷۴) سنن النسائي - النکاح (۳۳۸۸) سنن أبی داود - النکاح (۲۱۰۹) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۰۷) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۶۵/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۹۰/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۰۵/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۲۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۱/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۴/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۸/۳) موطأ مالك - النکاح (۱۱۵۷) سنن الدارمي - الأطعمة (۲۰۶۴) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۰۴)

شرح الحديث: حضور ﷺ نے ایک روز عبدالرحمن بن عوفؓ کو دیکھا جبکہ ان پر زعفران کی رنگت کا اثر تھا آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا یہ کیا ہے؟ (اور بعض^۱ نے مہینہ کا مطلب لکھا ہے ماشاء اللہ کہ تجھے کیا ہوا؟) انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! بات یہ ہے کہ میں نے شادی کی ہے، آپ ﷺ نے پوچھا کیا مہر اس کو دیا؟ انہوں نے عرض کیا وزن نَوَاقِیْنِ ذَہَبٍ^۲ دیا۔

اس حدیث میں دو مسئلے ہیں ایک ترجمۃ الباب والا مسئلہ دوسرا مسئلہ کتاب اللباس والا۔

لبس مزرعفر للرجل: یعنی لبس مزرعفر، جو کپڑا زعفرانی رنگ میں رنگا ہوا ہو یا زعفران والی خوشبو جس میں لگائی گئی ہو، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مرد کیلئے اس کا پہننا مکروہ تحریمی ہے، اور امام مالکؒ کا مسلک یہ ہے کہ اس قسم کے کپڑے کا استعمال تو جائز ہے لیکن بدن میں اس زعفران یا زعفرانی رنگ کا استعمال جائز نہیں، لہذا بظاہر یہ حدیث جمہور کے خلاف اور امام مالکؒ کے موافق ہے، جمہور کا استدلال ان احادیث صحیحہ سے ہے جن میں لبس مزرعفر سے نفی وارد ہوئی ہے اور قصہ عبدالرحمنؓ کی علماء نے مختلف توجیہات کی ہیں: ① قیل: ان ذلک کان قبل النبی جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت عبدالرحمنؓ کا قصہ کا سیاق اس کو مشعر ہے کہ وہ اوائل ہجرت میں تھا، جبکہ اکثر روایۃ نفی وہ ہیں جن کی ہجرت مؤخر ہے، ② ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ اثر صفروہ قصد انہیں تھا بلکہ یہ رنگ ان کی دلہن کی خوشبو کا تھا جو ان کو لگ گیا تھا، ③ ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ وہ اثر بہت معمولی تھا اسی لئے آپ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی، اور کہا گیا ہے کہ لبس مزرعفر کی نفی للتحریم نہیں بلکہ نفی تنزیہہ ہے وغیر ذلک من الأجوبة، یہ تو پہلا مسئلہ ہو اور دوسرا مسئلہ یعنی قلت مہر کا باقی ہے، شافعیہ وغیرہ وزن نَوَاقِیْنِ ذَہَبٍ والی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

① فتح الملک المعبود و کلمۃ النہل العذب المورود - ج ۳ ص ۲۸۴

② قال فی النہایۃ (ج ۵ ص ۱۳۱-۱۳۲): النواۃ: اسم خمسة دراهم. كما قيل للأربعين: أوقية، والعشرين: نش. وقيل: أراد قند، نواقة من ذهب كان قيمتها خمسة دراهم. ولم يكن ثم ذهب. وأنكره أبو عبيد. قال الأزهري: لفظ الحديث يدل على أنه تزوج المرأة على ذهب قيمته خمسة دراهم. إلا تراها: قال «نواقة من ذهب» ولست أدري لم أنكره أبو عبيد. والنواقي الأصل: عجمة التمرة. (حاشية الموطأ على النسائي - ج ۶ ص ۱۲۰)

وزن نواة من ذهب کی تفسیر میں اقوال: لیکن اس لفظ کی تفسیر میں اختلاف ہے بعض تو یہ کہتے ہیں کہ نواة سے مراد یہی کھجور کا بیج ہے یعنی نواة کے مشہور معنی، اور یہ کہ اتنے وزن سونے کی قیمت اس وقت پانچ درہم تھی، اور کہا گیا ہے کہ ربع دینار تھی، اور اس میں دوسرا قول یہ ہے کہ نواة سے اس کے معنی معروف مراد نہیں بلکہ نواة من ذهب یہ لفظ عبارت ہوا کرتا ہے اس چیز سے جس کی قیمت پانچ درہم ہو وہ جزمہ الخطابی ونقلہ عیاض عن اکثر العلماء اور ایک قول اس میں یہ ہے کہ وزن نواة من ذهب سے مراد پانچ درہم کے وزن کے برابر سونا ہے جس کی مقدار ساڑھے تین مثقال بنتی^۱ ہے وزن سب سے کے لحاظ سے، یہ اقوال ثلاثہ قسطلانی^۲ نے شرح بخاری میں ذکر کئے ہیں ان میں سے اگر آخری قول لیا جائے تو پھر یہ حدیث کسی کے بھی خلاف نہ ہوگی۔

صاحب البدائع کی رائے: اور صاحب بدائع حدیث النواة کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وزن نواة تو کبھی کیا بلکہ عامۃ وزن دینار سے زائد ہی ہوتا ہے اور وہ فرماتے ہیں اور اگر کوئی یہ کہے کہ وزن نواة کی قیمت تو ثلاثہ درہم بتائی جاتی ہے تو ہم کہیں گے کہ مقوم معلوم نہیں کون شخص ہے جب تک اس کا پتہ نہ چلے تو اس کا قول دوسرے پر حجت کیسے ہو سکتا ہے، پھر آگے وہ فرماتے ہیں بلکہ بعض حضرات جیسے ابراہیم غنئی^۳ فرماتے ہیں کہ وزن نواة کی قیمت دس درہم کو پہنچتی ہے، نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ محمول ہو مہر معجل پر جیسا کہ اس کا اس وقت دستور تھا نہ کہ اصل مہر، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہو جب بغیر مہر کے ہی نکاح جائز تھا یہاں تک کہ آپ ﷺ نے شغار سے نفی فرمائی اھ^۴۔

أولہم ولو بشارۃ: آپ ﷺ نے فرمایا اچھا ولیمہ کر اگرچہ بکری کے ذبح کے ساتھ ہو، قسطلانی^۲ فرماتے ہیں یہ لو تقلیل کیلئے ہے یعنی شخص موسر کیلئے یہ ہے کہ وہ کم از کم ولیمہ ایک بکری کے ساتھ کرے، اور غیر موسر کے لیے حسب استطاعت وقد رت چنانچہ حضور ﷺ سے بعض مرتبہ ولیمہ مد شعیر کے ساتھ اور حضرت صفیہؓ کے نکاح میں ترمود سمن اور اقط کیساتھ ثابت ہے^۵، اور کو کب میں یہ لکھا ہے کہ لڑکیاں پر بکثیر کیلئے ہے جس کی تشریح اس میں اس طرح کی ہے کہ چونکہ عبدالرحمن بن عوفؓ متمول حضرات میں سے تھے پس اسی کے پیش نظر آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تمہیں ولیمہ خوب اچھی طرح کرنا چاہیے اس میں بکر اذبح کرو، اور اس میں کوئی اسراف کی بات نہیں^۶۔

أولہم صیغہ امر ہے جس کا تقاضا وجوب کا ہے چنانچہ ظاہر یہ وجوب ولیمہ ہی کے قائل ہیں اور یہی ایک روایت امام شافعیؒ بلکہ

① اور ایک دینار ایک مثقال کا ہوتا ہے، لہذا وزن نواة کا صدق ساڑھے تین دینار ہوئے، جبکہ عند الخنیزہ اقل مہر ایک دینار ہے۔

② إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۵

③ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۳ ص ۴۸۹

④ إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۵

⑤ الکوکب الدری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۱۶

ائمہ ثلاثہ سے ہے، لیکن مشہور قول میں ولیمہ عند الائمة الاربعہ سنت ہے، ہوالحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ قالہ المنذری۔

۲۰۰ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ جَزْءِ الْبُخَارِيِّ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ، أَخْبَرَنَا هُوَ سَيُّدُ مُسْلِمِ بْنِ مُوَمَّانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَعْطَى فِي صَدَاقِ امْرَأَةٍ مِثْلَ كَفَّتِيهِ سَوِيْقًا أَوْ تَمَرًا فَقَدْ اسْتَحْلَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ صَالِحِ بْنِ مُوَمَّانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ، مَوْجُوفًا. وَهَذَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ مُوَمَّانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كُنَّا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسْتَمْتِعُ بِالْقَبِيضَةِ، مِنَ الطَّعَامِ عَلَى مَعْنَى الْمُتَعَةِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَلَى مَعْنَى أَبِي عَاصِمٍ.

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عورت کے مہر میں مٹھی بھر ستویا کھجوریں دیں اس نے عورت کو اپنے اوپر حلال کر لیا۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث عبد الرحمن بن مہدی نے بواسطہ صالح بن رومان ابو الزبیر کے واسطہ سے حضرت جابر سے موقوف روایت کیا ہے اور اسی روایت کو ابو عاصم نے بسند صالح بن رومان ابو الزبیر حضرت جابر مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ہم زمانہ رسالت میں ایک مٹھی بھر تاج کے بدلہ میں متعہ کر لیتے تھے۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ اسکو ابن جریر نے بھی بواسطہ ابو الزبیر حضرت جابر سے اسی طرح روایت کیا ہے جیسے ابو عاصم سے مروی ہے۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۵) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۱۰) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۵۵/۳)

جس شخص نے اپنی بیوی کے مہر میں ایک مٹھی سونق یا تمر دیا اس نے اس عورت کو اپنے لئے حلال کر لیا، یہ یا تو مہر معجل پر محمول ہے اور یا متعہ پر محمول ہے جیسا کہ آنے والی روایت میں اس کی تصریح ہے کہ متعہ میں اس طرح ہوتا تھا اور متعہ منسوخ ہو چکا لہذا یہ بھی ہوالحدیث أخرجه ایضا احمد والدارقطنی والبیہقی قالہ المنہل ۱۔

۳۱۔ بَابُ فِي التَّزْوِيجِ عَلَى الْعَمَلِ يَعْمَلُ

شوہر بیوی کی خدمت کرے اس کو مہر قرار دے کر شادی کرنے کے بیان میں

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ: جس مسئلہ پر مصنف ترجمہ قائم کر رہے ہیں وہ اختلافی ہے حنفیہ کے نزدیک مہر کا مال ہونا ضروری ہے خدمت زوجہ وغیرہ کو مہر قرار نہیں دیا جاسکتا، اور امام شافعی و احمد کے نزدیک خدمت زوجہ مثلاً تعلیم صناعیت یا تعلیم علوم شرعیہ ایسی تعلیم جس پر اجرت لینی جائز ہے اس کو مہر قرار دینا جائز ہے لیکن تعلیم قرآن پر اجرت لینا امام احمد کے نزدیک ان کے مشہور قول کے مطابق جائز نہیں اسی لئے ان کے نزدیک تزویج علی تعلیم القرآن جائز نہیں ہاں امام شافعی کے نزدیک اخذ الاجرة علی تعلیم القرآن جائز ہے لہذا ان کے نزدیک اس پر تزویج بھی جائز ہے کما فی حدیث الباب۔

۲۱۱۱- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي خَازِمٍ رِثْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ امْرَأَةٌ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي قَدْ وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ، فَقَامَتْ وَبَيْنَا طَوْلًا، فَقَامَ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَوِّجْنِيهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُضِدُّهَا بِهَا؟» فَقَالَ: مَا عِنْدِي إِلَّا إِزَارِي هَذَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا إِزَارَتَكَ جَلَسَتْ وَلَا إِزَارَ لَكَ فَالتَّمُشُ شَيْئًا» قَالَ: لَا أَجِدُ شَيْئًا، قَالَ: «فَالْتَمِشْ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ» فَالتَّمِشَ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَهَلْ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ؟» قَالَ: نَعَمْ سُورَةُ كَذَا وَسُورَةُ كَذَا السُّورِ مِمَّا هَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ رَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ».

ترجمہ حضرت سہل بن سعد ساعدی سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے اپنی جان آپ ﷺ کو عطیہ کر دی۔ آپ ﷺ خاموش رہے، وہ (جواب کے انتظار میں) بہت دیر تک کھڑی رہی۔ پھر ایک شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر آپ ﷺ کو اسکی ضرورت نہیں ہے تو اس سے میرا نکاح کر دیجئے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا تیرے پاس اس کو میرے دینے کیلئے کچھ ہے؟ اس نے کہا: میرے پاس اس شلو اور کے سوا کچھ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تو اس کو اپنی لنگی دیدے گا تو کیا تو ننگا بیٹھا رہے گا؟ جا کوئی چیز ڈھونڈ لا۔ وہ بولا: میرے پاس کچھ نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جا ڈھونڈ لا اگرچہ لوہے کی ایک انگوٹھی ہی کیوں نہ ہو۔ اس نے ڈھونڈا مگر اس کو کچھ نہ ملا۔ تو رسول اکرم ﷺ نے اس سے پوچھا: کیا تجھے قرآن کا کچھ حصہ یاد ہے؟ اس نے کہا: ہاں مجھ کو فلاں فلاں سورت یاد ہے (اس نے مختلف سورتوں کے نام لیے)۔ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: میں نے اس قرآن کے سبب جو تجھ کو یاد ہے تیرا نکاح اس عورت سے کر دیا۔

شرح الحدیث مضمون حدیث واضح ہے محتاج بیان نہیں اس عورت کے نام میں اختلاف ہے، حافظؒ تو فرماتے ہیں نلم أقف علی اسمہا لیکن بعض دوسرے شرح نے کہا ہے کہ ان کا نام خولہ بنت حکیم یا ام شریک ہے۔^①

قَالَ: «فَالْتَمِشْ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ»: اس حدیث سے شافعیہ نے لبس خاتم حدید کے جواز پر استدلال کیا ہے لیکن خود حافظؒ فرماتے ہیں: وَلَا حَاجَةَ فِيهِ اسلئے کہ جواز اتحاد سے جواز لبس لازم نہیں آتا کیونکہ اس کی منفعت لبس میں منحصر نہیں ہے بلکہ انتفاع بالقیمۃ بھی مقصود ہو سکتا ہے۔^②

خاتم حدید میں مذاہب علماء: أوجز میں لکھا ہے شافعیہ کا صحیح قول یہی ہے کہ خاتم حدید مکروہ نہیں امام نوویؒ

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۲۰۶

② فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱۰ ص ۳۲۳

فرماتے ہیں: والحدیث الوارد فی النہی ضعیف، اس کے بعد اوجز^① میں حنابلہ اور مالکیہ کا مذہب کرہت لکھا ہے جیسا کہ ان کی کتابوں میں اس کی تصریح ہے، اسی طرح خاتم نحاس اور حاص میں بھی یہی اختلاف ہے کہ صرف شافعیہ کے یہاں مکروہ نہیں دوسرے ائمہ کے نزدیک مکروہ ہے، اسی طرح حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ فہم کے علاوہ حدید اور نحاس وغیرہ کے ساتھ بتخمہ مکروہ ہے للرجال والنساء جمیعاً، جس کی دلیل وہ حدیث بریزہ ہے جو ابو داؤد کتاب الخاتم میں آرہی ہے: «أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ شَبَبٍ، فَقَالَ لَهُ: «مَا لِي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ الْأَضْيَانِ» فَبَطَرَحَهُ، ثُمَّ جَاءَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ، فَقَالَ: «مَا لِي أَرَى عَلَيْكَ جِلْبَةً أَهْلِ النَّارِ»، اور پھر اخیر میں ہے «أَتُحَدِّثُكَ مِنْ وَبَرِي، وَلَا تُؤْتِمُّهُ وَمِنْ قَالَا»^②، وأخرجه الترمذی ایضاً فی آخر کتاب اللباس وقال: هذا حدیث غریب.

قَدْ رَوَّجَتْهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ: بِمَا مَعَكَ مِثْلُ «بَاءُ» حَنْفِيَّةُ كَيْفَ هِيَ عِنْدَ قُرْآنِ كَرِيمِ كِي جَوْ عَظِيمِ نَعْتِ تَمِ كُو حَاصِلِ هِيَ اس وَجْهَ سَ تَمَّهَارِ نَكَاخِ اس سَ كِيَا جَاتَا هِيَ اَوْر شَافِعِيَّةِ كَ زَوْدِي كِ لِّلْعَوْضِ۔ يَكِي جَوَابِ هِيَ حَنْفِيَّةِ كِي طَرَفِ سَ اس حَدِيثِ كَا اَوْر دُوسَرِي بَاتِ يِهْ هِيَ كَہْ يِهْ حَدِيثِ اِسْنِ ظَاهِرِ كَ اَعْتِبَارِ سَ بِالِاتِّفَاقِ مَتْرُوكِ هِيَ اِسْلَمُ كَ سُوْرَةِ مِّنَ الْقُرْآنِ كَا مَهْرُ هَوْنَا كَسِي كَ زَوْدِي كِ بَهِ صَحِيحِ نَحِيْثِ اَوْر اس مِثْلِ تَعْلِيْمِ قُرْآنِ كَا ذَكَرَ هِيَ نَحِيْثِ جِسْ پَر شَافِعِيَّةِ اِسْكُو مَحْمُولِ كَرْتِ هِي، اَوْر اِيَكِ جَوَابِ وَهْ هِيَ جَوَا كَ كِتَابِ مِثْلِ مَحْمُولِ سَ مَقْبُولِ هِيَ وَالْحَدِيثُ اَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ:

٢١١٢ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي حَفْصٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي إِبرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، عَنِ الْحُجَّاجِ بْنِ الْحُجَّاجِ الْبَاهِلِيِّ، عَنْ عَسْبِلٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، نَحْوَ هَذِهِ الْقِصَّةِ لَمْ يَذْكُرِ الْإِسْرَافَ وَالْخَاتَمَ، فَقَالَ: «مَا تَحْفَظُ مِنَ الْقُرْآنِ؟» قَالَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ أَوَّلُ آيَتِهَا، قَالَ: فَقَدْ قَرَأْتَهَا عَشْرِينَ آيَةً، وَهِيَ أَمْوَأَتُكَ.

سُجَّحِ حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی طرح کا قصہ مذکور ہے لیکن اس میں شلوار اور انگلی کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس میں یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے اس شخص سے پوچھا کہ تجھے کتنا قرآن یاد ہے؟ اس نے کہا: سورت البقرہ یا جو اس سے ملی ہوئی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جا اس کو میں آیتیں سکھاؤں اور اب یہ تیری بیوی ہے۔

٢١١٣ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَبِي الزُّرَّعَاءِ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، عَنْ مَكْحُولٍ، نَحْوَ خَبَرِ سَهْلٍ، قَالَ: وَكَانَ مَكْحُولٌ يَقُولُ: لَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سُجَّحِ مکحول سے بھی حضرت سہل کی طرح مروی ہے محمد بن راشد کہتے ہیں کہ مکحول کہا کرتے تھے کہ رسول اکرم ﷺ کے بعد اب کسی کے لیے یہ (یعنی بلا مہر نکاح) جائز نہیں ہے۔

شرح صحيح البخاري - الوكالة (٢١٨٧) صحيح البخاري - فضائل القرآن (٤٧٤١) صحيح البخاري - فضائل القرآن (٤٧٤٢) صحيح البخاري - النكاح (٤٧٩٩) صحيح البخاري - النكاح (٤٨٢٩) صحيح البخاري - النكاح (٤٨٣٣) صحيح البخاري - النكاح (٤٨٣٩) صحيح البخاري - النكاح (٤٨٤٢) صحيح البخاري - النكاح (٤٨٤٧) صحيح البخاري - النكاح (٤٨٥٤) صحيح البخاري - النكاح (٤٨٥٥) صحيح البخاري - اللباس (٥٥٣٣) صحيح مسلم - النكاح (١٤٢٥) جامع الترمذي - النكاح (١١١٤) جامع الترمذي - النكاح (١١١٤) سنن النسائي - النكاح (٣٢٠٠) سنن النسائي - النكاح (٣٢٨٠) سنن النسائي - النكاح (٣٣٥٩) سنن أبي داود - النكاح (٢١١١) سنن ابن ماجه - النكاح (١٨٨٩) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٣٠/٥) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٣٦/٥) موطأ مالك - النكاح (١١١٨) سنن الدارمي - النكاح (٢٢٠١)

٣٢ - بَابُ لِمَنْ تَزَوَّجَ وَلَمْ يُسَمِّرْ صَدَاقًا حَتَّى مَاتَ

کوئی شخص جب بلا تعیین مہر نکاح کرے اور اس کی وفات ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

٢١١٤ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ قُرَاسٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ سُرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، فِي رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَمَاتَ عَنْهَا، وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا وَلَمْ يَقْرَضْ لَهَا الصَّدَاقَ، فَقَالَ: لَهَا الصَّدَاقُ كَامِلًا، وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ، وَلَهَا الْمِيرَاثُ، فَقَالَ مَعْقِلُ بْنُ سَيْثَانَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَضَى بِهِ فِي بَرٍّ وَاشْتَقِي».

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے ایک عورت کے ساتھ نکاح کیا اور مر گیا۔ اس نے نہ اس عورت کے ساتھ صحبت کی اور نہ اس کا مہر ٹھہرایا تو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا: اس عورت کو پورا مہر ملے گا اور اس پر عدت لازم ہے اور مرنے والے شوہر کے مال میں اس کو وراثت ملے گی۔ تو معقل بن سنان نے کہا کہ میں رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ ﷺ نے بھی بروحیت و اشتق کے معاملہ میں ایسا ہی فیصلہ فرمایا تھا۔

٢١١٥ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، وَابْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَسَاقِي عُثْمَانَ، وَثَلَّةَ.

جس طرح گزشتہ روایت شعبی نے عن سُرُوقٍ عن عبد اللہ نقل کی ہے ویسے ہی ابراہیم نے عن علقمہ عن عبد اللہ کی سند سے عثمان راوی نے گزشتہ حدیث کی طرح روایت نقل کی ہے۔

شرح الأحادیث: اس باب کے تحت مصنف نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی یہ حدیث ذکر فرمائی ہے کہ ان سے یہ سوال کیا گیا ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا نکاح کے کچھ روز بعد اس کا انتقال ہو گیا اور انحالیکہ اسکی طرف سے نہ دخول پایا گیا نہ تسمیہ مہر تو ایسی صورت میں اس متوفی عنہا زوجہ کیلئے کیا ہوگا، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے یہ سوال سائل نے بار بار کیا وہ اس مسئلہ میں غور کرتے رہے ایک ماہ غور و خوض کے بعد انہوں نے یہ جواب دیا: لَهَا الصَّدَاقُ كَامِلًا، وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ، وَلَهَا الْمِيرَاثُ۔

مسئله الباب میں مذاہب ائمہ: مسئلہ مختلف فیہ ہے امام ابو حنیفہؒ و احمدؒ کا مذہب تو یہی ہے اور امام مالکؒ فرماتے ہیں اس صورت میں اس عورت کیلئے صرف میراث ہے مہر کچھ نہیں، حضرت امام شافعیؒ کا ایک قول تو یہی ہے دوسرا قول ان سے

یہ منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: لو صح حدیث بروع لقلت بہ^۱، بذل الجہود میں ہے: قال الحاکم: قال شیخنا أبو عبد اللہ: لو حضرت الشافعی لقلت علی رؤوس الناس وقلت: قد صح الحدیث، فقل بہ^۲۔

فائدہ: جاننا چاہیے کہ اس مسئلہ کی مختلف شقوق ہیں جس کی تفصیل یہ ہے: ان طلقها قبل الدخول (والخلوۃ الصحیحیۃ فی حکم الدخول) ولم یسم لها مهرًا فلیس لها مهر بل المنة، فقط والمنعة هی الکسرة، الدرع والخمار والملحفة وان کان سمی لها المهر ولم یدخل بها حتی طلقها فحینئذ لها نصف المسمى. قال تعالیٰ: وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ^۳۔ ولو لم یسم المهر لکن دخل بها او مات عنها فلها مهر مثلها کاملاً، فالخاضل ان فی صورة الدخول او موت^۴ الزوج کمال المهر وان لم یسم المهر، وان لم یوجد الموت ولا الدخول بل الطلاق فحینئذ فی صورة التسمیۃ نصف المسمى، وفي صورة عدم التسمیۃ لا مهر مطلقاً بل المنعة فقط. (ملخصاً من مختصر القدیری)۔

امام ترمذیؒ اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں: حدیث حسن صحیح، والعمل علی هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وغيرهم، وبه يقول الثوري، وأحمد، وإسحاق وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم: علي بن أبي طالب، وزيد بن ثابت، وابن عباس، وابن عمر، إذا تزوج الرجل المرأة ولم یدخل بها ولم یفرض لها صداقاً حتی مات قالوا: لها الميراث، ولا صداق لها، وعليها العدة، وهو قول الشافعی قال: «لو ثبت حدیث بروع بنت واشق لكانت الحجة فيما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم» وروي عن الشافعی، «أنه رجع بمضموع عن هذا القول، وقال بحدیث بروع بنت واشق» اه^۵۔

۲۱۱۶- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ خِلَاسٍ، وَأَبِي حَسَّانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ، أَيْ بِي رَجُلٍ بِهَذَا الْحَبَرِ، قَالَ: فَاتَّخَلَّفُوا إِلَيْهِ، شَهْرًا - أَوْ قَالَ: - مَرَاتٍ، قَالَ: فَإِنِّي أَقُولُ فِيهَا إِنَّ لَهَا صَدَاقًا كَصَدَاقِ نِسَائِهَا، لَا وَكَسْ، وَلَا شَطَطَ، وَإِنَّ لَهَا الْمِيرَاثَ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ، فَإِنْ يَكُ

① سمعت الشافعی يقول: إن صح حدیث بروع بنت واشق به قلت به. (المستدرک علی الصحیحین للحاکم - ج ۲ ص ۱۹۶) وفي تلخیص

الجیر: وقال الشافعی: لا أحفظه من وجه یثبت مثله، وقال: لو ثبت حدیث بروع لقلت به. (تلخیص الجیر - ج ۳ ص ۳۸۸)

② المستدرک علی الصحیحین للحاکم - ج ۲ ص ۱۹۶، بذل الجہود فی حل أبی داود - ج ۱ ص ۱۴۳

③ اور اگر طلاق دو انکو ہاتھ لگانے سے پہلے اور ٹھہرا چکے تھے تم ان کیلئے مہر تو لازم ہو آؤ اس کا کہ تم مقرر کر چکے تھے (سورۃ البقرۃ ۲۳۷)

④ اس کے بارے میں فقہاء نے یہ لکھیے لکھا ہے (کما فی الکوکب الدمی - ج ۲ ص ۲۴۶): الموت منه للشيء موت شئني کو اس کی انتہاء وکمال کو پہنچا نیوالی ہے یعنی انسان کا کسی حال و صفت پر مرنا یہ اس صفت کا کمال ہے تو جب زوج کا انتقال زوج ہو نیکی صفت کے ساتھ ہو تو یہ صفت تزوج و نکاح کا کمال ہو، پس جب نکاح لینی صفت کمال کیساتھ پایا گیا تو اس صورت میں مہر بھی کاملاً ہی واجب ہو گا، ۱۲۔

⑤ جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء فی الرجل یتزوج المرأة لموت عنها قبل أن یفرض لها ۱۱۴۵

صَوَابًا، فَمَنْ اللَّهُ وَإِنْ يَكُنْ خَطَا فَمَنْي وَمِنْ الشَّيْطَانِ، وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ بَرِيكَانِ، فَقَامَ نَاسٌ مِنْ أَشْجَعٍ فِيهِمْ الْجَرَّاحُ، وَأَبُو سَيَّانٍ، فَقَالُوا: يَا ابْنَ مَسْعُودٍ نَحْنُ نَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَاهَا فَيَتَأْتِي بِرُوعٍ يَسْتِ وَأَشْيَقُ وَإِنْ رُذِّجَهَا هَلَالٌ بَنُ مُرَّةَ الْأَشْجَعِيِّ كَمَا قَضَيْتَ قَالَ: فَقَرِخَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَرَحًا شَدِيدًا حِينَ وَافَقَ قَضَاؤُهُ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

شرح

عبد اللہ بن عتبہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے پاس ایک شخص کا مسئلہ لایا گیا جس کا ذکر گزشتہ روایت میں گزرا۔ عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ قبیلہ اشجع کے لوگ ایک مہینہ تک حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس اس مسئلہ کے متعلق آتے رہے یا راوی نے کہا کہ قبیلہ اشجع کے لوگ عبد اللہ بن مسعود کے پاس بہت دفعہ اس مسئلہ کے حل کیلئے آتے رہے (لیکن عبد اللہ بن مسعود نے ان کے مسئلہ کا جواب نہیں دیا اور ایک مہینہ تک اس مسئلہ میں غور و خوض اور اجتہاد فرماتے رہے پھر ایک مہینہ کے بعد) حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا: میں اس مسئلہ میں اپنے اجتہاد سے کہتا ہوں کہ اس عورت کو مہر مثل ملے گا نہ اس میں کمی ہوگی نہ زیادتی اور اس عورت کو اپنے شوہر کی میراث میں سے حصہ ملے گا نیز اس عورت پر عدت کرنا لازم ہوگی۔ اگر میرا یہ فیصلہ درست ہے تو اللہ پاک کی توفیق سے یہ بات ہوئی ہے اور اگر یہ فیصلہ غلط ہے تو اس میں میرے علم کی کمی کی وجہ سے اور شیطان کی طرف سے یہ غلطی ہوئی اللہ اور اس کا رسول اس غلطی سے بری ہیں۔ چنانچہ قبیلہ اشجع کے کچھ لوگ کھڑے ہوئے جن میں جراح اشجعی اور ابوسنان اشجعی شامل تھے انہوں نے کہا: اے ابن مسعود! ہم گواہی دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے قبیلہ کی ایک عورت بروع بنت واشق کے متعلق یہی فیصلہ سنایا تھا جو فیصلہ آپ نے سنایا ہے، ان بروع کے شوہر ہلال بن امیہ اشجعی تھے۔ عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نے انتہائی خوشی منائی کیونکہ ان کا فیصلہ رسول اللہ ﷺ کے فیصلے کے موافق ہو گیا تھا۔

شرح

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۴۵) سنن النسائي - النکاح (۲۳۵۵) سنن النسائي - النکاح (۳۳۵۶) سنن النسائي - النکاح (۳۳۵۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۲۴) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۱۴) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۹۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۴۶)

۲۱۱۷

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ الدُّهْلِيُّ، وَلِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، قَالَ مُحَمَّدٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَصْبَغِ الْجَزْرِيُّ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ خَالِدِ بْنِ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنْبَسَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ: «أَتَرْضَى أَنْ أُزَوِّجَكَ لِفُلَانَةٍ؟» قَالَ: نَعَمْ، وَقَالَ لِلْمَرْأَةِ: «أَتَرْضَيْنِ أَنْ أُزَوِّجَكَ لِفُلَانَةٍ؟» قَالَتْ: نَعَمْ، فَرُزِّجَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ فَدْخَلَ بِهَا الرَّجُلُ وَلَمْ يُفْرِضْ لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ يُعْطِهَا شَيْئًا وَكَانَ يَشْهَدُ الْخَدِيْبِيَّةُ وَكَانَ مِنْ شُهَدَاءِ الْخَدِيْبِيَّةِ لَهُ سَهْمٌ بِحَبِيْرَةٍ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجَنِي لِفُلَانَةٍ، وَلَمْ أَفْرِضْ لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ أُعْطِهَا شَيْئًا، وَإِنِّي أَشْهَدُ كُمْ أَنِّي أُعْطِيتُهَا مِنْ صَدَاقِهَا سَهْمِي بِحَبِيْرَةٍ، فَأَخَذَتْ سَهْمًا قَبْلَ عَتَّةَ بِمِائَةِ أَلْفٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَزَادَ عُمَرُ [بْنُ الْخَطَّابِ،

وَحَدِيثُهُ أَكْمَرُ ۱ [أَبُو الْأَوَّلِ الْحَدِيثِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ النِّكَاحِ أَيْسَرُهُ»، وَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلرَّجُلِ لِمَ سَأَلَ مَتْنًا. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يُخَافُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَدِيثُ مُلَوَّنًا لِأَنَّ الْأَمْرَ عَلَى غَيْرِ هَذَا.

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک شخص سے پوچھا کہ کیا تو راضی ہے کہ میں تیرا نکاح فلاں عورت سے کر دوں؟ اس نے کہا: جی میں راضی ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے ایک عورت سے پوچھا کہ کیا تو فلاں شخص سے نکاح کرنے پر راضی ہے؟ اس نے کہا: جی میں راضی ہوں۔ اسکے بعد آپ ﷺ نے دونوں کا نکاح کر دیا۔ پھر اس شخص نے اپنی بیوی سے صحبت کی لیکن اس کا بہر مقرر نہ کیا اور نہ اس کو کوئی چیز دی۔ وہ شخص جنگ حدیبیہ میں شریک تھا اور جو شخص جنگ حدیبیہ میں شریک تھا اس کیلئے غنائم خیر میں حصہ تھا۔ جب وہ شخص مرنے لگا تو اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا نکاح فلاں عورت سے کیا تھا لیکن میں نے نہ اس کا بہر مقرر کیا اور نہ اس کو کوئی چیز دی اب میں تم کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ میں نے اس عورت کو اپنا وہ حصہ دے دیا ہے جو خیر سے ملنے والا ہے۔ چنانچہ اس عورت نے اس کا وہ حصہ لے کر ایک لاکھ درہم میں فروخت کیا۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ اساذ عمر نے آغاز حدیث میں یہ اضافہ کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہترین نکاح وہ ہے جو آسان ہو، نیز اس کی روایت میں ہجیل کے بجائے للرجل ہے، پھر حسب سابق روایت بیان کی۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ روایت ملحق ہو گئی ہے کیونکہ شریعت کا حکم اس کے موافق نہیں ہے (اس صحابی نے مرض الوفا میں مہر سے زائد وارث کو وصیت کی ہے اور لا وصیۃ لوالہد)۔

شرح الحدیث: وَكَانَ مَنْ شَهِدَ الْحَدِيثَ لَكُمْ سَمِعَهُمْ وَخَبَرَهُمْ: راوی کہتا ہے جو لوگ غزوہ حدیبیہ میں شریک تھے ان کیلئے غنائم خیر میں سہم یعنی حصہ تھا میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ غزوہ خیر غزوہ حدیبیہ کے فوراً بعد پیش آیا اور اس میں تمام وہ صحابہ شریک ہوئے جو حدیبیہ میں آپ ﷺ کے ساتھ تھے، یہ بات روایات اور تاریخ میں مشہور ہے۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَزَادَ جَمْعُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَحَدِيثُهُ أَكْمَرُ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ النِّكَاحِ أَيْسَرُهُ»: عمر سے مراد مصنف کے اساذ ہیں جو سند میں مذکور ہیں یعنی مصنف کے دوسرے اساذ محمد بن یحییٰ نے یہ زیادتی اس حدیث میں ذکر نہیں کی بلکہ عمر نے کی۔

الحدیث فی غیر محلہ: یہ حدیث مرفوع خیر النکاح ايسرہ، یہاں ابو داؤد کے اس باب میں تی غیر محلہ ہے اور جو حدیث غیر محل میں ہوتی ہے اس کا تلاش کرنا بہت مشکل ہوتا ہے اسی لئے ہم نے اس پر تنبیہ کی، جو مضامین غیر مظان میں ہوتے ہیں اور بہت سے ہوتے ہیں ان کا دریافت کرنا اور تلاش کرنا کارسے دارد۔

۳۳۔ باب فی خطبۃ النکاح

خطبہ نکاح کے بیان میں

۲۱۸۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ فِي النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ، ح. وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْكُتَيْبِيُّ، الْمُعْتَمَدُ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، وَأَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: "عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةَ الْحَاجَةِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا {وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا} {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى تَقْتَرِبَ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ} {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا} يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا" {لَمْ يَقُلْ مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ، أَنْ.

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ضرورت کے موقع پر اور دیگر مواقع پر خطبہ پڑھنا سکھایا۔ محمد بن سلیمان انباری کی سند متصل سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ہم کو حاجت کا خطبہ سکھایا (اور وہ یہ ہے) الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، (ترجمہ) یعنی تمام خوبیوں کا سرچشمہ اللہ کی ذات بابرکت ہے ہم اس سے مدد چاہتے ہیں اور اس سے مغفرت کے طلب گار ہیں اور اپنے نفس کی برائیوں سے اسی کی پناہ چاہتے ہیں جس کو اللہ نے سیدھی راہ دکھائی اس کو گمراہ کرنے والا کوئی نہیں اور جس کو گمراہ کر دے اس کو سیدھی راہ دکھانے والا کوئی نہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جس کے وسیلہ سے تم آپس میں مانگتے ہو اور رشتوں ناتوں کے توڑنے سے ڈرو بے شک اللہ تمہاری نگرانی کر رہا ہے۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تم کو

① اور ڈرتے رہو اللہ سے جس کے واسطے سوال کرتے ہو آپس میں اور خبردار رہو قربت والوں سے بیشک اللہ تم پر نگہبان ہے (سورۃ النساء ۱)

② اے ایمان والو ڈرتے رہو اللہ سے جیسا چاہیے اس سے ڈرنا اور نہ مریو مگر مسلمان (سورۃ آل عمران ۱۰۲)

③ اے ایمان والو ڈرتے رہو اللہ سے اور کہو بات سیدھی کہ سنو اور دے تمہارے واسطے تمہارے کام اور بخش دے تم کو تمہارے گناہ اور جو کوئی کہنے پر

چلا اللہ کے اور اس کے رسول کے اس نے پائی بڑی مراد (سورۃ الاحزاب ۷۰-۷۱)

ہرگز موت نہ آئے مگر اس حال میں کہ تم مسلمان ہو۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور انصاف کی بات کہو وہ تمہارے تمام کاموں کو درست کر دے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔ اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی بلاشبہ اس نے بڑی کامیابی حاصل کی۔ محمد بن سلیمان نے (اپنی روایت میں الحمد سے پہلے) لفظ اَنْ ذکر نہیں کیا۔

۲۱۱۹

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا عُمَرَانُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَبْدِ رَيْهِ، عَنْ أَبِي عِيَّاضٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَشَهَّدَ ذَكَرَ نَحْوَهُ وَقَالَ: بَعْدَ قَوْلِهِ: «وَرَسُولُهُ»: «أُرْسِلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ابْنِ يَدَيِ السَّاعَةِ، مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ، وَمَنْ يَعُصِمْهَا فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ وَلَا يَضُرُّ اللَّهَ شَيْئًا».

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خطبہ پڑھتے تھے آگے زاوی نے گزشتہ روایت کی طرح بیان کیا۔ اور وہ رسول اللہ کے بعد اُرسِلَهُ بِالْحَقِّ کا اضافہ کیا (ترجمہ) اللہ نے اپنے رسول کو حق کے ساتھ مبعوث کیا (جنت کی) خوشخبری سنانے والا اور (دوزخ سے) ڈرانے والا بنا کر، جس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کی اس نے ہدایت پائی اور جس نے نافرمانی کی اس نے اپنا ہی نقصان کیا اور وہ اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکے گا۔

تحقیق

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۵) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۰۴) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۱۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۹۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۹۳/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۳۲/۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۰۲)

شرح الأحادیث

حاجت سے مراد بظاہر حاجت نکاح ہے اور ایک دوسری روایت میں ہے: فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ فِي النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ جس سے شافعیہ کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک خطبہ جس طرح عقد نکاح کیلئے مسنون ہے اسی طرح عقد بیع وغیرہ دیگر عقود میں بھی مسنون ہے، کذا فی المنہل •

آگے روایت میں تشہد کے بعد اس طرح ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ { حالانکہ مشہور قرائت اس طرح نہیں ہے بلکہ یہ ہے: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً } وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ، یہ روایت ترمذی میں بھی ہے اس میں تشہد کے بعد اس طرح ہے: وَيَقْرَأُ ثَلَاثَ آيَاتٍ قَالَ عَبَّسَ: فَقَسَرَهُ لَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ: { اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى تُفْقِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ }، { وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا }، { اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا }، پوری آیت تو ترمذی شریف کی روایت میں بھی نہیں ہے، لیکن جتنی مذکور ہے وہ مانی المصحف کے مطابق ہے بخلاف ابوداؤد کے کہ اس میں ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ، اس پر ہندل المجہود میں ملا

علی قارئی سے یہ نقل کیا ہے: ہیکذا فی نسخ النشاکة والأذکار وتیسیر الوصول إلى جامع الأصول وبعض نسخ الحصن، پھر آگے یہ ہے علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں: ممکن ہے مصنف ابن مسعودؓ میں اسی طرح ہو، پھر اس کے بعد حضرت تحریر فرماتے ہیں: اولیٰ اور مناسب یہ ہے کہ خطبہ میں آیت کو قرأت متواترہ کے موافق ہی پڑھنا چاہیے۔

یہ پہلے گزر چکا کہ خطبہ نکاح مسنون ہے شرط نہیں حافظؒ فرماتے ہیں: وقد شرطه فی النکاح بعض أهل الظاهر وهو شاذ (بذل) اور امام ترمذیؒ خطبہ نکاح کی حدیث ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: وقد قال أهل العلم: إن النکاح جائز بغیر خطبہ، وهو قول مشفیان الثوری، وغیرہ من أهل العلم۔

خطبہ النکاح کی روایات: اسکے بعد جانا چاہیے کہ خطبہ النکاح کی حدیث صحیحین میں سے کسی ایک میں نہیں ہے، البتہ امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب ضرور قائم کیا ہے: بہاثب الخطبہ، مگر اس میں حدیث خطبہ کی خرج نہیں کی، حافظؒ فرماتے ہیں: وورد فی تفسیر خطبہ النکاح أحادیث من أشهر ما أخرجه أصحاب السنن وصححه أبو عوانة وابن حبان عن ابن مسعود مرفوعاً، اور پھر حافظؒ نے وہی حدیث ذکر کی جو یہاں ابوداؤد میں ہے، اور امام طحاویؒ نے شرح مشکل الآثار میں کسی قدر اہتمام سے اس سلسلہ کی متعدد روایات کی خرج فرمائی ہے انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ کے علاوہ ابن عباسؓ اور ایک اور صحابی یعنی ابی بکر بن شریط کی روایات ذکر کی ہیں۔

فائدہ: خطبہ نکاح کلام پاک کی تین آیات پر مشتمل ہے جن میں ہر ایک کی ابتداء امر بالتقویٰ سے ہے یَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ، یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا، خطبہ مسنونہ کا یہ اسلوب قابل غور اور توجہ ہے چونکہ نکاح سے آدمی کی گویا ایک مستقل زندگی شروع ہوتی ہے اور نکاح امت کا وہ ذریعہ ہے اس لئے خاص طور سے نکاح کی ابتداء میں تقویٰ و طہارت کی تعلیم فرمائی گئی ہے تاکہ یہ نکاح اقیام کے وجود میں آئے گا ذریعہ ہو، نیز یہ کہ بیاہ شادیوں میں لگ کر آدمی تعیش اور لہو و لعب میں مبتلا نہ ہو جائے ہو اللہ الموفق۔

۲۱۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا بَدَلُ بْنُ الشَّكْرِ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ أَيْحَى شُعْبَةَ الرَّازِيِّ، عَنْ إسماعيل بن إبراهيم، عَنْ رجل، مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ، قَالَ: «عَطَّبْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَامَةً بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَأَنكَحَنِي مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَشَهَّدَ».

اسماعیل بن ابراہیم، بنی سلیم کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی

ترجمہ

۱ بدل المصنوع فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۴۸-۱۴۹

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۰۲، بدل المصنوع فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۴۶

۳ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۰۲

۴ شرح مشکل الآثار رقم الأحادیث ۱-۵ ج ۱ ص ۶-۸ (مؤسسة الرسالة الطبعة: الأولى - ۱۴۱۵ھ)

خدمت میں امامہ بنت عبد المطلب سے نکاح کا پیغام دیا، پس آپ ﷺ نے میرا ان سے نکاح کر دیا بغیر خطبہ پڑھے۔

شرح حدیث

رجل سے مراد عباد بن شیبان السلمي ہے کما فی تہذیب التہذیب^①، اس حدیث میں خطبہ کا ذکر نہیں ہے، عباد بن شیبان کہتے ہیں: میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں امامہ بنت عبد المطلب سے پیغام نکاح بھیجا تو آپ نے بغیر خطبہ کے میرا ان سے نکاح کر دیا، معلوم ہوا کہ خطبہ نکاح ضروری نہیں۔

تنبیہ: یہ امامہ بنت عبد المطلب دراصل بنت ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب ہیں یہاں حدیث میں انکی نسبت جدا علی کی طرف کر دی گئی ہے کذا فی البذل^② لہذا یہ حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی کی بیٹی ہوئیں، صاحب منہل^③ نے بھی یہی لکھا ہے، اور صاحب عون العبود نے لکھا ہے عمته صلی اللہ علیہ وسلم^④، گویا ان کے نزدیک عبد المطلب کی طرف انکی نسبت حقیقی ہے نہ یہ کہ جدا علی کی طرف نسبت ہے، لیکن یہ حافظ دغیرہ کے کلام کے خلاف ہے، لہذا اسکو صاحب عون کا وہم ہی کہا جائیگا، نیز صحیح یہ ہے کہ آپ ﷺ کی عمات میں حضرت صفیہ بنت عبد المطلب کے علاوہ کوئی مشرف باسلام نہیں ہوئی تو اختلاف ملت کی صورت میں نکاح کیسے ہو سکتا ہے۔

اسکے بعد مختصر مندرجہ میں یہ ملاوہ الحدیث أخرجه البخاری فی تاریخہ الکبیر و ذکر الاختلاف فیہ و ذکر فی بعضہما عظیمت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمته، و فی بعضہما الا انک حک امامہ بنت ربیعہ بن الحارث، اور اسکے حاشیہ میں شیخ احمد محمد شاکر لکھتے ہیں کہ یہ حدیث بیہقی کی سنن کبریٰ^⑤ میں بھی ہے اور ان کی تحقیق یہی ہے کہ یہ امامہ بنت ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب ہی ہیں، بعض روایات میں ان کو جدا علی کی طرف منسوب کر دیا گیا۔

۳۴۔ ثابت فی ترویج الصغاری

نابالغ لڑکیوں کے نکاح کے جواز کے بیان میں

حَدَّثَنَا شَلَوْنَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَأَبُو كَامِلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بَيْتٌ سَبْعٌ». قَالَ شَلَوْنَانُ: أَوْ سِتٌّ وَتَحَلَّى بِأَنَا بَيْتٌ سَبْعٌ»
اما عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے نکاح کیا جبکہ میری عمر سات سال کی تھی۔

① عن رجل من بني سليم. هو: عباد بن شيبان السلمي (تہذیب التہذیب - ج ۱۲ ص ۳۶۲)

② بذل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱۰ ص ۱۵۲

③ فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب المرود - ج ۲ ص ۳۱۳

④ عون المعبود علی سنن أبي داود - ج ۶ ص ۱۵۶

⑤ السنن الکبری للبیہقی کتاب النکاح باب من لم یزد علی عقد النکاح ۱۳۸۲۵ - ج ۷ ص ۲۳۸

سليمان بن حرب کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: میری عمر سات سال یا چھ سال کی تھی اور رسول اللہ ﷺ نے جب مجھ سے رخصتی فرمائی اس وقت میری عمر نو سال کی تھی۔

صحیح البخاری - المناقب (۳۶۸۱) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۰) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۱) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۲۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۵۵) سنن النسائي - النکاح (۳۲۵۶) سنن النسائي - النکاح (۳۲۵۷) سنن النسائي - النکاح (۳۲۵۸) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۸) سنن النسائي - النکاح (۳۳۷۹) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۲۱) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۷۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۱۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۸۰/۶) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۶۱)

آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے نکاح ایک قول کی بناء پر موت خدیجہ کے بعد قبل ہجرت، ہجرت والے سال فرمایا اور رخصتی شوال ۱ء میں ہوئی، دوسرا قول یہ ہے کہ ۲ء میں۔

اس حدیث سے ترجمۃ الباب یعنی تزویج الصغیر ثابت ہو گیا کہ حضرت عائشہؓ کا نکاح ان کے والد نے چھ سال کی عمر میں کیا۔

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ: تزویج الصغیر کے مسئلہ میں اختلاف ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ صغیر اگر باکرہ ہے اس کی تزویج باپ کیلئے بالاتفاق جائز ہے اور اگر وہ صغیرہ ثیبہ ہے تو اس میں ائمہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ کے نزدیک باپ کیلئے اس کی تزویج جائز ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک ناجائز ہے اسلئے کہ بوجہ صغر کے خود اس کی اجازت معتبر نہیں، اور بوجہ ثیوبہ کے باپ کو اس پر اجبار کا حق نہیں لہذا اس کی تزویج اس کے بلوغ کے بعد ہی ہو سکتی ہے، باقی رہا مسلک حنابلہ کا سو ان کی اس میں تین روایات ہیں: عدم الجواز مطلقاً، الجواز مطلقاً، کما فی المغنی، اور تیسری روایت یہ ہے کہ اگر صغیرہ نو سال سے کم عمر کی ہے تب تو باپ کیلئے اس کی تزویج جائز ہے، اور اگر نو سال یا اس سے زائد کی ہے تب اس کی تزویج بغیر اس کی اجازت کے جائز نہیں ہے حنابلہ کا مشہور قول یہی ہے چنانچہ امام ترمذیؒ اور علامہ قطائیؒ (فی شرح البخاری) نے ان کا مسلک یہی لکھا ہے اور ذیل المآرب میں بھی اسی کو ذکر کیا ہے، امام ترمذیؒ نے حنابلہ کے اس مسلک کی دلیل بھی لکھی ہے، جامع ترمذی دیکھیے^①، گویا نو سال کی لڑکی بالغہ کے حکم میں ہے اور اس کا اذن معتبر ہے اور جو نو سال سے کم ہے وہ صغیرہ ہے اس پر باپ کو ولایت اجبار حاصل ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام احمدؒ کے نزدیک صغر بھی علت اجبار ہے وقد اشرنا الیہ فی باب الولی، وهذا غایة التنقیح لهذه المسئلة والله اعلم بالصواب، یہاں دو مذہب اور ہیں، کما فی البذل وغیرہ من الشروح، ابن شبرمہ کہتے ہیں صغیرہ کا نکاح مطلقاً ثیبہ ہو یا باکرہ جب تک وہ بالغ نہ ہو جائے باپ کیلئے جائز نہیں، اور اس کے بالمقابل حسن بصریؒ اور ابراہیم نخعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ باپ کیلئے لڑکی کا نکاح کرنا مطلقاً جائز ہے^② صغیرہ کانت أو کبیرة، بکراً أو ثیباً رضیت أو لم ترض، والحديث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ قاله المنذری۔

① جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء فی إکراه البیعة علی التزوج ۱۱۰۹

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۵۴

۳۵۔ ثابت فی النکاح عند البکر

۵۵ کنواری لڑکی (سے اگر نکاح کرے تو اس) کے پاس کتنے دن رہے؟

مقام بضم المیم بمعنی الاقامة، اور جو مقام بفتح المیم ہے وہ ظرف ہے، ترجمۃ الباب میں مصنف جو مسئلہ ذکر فرما رہے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دوسری شادی کرے پہلی زوجہ کے ہوتے ہوئے تو اب اسکی اس نئی دلہن کے پاس کتنا ٹھہرنا چاہیے؟ سو ظاہر احادیث سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر وہ نئی دلہن باکرہ ہے تو ابتداء شادی کے بعد اسکے پاس سات راتیں گزارے بلا قضا کے، یعنی ان سات راتوں میں عدل اور برابری نہ ہوگی بلکہ یہ خالص اس کا حق و حصہ ہے اور اگر وہ دلہن ثیبہ ہے تو اسکے پاس شروع میں تین روز ٹھہرے گا یعنی یہ راتیں اس کا حق ہوں گی، پھر اسکے بعد وہی عدل بین الزوجات واجب ہوگا، اور برابر کرنا ضروری ہوگا یہ باکرہ کیلئے جو سات راتیں ہیں اور ثیبہ کیلئے تین اس کو حق الزفاف للمزفوفة کہا جاتا ہے پھر بعض روایات سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ وہ دوسری بیوی جو ثیبہ ہے اگر تین راتوں پر راضی نہ ہو بلکہ وہ بھی باکرہ کی طرح شوہر سے سات ہی راتوں کا مطالبہ کرے تو ٹھیک ہے اسکے پاس بھی سات ہی راتیں قیام کرے لیکن اس دوسری صورت میں قضا واجب ہوگی یعنی پھر قدیمہ کے پاس بھی سات ہی راتیں ٹھہرے گا گویا وہ تین راتیں جو خاص اس کیلئے تھیں اس صورت میں ساقط ہو جائیں گی۔

حق الزفاف للمزفوفة میں اختلاف ائمہ: جو تشریح ہم نے بیان کی ہے امام شافعی و احمد کا مسلک ہے ظاہر احادیث کے پیش نظر، امام مالک اگرچہ شافعیہ کی طرح حق زفاف کے قائل ہیں لیکن وہ ثیبہ کے حق میں تخیر کے قائل نہیں، بلکہ ان کے نزدیک جس طرح باکرہ کیلئے سات راتیں بلا تخیر ہیں اسی طرح ثیبہ کے لئے تین راتیں بلا تخیر ہیں اس تخیر کا ذکر بعض روایات میں آتا ہے بعض میں نہیں تو گویا شافعیہ و حنابلہ کا عمل تو جملہ احادیث الباب پر ہوا اور امام مالک کے نزدیک احادیث الباب میں سے بعض پر عمل ہوا اور بعض پر نہیں، اور حضرات احناف اس حق زفاف یعنی تفصیل الجدیدة علی القدیمہ کے بالکل قائل نہیں، احناف احادیث الباب کی یہ توجیہ فرماتے ہیں کہ جن احادیث سے تفصیل الجدیدة علی القدیمہ ثابت ہو رہا ہے وہ صرف ابتداء کے اعتبار سے ہے یعنی بیہوشت (شب باشی) کی ابتداء اس نئی دلہن سے کرے، پس اگر وہ باکرہ ہے تو سات راتیں مسلسل اس کے پاس گزارے یعنی پھر بقیہ ازواج کے پاس بھی اسی طرح سات سات راتیں گزارے، اور اگر وہ دوسری ثیبہ ہے تو شروع میں اس کے پاس تین راتیں گزارے یعنی پھر اور بقیہ ازواج کے پاس اسی طرح تین تین راتیں گزارے، تو گویا ان کے نزدیک یہ تفصیل دورہ کی ابتداء کے اعتبار سے ہے مطلقاً نہیں، یعنی شب باشی کی ابتداء اس جدیدہ سے ہوگی فقط، نہ یہ کہ اتنی راتیں وہ اس کا مستقل حق ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ترجمۃ الباب میں اگرچہ مصنف نے صرف عند البکر بیان کیا لیکن مراد عند البکر و الثیب ہے کیونکہ احادیث الباب میں بکر اور ثیب دونوں کا حکم مذکور ہے، ایسے موقع پر یوں کہا کرتے ہیں کہ یہ تعبیر ”سراہیل تقيکم الخمر“ کے قبیل سے ہے یعنی ”والبرد“ احد الضدین کے ذکر پر بعض مرتبہ

اکتفاء کرتے ہیں کیونکہ ایک ضد کے ذکر سے ضد آخر کی طرف خود بخود ذہن منتقل ہو جاتا ہے۔

۲۱۲۲ حَدَّثَنَا هُذَيْفَةُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: «لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ، إِنْ شِئْتَ سَبَعْتَ لَكَ، وَإِنْ سَبَعْتَ لَكَ سَبَعْتُ لِنِسَائِي».

ترجمہ حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان سے شادی کی تو ان کے پاس تین راتیں قیام کیا پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ام سلمہ! تم اپنے قبیلہ اور خاندان والوں میں کوئی معمولی اور گھٹیا عورت نہیں ہو کہ تمہارے سبب تمہارے خاندان کی رسوائی ہو۔ اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات راتیں گزاروں تو میں اپنی دیگر بیویوں کے پاس بھی سات راتیں گزاروں گا۔

صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۶۰) سنن أبی داود - النکاح (۲۱۲۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۱۷) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۹۲/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۹۵/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۳۰۷/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۳۱۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۳۲۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۳۲۱/۶) موطأ مالک - النکاح (۱۱۲۴) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۱۰)

ترجمہ الحدیث حضرت ام سلمہ سے جب آپ ﷺ نے نکاح فرمایا تو چونکہ وہ شیبہ تھیں اس لئے آپ ﷺ ان کے پاس شروع میں تین رات ٹھہرے اور ان سے یہ فرمایا کہ تو میرے نزدیک کم مرتبہ نہیں ہے لہذا باکرہ کی طرح میں تیرے پاس شروع میں سات راتیں ٹھہر سکتا ہوں، لیکن اس تسبیح کی صورت میں ان سات راتوں کی قضا ہوگی یعنی بقیہ کے پاس میں بھی سات رات ٹھہروں گا۔

اس حدیث میں شیبہ کے حق میں تحییر مذکور ہے جس کے امام شافعی و احمد قائل ہیں، یہ بظاہر کلام مالک کے خلاف ہے لیس بک علی اہلک میں اہل سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں ایک وہ جو اوپر مذکور ہوا، دوسرا یہ کہ اس سے ام سلمہ کے گھر والے مراد ہیں، والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجہ بحالہ النذری۔

۲۱۲۳ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، وَعَلَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ هُشَيْمٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «لَمَّا أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْرَ أُمِّ سَلَمَةَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا»، زَادَ عَلَمَانُ: «وَكَانَتْ ذِيئًا وَقَالَ: حَدَّثَنِي هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ، أَخْبَرَنَا أَنَسٌ».

ترجمہ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب صفیہ کے ساتھ نکاح کیا تو آپ ﷺ تین رات ان کے پاس رہے۔ عثمان استاذ نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا کہ وہ شیبہ تھیں۔ نیز عثمان بن ابی شیبہ نے اس روایت کو معنعن کے بجائے تحدیث و اخبار کے ساتھ نقل کیا ہے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۱۲۰) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۳۶) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۷۴) صحیح البخاری - المغازی (۲۹۷۵) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۷۶) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۹۷) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۶۴) سنن

النسائي- التكاثر (٣٢٨١) سنن النسائي- التكاثر (٣٢٨٢) سنن أبي داود- التكاثر (٢١٢٣) مسند أحمد- باقي مسند المكثرين (٩٩/٣)

شرح الحدیث: اس حدیث میں ثنیہ کیلئے تخییر مذکور نہیں، مالکیہ کے پیش نظر یہی حدیث ہے، اسی لئے وہ تخییر کے قائل نہیں۔

حنفیہ کی طرف سے حدیث الباب کا جواب: اسکے بعد آپ سمجھیے کہ حضرات احناف نے اس مسئلہ میں ظاہر

حدیث کو اختیار نہیں کیا اسلئے کہ جمہور علماء ان احادیث کا جو مطلب لے رہے ہیں یہ احادیث اس میں فص اور صریح نہیں ہیں،

اور یہ عدل بین الزوجات کا مسئلہ بڑا اہم اور نازک ہے نص قطعی سے عدل کا وجوب ثابت ہے، قال تعالیٰ: وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ

تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواَهَا كَالْعِتَاقَةِ ۖ^① اسی طرح بہت سی احادیث میں عدم

تسویہ، اور ترک عدل بین الزوجات پر سخت و عیدیں وارد ہوئی ہیں اسلئے احناف نے اس احادیث الماب کو جو محتمل تھیں

احتیاطاً اس معنی پر محمول نہیں کیا جس پر یہ حضرات جمہور کو روئے ہیں بلکہ اس معنی پر محمول کیا جو شروع باب میں گزرا، امام

طحاویؒ نے جمہور کے مسلک پر ایک اشکال کیا ہے وہ یہ کہ شیعہ میں تین دن اگر اسکا اپنا حق تھے تو تسبیح کی صورت میں وہ کیوں

ساقط ہو گئے اور قضاء پورے سات دن کی کیوں ہوتی ہے؟ بلکہ تین دن مستثنیٰ کرنے کے قضا صرف حادر روز کی ہونی چاہیے تھی،

حالانکہ ایسا نہیں ہے، والحديث أخرجه البخاری و مسلم وابن ماجہ قالہ النذری۔

جَدُّنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، وَإِسْمَاعِيلُ ابْنُ عَلِيَّةَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ، عَنْ أَبِي وَفَلَاةَ، عَنْ أَنَسِ

بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «إِذَا تَزَوَّجَ الْبِكْرَ عَلَى النَّيْبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا، وَإِذَا تَزَوَّجَ النَّيْبُ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا، وَلَوْ قُلْتُ إِنَّهُ رَفَعَهُ

لَصَدَقْتُ وَلَكِنَّهُ قَالَ السُّنَّةُ كَذَلِكَ.

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ اگر تیشہ عورت (کے نکاح میں) ہوتے ہوئے جب کوئی شخص

باکرہ عورت سے نکاح کرے تو وہ اسکے پاس سات راتوں تک رہے اور جب ثیبہ (کے نکاح میں) ہوتے ہوئے ثیبہ سے نکاح

کرے تو اس کے پاس تین راتیں گزارے (اسکے بعد سب کے پاس برابر رہا کرے)۔ ابو قلابہ نے کہا: اگر میں یہ کہوں کہ

حضرت انسؓ نے اس حدیث کو مرفوعاً بیان کیا تو صحیح ہے، مگر انہوں نے کہا: یہ سنت ہے۔

صحیح البخاری - النکاح (۴۹۱۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۱۶) صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۶۱) جامع الترمذی -

النكاح (١١٣٩) سنن أبي داود - النكاح (٢١٢٤) سنن ابن ماجه - النكاح (١٩١٦) موطأ مالك - النكاح (١١٢٤) سنن الدارمي - النكاح (٢٢٠٩)

۱ اور تم ہر گز برابر نہ رکھ سکو گے عورتوں کو اگرچہ اسکی حرم کرو سوا بالکل بھری نہ جاوے کہ نفل رکھو ایک عورت کو جیسے اور میں نکلتی (سورۃ النساء ۱۲۹)

② شرح معانی الآثار - ج ۲ ص ۲۹

٣ الحديث الأول من الإراد مسلم وفيه ذكر التحجير، بخلاف هذا الحديث المتفق عليه.

۳۶۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَدْخُلُ بِأَمْرٍ أَوْ قَبْلَ أَنْ يَنْقُضَهَا شَيْئًا

۵۵ ایک شخص کے مہر وغیرہ دینے سے پہلے بیوی سے ہمبستری کرنے کا بیان ۵۵
یعنی نکاح کے بعد اداء مہر سے قبل شوہر اپنی بیوی سے وطی کر سکتا ہے یا نہیں؟ قال الشوكاني: اتفقوا على انه لا يجب على الزوج تسليم المهر الى المرأة قبل الدخول، اس میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ تو صحیح ہے کہ شوہر پر ادا مہر قبل الدخول واجب نہیں، لكن للمرأة حق المنع عن تمكين الزوج قبل اداء المهر، یعنی اگر عورت چاہے تو اداء مہر سے پہلے اس کو حق منع حاصل ہے وہ شوہر کو وطی سے روک سکتی ہے۔

۲۱۲۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّالْقَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا تَزَوَّجَ عَلِيٌّ فَاطِمَةَ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعْطِهَا شَيْئًا»، قَالَ: مَا عِنْدِي شَيْءٌ، قَالَ: «أَتَيْنَ دِرْهَمَكَ الْخَطْمِيَّةُ؟»

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جب حضرت علیؑ نے فاطمہؑ سے نکاح کیا تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ سے فرمایا کہ فاطمہؑ کو کچھ دو، حضرت علیؑ نے کہا کہ میرے پاس تو کچھ نہیں ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: تمہاری حطمی زرہ کہاں گئی؟

سنن النسائي - النكاح (۲۳۷۶) سنن أبي داود - النكاح (۲۱۲۵)

شرح الحديث: یعنی جب حضرت علیؑ کا حضرت فاطمہؑ سے نکاح ہو گیا اور رخصتی کا وقت آیا تو حضور ﷺ نے حضرت علیؑ سے فرمایا کہ اس کو کچھ دے تو دے، انھوں نے عرض کیا کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیرے پاس حطمی زرہ تھی وہ کہاں گئی؟ یہ حطمی زرہ خود حضور ﷺ نے حضرت علیؑ کو عطا فرمائی تھی غنائم بدر سے اور آگے روایت میں آرہا ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: «أَعْطِهَا دِرْهَمَكَ»، فَأَعْطَاهَا دِرْهَمَهُ، ثُمَّ دَخَلَ بِهَا.

یہاں پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ شب زفاف میں اور رخصتی کے موقع پر زرہ کا دینا کیا مناسب رکھتا ہے زرہ تو لڑائی کے موقع پر کام آتیوالی چیز ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ درع سے مراد دشمن درع ہے، اور منہل میں لکھا ہے درع کی قیمت کے بارے میں کہ وہ چار سو اسی درہم تھی^۱، اور مولانا یوسف صاحبؒ کی حیاۃ الصحابہ^۲ میں کسی وقت دیکھا تھا اس میں یہ ہے کہ اس درع کو حضرت علیؑ نے حضرت عثمانؓ کے ہاتھ فروخت کیا تھا، اور اسی طرح مولانا ادریس کاندھلویؒ کی سیرۃ المصطفیٰ^۳ میں بھی یہ

۱ فتح الملک المعبود تکملة النہل العذب المروود - ج ۴ ص ۹

۲ حیاۃ الصحابة - ج ۲ ص ۶۶۱

۳ سیرۃ المصطفیٰ - ج ۲ ص ۱۷۲

مضمون ہے، دراصل روایات اسکے متن میں مختلف ہیں حتیٰ کی ایک روایت یہ بھی ہے لاکسائوی اربعۃ ذراہم اور ظاہر حدیث سے یہ نہ سمجھا جائے کہ حضرت فاطمہ کا مہر معین نہیں تھا اس لئے کہ یہاں جس مہر کا ذکر ہے یہ تو وہ ہے جس کو مہر معجل کہتے ہیں یعنی رونمائی جو پہلی شب میں شوہر دلہن کو دیتا ہے کرامۃ و تانیناً، اپنے قریب اور مانوس کرنے کیلئے، والحدیث آخرجہ النساء قالہ المنذری۔

۲۱۲۶ - حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ الْمُصْطَفَى، حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّوَةَ، عَنْ شُعَيْبٍ يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَمْزَةَ، حَدَّثَنِي غَيْلَانُ بْنُ أَنَسٍ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُوتَبَانَ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ عَلِيًّا لَمَّا تَزَوَّجَ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، فَمَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يُعْطِيَهَا شَيْئًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْكَسْ لِي شَيْءٌ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعْطِهَا وَرِعَاكَ»، فَأَعْطَاهَا رِعَاكَ، ثُمَّ دَخَلَ بِهَا.

سرخسہ: نبی اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے ایک شخص سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے نبی اکرم ﷺ کی صاحبزادی فاطمہؑ سے نکاح کیا، پھر حضرت علیؑ نے فاطمہؑ کو الزہراءؑ سے رخصتی کا ارادہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو منع فرمادیا تاوقتیکہ وہ حضرت فاطمہؑ کو کچھ دے دیں۔ حضرت علیؑ نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس تو کچھ نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: اپنی زرہ ہی دیدو۔ تو پھر حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ کو اپنی زرہ دی اور ان سے ہم بستر ہوئے۔

۲۱۲۷ - حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ الْمُصْطَفَى، حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّوَةَ، عَنْ شُعَيْبٍ، عَنْ غَيْلَانِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، مِثْلَهُ.

حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

۲۱۲۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزَّازُ، حَدَّثَنَا شَرِيكَ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ طَلْحَةَ، عَنْ حَيْثَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُدْخِلَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا قَبْلَ أَنْ يُعْطِيَهَا شَيْئًا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَيْثَمَةُ، لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَائِشَةَ.

سرخسہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کو اس کے شوہر کے پاس پہنچا دینے (رخصتی کرانے) کا حکم فرمایا اس سے پہلے کہ اس کے شوہر نے اس کو کچھ دیا ہو۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ حیشمہ کا حضرت عائشہؓ سے سماع ثابت نہیں۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۲۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۹۲)

۲۱۲۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ الْكُزَّاسِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ لَكَ كِتَابٌ عَلَى صَدَاقٍ أَوْ جَنَابٍ أَوْ عَدْوٍ، قَبْلَ عَصْمَةِ النَّكَاحِ،

فَهُوَ لَهَا وَمَا كَانَ بَعْدَ عِصْمَةِ النِّكَاحِ، فَهُوَ لِمَنْ أُعْطِيَ، وَأَخْصَى مَا أَكْرَمَ عَلَيْهِ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ أَوْ أُخْتَهُ».

ترجمہ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس عورت نے ایک مہر پر یا دہ پر یا شوہر کے کسی وعدہ پر نکاح کیا تو وہ اس عورت کا حق ہے اور جو (مہر وغیرہ) نکاح کے بعد (شوہر دے) تو وہ اس کا ہے جسے دیا گیا اور وہ چیز جسکی وجہ سے آدمی زیادہ مستحق ہوتا ہے اکرام و احسان کا وہ اس کی بیٹی یا بہن ہے۔

تفسیر

سنن النسائي - النکاح (۳۳۵۳) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۲۹) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۵۵) مسند احمد -

مسند الکفرین من الصحابة (۱۸۲/۲)

شرح الحدیث ومن اھل العلماء: یہ حدیث ابن ماجہ میں بھی ہے انہوں نے اس پر ترجمہ قائم کیا ہے باب الشرط فی

النکاح، اور بیہقی میں بھی ہے اور اس کا ترجمہ ہے باب الشرط فی النکاح^۱۔

اور حاصل معنی اس حدیث کے یہ ہے کہ عقد نکاح سے پہلے مرآۃ یا اولیاء مرآۃ کی طرف سے مہر کے ساتھ جو اور بعض شرطیں بھی لگائی گئی ہیں، بخشش وغیرہ کی مثلاً مرد سے یہ کہا گیا کہ عورت کے فلاں عزیز کو یہ دینا ہو گا فلاں کو یہ دینا ہو گا مثلاً کپڑا جو تا اور اس طرح کی چیزیں تو اس حدیث میں ہے کہ اس طرح کے لین دین کا جو وعدہ ہو گا تو وہ چیز اس شخص کیلئے نہ ہوگی جس کو نامزد کیا گیا ہے بلکہ یہ سب چیزیں عورت ہی کیلئے ہوں گی جس طرح مہر صرف عورت کیلئے ہوتا ہے، اور اگر یہ لین دین کی بات عقد نکاح کے بعد ہو تو جس کے نام سے دیا جائیگا اسی کا ہوگا، یہ تو ہیں حدیث کے معنی اب یہ کہ فقہاء کیا فرماتے ہیں اور اس حدیث پر کس کا عمل ہے سو اس کے بارے میں شروع میں یہ لکھا ہے کہ جمہور علماء کا اس پر عمل نہیں ہے، ہاں سفیان ثوری، عمر بن عبدالعزیز اور امام مالک اسی کے قائل ہیں جو اس حدیث میں ہے، اور امام احمد کا مسلک یہ لکھا ہے کہ اسی طرح ہوگا جس طرح اس حدیث میں ہے لیکن اس سے باپ مستثنیٰ ہے یعنی لڑکی کے باپ کیلئے تسمیہ صحیح ہے وہ اسی کو ملے گا اور امام شافعی کے نزدیک ایسی صورت میں (جبکہ مہر کے ساتھ دوسری چیزیں شرط کی گئی ہوں) تسمیہ مہر ہی باطل ہو جائے گا لہذا صرف مہر مثل دیا جائے گا، حنفیہ کے نزدیک مہر کے ساتھ جو شرط لگائی جائے وہ شرط بھی صحیح اور لازم ہے اور تسمیہ بھی صحیح ہے، یہ حدیث بلوغ المرام میں بھی ہے اس میں ہے ہذا احمد والامیعة الا الترمذی، اور اس کی شرح سبل السلام^۲ میں اس حدیث پر اچھا کلام کیا ہے، مذاہب ائمہ بھی لکھے ہیں حنفیہ و شافعیہ کا مذہب وہی لکھا ہے جو اوپر مذکور ہوا^۳، تشریح مذکور سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث حنفیہ اور شافعیہ دونوں کے خلاف ہے جو اب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث عمرو بن شعیب، عن ابیہ، عن جندب کی سند سے ہے جس پر کلام مشہور ہے۔

۱ السنن الکبری للبیہقی - کتاب الصداق - باب الشرط فی النکاح ۱۴۴۲۸ - ج ۷ ص ۴۰۴

۲ علامہ محمد بن اسماعیل الامیر الکحلانی الصنعانی (المعنی: ۱۱۸۲ھ) کی شرح ہے۔

۳ سبل السلام الموصلة إلى بلوغ المرام - ج ۶ ص ۶۰ (دار ابن الجوزی، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ)

وَأَحَقُّ مَا أُكْرِمهَ عَلَيْهِ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ أَوْ أُخْتَهُ: اور وہ چیز جسکی وجہ سے آدمی زیادہ مستحق ہوتا ہے اکرام و احسان کا وہ اس کی بیٹی اور بہن ہے۔

بیوی کے اقارب کے ساتھ حسن سلوک: یعنی جس شخص کے نکاح میں جس شخص کی بیٹی ہو یعنی آدمی کا سر، یا اس کی بہن ہو، یعنی آدمی کا بڑا اور نسبتی اور سالار، یہ دونوں بہت قابل اکرام و احسان ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی کو اپنے سر اور سالے سے اکرام اور احسان کا معاملہ کرنا چاہیے، اس لئے کہ ان دونوں شخصوں کا بڑا احسان ہے۔ چنانچہ کہادت مشہور ہے کہ جس نے اپنی بیٹی دے دی اس نے سب کچھ دے دیا، بھلا پھر وہ مستحق احسان کیوں نہ ہو، اکرام سے مراد صرف تعظیم ہی نہیں بلکہ عطاء اور بخشش، اس حدیث میں حسن معاشرت کی بہترین شکل میں تعلیم و تلقین ہے سو جب بیوی کے باپ بھائی کے ساتھ حسن سلوک و احسان کی اس قدر تاکید ہے تو خود بیوی کے ساتھ اس کا موکد ہونا ظاہر ہے، واللہ الموفق۔

۳۷۔ بَابُ مَا يُقَالُ لِلْمُتَزَوِّجِ

اور دولہا کو کس طرح مبارکباد دی جائے؟

۲۱۳۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ الْإِنْسَانَ إِذَا تَزَوَّجَ، قَالَ: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ، وَبَارَكَ عَلَيْكَ، وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ».

* حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جب کوئی شخص نکاح کرتا تو رسول اللہ ﷺ اس کو یوں دعا دیتے: اللہ تجھ کو برکت دے اور تجھ پر برکت نازل کرے اور تم دونوں کو بھلائی کے کاموں میں جمع فرمائے۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۰۹۱) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۳۰) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۰۵) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۸۱/۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۷۴)

نفسی شادی کرنیوالے کیلئے دعاء: یعنی آپ ﷺ نئی شادی کرنیوالے کو تہنیت اور مبارکباد ان الفاظ سے دیا کرتے تھے اور زمانہ جاہلیت میں مشرکین عرب ”بالرفاء والبنین“ دعاء دیا کرتے تھے، رفاء کے معنی التیام و اتفاق یعنی جوڑا اور میل ملاپ، اور بنین سے اشارہ تھا کہ اہل نہایت کی طرف، مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان میل ملاپ رکھے اور اولاد زریعہ عطا کرے، اسلام میں اس کے بجائے دعاء مذکور مسنون و مشروع قرار دی گئی، واللہ اعلم۔

۳۸۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ فَجَدَّهَا حَبْلِي

اور ایک شخص جب نکاح کرے اور عورت کو حاملہ پائے تو کیا کرے؟

۲۱۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي السَّرِيِّ التَّمَنِيُّ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ

جُرَيْج، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ رَجُلٍ، مِنَ الْأَنْصَارِ، قَالَ ابْنُ أَبِي الشَّرِيحِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَلَمْ يَقُلْ: مِنَ الْأَنْصَارِ ثُمَّ اتَّفَعُوا، يُقَالُ لَهُ بَصْرَةٌ، قَالَ: تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً بِكْرًا فِي سِتْرِهَا، فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا فَإِذَا هِيَ حُبْلَى، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَهَا الصَّدَاقُ بِمَا اسْتَخْلَلْتُ مِنْ فَرْجِهَا، وَالْوَلَدُ عَبْدٌ لَكَ، فَإِذَا وَلَدَتْ» قَالَ الْحَسَنُ: «فَاجْلِدُهَا» وَقَالَ ابْنُ أَبِي الشَّرِيحِ: «فَاجْلِدُوهَا - أَوْ قَالَ - فَحَدُّوْهَا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ قَتَادَةُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، وَرَوَاهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَعَطَاءُ الْخِرَاسَانِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَمْسَلُوهُ كُلَّهُمْ وَفِي حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، أَنَّ بَصْرَةَ بْنَ أَكْثَمَ نَكَحَ امْرَأَةً وَكُلُّهُمْ، قَالَ: فِي حَدِيثِهِ جَعَلَ الْوَلَدَ عَبْدًا لَهُ.

سعيد بن المسيب ایک انصاری شخص سے روایت کرتے ہیں۔ محمد بن ابی السری استاذ نے کہا کہ وہ شخص صحابی رسول ﷺ تھے انہوں نے ان کو انصاری نہیں فرمایا اور اس پر مصنف کے تینوں استاذ متفق ہیں کہ ان صاحب کو بصرہ کہا جاتا تھا، یہ صحابی کہتے ہیں: میں نے ایک کنواری پر وہ تین عورت سے شادی کی پھر میں نے اس سے خلوت نشینی کی تو وہ لڑکی حاملہ نکل تو نبی اکرم ﷺ نے اس لڑکی کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اس لڑکی کو مہر ملے گا کیونکہ تم نے اس کے متعہ سے فائدہ اٹھایا ہے اور اس سے پیدا ہونے والا بچہ تمہارا غلام ہو گا۔ مصنف کے استاذ حسن بن علی نے کہا: جب یہ لڑکی بچہ جن دے تو تم اس کو کوڑے لگانا لیکن مصنف کے دوسرے استاذ محمد بن ابی السری نے کہا کہ یہ جمع کا صیغہ ہے (فَاجْلِدُوهَا) یا ان دوسرے استاذ نے فَحَدُّوْهَا کا صیغہ ذکر کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس حدیث کو قنادہ نے سعید بن یزید کے واسطے سے سعید بن المسيب سے نقل کیا ہے اور یحییٰ بن ابی کثیر نے اس حدیث کو یزید بن نعیم اور عطاء خراسانی کے واسطے سے سعید بن المسيب سے روایت کیا، ان سب راویوں نے اس روایت کو مرسل نقل کیا ہے۔ یحییٰ بن ابی کثیر کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ بصرہ بن اکثم نے ایک عورت سے نکاح کیا۔ تمام راویوں نے اس حدیث میں ذکر کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بچہ کو بصرہ کا غلام قرار دیا۔

۲۱۳۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي الْبَارِقِ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ بَصْرَةٌ بَنَى أَكْثَمَ، نَكَحَ امْرَأَةً، فَذَكَرَ مَعَهَا زَاوًا، وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا، وَحَدَّثَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَّهُمْ.

سعيد بن مسيب سے روایت ہے کہ ایک شخص جس کو بصرہ بن اکثم کہا جاتا تھا اس نے ایک عورت سے نکاح کیا، باقی روایت گزشتہ حدیث کی طرح ہے صرف یہ اضافہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی اور ابن جریج کی (پہلی والی) روایت زیادہ مکمل ہے۔

شرح الأحادیث: عَنْ رَجُلٍ، مِنَ الْأَنْصَارِ، قَالَ ابْنُ أَبِي الشَّرِيحِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَلَمْ يَقُلْ: مِنَ الْأَنْصَارِ ثُمَّ اتَّفَعُوا، يُقَالُ لَهُ بَصْرَةٌ، قَالَ: تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً بِكْرًا فِي سِتْرِهَا الخ: بصرہ بن اکثم کہتے ہیں کہ میں نے

کنواری اور غیر شادی عورت سے شادی کی اس حال میں کہ وہ ابھی تک اپنے پردہ میں تھی یعنی نکاح کر کے کسی مرد کے سامنے نہیں آئی تھی جب میں اسکے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ حاملہ ہے، یہ قصہ حضور ﷺ تک پہنچا تو آپ ﷺ نے فرمایا: لَهَا الصَّدَاقُ بِمَا اشْتَرَيْتَ مِنْ فَرْجِهَا، یعنی نکاح چونکہ صحیح ہو گیا تو عورت کو مہر دیا جائے گا، نیز فرمایا آپ ﷺ نے، وَالْوَلَدُ عَبْدٌ لَكَ، یہ کلام اپنے ظاہر پر نہیں ہے اسلئے کہ ولد حرمہ بالاتفاق حرمہ ہوتا ہے خواہ وہ ولد الزنا ہو اس لئے علماء نے اسکا مطلب یہ لکھا ہے کہ اس پیدا ہونے والے بچہ سے ولد الزنا ہو نیکی وجہ سے تجھے اس سے نفرت نہیں ہونی چاہیے بلکہ اسکے ساتھ احسان کا معاملہ کرنا جب طرح آدمی اپنے غلام کیساتھ احسان کا معاملہ کرتا ہے۔

قَدْ اَزَاوَلْتُ، قَالَ الْحَسَنُ: «فَاَجْلِدُهَا»: جلد کا ثبوت بغیر ثبوت زنا کے نہیں ہوتا اور زنا کا ثبوت بغیر اعتراف یا شہادت کے نہیں ہوتا لہذا مطلب یہ ہوا کہ وہ عورت زنا کا اعتراف کر لے تو اس پر حد جلد جاری کی جائے، جمہور کا قول یہی ہے اس میں امام مالک کا اختلاف ہے ان کے نزدیک ثبوت حد اور زنا کیلئے وجود حمل کافی ہے لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک اپنے ظاہر پر ہے محتاج تاویل نہیں اور عند الجمہور یا تو اعتراف زنا پر محمول ہے اور یا اسکو پھر بجائے حد کے تعزیر اور تادیب پر محمول کیا جائے، والحدیث أخرجه البيهقي قاله في المنهل^①۔

قَدْ كَرَّمْتَا ذَاوَادَ، وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا: اس دوسری روایت میں یہ زیادتی ہے کہ آپ ﷺ نے ان دونوں میاں بیوی کے درمیان تفریق فرمادی، اس زیادتی کے ظاہر سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نکاح صحیح نہیں ہوا تھا حالانکہ بالاتفاق نکاح تو صحیح ہے زانیہ سے اسی لئے آپ ﷺ نے مہر کا بھی فیصلہ فرمایا، سو ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے ان کے درمیان تفریق ان کی طلب اور خواہش پر فرمائی ہو، یعنی شوہر نے آپ ﷺ سے اس کے طلاق کی اجازت لی آپ ﷺ نے اس کی اجازت دے دی، اور یا یہ کہا جائے یہاں تفریق سے مراد باعتبار وطی کے ہے کیونکہ وہ عورت حبلی من الزنا تھی، سردست اور موجودہ حالت میں زوج کے لئے اس کا قربان جائز نہ تھا (بذل^②) وھذا الصالح أخرجه البيهقي قاله في المنهل۔

۳۹۔ باب فی القسم بئین النساء

تعدد ازدواج کی صورت میں بیویوں کے درمیان برابری کرنے کے بیان میں

قسم سے مراد عدل اور باری مقرر کرنا تعدد ازدواج کی صورت میں۔

حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنِ النَّصْرِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَمِيكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ فَعَالَ إِنِّي إِحْدَاهُمَا، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقَّةُ مَاؤُلٍ»۔

① فتح الملك المعبر وتكملة المنهل العذب الورود - ج ۴ ص ۱۶

② بذل المعبر في حل أبي داود - ج ۱ ص ۱۶۹

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس کے نکاح میں دو (یا دو سے زائد) عورتیں ہوں اور اس کا جھکاؤ کسی ایک بیوی کی طرف ہو تو وہ قیامت کے دن اس حال میں پیش ہو گا کہ اس کے بدن کا ایک حصہ جھکا ہوا ہو گا۔

تخریج جامع الترمذی - النکاح (۱۱۴۱) سنن النسائي - عشرة النساء (۳۹۴۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۳۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۶۹) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۴۷/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۷۱/۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۰۶)

شرح الحدیث اس حدیث میں ترک عدل پر وعید ہے کہ جو شخص دو بیویوں میں برابری نہ کرے بلکہ کسی ایک کی طرف کو اپنا جھکاؤ رکھے تو اس کو سزا بھی اسی قسم کی دی جائے گی یعنی میدان حشر میں جب وہ آئے گا تو اس کے بدن کا ایک حصہ جھکا ہوا ہو گا، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائي وابن ماجه قاله المنذرى۔

۲۱۳۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَّابِيِّ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِضُ فَيُعْطِلُ، وَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ هَذَا قَسْمِي، فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمَنِي، فِيمَا أَمْلِكُ، وَلَا أَمْلِكُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يَعْنِي الْقَلْبَ.

ترجمہ اہل عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ جب اپنی ازواج مطہرات کے درمیان دن تقسیم فرماتے تو اس میں عدل سے کام لیتے پھر (عدل اور برابری کے باوجود) یہ دعا مانگتے: اے اللہ! یہ میری تقسیم ہے اس چیز میں جس میں میرا اختیار ہے اب مجھے مورد ملامت نہ ٹھہرائے اس چیز میں جو آپ کے اختیار میں ہے اور میرے اختیار میں نہیں (یعنی غیر اختیاری ہے)۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ اس سے مراد قلب (دل کی محبت) ہے۔

تخریج جامع الترمذی - النکاح (۱۱۴۰) سنن النسائي - عشرة النساء (۳۹۴۳) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۳۴) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۷۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۴۴/۶) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۰۷)

شرح الحدیث اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ عبادت شریفہ اور معمول زوجات کے درمیان برابری کی تھی لیکن اس میں علماء کا اختلاف ہو رہا ہے کہ آپ ﷺ پر یہ برابری واجب تھی یا آپ ﷺ اپنے اختیار سے فرماتے تھے، بہر حال عدل اور برابری کے باوجود آپ ﷺ یہ دعا مانگتے تھے جو حدیث میں مذکور ہے جس کا مطلب یہ ہے یا اللہ جن چیزوں میں برابری کرنا میرے اختیار میں ہے اس کو تو میں کر رہا ہوں اور جس چیز میں برابری میرے اختیار میں نہیں یعنی غیر اختیاری طور پر کسی ایک بیوی سے زیادہ محبت ہونا اس میں تو مجھ کو معاف فرمائیے، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائي وابن ماجه قاله المنذرى۔

۲۱۳۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: «يَا أَبْنُ أَخِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُفْضِلُ بَعْضَنَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْقَسَمِ، مِنْ مَكْئِدَةٍ عِنْدَنَا، وَكَانَ قُلُ

يَوْمَ إِلَّا وَهُوَ يَطْلُوفُ عَلَيْنَا جَمِيعًا، فَيَذَرُ مِنْ كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْ غَيْرِ مَسِيئِينَ، حَتَّى يَبْلُغَ إِلَى الْبَيْتِ هُوَ يَوْمُهَا فَيَبِيتُ عِنْدَهَا» وَلَقَدْ قَالَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ: حِينَ أَسْنَتُ وَفَرَّقْتُ أَنْ يُفَارِقَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَوْمِي لِعَائِشَةَ، فَقَبِلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا، قَالَتْ: تَكُونُ فِي ذَلِكَ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَفِي أَشْبَاهِهَا أَمَّا كَالِ: { وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا ۝ }.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: اے بھانجے! رسول اللہ ﷺ اپنی ازواج کو تقسیم میں یعنی ہمارے پاس رہنے میں ایک دوسرے پر فوقیت نہیں دیتے تھے (بلکہ عدل فرماتے تھے) اور ایسا دن کبھی کبھی آتا تھا کہ جب آپ ﷺ ہم سب کے پاس تشریف نہ لاتے ہوں اور ہر ایک سے قربت نہ کرتے ہوں بجز جماع کے یہاں تک کہ آپ ﷺ جب اس بیوی کے پاس پہنچتے جس کی باری ہوتی تو رات میں اس کے پاس رہتے۔ جب سودہ بنت زمعہ بوزہ می ہو گئیں اور یہ خیال ہوا کہ کہیں آپ ﷺ ان کو چھوڑ نہ دیں (یعنی طلاق نہ دیدیں) تو انہوں نے کہا: اے رسول اللہ! میں نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو بخش دی۔ آپ ﷺ حضرت سودہؓ کی اس پیشکش کو قبول فرمالیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت سودہؓ اور ان جیسی خواتین ہی کے مسئلہ پر یہ آیت نازل ہوئی تھی: { وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا } (ترجمہ) اگر کسی عورت کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ اس کا شوہر اس سے اعراض برتے گا یا زیادتی کرے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ دونوں آپس میں صلح کر لیں اور صلح ہی بہتر ہے۔

تخریج: صحیح البخاری - البخاری والنصب (۲۳۱۸) صحیح البخاری - الصلاح (۲۵۴۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۲۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۱۰) صحیح مسلم - التفسیر (۲۰۲۱) صحیح مسلم - التفسیر (۳۰۲۱) سنن أبی داود - النکاح (۲۱۳۵)

۲۱۳۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، وَالحَمْدُ بْنُ عَمِيْسٍ التَّمُغِي، قَالَا: حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ عَمَّادٍ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ مُعَاذَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنُنَا إِذَا كَانَ فِي يَوْمِ الْمَرْأَةِ مِنَّا بَعْدَ مَا نَزَلَتْ { تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ } ۝" قَالَتْ مُعَاذَةُ: فَقُلْتُ لَهَا: «مَا كُنْتَ تَقُولِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟» قَالَتْ: كُنْتُ أَقُولُ: إِنْ كَانَ ذَلِكَ إِلَيَّ لَمْ أُؤْذِرْ أَحَدًا عَلَى نَفْسِي.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ جب کسی زوجہ محترمہ کی باری میں دوسری زوجہ کے پاس تشریف لے جانا چاہتے تو اس سے اجازت لیتے، حالانکہ یہ آیت نازل ہو چکی تھی: { تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ } (ترجمہ) آپ ﷺ کو اختیار ہے کہ جس کو چاہیں اپنے پاس جگہ دیں اور جس کو چاہیں پیچھے کر دیں۔ معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا

۱ اور اگر کوئی عورت ڈرے اپنے خاوند کے لڑنے سے (سورۃ النساء ۱۲۸)

۲ پیچھے رکھ دے تو جس کو چاہے ان میں اور جگہ دے اپنے پاس جس کو چاہے (سورۃ الاحزاب ۵۱)

کہ ایسے موقع پر آپ رسول اللہ ﷺ سے کیا کہتی تھیں جب رسول اللہ ﷺ آپ سے اجازت لیتے تھے دوسری بیوی کے پاس جانے کی؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا: میں تو یہی جواب دیا کرتی تھی کہ اگر مجھے اختیار حاصل ہے تو میں کسی دوسرے کو اپنے اوپر ترجیح نہیں دے سکتی۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۱۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۶) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۳۶) مسند

احمد - باقی مسند الانصار (۷۶/۶)

شرح الحدیث

حضرت عائشہؓ فرمادی ہیں کہ آپ ﷺ کسی زوجہ محترمہ کی باری میں دوسری زوجہ کے پاس تشریف لے جانا چاہتے تھے تو اس سے اجازت لے کر، بغیر اجازت کے نہیں، حالانکہ یہ آیت نازل ہو چکی تھی تَزْجِي مَنْ تَشَاءُ الْحُجَّ، حضرت عائشہؓ کی اس حدیث سے اس آیت کی تفسیر بھی معلوم ہو رہی ہے وہ یہ کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اختیار دیا ہے کہ اپنی ازواج میں سے جب چاہیں اور جس کو چاہیں اپنے پاس بلائیں اور جس کو چاہیں دور رکھیں، ار جاء کے اصل معنی تاخیر کے ہیں اور یہاں اس سے مراد ترک بیعت ہے اور ایواء اس کا مقابل ہے یعنی بیعت اور شب باشی۔ اس آیت کی تفسیر میں اور بھی اقوال ہیں مجامعت اور ترک مجامعت میں اختیار، اور ایک تفسیر اس کی یہ ہے کہ اس میں آپ ﷺ کو اختیار دیا گیا ہے اساک اور تطلیق کے درمیان کہ ان ازواج میں سے جس کو آپ ﷺ طلاق دینا چاہیں طلاق دیں اور جس کو نکاح میں باقی رکھنا چاہیں باقی رکھیں وغیرہ، الحدیث أخرجه البخاری مسلم والنسائی قاله النذہی۔

۲۱۳۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مَرْحُومُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْعَطَّارُ، حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍوَانِ الْجَوْفِيُّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ بَابَتُوسَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثَّ إِلَى النِّسَاءِ، - تَعْنِي فِي مَرَضِهِ - فَاجْتَمَعْنَ، فَقَالَ: «إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَدُورَ بَيْنَكُنَّ، فَإِنْ رَأَيْتُنَّ أَنْ تَأْذَنَ لِي فَأَكُونُ عِنْدَ عَائِشَةَ، فَعَلْتُ قَائِدَةً لَهُ».

ترجمہ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے (اپنے مرض الوفاۃ) میں تمام ازواج مطہرات کو بلایا جب سب ازواج جمع ہو گئیں تو حضور ﷺ نے یہ فرمایا کہ اب مجھ میں اتنی طاقت نہیں رہی کہ تم سب کے پاس باری باری رات گزاروں پس اگر تم سب مجھ کو اجازت دو تو میں عائشہؓ کے پاس رہ لوں۔ اس پر ان سب ازواج نے آپ ﷺ کو اس کی اجازت دے دی۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۳۷) سنن ابن ماجہ - ما جاء فی المنائز (۱۶۱۸)

شرح الحدیث

یعنی آپ ﷺ نے اپنے مرض الوفاۃ میں جملہ ازواج مطہرات کو بلا کر یہ فرمایا کہ اب مجھ میں اتنی طاقت نہیں رہی کہ تم سب کے پاس باری باری رات گزاروں پس اگر تم مناسب سمجھو یہ بات کہ مجھ کو اس بات کی اجازت دے دو کہ میں عائشہؓ کے پاس رہوں، تو ایسا ضرور کر لو، اس پر ان سب نے آپ ﷺ کو اس کی اجازت دے دی، اس مضمون حدیث کو حضرت شیخؒ "خصائل نبوی میں اس طرح تحریر فرماتے ہیں، حضور ﷺ کے مرض کی ابتداء سر کے درد سے ہوئی اس روز

حضور اقدس ﷺ حضرت عائشہ کے مکان میں تھے، اسکے بعد حضرت میمونہ کی باری کے دن میں مرض میں شدت پیدا ہوئی اسی حالت میں حضور ﷺ پیسوں کی باری کی تقسیم پوری فرماتے رہے مگر جب مرض میں زیادہ شدت ہو گئی تو حضور ﷺ کے ایماء پر تمام پیسوں نے حضرت عائشہ کے مکان پر باری کے ایام گزارنے کو اختیار کر لیا تھا اسلئے حضرت عائشہ کے دولت کدہ پر حضور ﷺ کا وصال ہواللی آخرہ ۱۔

۲۱۳۸

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، حَدَّثَهُ، أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَفْتَرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، فَأَيُّكُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ، وَكَانَ يُقْسِمُ لِكُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ يَوْمَئِذٍ، وَلَيْلَتُهَا غَيْرُ أَنْ شَوْدَةَ بِنْتُ زَمْعَةَ وَهَبَتْ يَوْمَئِذٍ بِهَا عَائِشَةَ».

ترجمہ

روحیہ رسول ﷺ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ جب کسی سفر میں جانے کا ارادہ فرماتے تو ازواج مطہرات کے درمیان قرعہ اندازی کرتے، پس قرعہ اندازی میں جس بیوی کا نام نکلتا اس کو ساتھ لے جاتے اور حضور ﷺ ہر عورت کیلئے ایک دن اور ایک رات مقرر کرتے، نوائے سودہ بنت زمعہ کے کیونکہ انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہ کو بخش دی تھی۔

تخریج

صحیح البخاری - المبیقہ وفضلہا و التخریص علیہا (۲۴۵۴) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۱۸) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۴۲) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۲۳) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۷۳) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۱۴) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۴۵) صحیح مسلم - التوبة (۲۷۷۰) سنن ابی داؤد - النکاح (۳۱۳۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۷۰) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۴۷) مسند أحمد - باقی مستند الأنصار (۱۱۴/۶) مسند أحمد - باقی مستند الأنصار (۱۹۸/۶) مسند أحمد - باقی مستند الأنصار (۲۶۹/۶)

شرح الحدیث

حدیث سے متعلق فقہی اختلافی مسئلہ: مضمون حدیث واضح ہے لیکن مسئلہ اختلافی ہے، حضور اکرم ﷺ کے بارے میں تو اختلاف ہے کہ آپ ﷺ پر قسم بین الزوجات واجب تھا یا نہیں لیکن آپ ﷺ کے غیر کے لئے امام شافعیؒ و احمدؒ کا مذہب یہ ہے جس شخص کے متعدد بیویاں ہوں اور وہ ان میں سے صرف بعض کیساتھ سفر کرنا چاہتا ہو تو اس صورت میں ان دونوں اماموں کے نزدیک قرعہ اندازی واجب ہے اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک واجب نہیں، ان دونوں کے نزدیک سفر کی حالت میں قسم واجب نہیں، ہاں افضل اور سنت ضرور ہے، پھر امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک اگر قرعہ اندازی نہیں کی اور کسی ایک کو اپنے ساتھ لے گیا تو مدت سفر کی قضا واجب ہوگی اور اگر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو پھر قضا واجب نہ ہوگی، حنفیہ مالکیہ کے یہاں مطلقاً قضا واجب نہ ہوگی (منہل) ۲۔

۴۰۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَشْتَرِطُ لَهَا دَارَهَا

مرد نکاح کے وقت بیوی کی شرط قبول کر لے کہ وہ اس عورت کو اسکے مکے ہی میں رکھے گا، کیا ایسی شرط کا پورا کرنا ضروری ہے؟ ۸۵۹
 ۲۱۳۹۔ حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ حُمَاقٍ، أَخْبَدَنِي اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «إِنْ أَحَقَّ الشَّرْطُ أَنْ تُؤْفُوا ۖ بِمَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ».

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: تمام شرطوں میں اس شرط کا پورا کرنا زیادہ ضروری ہے جس کے سبب تم نے شرمگاہیں حلال کی ہیں (یعنی جو عقد نکاح کے وقت لگائی جائے)۔

صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۲) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۵۶) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۸) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۷) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۱) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۳۹) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۵۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۴۴/۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۵۰/۴) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۰۳)

شرح الحدیث: یعنی تمام شرطوں میں اس شرط کا پورا کرنا بہت زیادہ ضروری ہے جو عقد نکاح کے وقت لگائی جائے، یہ حدیث تو ایک قاعدہ کلیہ کے درجہ میں ہے، اس قاعدہ کی جزئیات میں یہ مسئلہ بھی آجاتا ہے جو ترجمہ الباب میں مذکور ہے یعنی اشتراط دار، مصنف کے ترجمہ میں کچھ استنباط کی شان ہے، یہ اپنے مقام پر گزر چکا ہمارے یہاں سنن ابی داؤد کے تراجم جامع ترمذی کے تراجم سے اونچے ہیں، چنانچہ امام ترمذی نے اس پر ترجمہ یہ باندھا ہے بَابُ مَا جَاءَ فِي الشَّرْطِ عِنْدَ عَقْدَةِ النِّكَاحِ۔

مسئلہ مترجم بہا میں علماء کا اختلاف: اسکے بعد آپ سمجھئے کہ شرط دار کا ایفاء ائمہ میں سے صرف امام احمد کے یہاں واجب ہے اگرچہ امام ترمذی نے تو امام شافعی کا قول بھی یہی لکھا ہے لیکن حافظ نے اس پر تعقب کیا ہے اور لکھا ہے: الثَّقَلُ فِي هَذَا عَنِ الشَّافِعِيِّ غَرِيبٌ ۖ امام ترمذی نے بعض صحابہ کا بھی یہ مسلک لکھا ہے، وہ فرماتے ہیں: مِنْهُمْ: عُقْمُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ: إِذَا تَزَوَّجَ رَجُلٌ امْرَأَةً وَشَرَطَ لَهَا أَنْ لَا يُخْرِجَهَا مِنْ مَوْسِرِهَا فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُخْرِجَهَا، بَعْرَ آگے امام ترمذی فرماتے ہیں: وَهُوَ يَوْي عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَالَ: شَرَطَ اللَّهُ قَبْلَ شَرْطِهَا كَأَنَّهُ رَأَى لِلزَّوْجِ أَنْ يُخْرِجَهَا وَإِنْ كَانَتْ اسْتَوْطَلَتْ عَلَى زَوْجِهَا أَنْ لَا يُخْرِجَهَا، وَذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى هَذَا، وَهُوَ قَوْلُ مُقْيَانِ الْقُوزِينِ، وَبَعْضُ أَهْلِ الْكُوفَةِ ۖ

اس کے بعد جاننا چاہیے کہ یہ حدیث اپنے عموم پر کسی کے نزدیک بھی نہیں ہے، فقہاء اور شراح حدیث نے لکھا ہے کہ شرطیں تین طرح کی ہو سکتی ہیں: ① پہلی قسم الشرائط التي فيها نفع للنساء مثلا اشتراط دار یا عدم التزوج بالغیر، یا عدم التشري (کہ عورت یہ شرط لگائے کہ میری موجودگی میں تم کنیز اپنے پاس نہیں رکھ سکو گے) اور اس جیسی شرطیں، اس قسم کی شرطوں کا

① قولاً کو دونوں طرح ضبط کیا گیا ہے قولاً بالتحقیف، اور قولاً بالتشديد، پہلی صورت میں باب افعال سے اور دوسری صورت میں باب تفعیل سے۔

② لنح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۱۸

③ جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء في الشرط عند عقد النکاح ۱۱۲۷

ایفاء صرف متاہلہ کے نزدیک واجب ہے دوسرے ائمہ کے نزدیک نہیں، اور (۲) دوسری قسم الشرائط التي فيها ضرر، محض للمرأة، مثلاً عدم مهر کی شرط لگانا یا عدم النطق والسکنت کی شرط، ان کا ایفاء کسی کے نزدیک جائز نہیں، اور (۳) تیسری قسم الشرائط التي يقتضيها العقد، جو شرطیں مقتضائے عقد کے موافق ہیں جیسے عشرت بالمعروف (بیوی کے ساتھ اچھی طرح پیش آنا اور مہر ایسے ہی سکنی نفقہ وغیرہ) ان شرائط کا پورا کرنا سب کے نزدیک واجب ہے، بلکہ یہ چیزیں بغیر شرط کے بھی ضروری ہیں۔

۴۱۔ باب فی حق الزوج علی المرأة

عورت پر شوہر کے حقوق کے بیان میں ۶۵۰

۶۱۴۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ، عَنْ شَرِيكِ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: أَتَيْتُ الْحَبِيرَةَ قَرَأَتْهُمْ يَسْجُدُونَ لِرُزْبَانَ لَهُمْ فَقُلْتُ: رَسُولُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُسْجَدَ لَهُ، قَالَ: فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: إِنِّي أَتَيْتُ الْحَبِيرَةَ قَرَأَتْهُمْ يَسْجُدُونَ لِرُزْبَانَ لَهُمْ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُسْجَدَ لَكَ، قَالَ: «أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَرْتُ بِقَبْرِ أَبِي أُكْتُتُ تُسْجَدُ لَهُ؟» قَالَ: قُلْتُ: لَا، قَالَ: «بَلَا تَفْعَلُوا، لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يُسْجَدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ النِّسَاءَ أَنْ يُسْجُدْنَ لِأَزْوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنَ الْحَقِّ».

ترجمہ: حضرت قیس بن سعد سے روایت ہے کہ میں حیرہ (عراق کے ایک شہر کا نام ہے) میں آیا تو میں نے دیکھا کہ یہاں کے بعض لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں، میں نے اپنے دل میں سوچا کہ رسول اللہ ﷺ اس مرزبان کے مقابلہ میں زیادہ مستحق ہیں کہ ہم آپ ﷺ کو سجدہ کریں۔ پھر جب میں رسول اکرم ﷺ کے پاس آیا تو میں نے اس بات کا تذکرہ کیا کہ میں حیرہ گیا تھا اور میں نے وہاں کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں اور آپ ان کے مقابلہ میں اس بات کے زیادہ حقدار ہیں کہ ہم آپ کو سجدہ کریں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: بھلا کیا تو جب میری قبر پر آئے گا تو سجدہ کرے گا؟ میں نے کہا: نہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر زندگی میں بھی سجدہ نہ کرو۔ (آپ ﷺ نے مزید فرمایا) اگر میں کسی کیلئے سجدہ کا حکم دیتا تو عورتوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کیا کریں۔ اس حق کی بنا پر جو اللہ تعالیٰ نے ان پر مقرر کیا ہے۔

سنن ابی داؤد۔ النکاح (۲۱۴۰) سنن الدارمی۔ الصلاة (۱۴۶۳)

شرح الحدیث: قیس بن سعید کہتے ہیں کہ میں مقام حیرہ میں گیا، حیرہ بکسر الحاء عراق کے ایک شہر کا نام ہے تو وہاں کے بعض لوگوں کو میں نے دیکھا وہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں، میں نے اپنے دل میں سوچا کہ رسول اللہ ﷺ اس مرزبان کے مقابلہ میں زیادہ مستحق ہیں کہ ہم آپ ﷺ کو سجدہ کریں، یہ جب سفر سے واپس ہوئے تو حضور اکرم ﷺ سے اس بات کا تذکرہ کیا اور اپنے اس گمان کا بھی تذکرہ کہ آپ زیادہ مستحق ہیں اس بات کے کہ آپ ﷺ کو سجدہ کیا جائے، آپ ﷺ

نے اس کا بڑا حکیمانہ جواب دیا کہ اچھا یہ بتا جب میں مرجاؤں گا اور اپنی قبر میں پہنچ جاؤں گا تو کیا تو اس وقت بھی میری قبر کو سجدہ کرے گا؟ میں نے صاف انکار کیا کہ نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر ایسی بات کیوں کہتے ہو، پھر آگے جو حدیث میں ہے وہ ظاہر ہے جو ترجمہ الباب سے متعلق ہے۔

۲۱۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ، فَلَكَ ثَلَاثُ مَنَاقِبَاتٍ عَلَيْهَا، ابْتَدَأَهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف بلاتا ہے اور بیوی انکار کرتی ہے اور شوہر رات بھر اس غصہ میں رہتا ہے تو فرشتے اس پر صبح تک لعنت کرتے رہتے ہیں۔

صحیح البخاری - بدء الخلق (۲۰۶۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۹۷) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۹۸) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۳۶) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۴۱) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۵۵/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۴۸/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۶/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۳۹/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۸۰/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۵۱۹/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۵۳۸/۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۲۸)

۴۲۔ بَابُ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ عَلَى زَوْجِهَا

عورت کے شوہر پر حقوق کا بیان

۲۱۴۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو قُرْعَةَ الْبَاهِلِيُّ، عَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْقَشِيرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا حَقُّ زَوْجَةٍ أَحَدِنَا عَلَيْهِ؟ قَالَ: «أَنْ تُطِيعَهَا إِذَا طَوَعْتَ، وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَبْتَ، أَوْ اكْتَسَبْتَ، وَلَا تُضْرِبَ الْوَجْهَ، وَلَا تُفْتَحَ، وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَا تُفْتَحُ أَنْ تَقُولَ: قَبْحَكَ اللَّهُ».

ترجمہ: حضرت معاویہ بن حیدرہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہماری بیوی کا ہم پر کیا حق ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کھانا کھاؤ تو اپنی بیوی کو بھی کھلاؤ اور جب تم کپڑے (بنا کر) پہنو تو اسے بھی کپڑے (بنوا کر) پہناؤ (بعض نسخوں میں إِذَا اكْتَسَبْتَ ہے یعنی تم اپنی جمع پونجی سے جب کپڑے بناؤ تو اس کیلئے بھی کپڑے بناؤ) اور تم اس کے چہرے پر مت مارو اور نہ ہی تم اس کو برا بھلا کہو اور تم (جب ضرورت کے موقع پر اپنی بیوی سے علیحدگی اختیار کرو تو تم) اس سے جدائی اختیار مت کرو مگر گھر میں رہتے ہوئے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں: وَلَا تُفْتَحُ کا معنی یہ ہے کہ تم اپنی بیوی سے یوں نہ کہو: اللہ تمہارا ناس کرے۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۴۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۵۰)

شرح الحدیث: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا حَقُّ زَوْجَةٍ أَحَدِنَا عَلَيْهِ؟ مضمون حدیث واضح ہے، آگے حدیث میں ہے، وَلَا تُضْرِبَ الْوَجْهَ، وَلَا تُفْتَحَ، یعنی چہرہ پر مت مار، چہرہ پر مارنے کی ویسے مطلقاً بھی ممانعت آئی ہے وَلَا تُفْتَحَ اور نہ اس کو کوئی سخت بات کہہ

گالی وغیرہ یا بدعا، وَلَا تَهْجُرْ إِلَّا فِي الْبَيْتِ یعنی اگر تار یا واصلہا تو اس سے جدائی اختیار کرے تو صرف گھر میں، یعنی یہ نہیں کہ گھر سے بھی باہر چلا جائے بلکہ زائد سے زائد یہ کرے کہ گھر میں رہتے ہوئے اس کے پاس نہ جائے۔

۲۱۴۳

حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا بَهْزُ بْنُ حَكِيمٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ جَدِّي، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: نِسَاؤُنَا مَا نَأْتِي مِنْهُنَّ وَمَا نَذَرُ، قَالَ: «أَنْتِ حَرْثُكَ أَلَى شَيْءٍ، وَأَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمْتَ، وَاكْشَمَهَا إِذَا اكْشَمْتَ، وَلَا تُقْبِحِ الْوَجْهَ، وَلَا تُضْرِبِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: نَوَى شُعْبَةُ «تَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمْتَ وَتَكْشُمُوهَا إِذَا اكْشَمْتَ».

شرح

حضرت بہز بن حکیم کے دادا (معاویہ بن حیدہ) سے روایت ہے کہ میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ ہم اپنی ازواج کے بدن کے کس حصہ سے فائدہ اٹھائیں اور کس کو ترک کریں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اپنی بیوی کے صرف کھیتی کی جگہ سے فائدہ اٹھاؤ جس طرح چاہو، اور جب تو کھانا کھائے تو اس کو بھی کھلا اور جب تو کپڑا پہنے تو اس کو بھی پہنا اور اس کے چہرے کو مار کر بد نہامت کر اور نہ ہی اس کو مارو۔ ابو داؤد نے کہا کہ شعبہ کی روایت میں اس طرح ہے: تَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمْتَ وَتَكْشُمُوهَا إِذَا اكْشَمْتَ۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۴۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۵۰)

شرح

شرح الحديث

بہز بن حکیم کے دادا کا نام ہے معاویہ بن حیدہ، وہ کہتے ہیں میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ ہم اپنی ازواج کے بدن کے کس حصہ سے متمتع ہوں اور کس کو ترک کریں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اَنْتِ حَرْثُكَ اَلَى شَيْءٍ یعنی اپنی زوجہ کے صرف محلِ حرث سے متمتع ہو کیفیت اس کی جو کچھ بھی ہو، اَلَى شَيْءٍ کے دو معنی آتے ہیں ”کیفِ شَيْءٍ“ اور ”مَنْ“ ابنِ شَيْءٍ ”یہاں پہلے مراد ہیں جس کا قرینہ لفظ حرث ہے اسلئے کہ کھیتی کا محل متعین ہے یعنی قبل، و بر محلِ حرث نہیں ہے اس لئے دوسرے معنی مراد نہیں ہو سکتے، چنانچہ اپنی بیوی کے ساتھ وطی فی الدبر بالاتفاق حرام ہے، اس میں حضرت ابن عمرؓ کا اختلاف نقل کیا جاتا ہے جیسا کہ آگے اسی کتاب میں ”باب فی جامع النکاح“ میں روایت آرہی ہے فانتظروا۔

وَلَا تُقْبِحِ الْوَجْهَ: یعنی اس کے چہرہ کو خراب نہ کر مار کر اور یا یہ مطلب ہے: لَا تَقْلِبْ: قَبِحَ اللَّهُ وَجْهَكَ وَلَا تُضْرِبِ یا تو چہرہ پر مارنا مراد ہے یا مطلق ضرب، اگر چہ مراد ہے تب تو ظاہر ہے اور مطلق کی صورت میں بلا کسی معقول وجہ کے مارنا مراد ہوگا، بذل الجہود میں فتاویٰ قاضی خان سے نقل کیا ہے کہ شوہر کو بیوی کو مارنے کا چار درجہ سے حق پہنچتا ہے: ① ترک زینت زوج اگر اس کو زینت کا حکم کرتا ہے اور وہ نہ مانے، ② ترک الاجابة اذا اهمادا الجماع وهي طاهرة، ③ ترك الصلوة في بعض الروايات، اور امام محمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ ترک صلوٰۃ پر اس کو مارنے کا حق نہیں ہے اور عورت کا غسل جنابت یا غسل حیض کا ترک کرنا یہ بمنزلہ ترک صلوٰۃ کے ہے، ④ الخروج عن منزله بغیر اذنه ⑤۔

۲۱۴۴ أَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ التَّمِيمِيُّ التَّيْسَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْزُوقٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ دَاوُدَ الْوَرَّاقِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ مُعَاوِيَةَ الْقَشِيرِيِّ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَلَكَ مَا تَقُولُ: فِي نِسَائِنَا قَالَ: «أَطْعِمُوهُنَّ بِمَاتَا تَكُونُنَّ، وَاسْكُوهُنَّ بِمَاتَا تَكُونُنَّ، وَلَا تَضْرِبُوهُنَّ، وَلَا تَقْبَحُوهُنَّ».

ترجمہ حضرت معاویہ قشیری سے روایت ہے کہ میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ ہم پر ہماری بیویوں کے کیا حقوق ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو تم خود کھاؤ اس میں سے ان کو بھی کھاؤ اور جیسا تم پہننا اس میں سے ان کو بھی پہناؤ اور ان کو نہ مارو اور نہ ان کو برا بھلا کہو۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۴۴) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۵۰)

۴۳ - بَابُ فِي خَيْرِ النِّسَاءِ

ترجمہ عورتوں کو مارنے کے بیان میں

۲۱۴۵ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعٍ، عَنْ أَبِي حُرَّةَ الرَّقَاشِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «فَإِنْ خِفْتُمْ نُشُورَهُنَّ فَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ» قَالَ حَمَّادٌ: يَعْنِي النِّكَاحَ.

ترجمہ حضرت ابو حُررہ رقاشی اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اگر تم کو ان کی طرف سے نافرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کے ساتھ (گھر میں رہتے ہوئے) بسترے الگ کر دو، حماد کہتے ہیں اس کی تفسیر یہ ہے کہ اس میں چھوڑ دو سے مراد یہ ہے کہ ان کے ساتھ جماع کرنا چھوڑ دو۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۴۵) مسند احمد - اول مسند البصری (۷۳/۵)

شرح الحديث: فَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ، قَالَ حَمَّادٌ: يَعْنِي النِّكَاحَ: یعنی خوف نشور کے وقت میں مرد کو چاہیے کہ اس سے ترک جماع کر دے۔

۲۱۴۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي حَلْفٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ، قَالَ ابْنُ السَّرْحِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي دُبَابٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ» فَجَاءَ عَمْرُو بْنُ السَّرْحِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: ذُكِرَ النِّسَاءُ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ، فَتَرَحَّصَ فِي صُرْبِهِنَّ، فَأَطَاعَتْ بِأَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَرْوَاجَهُنَّ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقَدْ طَاتِ بِأَلِ مُحَمَّدٍ نِسَاءٌ كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَرْوَاجَهُنَّ لَيْسَ أَوْلَئِكَ بِخَيْرٍ لَكُمْ».

ترجمہ حضرت ایاس بن عبد اللہ بن ابی ذباب سے روایت کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ کی بندویں کو مت مارو، پھر حضرت عمرؓ آپ ﷺ کے پاس آئے اور کہا: عورتیں اپنے شوہروں پر دلیر ہو گئیں ہیں۔ تو آپ ﷺ نے مارنے کی اجازت

دید، پھر بہت سی عورتیں نبی اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کے پاس جمع ہو کر اپنے شوہروں کی شکایتیں کرنے لگیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: محمد ﷺ کے اہل خانہ کے پاس بہت سی عورتیں اپنے شوہروں کی شکایتیں لے کر آتی ہیں۔ تم میں سے ایسے مرد اچھے نہیں ہیں۔

سنن ابی داود - النکاح (۲۱۴۶) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۸۵) بحسن الدارمی - النکاح (۲۲۱۹)

۲۱۴۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْدِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يُسْأَلُ الرَّجُلُ فِيمَا ضَرَبَ امْرَأَتَهُ».

ترجمہ: حضرت عمر فاروقؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: آدمی سے اپنی بیوی کو مارنے پر پوچھ نہیں ہوگی۔

سنن ابی داود - النکاح (۲۱۴۷) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۸۶)

شرح الحدیث: یعنی اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو کسی وجہ سے مارا تو اس مارنے والے سے یعنی شوہر سے یہ سوال نہ کیا جائے کہ تم نے اس کو کس وجہ سے مارا، یعنی کسی کے نجی اور خانگی مسائل میں دخل نہیں دینا چاہیے خاص طور سے اس قسم کی ناگواریات، لیکن یہ اسی صورت میں ہے جب شوہر حد سے تجاوز نہ کر رہا ہو، کذا فی البدل^۱، اور دوسرا مطلب اس حدیث کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آدمی سے بروز قیامت بیوی کے مارنے پر گرفت نہیں کی جائیگی، کیونکہ بوقت حاجت ضرب کی اجازت قرآن کریم سے ثابت ہے۔

۴۴ - بَابُ مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنْ غَضَنِ الْبَصَرِ

نکاتیں سنی رکھنے کے حکم کے بیان میں

۲۱۴۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرَةِ الْقَجَاةِ؟ فَقَالَ: «أَصْرَفَ بَصَرِكَ».

ترجمہ: حضرت جریرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اکرم ﷺ سے پوچھا کہ (عورت پر) اچانک نظر پڑ جانے کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو اپنی نگاہ پھیر لے۔

صحیح مسلم - الآداب (۲۱۵۹) جامع الترمذی - الآداب (۲۷۷۶) سنن ابی داود - النکاح (۲۱۴۸) مسند احمد -

اول مسند الکوفیین (۳۵۸/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۶۱/۴) سنن الدارمی - الاستغذان (۲۶۴۳)

۲۱۴۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْقَرَارِيُّ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي بَرِيعَةَ الْإِيَادِيِّ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلِّي: «مَا عَلَيَّ لَا تُنْصَبُ النَّظَرَةُ النَّظَرَةُ، فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ».

ترجمہ حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت علی سے فرمایا: اے علی! ایک دفعہ نظر ڈالنے کے بعد دوسری نظر مت ڈالو اسلئے کہ پہلی نظر تو جائز ہے (عدم قصد کی وجہ سے) مگر دوسری نگاہ جائز نہیں (یعنی قصد کی وجہ سے)۔

تخریج جامع الترمذی - الأدب (۲۷۷۷) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۴۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۵۳/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۵۷/۵)

شرح الحدیث یعنی اگر کسی نامحرم پر بلا قصد نظر پڑ جائے تو اس کے بعد پھر قصد اس کو نہ دیکھے، آگے اس کی وجہ مذکور ہے اسلئے کہ تیرے لئے پہلی بار دیکھنا تو جائز تھا (یعنی عدم قصد کی وجہ سے) اور دوسری مرتبہ دیکھنا جائز نہیں (یعنی قصد کی وجہ سے) بعض علماء نے لکھا ہے، لک الاولیٰ، میں جواز تو آہی گیا بلکہ اس میں نفع کی طرف بھی اشارہ ہے کیونکہ لام نفع کیلئے آتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص نامحرم پر نظر پڑنے کے بعد فوراً اپنی نظر کو ہٹائے گا تو اس کیلئے اس میں منفعت ہے، میں نے کسی کتاب میں پڑھا ہے کہ اس احتیاط اور تقویٰ کے صلہ میں اللہ تعالیٰ اس پر یہ انعام فرماتے ہیں کہ اس کو عبادات میں حلاوت نصیب ہوتی ہے۔

۲۱۴۱ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُبَاشِرُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ، لِيَتَكْفَرَ لِرُؤْيَا كَأَنَّهَا تَنْظُرُ إِلَيْهَا».

ترجمہ عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت اپنا بدن دوسری عورت سے نہ ملائے کہ (پھر بعد میں) اپنے شوہر کے پاس جا کر اس کا پورا حلیہ بیان کرے (اور اس طرح اس کا نقشہ کھینچے) گویا وہ اس کو دیکھ رہا ہے۔

تخریج صحیح البخاری - النکاح (۹۴۲) صحیح البخاری - النکاح (۹۴۳) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۹۲) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۵۰) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۸۷/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۰۰/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۶۰/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۶۲/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۶۴/۱)

شرح الحدیث مباشرة بمعنی مس البشرة بشرہ بمعنی جلد یعنی بدن سے بدن کو چھونا، مطلب یہ ہے کوئی عورت دوسری عورت سے اسلئے نہ زیادہ گھلے ملے کہ پھر اپنے زوج کے پاس جا کر اس کا پورا حلیہ بیان کرے اور اس طرح اس کا نقشہ کھینچے گویا وہ اس کو دیکھ رہا ہے، بعض عورتوں میں اس طرح کی عادت ہو ا کرتی ہے اسی لئے اس سے منع فرمایا جا رہا ہے، اس پر قوف کو یہ خبر نہیں کہ اگر اس کے شوہر کو وہ عورت اس کے بیان کی وجہ سے پسند آگئی تو اس کا کیا انجام ہو گا۔

۲۱۵۱ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً قَدْ خَلَّ عَلَى زَيْتٍ بَنْتٍ جَحِشٍ لَقَضَى حَاجَتَهُ مِنْهَا، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ لَهُمْ: «إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبِلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ فَإِنَّهُ يُصَوِّرُ مَا فِي نَفْسِهِ».

ترجمہ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک عورت کو دیکھا: پھر آپ ﷺ اپنی بیوی زینب بنت جحش کے پاس گئے اور ان سے اپنی ضرورت پوری فرمائی، اس کے بعد آپ ﷺ اپنے صحابہ کے پاس تشریف لائے

اور فرمایا: عورت شیطان کے روپ میں سامنے آتی ہے پس جس شخص کو شیطان گناہ پر ابھارے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنی بیوی کے پاس آئے، اس طرح کرنے سے اس کے دل میں جو دوسرہ ہو گا وہ کمزور پڑ جائے گا۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۳) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۸) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۵۱) مسند احمد - باقی مسند المکثوبین (۳۲۰/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثوبین (۳۴۱/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثوبین (۳۹۵/۳)

شرح الحدیث: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور اکرم ﷺ کی نظر کسی عورت پر پڑی (آپ ﷺ کو وہ بھلی معلوم ہوئی کما فی روایۃ: فأعجبته) اس کے بعد آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات میں سے زینب بنت جحش کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے قضائے حاجت فرمائی اس کے بعد باہر مجلس میں صحابہ کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ یہ عورت شیطان کی صورت میں سامنے آتی ہے، جس شخص کو اس سے واسطہ پڑ جائے یعنی دیکھنے کا تو اس کو چاہیے کہ اپنی بیوی کے پاس جائے اور اس سے اپنی خواہش پوری کرے اس لئے کہ ایسا کرنے سے اس کے دل میں اجنبیہ کے دیکھنے کی جو خواہش پیدا ہوئی ہے وہ مضحک ہو جائے گی۔

یہ مضمون حدیث بروایت ابن مسعودؓ دہری میں بھی ہے اس میں ایک لفظ کی زیادتی ہے نہ رأی رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم امرأۃ فأعجبته^۱، یہاں یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ کسی عورت کا اچھا لگنا یہ نقص نہیں بلکہ اس میں شائبہ نقص بھی نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ مَا يَنْكِحُكَ وَلَا الْوَلَدُ أَنْ يَكُونَ حُرْمَتُكَ^۲، پھر یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ راوی یہ بات کیسے کہہ رہا ہے کہ آپ ﷺ کو وہ عورت پسند آئی اور راوی نے اس امر مخفی کی جرأت کیسے کی، جواب اس کا یہ ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ بات ان صحابی سے خود حضور اکرم ﷺ نے بیان فرمائی تعلیم امت کیلئے کہ اگر آپ ﷺ کے کسی امتی کو اس طرح کی بات پیش آئے اور پیش آنا ضروری بھی ہے، تو پھر ایسے وقت میں آدمی کو کیا کرنا چاہیے، دراصل آپ ﷺ کی بعثت تعلیم فعلی کیلئے تھی تاکہ امت کے سامنے ہر چیز کا نمونہ آجائے، اسکی بہت سی نظیریں ہیں لیلیۃ التھریس میں نماز کا نفا ہونا نماز کے اندر مختلف قسم کے سہو پیش آنا تاکہ ہر قسم کے سہو کا حکم الگ الگ معلوم ہو جائے، قضاء نماز پڑھنے کا طریقہ معلوم ہو جائے، ایسے ہی نکاح طلاق کے واقعات، ان کا بھی صدور آپ ﷺ سے کرایا گیا وغیرہ وغیرہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۲: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْبٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَشْبَهَ بِاللَّمَمِ^۱ يَتَأَقَالُ أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقْلَهُ مِنَ الرِّثَا،

۱ سنن الدارمی - کتاب النکاح - باب الرجل یری المرأة فیه عات علی نفسه ۲۲۱۵

۲ حلال نہیں تھہ کو عورتیں اس کے بعد اور نہ یہ کہ ان کے بدلے کر لے اور عورتیں اگرچہ خوش لگے تھہ کو ان کی صورت (سورۃ الاحزاب ۵۲)

۱ اصل اللمم ولا لام البیل الی الشیء وطلبہ من غیر مداومۃ، یعنی کبھی کبھی کسی شیء سیرت اکل ہونا اور اس کو طلب کرنا بلا مواظبت کے، بمعنی الآتیین ان اجتناب الکبار یسقط الصفائے اللمم، وفسرہ ابن عباسؓ: بما فی ہذا الحدیث من النظر والممس ومحومما، وھو الصحیح فی تفسیر اللمم، وقیل: ان یلم بالشیء ولا یفعلہ، وقیل: البیل الی الذنب ولا یصر علیہ قالہ النووی لعم من النھل (فتح اللک المعبود تکملة النھل العذب المورود - ج ۴ ص ۵۲)

أَذْهَكَ ذَلِكَ لَحَالَةً، فَرَزْنَا الْعَيْنَيْنِ التَّظَلُّ، وَزْنَا اللِّسَانَ الْمَطْلُ، وَالتَّفْسِينَ مَعْنَى وَتَشْتَهِي، وَالْفَرْجُ بِصَدَقِي ذَلِكَ وَكَذَلِكَ»۔

ترجمہ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ صفار (کی تفسیر میں) میں نے ابو ہریرہؓ کی روایت سے بڑھ کر کوئی شے نہیں دیکھی جو حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ اللہ نے ابن آدم کے حصہ میں زنا کا جتنا حصہ لکھ دیا ہے وہ اس کو ضرور پائے گا پس آنکھوں کا زنا دیکھنا ہے اور زبان کا زنا گفتگو ہے، اور نفس تمنا کرتا ہے اور اس میں خواہش پیدا ہوتی ہے اور شرم گاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

شرح الحدیث

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ اپنی رائے اور اجتہاد سے، حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوعہ کو آیہ کریمہ کی تفسیر میں پیش فرما رہے ہیں، اولاً آپ حدیث مرفوعہ کا مفہوم سمجھیے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے ہر انسان کیلئے زنا مقدر فرمایا ہے جس کو وہ کسی نہ کسی درجہ میں ضرور کرنے کا خواہ وہ نظر بد کے ذریعہ ہو خواہ استماع کے ذریعہ اور خواہ قدم کے ذریعہ مظاهر حق میں لکھا ہے: یہاں زنا سے عام مراد ہے زنا حقیقی ہو یا مجازی یعنی مقدمات زنا (بد نظری وغیرہ) جیسا کہ آگے حدیث میں مذکور ہے، پس بعض لوگ زنا حقیقی میں گرفتار مبتلا ہوتے ہیں اور بعض زنا مجازی میں، لیکن جس کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے بچانا چاہیں وہ محفوظ رہتا ہے گویا یہ حکم باعتبار اکثر کے ہے اھ^۱، اور حضرتؓ نے بذل المجہود میں لکھا ہے: ابن آدم سے مراد ہر ہر فرد نہیں ہے بلکہ جنس مراد ہے اور یابہ کہئے کہ انبیاء علیہم السلام اس سے مستثنیٰ ہیں اھ^۲، اور کہا گیا ہے کہ زنا سے مراد سب زنا و موجب زنا ہے یعنی شہوۃ و میل الی النساء جو کہ ہر انسان کے اندر اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے، اسی طرح وہ جو اس وقویٰ جن کے ذریعہ لذت زنا محسوس کرتا ہے اور ظاہر بات ہے کہ یہ چیزیں سب کے اندر موجود ہیں، پھر اللہ تعالیٰ کے فضل سے بہت سے آدمی اس زنا سے محفوظ رہتے ہیں بعض زنا حقیقی و مجازی دونوں سے اور بعض دونوں میں مبتلا و گرفتار ہو جاتے ہیں اور بعض زنا حقیقی سے توفیق جاتے ہیں اور مقدمات زنا میں پھنس جاتے ہیں، یہ تو ہوا حدیث مرفوعہ کا مفہوم۔

اب اسکے بعد آپ حضرت ابن عباسؓ کی رائے کو سمجھیے قرآن کریم کی سورۃ النجم میں ارشاد عالی ہے: الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّغَمَ^۳ اس آیت کریمہ میں نیکو کاروں کے اوصاف بیان کئے جا رہے ہیں کہ وہ وہ لوگ ہیں جو بڑے بڑے اور فاحش گناہوں سے بچتے ہیں البتہ معمولی اور چھوٹے گناہ کبھی کبھی ان سے سرزد ہو جاتے ہیں گویا لہم یعنی صفائے گاہے گاہے ارثکاب سے آدمی نیکو کار ہونے سے خارج نہیں ہوتا، حضرت ابن عباسؓ کا مقصود حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوعہ نقل کرنے سے لہم کی تفسیر بیان کرنا ہے، اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی آنکھیں بھی زنا کرتی ہیں اور وہ آنکھوں کا زنا نظر ہے اور آدمی کی زبان بھی زنا کرتی ہے، اور وہ ناجائز زنا وغیرہ سے متعلق بات

① مظاهر حق جدید ج ۱ ص ۱۵۶

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۹۷

③ جو کہ بچتے ہیں بڑے گناہوں سے اور بے حیائی کے کاموں سے مگر کچھ آلودگی (سورۃ النجم ۳۲)

چیت کرنا ہے، اور نفس اندر ہی اندر خواہش کرتا ہے زنا کی اور آرزو، یہ نفس کا زنا ہو تو ابن عباسؓ یہ فرما رہے ہیں کہ اس حدیث میں زنا کی جو مختلف قسمیں بیان کی گئی ہیں جو چھوٹی قسم کے زنا ہیں یعنی مقدمات زنا وہ لہم کا مصداق ہو سکتے ہیں اور راہ وہ بڑا زنا جس کا تعلق شرعاً سے ہے اس کا تو کبائر اور فواحش میں سے ہونا بدیہی ہے، اس آیت کریمہ کی تفسیر میں اور بھی اقوال ہیں جن کو ہم نے حاشیہ میں لکھ دیا ہے۔

اسکے بعد آپ سمجھئے کہ آخر حدیث کا یہ جملہ وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيُكَذِّبُہُ، اسکی شرح عام طور^① سے تو یہ کیجاتی ہے اور فرج ان مذکورہ بات تمام اسباب زنا کی، یا تصدیق کرتی ہے یعنی انکے زنا ہونے کو محقق کر دیتی ہے جبکہ زنا بالفرج میں آدمی مبتلا ہو جائے یا تکذیب کرتی ہے یعنی ان اسباب زنا کو زنا ہونے سے روک دیتی ہے جس صورت میں آدمی زنا بالفرج میں مبتلا نہ ہو، حاصل یہ کہ نظر اور نطق وغیرہ افعال کے بعد جن کو زنا کہا جا رہا ہے اگر زنا حقیقی کا صدور ہو گیا تب تو ان افعال کا زنا ہونا ثابت ہو گیا اور یہ افعال کبائر میں سے ہو گئے، اور اگر زنا حقیقی کو ترک کر دیا تو ان افعال کے زنا ہونے کی تردید اور تکذیب ہو گئی پس یہ بجائے کبائر ہونے کے صغائر ہی رہے، اور ظاہر ہے کہ اسی صورت میں یہ افعال لہم کا مصداق نہیں گے جس کو ابن عباسؓ فرما رہے ہیں ورنہ پہلی صورت میں تو انکا کبائر میں سے ہونا بدیہی ہے، غرضیکہ شرح یہ کہتے ہیں کہ تصدیق فرج سے اشارہ وقوع الزنا بالفرج کی طرف ہے، اور تکذیب سے عدم وقوع کی طرف۔

شرح الحدیث میں حضرت شیخؒ کی رائے: اور ہمارے حضرت شیخؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک تصدیق فرج سے مراد انتشار آگاہی ہے اور تکذیب سے عدم انتشار یعنی نظر کے بعد اگر شرعاً میں حس و حرکت و انتشار ہو تو سمجھو کہ وہ نظر زنا العین ہے اور اگر انتشار نہیں ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ وہ نظر یا شہوت نہ تھی لہذا زنا العین بھی نہ تھی، واللہ تعالیٰ اعلم، احقر نے اس حدیث کی شرح شرح کے کلام میں کئی بار غور کرنے کے بعد لکھی ہے واللہ الموفق، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی قالہ المنذری (عون)۔

۲۱۵۳ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لِكُلِّ ابْنِ آدَمَ حُظْلَةٌ مِنَ الزَّيْنَةِ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: «وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ فَرِثَاهُمَا الْبَطْشُ، وَالزَّجْلَانِ تَزْنِيَانِ فَرِثَاهُمَا الْمَشْيُ، وَالْقَمَرُ يَزْنِي فَرِثَاهُ الْقَبِيلُ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہر آدمی کیلئے زنا کا ایک حصہ مقرر ہے (آگے گزشتہ روایت کے مطابق ہے البتہ یہ اضافہ ہے) اور دونوں ہاتھ بھی زنا کرتے ہیں اور انکا زنا پکڑنا ہے اور قدم بھی زنا

① اور ملا علی قاریؒ نے تصدیق ذلك کا تعلق صرف آخری جملہ والنفس صمدی و شہابی سے قرار دیا ہے یعنی نفس زنا کی تمنا اور خواہش کرتا ہے اور فرج اس تمنا اور خواہش کی تصدیق کرتی ہے یا تردید، یعنی اس تمنا کو عملی جامہ پہنانا یہ عمل ہے فرج کا کبھی وہ اسکو عملی جامہ پہناتی ہے اور کبھی نہیں، ۱۲ (مرقاۃ المفاتیح

کرتے ہیں اور انکا زنا چلنا ہے اور منہ بھی زنا کرتا ہے اور اس کا زنا بوسہ لینا ہے
قبل قبلہ کی جمع ہے یعنی آدمی کے منہ کا زنا تقبیل ہے۔

شرح الحدیث

۲۱۵۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: «وَالْأَكْثَرُ زَنَاهَا الْإِسْعَمَاعُ»

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ سے یہی حدیث ایک دوسری سند کے ساتھ مذکور ہے اس میں یہ بھی ہے کہ کانوں کا زنا سننا ہے۔

تحقیق

صحیح البیہاری - الاستدلال (۵۸۸۹) صحیح البیہاری - القدیر (۶۲۳۸) صحیح مسلم - القدیر (۲۶۵۷) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۵۲)
مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۷۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۲۹/۲) مسند احمد -
باقی مسند الکثرین (۳۴۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۹/۲) مسند احمد - باقی مسند
الکثرین (۳۷۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۷۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۱۱/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین
(۴۳۱/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۲۸/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۳۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۳۶/۲)

۴۵۔ بَابُ فِي وُطْءِ السَّبَايَا

جنگ میں قید کردہ عورتوں سے جماع کے بیان میں

سبایا سبّیۃ کی جمع ہے فبیۃ بمعنی مفعولہ، قید کردہ عورتیں (باندیاں)۔

۲۱۵۵۔ حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ صَالِحِ أَبِي الْخَلِيلِ، عَنْ أَبِي عُلْقَمَةَ الْهَاشِمِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ يَوْمَ خَيْبَرٍ بَعْثًا إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوَّهُمْ فَقَاتَلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا فَكَانَ أَكْثَرُ مَا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَرَّجُوا مِنْ غَشِيَانِهِمْ مِنْ أَجْلِ أَرْوَاحِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ { وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ } ۱ { أَبِي: فَهِنَّ لَهُمْ خِلَالُ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ. }

ترجمہ

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے جنگ حنین میں ایک لشکر اوطاس کی طرف روانہ کیا۔ (اوطاس دیار ہوازن میں ایک وادی ہے) پس ان کی اپنے دشمن سے مدد بھیڑ ہوئی اور انہوں نے ان سے قتال کیا اور ان پر غالب ہو گئے اور انکی عورتیں گرفتار ہو کر آئیں۔ پس بعض اصحاب رسول ﷺ نے ان باندیوں سے جماع کرنے کو گناہ خیال کیا کیونکہ انکے کافر شوہر موجود تھے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (ترجمہ) نیز وہ عورتیں (تم پر حرام ہیں) جو دوسرے شوہروں کے نکاح میں ہوں، البتہ جو کنیزیں تمہاری ملکیت میں آجائیں (وہ مستثنیٰ ہیں جب عدت پوری کر چکیں)۔

صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۵۶) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۲) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۱۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۱۷) سنن النسائي - النکاح (۳۳۳۳) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۵۵) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۸۴/۳) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۹۵)

شرح الحديث

غزوہ اوطاس:

حنین ایک وادی ہے مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان علی بضعتہ عشر میلہ من مکہ، جہاں مشہور غزوہ ہوا، غزوہ حنین فتح مکہ کے بعد شوال ۸ء میں ہوا، اور اوطاس ایک وادی ہے دیار ہوازن میں اور کہا گیا ہے: ہو موضع عند الطائف وهو غیر وادی حنین علی الراجح، یعنی حضور اقدس ﷺ نے ایک لشکر روانہ فرمایا موضع اوطاس میں جس کا منشا یہ ہوا کہ جب حضور ﷺ غزوہ حنین سے فارغ ہوئے جو کہ قبیلہ ہوازن کیساتھ ہوا تھا تو ایک دستہ (مختصر جماعت) ہوازن کی اوطاس میں آکر جمع ہو گئی اور وہاں آکر قبیلہ ثقیف کے ساتھ شامل ہو گئی، آپ ﷺ نے ان کے مقابلہ کیلئے ایک جماعت بھیجی (جیسا کہ یہاں ابوداؤد کی روایت میں مذکور ہے) یہ جماعت ان کفار پر بھرا ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ غالب آگئی اور مشرکین کی بہت سی عورتیں بھی اس نے قید کر لی جن میں بعض ایسی بھی تھیں جو شادی شدہ تھیں اور ان کے ازواج بھی زندہ اور موجود تھے، تقسیم کے بعد جن مجاہدین کے حصہ میں اس قسم کی عورتیں آئیں تو ان کو ان سے وطی کرنے میں اشکال ہوا کہ ان کے تو مشرک شوہر زندہ اور موجود ہیں پھر ان سے وطی کیسے کی جائے؟ جیسا کہ راوی کہہ رہا ہے تَحْتَ جُجُو امِنْ غَشِيَاتِهِمْ، تو اس پر یہ آیت کریمہ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ نازل ہوئی، یعنی جو عورت کسی کے نکاح میں ہو وہ اپنے شوہر کے علاوہ دوسرے کیلئے حرام ہے مگر وہ منکوحہ عورت جو دار الحرب سے قید کر کے لائی گئی ہو تو وہ جس شخص کے حصہ میں آئے گی اس کیلئے حلال ہوگی انقضاء عدت (ایک حیض) کے بعد۔

سبایا سے متعلق چند مسائل فقہیہ: یہاں پر چند مسئلے ہیں بعض ان میں سے اختلافی ہیں: ① جس مسبیہ کا اس آیت کریمہ میں استثناء کیا گیا ہے اس سے مراد وہ کافرہ عورت ہے جس کو تہا (بغیر اسکے شوہر کے) قید کر کے دارالاسلام لایا گیا ہو اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک تباین دارین سے فرقت واقع ہوتی ہے نفس قید سے واقع نہیں ہوتی، اس مسئلہ میں شافعیہ وغیرہ کا اختلاف مشہور ہے ان کے نزدیک اگر زوجین مشرکین دونوں کو قید کر کے لایا جائے گا تب بھی وہ مسبیہ سبائی کیلئے حلال ہو گی کیونکہ ان کے نزدیک نفس ہی سے فرقت واقع ہو جاتی ہے۔

② مسبیہ مشرکہ جو کتابیہ نہ ہو وہ مسلمان کیلئے حلال نہیں جب تک اسلام نہ لائے، البتہ اگر وہ کتابیہ ہو تو حلال ہے یہ مسئلہ حنفیہ و شافعیہ کے یہاں اتفاقی ہے اور اس حدیث میں جن سبایا کا ذکر ہے وہ سب مشرکات تھیں یعنی پہلے سے لہذا یہاں یہ تاویل کی جائے گی وہ اسلام لے آئی ہوں گی، امام نووی فرماتے ہیں یہ تاویل اور توجیہ یہاں پر ضروری ہے (بذل ①)۔

③ تیسرا مسئلہ یہاں پر یہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں جس مملوکہ کا استثناء کیا گیا ہے اس سے مراد عند الجمهور والائمة الاربعة

مملوکہ باسی ہے یعنی وہ منکوحۃ الغیر جس کا کوئی مسلمان مالک ہو جائے اسکو قید کر نیکی وجہ سے جو مشکوحۃ الغیر مملوکہ بالشراء ہو اسکا یہ حکم نہیں ہے یعنی وہ مشتری کیلئے حلال نہ ہوگی کیونکہ شراء امہ سے اس کا نکاح فسخ نہیں ہوتا بخلاف قید کے کہ اس سے نکاح عند الجہور فسخ ہو جاتا ہے، لیکن اس مسئلہ میں سیدنا ابن عباس کا اختلاف منقول ہے ان کے نزدیک مملوکہ بالشراء کا حکم بھی یہی ہے (بذل) والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی اہعون عن المنذری۔

۲۱۵۶۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مِسْكِينٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ ثَقْفٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةٍ فَرَأَى امْرَأَةً لُحْجًا فَقَالَ: «لَعَلَّ صَاحِبَهَا اللَّهُ بِهَا؟» قَالُوا: نَعَمْ، فَقَالَ: «لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنُ لَعْنَةً تَدْخُلُ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ، كَيْفَ يُؤْتِيَهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ؟ وَكَيْفَ يَسْتَعْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ؟»

حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک غزوہ میں ایسی عورت کو دیکھا جو حاملہ تھی اس کے یہاں بچہ کی پیدائش ہونے والی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا شاید اسکے مالک نے اس سے جماع کیا ہے، بعض حاضرین نے آپ ﷺ کی تصدیق کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ اس شخص کو ایسی بددعاء دوں جس کا اثر اسکے ساتھ قبر تک جائے، بھلا وہ اس بچہ کو کس طرح وارث بنا سکتا ہے جبکہ اس بچہ کو وارث بنانا اس کیلئے حلال نہیں اور وہ اس بچہ سے کیسے خدمت لے سکتا ہے جبکہ اس نے خدمت لینا جائز نہیں۔

صحیح مسلم - النکاح (۱: ۴۴۱) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۵۶) مسند احمد - مسند الانصاء، رضى الله عنهم (۱۹۵/۵) مسند احمد - مسند القبائل (۴: ۶۶/۶) سنن الدارمی - السیر (۲۴۷۸)

شرح الحدیث: مجروحہ حاملہ عورت جو قریب الولادة ہو، مضمون حدیث یہ ہے آنحضرت ﷺ نے ایک غزوہ میں ایسی عورت کو دیکھا جو حاملہ قریب الولادة تھی (آپ ﷺ کو کسی طرح کشف ہوا) اور فرمایا شاید اس باندی کے مالک نے اس کے ساتھ المام (جماع) کیا ہے یعنی قبل الاستبراء اس پر بعض حاضرین نے آپ ﷺ کی تصدیق کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ اس شخص کو ایسی بددعاء دوں جس کا اثر اس کے ساتھ قبر تک جائے، نیز فرمایا آپ ﷺ نے کَیْفَ یُؤْتِیْهِ الخ اس کی تشریح یہ ہے کہ موجودہ صورت حال یعنی بغیر استبراء کے وطی کرنے کے بعد اب دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس وطی کے بعد چھ ماہ گزرنے سے پہلے بچہ پیدا ہو گیا چھ ماہ کے بعد پہلی صورت میں تو یہ بات متعین ہے کہ یہ پیدا ہونے والا بچہ زوج اول کا ہو گا اور اس وطی کا غلام ہو گا، اور صورت ثانیہ میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ وہ بچہ زوج کا ہو دوسرا احتمال یہ کہ خود اس وطی کا ہو، یقین کسی ایک جانب کا نہیں، لہذا اب یہ وطی کیا کرے گا؟ اگر اس کو اپنا بچہ قرار دیتے ہوئے اس کو اپنا وارث بناتا ہے تب اشکال اور اگر زوج اول کا قرار دیتے ہوئے اسکو اپنا خادم اور غلام بناتا ہے تب ناجائز، کیونکہ ان دونوں باتوں میں سے کوئی سی بھی یقینی نہیں ہے پس احد المحظورین کا ارتکاب لازم آتا ہے جو نتیجہ ہے عدم استبراء کا حاصل یہ کہ اس حدیث شریف میں قید کردہ باندی کے ساتھ قبل الاستبراء وطی کرنے پر شدید وعید آپ ﷺ نے فرمائی، اور استبراء غیر حاملہ کا تو ایک حیض ہے

اور حاملہ کا وضع حمل، وھذا امر متفق علیہ بین الأئمة الأربعة قال المنذری وأخرجه مسلم بنحوہ (عون)۔

۲۱۵۷ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ، عَنْ قَلْبَسِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ أَبِي الْوَدَّاعِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَرَبْعَةَ، أَنَّهُ قَالَ فِي سَبَائِلِ أَوْطَاسٍ: «لَا تُوطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَقْصَعَ، وَلَا غَيْرُ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تُحِضَ حَيْضَةً»۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے مروی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے اوطاس کی قیدی عورتوں کے متعلق فرمایا کہ کسی حاملہ عورت سے صحبت نہ کی جائے جب تک اس کی ولادت نہ ہوئے۔ اور نہ کسی غیر حاملہ عورت سے صحبت کی جائے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے۔

صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۵۶) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۳۲) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۰۱۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۰۱۷) سنن النسائی - النکاح (۳۲۳۳) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۵۷) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۴/۳) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۹۵)

۲۱۵۸ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي مَرْزُوقٍ، عَنْ حَنْشِ الصَّنَعَانِيِّ، عَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: قَامَ فِينَا عَطِيئًا، قَالَ: أَمَا إِنِّي لَا أَقُولُ لَكُمْ إِلَّا مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: يَوْمَ مُحَرِّبٍ، قَالَ: «لَا يَحِلُّ لِامْرِئٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْقِيَ مَاءً ذَرَعَ غَيْرُهُ» - يَقْنِي: إِثْبَانُ الْحَبَالَى - «وَلَا يَحِلُّ لِامْرِئٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَقْعَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الشَّيْءِ حَتَّى يَسْتَبْرَأَ لَهَا، وَلَا يَحِلُّ لِامْرِئٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَبِيعَ مَقْتَمًا حَتَّى يُقْسَمَ»۔

ترجمہ: حضرت روفیع بن ثابت انصاری سے روایت ہے کہ حنش راوی کہتے ہیں کہ روفیع ہمارے درمیان وعظ و نصیحت کرنے کھڑے ہوئے اور کہا کہ خبردار میں تم سے صرف وہی بات کہتا ہوں جو رسول اکرم ﷺ سے سنی ہے۔ آپ ﷺ نے حنین کے دن فرمایا جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کیلئے جائز نہیں ہے کہ اس کا پانی دوسرے کی کھیتی میں اب کرے (یعنی حاملہ عورت سے جماع کرے) اور جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کیلئے جائز نہیں کہ جنگ میں گرفتار شدہ عورتوں سے صحبت کرے جب تک کہ اس کے رحم کی صفائی نہ کرے (یعنی ایک حیض نہ آجائے یا ایک ماہ نہ گزر جائے) اور جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کیلئے جائز نہیں کہ تقسیم سے پہلے مال غنیمت کو بیچے۔

۲۱۵۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: «حَتَّى يَسْتَبْرَأَ لَهَا بِحَيْضَةٍ» زَادَ فِيهِ «بِحَيْضَةٍ». وَهُوَ وَهْمٌ مِنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ. زَادَ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَزَكِبُ دَابَّةً مِنْ فِئَةِ الْمُسْلِمِينَ، حَتَّى إِذَا أَعْجَفَهَا رَدَّهَا فِيهِ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ فِئَةِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَخْلَقَهُ رَدَّ فِيهِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الْحَيْضَةُ لَيْسَتْ بِمَحْفُوظَةٍ وَهُوَ وَهْمٌ مِنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ۔

ترجمہ: ابن اسحاق کی سند سے گزشتہ حدیث کی طرح مردی ہے کہ جب تک ایک حیض سے استبراء رحم نہ کرے،

اور اس روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ مال غنیمت کے جانور پر سواری کر کے اس کو دہلا کر کے واپس نہ کرے اور جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ مال غنیمت کا کوئی کپڑا پہن کر پرانا کر کے واپس نہ کرے۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ الحیضہ کی زیادتی غیر محفوظ ہے اور یہ ابو معاویہ کا وہم ہے۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۵۸) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۰۸/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۰۹/۴)

سنن الدارمی - السید (۲۴۷۷)

شرح الأحادیث: یعنی: اِثْبَانُ الْحَبَالِ: حبلی جمع ہے حبلی کی ایتان سے مراد جماع یعنی جو عورت دوسرے شخص کی دطی سے حاملہ ہے اس سے دطی کرنا قبل وضع الحمل حرام ہے فَلَا يَزْوِجُ دَابَّةً مِنْ فِیْهِ السُّلْمَانِ مطلب یہ ہے مال غنیمت میں قبل تقسیم تصرف کرنا مثلاً یہ کہ دابہ سے خوب سواری لے لے اور جب اسکو لاغر و کمزور کر دے تو اسکو مال غنیمت میں رکھ دے یا مال غنیمت میں سے کوئی کپڑا استعمال کیلئے لے اس کو استعمال کرتے کے بعد جب وہ خراب اور پرانا ہو جائے واپس کر دے یہ سب ناجائز اور حرام ہے، یہ حدیث کتاب الجہاد میں آ رہی ہے حَتَّىٰ اِذَا اَخْلَقَهَا اَبَىٰ جَعَلَهَا خَلْقًا بَحْمَنِ پرانا، اِذَا اَعْجَفَهَا جَب اس کو لاغر کر دیا عَجَف بَحْمَنِ لا غری، اَعْجَف لا غر و الاغنی عَجَفَ جس کی جمع عَاف آتی ہے، کما فی قوله تعالیٰ: سَمِعَ عِجَافٌ ۝۱۰۰ والحديث سکت عنه المندری، اھ، عون فی تکملة المنہل وھذه الروایة أخرجھا البیہقی من طریق المصنف مختصرة اھ۔

۶۔ باب فی نجایہ النکاح

نکاح کے متفرق مسائل کے بیان میں

یعنی اس باب میں متفرق احادیث کو جمع کر دیا گیا ہے۔

۲۱۶۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يُعْنِي سُلَيْمَانَ بْنَ حَيَّانَ، عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً أَوْ اشْتَرَى خَادِمًا، فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَمِنْ شَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ، وَإِذَا اشْتَرَى بَعِيرًا فَلْيَأْخُذْ بِذِمَّةِ سَنَامِهِ وَلْيَقُلِ مِثْلَ ذَلِكَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: زَادَ أَبُو سَعِيدٍ، ثُمَّ لِيَأْخُذْ بِنَاصِيَةِ رَأْسِهِ وَلْيَقُلِ عَمَّا بَلَغَ كَتَمَهُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْخَادِمِ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے یا کوئی خادم خریدے تو یوں کہے (ترجمہ) اے اللہ میں اس کی ذات کی اور اس کی طبیعت کی جو تو نے بنائی ہے بھلائی چاہتا ہوں اور اس کی ذات کی اور اس کی طبیعت کی جو تو نے بنائی ہے برائی سے پناہ چاہتا ہوں اور جب اونٹ

خریدے تو اس کے کوہان پر ہاتھ رکھ کر یہی کلمات کہے۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ ابو سعید نے اتنا زیادہ کیا ہے کہ پھر اس کی پیشانی پکڑے اور باندی یا خادم کے حق میں برکت کی دعا مانگے۔

سنن ابی داود - النکاح (۲۱۶۰) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۱۸) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۵۲)

۲۱۶۱

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدِيٍّ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَتَّوِيٍّ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا، لَمْ يَكُنْ يَبْتَغِهَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا".

شرح

حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کا ارادہ کرے تو یہ پڑھ لے: شروع اللہ کے نام سے لے اللہ! تو ہم کو شیطان سے دور رکھ اور شیطان کو اس (اولاد) سے دور رکھ جو تو ہم کو عطا فرمائے، (پھر اللہ تعالیٰ شانہ کو اس وطی سے اولاد عطا کرنا منظور ہو تو اس دعا کی برکت سے) اگر شوہر بیوی کے اس عمل سے تقدیر الہی میں اولاد مقدر ہوئی تو شیطان اس کو کبھی ضرر نہ پہنچا سکے گا۔

۱

صحیح البخاری - الوضوء (۱۴۱) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۹۸) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۱۰۹)
صحیح البخاری - النکاح (۴۸۷۰) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۲۵) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۶۱) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۳۴) جامع الترمذی - النکاح (۱۰۹۲) سنن ابی داود - النکاح (۲۱۶۱) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۱۹) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۱۷/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۲۰/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۳/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۳/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۶/۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۱۲)

شرح الحديث

لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ: یعنی اگر آدمی ارادہ جماع کے وقت (کشف عورت) سے قبل اس دعا کو پڑھ لے اور پھر اللہ تعالیٰ شانہ کو اس وطی سے بچہ عطا کرنا منظور ہو تو اس دعا کی برکت سے اس مولود کو شیطان ضرر نہیں پہنچا سکتا، اشعة اللمعات میں لکھا ہے: اور اس وقت میں کس کو دعا اور ذکر کی توفیق ہوتی ہے؟ اور اسی وجہ سے اولاد کے احوال کا فساد و بگاڑ اور ان کی تباہ کاری اہ ۱۔ جس ضرر کی نفی اس حدیث شریف میں کی گئی ہے، کہا گیا ہے کہ اس سے ضرر جسمانی مراد ہے۔ صرع (مرگی) جس کو ام الصبیان بھی کہتے ہیں اس مرض سے محفوظ رہتا ہے، اور کہا گیا ہے: دینی ضرر مراد ہے، یعنی ذین کا بڑا نقصان اور نقصان عظیم یعنی خروج عن الاسلام۔ گویا شیطان اس پر اس بری طرح مسلط نہیں ہو سکتا کہ اسکو دائرہ اسلام ہی سے خارج کر دے، اور اسمیں ایک قول یہ بھی ہے کہ اس جماع میں شیطان کی شرکت نہیں ہو سکتی اسلئے

۱ اور انزال کے وقت بھی ایک دعا وارد ہوئی ہے، کما فی الحصن الحصین: اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِي مَا رَزَقْتَنِي تَضْيِيقًا. یعنی دل میں یہ دعا پڑھے (حاشیہ کوکب)۔

کہ بعض علماء (مجاہد) سے منقول ہے: جو شخص عند الجماع بسم اللہ چھوڑ دے تو اسکے اخیل پر شیطان لپٹ کر جماع میں شریک ہو جاتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم، قال النذری: وأخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، اہ (عون)۔

۲۱۶۲ حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، عَنْ وَكِيعٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ شَهْبِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ تَحْلٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَلْعُونٌ مَنْ أَلَى امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی کے پاخانہ کی جگہ میں جماع کرے وہ ملعون ہے۔

تصحیح: سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۶۲) - ابن ماجہ - النکاح (۱۹۲۳) - مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۲۷۲/۲) - مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۳۴۴/۲) - مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۴۴۴/۲) - سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۱۴۰)

۲۱۶۳ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّبِ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرًا، يَقُولُ: "إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُونَ: إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ فِي فَرْجِهَا مِنْ وَهَائِهَا كَانَ وَلَدُهُ أَخْوَلًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى { نِسَاءُكُمْ خَزَنَاتٌ لَكُمْ فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ لَكُمْ أَوْ يَشْتُمُ }"

ترجمہ: محمد بن منکدر سے روایت ہے کہ میں نے حضرت جابر سے سنا کہ یہودی کہا کرتے تھے کہ اگر آدمی اپنی بیوی کے آگے کے رستہ میں جماع کرتا ہے پیچھے کی جانب سے تو اس کا بچہ بھیگا پیدا ہوتا ہے تو اس کی تردید میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (ترجمہ) تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں سو جاؤ اپنی کھیتی میں جہاں سے چاہو۔

شرح الحدیث: إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُونَ: یعنی یہودیہ کہتے تھے کہ جو شخص اپنی زوجہ سے صحبت آگے کی راہ میں دبر کی جانب سے (اسکو اندھے منہ لٹا کر) کرے تو اس وطی سے جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہ اخول (بھینکا) ہوتا ہے۔ اس کی تردید میں یہ آیت شریفہ نازل ہوئی کہ اس میں کچھ حرج نہیں کہ آدمی شرمگاہ میں وطی دبر کی جانب سے کرے، جمہور کی رائے یہی ہے کہ یہ آیت عموم احوال و کیفیات کیلئے ہے، عموم مواضع کیلئے نہیں اور اُتٰی شَتْمُ کے معنی کیف شتم ہیں، من این شتم نہیں ہیں، حضرت جابر کی اس حدیث میں اور ابن عباس کی آنے والی روایت میں اس کی تصریح ہے۔

وطنی فی الدبر میں مسلک ابن عمر کی تحقیق: لیکن حضرت ابن عمر کی رائے اسکے خلاف منقول ہے، جیسا کہ کتب حدیث و شروح حدیث میں مشہور ہے اور خود یہاں ابو داؤد میں اگلی روایت میں ابن عباس فرماتے ہیں: إِنَّ ابْنَ عُمَرَ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ أَوْ هَمَّ - ابن عمر کو اللہ تعالیٰ معاف فرمائے کہ ان سے اس میں وہم واقع ہوا۔ وہ وہم یہی ہے کہ وہ فرماتے

① تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں سو جاؤ اپنی کھیتی میں جہاں سے چاہو (سورۃ البقرہ ۲۲۳)

② وحدیث جابر هذا أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله النذری اہ عون۔

③ وحدیث ابن عباس سکت عن النذری اہ عون وفي المنهل والحديث أخرجه أيضا الديهقي اہ۔

ہیں: یہ آیت وطی فی الدبر کے بارے میں ہے جیسا کہ دار قطنی اور طبرانی کی روایت میں ابن عمرؓ سے صراحت مروی ہے جس کو ابن جریر طبریؒ نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے^①، اور امام بخاریؒ نے بھی کتاب الطہرہ^② میں ابن عمرؓ کی اس روایت کو ذکر فرمایا ہے، لیکن یأتیہا فی لکھ کر آگے بیاض چھوڑ دی لفظ فی کا مجرور ذکر نہیں کیا، یا تو اس لفظ کی قباحت و شاعت کی وجہ سے (کما فی تقریر الکنگوهی) یا بقول بعض شرح کے عدم تحقیق اور تردد کی وجہ سے بتا کر اختلاف روایات کے۔

اسکے بعد جاننا چاہیے کہ محدثین کا اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی طرف اباحت دبر کی نسبت درست ہے یا نہیں؟ سو بعض علماء جن میں حافظ ابن حجرؒ بھی ہیں وہ اسکی صحت کے قائل ہیں^③، کما یظهر من کلامہ فی الفتح اور بعض دوسرے حضرات جن میں حافظ ابن قیمؒ (فی مہذب السنن)^④ اور حافظ ابن کثیرؒ پیش پیش ہیں وہ اس کاشت سے انکار کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں: ابن عمرؓ سے اس میں وہم نہیں ہوا بلکہ لوگوں کو ان کا مسلک سمجھنے میں وہم ہوا ان کی اصل رائے تو آیت کی تفسیر میں وہی ہے جو حضرت ابن عباسؓ کی ہے یعنی إتیان فی الفرج من ناحیۃ الدبر۔ علامہ قسطلانیؒ کا میلان بھی حافظؒ کی رائے کے خلاف اسی طرف ہے۔ چنانچہ انہوں نے حافظ ابن حجرؒ کے کلام کو نقل کرنے کے بعد اس کا استدراک ابن کثیرؒ کے کلام سے کیا ہے اور ابن عمرؓ سے صریح روایات اس کے عدم جواز میں ذکر کی ہیں۔ ابن قیمؒ نے بحوالہ نسائی ایک یہ روایت بھی ذکر کی ہے: عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: قُلْتُ لِمَنْ عَمَرَ: إِنْ أَشْتَرِي الْجَوَارِي، فَتَحْقِضُ لَهُنَّ، قَالَ: "وَمَا التَّحْقِضُ؟" قَالَ: تَأْتِيَهُنَّ فِي أَدْبَارِهِنَّ، قَالَ: "أَفْ! أَوْ يَعْمَلُ هَذَا مُسْلِمٌ؟" اه^⑤۔ مولانا انور شاہ صاحبؒ کی رائے بھی یہی ہے کہ اس فاحشہ کے اباحت کی نسبت ابن عمرؒ کی طرف بالکل غلط ہے آگے فرماتے ہیں: یہ (وطی فی الدبر) ایسا فاحشہ ہے الیٰی قَدْ غ^⑥ الدِّبَارَ بِلَا قَوَاعِ اه^⑦۔ حضرت اقدس گنگوہیؒ کی رائے بھی بلامع الدہار ہی میں یہی ہے کہ ابن عمرؒ کے مسلک کو جمہور کے مسلک کے موافق قرار دیا جائے نہ کہ اس کے خلاف۔

نیز واضح رہے کہ جس طرز حضرت ابن عمرؓ سے اس مسئلہ میں ناقلین کا اختلاف پایا جاتا ہے اسی طرح فقہ کے دو بڑے امام، مالک بن انسؒ و امام شافعیؒ سے بھی اس میں اختلاف نقل کیا جاتا ہے جو شروح حدیث میں مذکور ہے اور حضرت سہارنپوریؒ نے

① جامع البیان عن تأویل آی القرآن ((تفسیر الطبری)) - ج ۳ ص ۷۵۱

② صحیح البخاری - کتاب الطہرہ - باب سورۃ البقرۃ ۴۲۵۳

③ بظاہر صحیح بخاری کی روایت کا مقتضی بھی یہی ہے اور اسی لئے انہوں نے اسکو مبہم رکھا ہے، اور ابوداؤد کی موجودہ روایت تو اس میں تقریباً صریح ہے، ۱۲۔

④ مہذب السنن ج ۲ ص ۸۲۳

⑤ سنن النسائی الکبری - ج ۵ ص ۳۱۵: مہذب السنن - ج ۲ ص ۸۲۲-۸۲۳

⑥ یہ ایسا گناہ ہے جو شہروں اور آبادیوں کو اجاز دینے والا، تہاد و بر باد کر دینا ہے قلت: روی الحدیث: التَّحْقِضُ النَّاجِزُ قَدْ غَ الدِّبَارَ بِلَا قَوَاعِ (شعب الإیمان للبیہقی ۴۵۰۱ ج ۶ ص ۴۸۱) ۱۲۔

⑦ بعض البہاری حل صحیح البخاری - ج ۵ ص ۲۱۳

بھی بذل المجہود^۱ میں اس کو نقل فرمایا ہے اور یہ کہ تحقیق یہ ہے کہ یہ دونوں امام جمہوری کے ساتھ ہیں۔ پس وحی فی دہر المرأة باتفاق ائمہ اربعہ حرام ہے البتہ حافظ ابن حجر نے اس میں بعض صحابہ و دیگر علماء کا اختلاف ثابت کیا ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۲۱۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ يَحْيَى أَبُو الْأَصْبَحِ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ لُجْأَيْدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "إِنَّ ابْنَ عَمْرٍو وَاللَّهُ يَعْلَمُ لَهُ أَوْهَمَ إِنَّمَا كَانَ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُمْ أَهْلُ وَثْنٍ مَعَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ يَهُودٍ وَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَكَانُوا يَرَوْنَ لَهُمْ فَضْلًا عَلَيْهِمْ فِي الْعِلْمِ فَكَانُوا يَقْتَدُونَ بِكَثِيرٍ مِنْ فَعْلِهِمْ وَكَانَ مِنْ أَمْرِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَأْتُوا النِّسَاءَ إِلَّا عَلَى حَرْبٍ وَذَلِكَ أَسَدَرُ مَا تَكُونُ الْمَرْأَةُ تَكُنُ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ قَدْ أَخْبَدُوا بِذَلِكَ مِنْ فَعْلِهِمْ وَكَانَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ يَشْرَحُو النِّسَاءَ شَرْحًا مُتَكَرِّرًا، وَيَتَلَدُّونَ مِنْهُنَّ مُقْبِلَاتٍ وَمُدْبِرَاتٍ وَمُسْتَلْقِيَاتٍ فَلَمَّا قَدِمَ الْهَاجِرُونَ الْمَدِينَةَ تَزَوَّجَ رَجُلٌ مِنْهُمْ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَذَهَبَ يَصْنَعُ بِهَا ذَلِكَ فَأَنْكَرَتْهُ عَلَيْهِ، وَقَالَتْ: إِنَّمَا كُنَّا نُوَدِّي عَلَى حَرْبٍ فَاصْنَعْ ذَلِكَ إِلَّا فَاجْتَنِبْنِي، حَتَّى شَرِي أَمْرُهُمَا قَبْلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ {نِسَاءُكُمْ حَرْبٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْبُكُمْ أَوْ شِئْتُمْ} أَيُّ مُقْبِلَاتٍ وَمُدْبِرَاتٍ وَمُسْتَلْقِيَاتٍ يَعْنِي بِذَلِكَ مَوْضِعَ الْوَلَدِ.

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ ابن عمر کو معاف فرمائے کہ ان کو (اس آیت کے سمجھنے میں) وہم ہوا ہے، اصل قصہ یہ ہے کہ انصار کا ایک بت پرست قبیلہ (جو مدینہ کے رہائشی تھے اور اسلام سے پہلے بت پرست تھے) یہودیوں کے ساتھ رہتا تھا یہودی اہل کتاب تھے اور انصاری قبیلہ والے یہود کو بوجہ ان کے اہل کتاب ہونے کے اپنے سے علم میں افضل سمجھتے تھے اور یہ مدینہ کے باسی ان یہودیوں سے بہت سی عادتوں کو سیکھتے تھے، اہل کتاب (یہود) کا طریقہ تھا کہ وہ اپنی عورتوں سے صرف ایک نیت پر جماع کرتے تھے (یعنی چت لٹا کر، بظاہر مراد استلقاء ہے) اور یہ حالت عورت کے لیے زیادہ ستر کی ہوتی ہے پس انصار کا یہ قبیلہ اس بات میں یہود کی پیروی کرتا تھا اور قبیلہ قریش کے لوگ اپنی بیویوں کو الٹا لٹا کر ان سے جماع کیا کرتے تھے اور مختلف طریقوں سے جماع کی لذت اٹھاتے تھے کبھی آنگے سے کبھی پیچھے سے اور کبھی چت لٹا کر، جب مہاجرین (مشرکین مکہ) اسلام لا کر آہستہ آہستہ مدینہ میں آنا شروع ہوئے تو ایک مہاجر نے انصاری عورت سے نکاح کیا نکاح کے بعد (جب پہلی رات میں) وہ مہاجر اس انصاری عورت کے پاس پہنچا تو اس نے اس سے اسی طرح جماع کرنا چاہا جس طرح وہ لوگ (اہل مکہ) کیا کرتے تھے (اس کو الٹ پلٹ کر - نے لگا) تو اس انصاری عورت نے اپنے شوہر کو ٹوکا کہ یہ کیا کرتے ہو ہمارے ہاں تو جماع کا طریقہ ایک ہی ہے اگر تم کو اس طرن کرنا ہے تو کرو ورنہ ہٹ جاؤ۔ یہاں تک کہ ان کا معاملہ

بہت بڑھ گیا اور رسول اکرم ﷺ تک پہنچ گیا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی **يَسْأَوُكُم مَّا جِئْتُمْ** (ترجمہ) تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں سو جاؤ اپنی کھیتی میں جہاں سے چاہو، یعنی سامنے سے پیچھے سے چت لٹا کر یعنی (دخول اسی مقام میں کرو) جہاں سے بچہ پیدا ہوتا ہے۔

سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۶۴) - مسند احمد - من مسند ابی حاشم (۲۶۸/۱) - مسند احمد - من مسند ابی حاشم (۲۹۷/۱)

شرح الحدیث مذکورہ بالا آیت شریفہ: **يَسْأَوُكُم مَّا جِئْتُمْ لَكُمْ** کے شان نزول کے ذیل میں حضرت ابن عباسؓ حضرت ابن عمرؓ کی رائے کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے: مدینہ منورہ کی آبادی شروع میں مشترک تھی، وہاں اہل دش (مشرکین) جو اسلام لانے کے بعد انصار کہلائے گئے بھی بستے تھے اور یہود جو اہل کتاب تھے وہ بھی وہاں رہتے تھے، نیز یہ بات بھی تھی کہ یہ مشرکین یہود کو بوجہ ان کے اہل کتاب ہونے کے اپنے سے افضل سمجھتے تھے اور ان کی بعض خصلتوں کو ان سے سیکھتے تھے۔ (اس تمہید کے بعد آپ سمجھیے کہ) مدینہ میں رہنے والے یہود کا طریقہ ہجرتی کا متعین تھا **وَلَا تَكُونُوا** یعنی وہ طریقہ صحبت کا بہت مناسب اور پردہ کا تھا (بظاہر مراد استقاء ہے) بخلاف مشرکین مکہ اور قریش کے کہ وہ جماع مختلف طرق سے کرتے تھے کبھی کسی طرح اور کبھی کسی طرح (کبھی عورت کو چت لٹا کر کبھی اوندھے منہ لیکن بہر حال کرتے تھے شر مگاہ ہی میں)۔ جو مشرک مدینہ میں رہتے تھے انہوں نے یہود والا طریقہ ان سے سیکھ لیا تھا وہ اسی کے عادی ہو گئے تھے **فَلَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْمَدِينَةَ** پھر جب مہاجرین (مشرکین مکہ) اسلام لا کر آہستہ آہستہ مدینہ میں آئے شروع ہوئے تو یہ قصہ پیش آیا کہ ایک مہاجری نے انصاری عورت سے نکاح کیا نکاح کے بعد جب پہلی ازدات میں وہ مہاجری اس انصاری عورت کے پاس پہنچا تو اس نے اس سے اسی طرح جماع کرنا چاہا جس طرح وہ لوگ (اہل مکہ) کیا کرتے تھے (اس کو الٹ پلٹ کرنے لگا) تو اس انصاریہ نے اپنے شوہر کو ٹوکا کہ یہ کیا کرتے ہو؟ ہمارے ہاں تو جماع کا طریقہ ایک ہی ہے اگر تم کو اس طرح کرنا ہے تو کرو ورنہ ہٹ جاؤ **حَتَّىٰ شَرِيَّ** اُمڑ مہٹا یہاں تک کہ ان کی یہ بات پھیل گئی (اچھا خاصا فضیلت ہو گیا) اور بات حضور ﷺ تک پہنچ گئی۔ **فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {يَسْأَوُكُم مَّا جِئْتُمْ لَكُمْ}** گویا مطلب یہ ہوا کہ یہ کوئی ضرورت نہیں کہ جماع خاص ایک ہی طریقہ سے کیا جائے (جس طرح یہود کرتے ہیں) بلکہ سب طرح گنجائش ہے جس طرح تمہارا جرنی کرتے ہیں اس طرح بھی کیا جاسکتا ہے انتہی کلام ابن عباسؓ۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس شان نزول میں کہیں بھی دوطی فی الدبر کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ قریش جس طرح جماع کرتے ہیں ان سب طرق سے جماع کیا جاسکتا ہے جن میں سے بعض میں تشر زیادہ ہے اور بعض میں کم ہے۔

۴۷۔ باب فی اثبات الحائض ومباشرتها

۴۷ حائضہ عورت سے جماع کرنے اور اس کے ساتھ لینے کے بیان میں ۴۷

یہ ترجمہ الباب اور مسئلہ اور ایسے ہی اس کے بعد آنے والا ترجمہ الباب کتاب الطہارۃ میں ابواب الاستحاضہ میں گزر گیا ہے۔
۲۱۶۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَمَّارٌ، أَخْبَرَنَا ثَابِتُ الْبُنَاتِي، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ الْيَهُودَ كَانَتْ إِذَا خَاضَتْ مِنْهُمْ امْرَأَةً أَخْرَجُوها مِنَ الْبَيْتِ، وَلَمْ يَأْكُلُوها وَلَمْ يُشَارِبُوها، وَلَمْ يَجَامِعُوها فِي الْبَيْتِ فَسَيَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى { وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ آذَى فَاغْتَرِلُوا الْبَسَاءَ فِي الْمَحِيضِ ^① } إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «جَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ، وَاصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ عِزَّةِ النِّكَاحِ» فَقَالَتِ الْيَهُودُ: مَا يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدْعَ شَيْئًا مِنْ أَمْرِنَا إِلَّا خَالَفْتَانِيهِ، فَجَاءَ أُسَيْدُ بْنُ حَضِيرٍ، وَغَبَاؤُ بْنُ بَشِيرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُ: كَذَا وَكَذَا، أَفَلَا تَنْكَحُهُنَّ فِي الْمَحِيضِ، فَتَمْتَعَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنْ قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِمَا، فَخَرَجَا، فَاسْتَقْبَلَتْهُمَا هَدِيَّةٌ مِنْ لَبَنٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمَا، فَظَنَنَّا أَنَّهُ لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِمَا.

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ یہودیوں میں جب کسی عورت کو حیض آتا تھا تو وہ اس عورت کو گھر سے باہر کر دیتے نہ اس کو اپنے ساتھ کھلاتے پلاتے اور نہ اس کے ساتھ گھر میں رہتے، رسول اکرم ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (ترجمہ) اور تجھ سے پوچھتے ہیں حکم حیض کا کہہ دے وہ گندگی ہے سو تم الگ رہو عورتوں سے حیض کے وقت (یعنی جماع نہ کرو)، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو اپنے ساتھ گھروں میں رکھو اور سب کام کرو سوائے جماع کے، پس یہودی کہنے لگے یہ شخص (محمد ﷺ) تو ہر کام میں ہماری مخالفت ہی کرنا چاہتا ہے (یہ سن کر) اسید بن حضیر اور عباد بن بشر رسول اکرم ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! یہودی ایسا ایسا کہتے ہیں تو (پھر ہم ان کی مخالفت میں) حیض کی حالت میں عورتوں سے جماع نہ کر لیا کریں؟ یہ سن کر رسول اکرم ﷺ کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا یہاں تک کہ ہم یہ سمجھے کہ شاید آپ ﷺ کو ان دونوں کی بات پر غصہ آیا ہے وہ دونوں وہاں سے نکل گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ کے پاس کہیں سے دودھ کا ہدیہ آیا آپ ﷺ نے ان دونوں کو بلا بھیجا (تاکہ ان کو پلا لیں) تب ہم سمجھے کہ آپ ﷺ کا غصہ ان پر نہیں تھا (یعنی یہودیہ پر تھا جو حکم الہی کو اپنی مخالفت سمجھ رہے تھے)۔

صحیح مسلم - الحیض (۳۰۲) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۷) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۷)

سنن الدسالی - الطہارۃ (۲۸۸) سنن الدسالی - الحیض والاستحاضۃ (۳۶۹) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۶۵) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ وسترھا

(۶۴۴) مسند أحمد - باقی مسند المکرمین (۱۳۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکرمین (۲۴۷/۳) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۰۵۳)

شرح الحدیث أَفَلَا تَشْكِيهِنَّ فِي الْحَيْضِ: ان دونوں حضرات کا مقصود یہ تھا کہ یہود کی اور مزید مخالفت کی جائے اور نہ صرف یہ کہ ہم لوگ حائضہ کے ساتھ کھانا پینا اور ایک ساتھ زمین بلکہ اس کے ساتھ جماع بھی کریں اگر آپ کی اجازت ہو۔ اس پر مفصل کلام باب فی مؤاکلة الحائض وجماعها میں گزر گیا۔ قال المنذري: وأخرجہ مسلم و الترمذی والنسائی وابن ماجہ ۱۔

۲۱۶۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ جَابِرِ بْنِ صَبِيحٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَلَامَةَ الْهَجْرِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، تَقُولُ: «كُنْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيتٌ فِي الشُّعْبَاءِ الْوَاحِدَةِ وَأَنَا حَائِضٌ طَامِثٌ، فَإِنْ أَصَابَهُ مِنِّي شَيْءٌ غَسَلَ مَكَانَهُ، وَلَمْ يَغْدُكْ، وَإِنْ أَصَابَ نَعْنَى ثَوْبِهِ مِنْهُ شَيْءٌ غَسَلَ مَكَانَهُ وَلَمْ يَغْدُكْ وَصَلَّى فِيهِ».

ترجمہ اماں عائشہ سے روایت ہے کہ میں اور رسول ﷺ ایک کپڑا اوڑھ کر سوتے تھے اس حال میں کہ میں حائضہ ہوتی تھی، پس اگر آپ ﷺ کے بدن پر میرے حیض کے خون کا کوئی دھبہ لگ جاتا تو آپ ﷺ صرف اسی جگہ کو دھوتے تھے جہاں خون لگا ہوتا تھا اس سے زیادہ کو نہیں۔ اسی طرح اگر آپ ﷺ کے کپڑے پر میرے حیض کے خون کا کوئی دھبہ لگ جاتا تب بھی آپ ﷺ صرف اتنا ہی کپڑا دھوتے جتنے پر خون لگا ہوتا تھا، زیادہ نہیں دھوتے تھے اور پھر اسی کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔

سنن النسائي - الحيض والاستحاضة (۳۷۲) سنن أبي داود - النكاح (۲۱۶۶) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۰۱۳)

۲۱۶۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَمُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ، عَنْ خَالَتِهِ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَبَاشِرَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ وَهِيَ حَائِضٌ أَمَرَهَا أَنْ تَغْدُكُ لَمْ يُبَاشِرْهَا».

ترجمہ ميمونہ بنت حارث سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ اپنی کسی زوجہ مطہرہ سے حیض کی حالت میں ان کے ساتھ لیٹنے کا ارادہ فرماتے تو ان اہلیہ محترمہ کو ازار باندھنے کا حکم فرماتے اس کے بعد ان کے ساتھ لیٹ جاتے۔

صحیح البخاری - الحيض (۲۹۷) صحیح مسلم - الحيض (۲۹۴) سنن النسائي - الطہارۃ (۲۸۷) سنن أبي داود - النكاح (۲۱۶۷) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۳۵/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۳۶/۶) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۰۴۶) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۰۵۷)

۴۸۔ بَابُ فِي كَفَّارَةِ مَنْ أَلَى حَائِضًا

حالت حیض میں جماع کرنے کے کفارہ کے بیان میں

۲۱۶۸۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُ، حَدَّثَنَا إِسْحَقُ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ يَزِيدَ، عَنْ سَعِيدٍ، حَدَّثَنِي الْحَكَمُ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مِقْسَمٍ،

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الَّذِي يَأْتِي امْرَأَةً وَهِيَ حَائِضٌ، قَالَ: «يَتَصَدَّقُ بِدِينَارٍ، أَوْ يَنْصِفُ دِينَارٍ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو شخص

حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر بیٹھے وہ ایک دینار یا آدھا دینار صدقہ کرے۔

جامع الترمذی - الطہارۃ (۱۳۶) جامع الترمذی - الطہارۃ (۱۳۷) سنن النسائی - الطہارۃ (۲۸۹) سنن النسائی - الحیض

والاستحاضۃ (۳۷۰) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۶۸) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ وسننھا (۶۴۰) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ وسننھا (۶۵۰) مسند

احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۳۰/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۳۷/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۵/۱) مسند احمد

- من مسند بنی ہاشم (۲۷۲/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۶/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۰۶/۱) مسند احمد - من

مسند بنی ہاشم (۳۱۲/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۲۵/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۳۹/۱) مسند احمد - من مسند

بنی ہاشم (۳۶۳/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۷/۱) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۱۰۵) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۱۰۶) سنن

الدارمی - الطہارۃ (۱۱۰۷) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۱۰۸) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۱۰۹)

۲۱۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ الْبُتَّانِيِّ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ

الْجَزْرِيِّ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «إِذَا أَصَابَتْهَا فِي الدَّمِ قَيْدَانًا، وَإِذَا أَصَابَتْهَا فِي انْقِطَاعِ الدَّمِ فَيَنْصِفُ دِينَارٍ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ جو شخص خون جاری ہونے کی حالت میں اپنی بیوی سے

جماع کر بیٹھے اس پر ایک دینار لازم ہے اور جو خون بند ہو جانے پر (مگر غسل سے پہلے) جماع کرے اس پر آدھا دینار ہے۔

۴۹۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَزْلِ

عزل کے بیان میں

عزل یہ ہے کہ آدمی وطی کے وقت جب انزال کا وقت آئے تو فوراً اپنے عضو کو باہر کر دے تاکہ حمل نہ ٹھہرے، حضور ﷺ

کے زمانہ میں زیادہ تر صحابہ کرام کو اس کی نوبت باندیوں کے ساتھ پیش آتی تھی جس کی وجہ یہ تھی کہ ایک طرف تو حاجت

ہوتی تھی محبت کی دوسری طرف فدیہ کی، یعنی باندی کی قیمت کی کہ بوقت ضرورت اسکو فروخت کر سکیں اور یہ فروخت کر

کے اسکی قیمت حاصل کرنا اسی وقت ممکن ہے جب اس کے اس وطی سے بچ پیدا نہ ہو کیونکہ ولادت کی صورت میں وہ باندی ام

ولد بن جائے گی جس کی بیع ناجائز ہے۔

باقی مسند الکثرین (۱۱/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۴۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۴۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۶۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۶۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۷۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۷۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۹۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۹۳/۳) موطأ مالك - الطائین (۱۲۶۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۲۳) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۲۴)

۲۱۷۲ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ الرَّحْمَنِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ ابْنِ مُحَدَّزٍ، قَالَ: دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَرَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْعَزْلِ؟ فَقَالَ: أَبُو سَعِيدٍ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَأَصْبَحْنَا سَبْعًا مِنْ سَبِي الْعَرَبِ فَاسْتَهَيْتُمَا التِّسَاءَ وَاسْتَدَثَّ عَلَيْنَا الْعَزْبَةُ وَأَخْبَيْنَا الْهِدَاءَ فَأَمَرُونَا أَنْ نَعْزِلَ، ثُمَّ قُلْنَا نَعْزِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلًا، أَنْ نَسْأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: «مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا، فَمِنْ نَسْنَةٍ كَانَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَانَتْ».

ابن محرز سے روایت ہے کہ میں مسجد میں گیا تو ابو سعید خدریؓ کو دیکھا، میں ان کے پاس بیٹھ گیا اور عزل کے بارے میں پوچھا تو ابو سعیدؓ نے کہا: ہم غزوہ بنی مصطلق میں رسول اکرم ﷺ کے ساتھ نکلے تو وہاں ہم نے عرب کے قیدی پائے، ہم میں عورتوں کی خواہش پیدا ہوئی کیونکہ بیویوں کے بغیر رہنا ہمارے لیے مشکل ہو رہا تھا مگر اسکے ساتھ مالی منفعت بھی چاہتے تھے، پس ہم نے ان سے عزل کرنے کا ارادہ کیا (تاکہ استقرار حمل نہ ہو اور مالی منفعت کا امکان رہے) تو ہم نے کہا کہ ہم آپ ﷺ سے دریافت کیے بغیر کیسے عزل کریں اس حال میں کہ آپ ﷺ ہمارے درمیان موجود ہیں؟ پس ہم نے اسکے بارے میں آپ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا کرنا تمہارے لیے ضروری نہیں ہے۔ جو جانیں قیامت تک پیدا ہونے والی ہیں وہ ضرور پیدا ہو کر رہیں گی۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۱۱۶) صحیح البخاری - المحن (۲۴۰۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۰۷) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۱۲) صحیح البخاری - اللہ (۶۲۲۹) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۷۴) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۳۸) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۳۸) سنن النسائي - النکاح (۳۳۲۷) سنن أبي داود - النکاح (۲۱۷۲) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۲۶) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۱/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۴۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۴۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۶۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۶۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۷۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۷۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۹۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۹۳/۳) موطأ مالك - الطائین (۱۲۶۲) سنن الدارمی

- النکاح (۲۲۲۳) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۲۴)

۲۱۷۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا الْقُصْلُ بْنُ دَكْنٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّ لِي جَارِيَةً أَطْلُوتُ عَلَيْهَا وَأَنَا أَكْرَهُ أَنْ تَحْمَلَ، فَقَالَ: «اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ، فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا» قَالَ: فَلَبِثَ الرَّجُلُ لَمَةً أَتَاهُ، فَقَالَ: إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَمَلَتْ، قَالَ: «قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهَا سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا».

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک انصاری شخص رسول اکرم ﷺ کے پاس آیا اور بولا: میرے پاس ایک باندی ہے جس سے میں محبت کرتا ہوں مگر میں اس کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تو چاہے تو اس سے عزل کر (کیوں کہ اس باندی کی) جو قسمت میں ہو گا وہ ضرور پیدا ہو گا، پس وہ کچھ مدت کے بعد آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ باندی حاملہ ہو گئی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے پہلے ہی بتا دیا تھا کہ جو تقدیر میں ہے وہ ضرور پیدا ہو گا۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۳۹) سنن ابی داؤد - النکاح (۲۱۷۳) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۸۹) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۲/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۳/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۶/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۸/۳)

شرح الأحادیث: روایات عزل کی تشریح اور مذاہب ائمہ: اس کے بعد جانا چاہیے کہ تقریباً سبھی روایات حدیثیہ سے عزل کا جواز لیکن غیر مفید^① ہونا ثابت ہوتا ہے، یہاں ابو داؤد شریف میں بھی جتنی روایات ہیں سب کا حاصل یہی ہے۔

صحیح بخاری میں عزل سے متعلق ایک مختصر باب ہے جس میں دو تین روایات ہیں مَثَلَا نَعُولُ وَالْقَدَّانُ يَنْزُلُ^②، کراہت یا منع کی کوئی روایت اس میں نہیں ہے، البتہ صحیح مسلم میں ایک روایت ہے یعنی حدیث جدامہ بنت وہب جس میں ہے ذَلِكَ الْوَأْدُ الْحَقِيقُ^③ جس کی وجہ سے دود شواریاں پیدا ہو گئیں: ① ایک حکم عزل کے بارے میں اس لئے کہ حدیث جدامہ کا مقتضی یہ ہے کہ وہ ممنوع ہے جب کہ دوسری تمام روایات سے اباحت مستقار ہوتی ہے۔

② دوسری یہ کہ یہ روایت حدیث الباب جس میں ہے کہ کذبت یہود کے خلاف ہے یہود بھی تو یہی کہتے تھے کہ عزل واد ہے، اس اشکال ثانی کا جواب حافظ ابن القیم نے یہ دیا ہے کہ الْوَأْدُ الْحَقِيقُ کا مطلب یہ ہے کہ ان العزل نوع من الوأدای صورۃً ولیس

① غیر مفید اس لئے کہ باوجود عزل واد خروج ذکر کے ایک دو قطرہ منی کا دہاں ٹپک سکتا ہے اور وہی حمل کیلئے کافی ہو سکتا ہے۔ چنانچہ ایسا ہوا بھی ہے جیسا کہ بعض روایات میں موجود ہے کہ بعض صحابہ نے عزل کیا لیکن اسکے باوجود حمل ظہیر اچکی اطلاع انہوں نے حضور ﷺ کو آکر کی آپ ﷺ نے فرمایا: ہم نے تو پہلے ہی کہہ دیا تھا ۱۲۔

② صحیح البخاری - کتاب النکاح - باب العزل ۴۹۱۱

③ صحیح مسلم - کتاب النکاح - باب جواز الفيلة. وهي بوطء الموضع، وكره العزل ۱۴۴۲

یواد حقیقیاً بلکہ وہ واد ہے من وجہ یعنی قصد واطی کے لحاظ سے جو یہ چاہتا ہے کہ استقرار حاصل نہ ہو، خلاف یہود کے کہ وہ اسکو واد حقیقی مانتے تھے لیکن واد صغیر یعنی وہ بالجزم یہ کہتے تھے کہ اس میں قطع نسل ہے آپ نے اسکی تردید فرمائی کہ اللہ تعالیٰ اگر اس واطی سے پیدا فرمانا چاہیں گے تو وہ یقیناً پیدا ہوگا، لہذا اثبات نفی کا تعلق شی واحد سے نہیں ہے تاکہ اس کو تعارض کہا جائے۔ اور اباحت و منع کا جو تعارض ہے اس کی مختلف توجہیں کی گئی ہیں مقال البیہقی: النہی محمول علی التذیہ لاعلی التحریم واحادیث الجواز علی نفی التحریم، ومنہم من رجع نہایۃ المنع کا بن عزم کما ہو مسلکہ وبعضہم بعکس ذلك۔

اس کے بعد جاننا چاہیے کہ عزل کے حکم میں فقہاء کے مابین یہ تفصیل ہے: عند الجمهور والأئمة الثلاثة حرہ کیساتھ عزل کرنا بغیر اسکی اجازت کے مکروہ ہے، اور شافعیہ کے نزدیک دو روایتیں ہیں کہ اہت اور عدم کرہت ہو، والراجح عند المتأخرین، اور اگر عورۃ امۃ ہو تو اگر اپنی مملوکہ ہے تب تو اسکیساتھ بالاتفاق جائز ہے مطلقاً ولو بغیر الاذن اور اگر امۃ مزوجہ ہے تو وہ حکم میں حرہ کے ہے لہذا عند الجمهور والأئمة الثلاثة بغیر اذن کے مکروہ ہے اور اس میں معتبر اذن سید ہے عند الأئمة الثلاثة علی الراجح عندہم وعند الصحابین المعتبر اذن الامۃ اور ابن حزم ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ عزل مطلقاً حرام ہے خواہ حرہ ہو یا امۃ ①۔

فَأَصْبَحْنَا سَبِيحًا مِنْ سَبِي الْعَرَبِ: راوی کہہ رہا ہے ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ بنو المصطلق کے ساتھ غزوہ کیا اور اس غزوہ میں بہت سے عرب قیدیوں کو قید کیا۔

استرقاق العرب کا مسئلہ: اس پر شرح لکھ رہے ہیں کہ بنو المصطلق خالص عرب تھے پس اس سے معلوم ہوا عرب کو جنگ میں قید کرنا جائز ہے جس طرح عجمیوں کو قید کرنا جائز ہے، جیسا کہ جمہور علماء کا مذہب ہے بخلاف امام ابو حنیفہ کے کہ ان کے نزدیک استرقاق عرب جائز نہیں۔ اس کا جواب بذیل المجہود میں یہ دیا ہے کہ مسئلہ یہ ہے حنفیہ کے نزدیک رجال عرب کو قید کرنا جائز نہیں نساء و صبیان کو قید کرنا جائز ہے اور سیاق حدیث نساء ہی سے متعلق ہے اھ ②، قال المنذہبی: وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي اھ عون زادني النهل والترمذي ③۔

۵۰۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ ذِكْرِ الرَّجُلِ مَا يَكُونُ مِنْ إِصَابَتِهِ أَهْلَهُ

۵۱۔ مرد اپنی بیوی سے جو کام کرے اس کو دیگر لوگوں کے سامنے بیان کرنا منع ہے ④
إصابة أهل یعنی جماع، جو کام رات میں آدمی تنہائی میں اپنی بیوی کے ساتھ کرتا ہے، پھر دن میں اہل مجلس میں سے کسی سے

① أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱ ص ۴۵۸ - ۴۶۰

② بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۲۲۷

③ عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۶ ص ۲۱۸، فتح الملك المعبود تكملة النهل العذب الوہود - ج ۴ ص ۷۶

اس کا تذکرہ کرنا، اسکی کراہت کا بیان، کراہت اسکی ظاہر ہے اولاً اس لئے کہ سراسر بے حیائی دوسرے اس لئے کہ یہ احتمالہ حرکت ہے کہ قابل اخفاء کام اخفاء کیساتھ کرنے کے باوجود بعد میں اسکو ظاہر کرتا ہے، گویا اخفاء کی مصلحت کو ضائع کر رہا ہے، پھر اخفاء کی ضرورت ہی کیا تھی، شراح نے لکھا ہے یہ کراہت اس وقت ہے جب یہ ذکر تفریحاً بلا ضرورت و مصلحت ہو ورنہ ہر وقت حاجت و مصلحت ذکر میں کوئی مضائقہ نہیں، جس کے نظائر احادیث میں موجود ہیں۔

۲۱۷۴

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، كُلُّهُمْ عَنْ الْحُسَيْنِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، حَدَّثَنَا شَيْخٌ مِنْ طَلْقَاةٍ قَالَ: تَقَوَّيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ بِالْمَدِينَةِ فَلَمْ أَرِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَشَعُّبًا، وَلَا أَقْوَمَ عَلَى صَبِيحٍ مِنْهُ، فَبَيْنَمَا أَنَا عِنْدَهُ يَوْمًا، وَهُوَ عَلَى سَرِيرٍ لَهُ، وَمَعَهُ كَيْسٌ فِيهِ حُطَي أَوْ نَوْسٌ، وَأَسْفَلَ مِنْهُ جَارِيَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ وَهُوَ يُسْتَبِحُ بِهَا، حَتَّى إِذَا أَتَقَدَّ مَا فِي الْكَيْسِ أَلْقَاهُ إِلَيْهَا، فَجَمَعَتْهُ فَأَعَادَتْهُ فِي الْكَيْسِ، فَدَفَعَتْهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: أَلَا أُحَدِّثُكَ عَنِّي وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا أَوْعَكُ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَقَالَ: «مَنْ أَحْسَنُ الْفَتَى الدَّوْسِيُّ؟» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هُوَذَا أَوْعَكُ فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ، فَأَقْبَلَ يَمْشِي حَتَّى أَتَيْتَنِي إِلَيَّ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيَّ، فَقَالَ لِي مَعْرُوفًا: فَتَهَضَّبْتُ، فَأَنْطَلَقْتُ يَمْشِي حَتَّى أَتَى مَقَامَةَ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ، فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ وَمَعَهُ صَفَّانِ مِنَ رِجَالِ، وَصَفٌّ مِنَ نِسَاءٍ، أَوْ صَفَّانِ مِنَ نِسَاءٍ وَصَفٌّ مِنَ رِجَالٍ، فَقَالَ: «إِنْ أَنَسَانِي الشَّيْطَانُ شَيْئًا، مِنْ صَلَاتِي فَلْيَسْتَبِحِ الْقَوْمُ وَلْيَصْفِقِ النِّسَاءُ» قَالَ: فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْسَ مِنْ صَلَاتِهِ شَيْئًا، فَقَالَ «بِجَالِسِكُمْ، بِجَالِسِكُمْ». زَادَ مُوسَى «هَاهُنَا» ثُمَّ حَمِدَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ «أَمَّا بَعْدُ» ثُمَّ اتَّقَفُوا: ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الرِّجَالِ فَقَالَ: «هَلْ مِنْكُمْ الرَّجُلُ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ فَأَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ وَأَلْقَى عَلَيْهِ سِتْرَهُ وَاسْتَتَرَ بِسِتْرِ اللَّهِ» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «ثُمَّ يَخْلُسُ بَعْدَ ذَلِكَ فَيَقُولُ فَعَلْتُ كَذَا فَعَلْتُ كَذَا» قَالَ: فَسَكُّوا، قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَى النِّسَاءِ، فَقَالَ: «هَلْ مِنْكُمْ مَنْ مُحَدِّثٌ؟» فَسَكَّتْنَ فَجَعَلَتْ فِتْنَةً قَالَ مُؤَمَّلٌ، فِي حَدِيثِهِ فِتْنَةٌ كَعَابٍ عَلَى إِحْدَى رُبِّيَّيْهَا وَتَطَاوَلَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَأَاهَا وَتَسْمَعُ كَلَامَهَا فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُمْ لَيُحَدِّثُونَ، وَإِنَّهُمْ لَيُحَدِّثُنَّهُ، فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا مِثْلُ ذَلِكَ؟» فَقَالَ: «إِنَّمَا مِثْلُ ذَلِكَ مِثْلُ شَيْطَانَةٍ، لَقِيَتْ شَيْطَانًا فِي النِّكَاحِ فَقَضَى مِنْهَا حَاجَتَهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، أَلَا وَإِنَّ طَيْبَ الرِّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيْعُهُ، وَلَمْ يَظْهَرْ لَوْنُهُ إِلَّا إِنْ طَيْبَ النِّسَاءُ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَلَمْ يَظْهَرْ رِيْعُهُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَمِنْ هَاهُنَا حِفْظُهُ عَنْ مُؤَمَّلٍ، وَمُوسَى أَلَا لَا يُفْخِرُونَ رَجُلٌ إِلَى رَجُلٍ وَلَا امْرَأَةٌ إِلَى امْرَأَةٍ إِلَّا إِلَى وَلَدٍ أَوْ وَالِدٍ. وَذَكَرَ ثَالِثَةً فَأَنْسَبْتُهَا وَهُوَ فِي حَدِيثِ مُسَدَّدٍ وَلَكِنِّي لَمْ أَثْبُتْهُ كَمَا أَحِبُّ. وَقَالَ مُوسَى، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ الْحُسَيْنِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ الطَّلْقَاوِيِّ.

ترجمہ

ابو النضرہ ایک طفاوی شیخ سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں مدینہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کے یہاں مہمان ہوا

تو میں نے صحابہ کرام میں عبادت کے اہتمام پر اور مہمان کی خاطر داری پر حضرت ابو ہریرہؓ سے زیادہ مستعد کسی کو نہیں پایا۔ ایک دن میں حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس بیٹھا تھا اور آپ ایک تخت پر تھیلی لیے ہوئے تشریف فرما تھے جس میں کنکریاں یا گٹھلیاں بھری ہوئی تھیں۔ تخت کے نیچے آپ کی ایک سیاہ فام باندی بیٹھی ہوئی تھی اور آپ ان کنکریوں یا گٹھلیوں پر تسبیح پڑھ رہے تھے۔ جب تھیلی کی کنکریاں ختم ہو جاتیں تو ابو ہریرہؓ اس خالی تھیلی کو باندی کی طرف پھینک دیتے تو وہ باندی ان کو اکٹھا کر کے تھیلی میں ڈالتی اور اٹھا کر آپ کو دے دیتی اسی اثناء میں انہوں نے اس شخص سے کہا: کیا میں اپنا حال اور رسول اکرم ﷺ کی حدیث تم کو نہ سناؤں؟ اس شخص نے کہا: کیوں نہیں ضرور بیان کریں۔ انہوں نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ میں مسجد نبوی میں بخار میں لوٹ رہا تھا اتنے میں رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور تین مرتبہ پوچھا دو سی جوان کو کسی نے دیکھا ہے (یعنی ابو ہریرہؓ)۔ ایک شخص بولا: یا رسول اللہ! وہ مسجد کے ایک گوشہ میں شدید بخار میں ہیں۔ آپ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور محبت و شفقت سے اپنا دست مبارک مجھ پر رکھا اور مجھ سے نرمی اور پیار سے گفتگو فرمائی پھر میں آپ ﷺ کے ساتھ چلا یہاں تک کہ آپ ﷺ اس جگہ پر پہنچے جہاں آپ ﷺ نماز پڑھا کرتے تھے۔ آپ ﷺ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ دو صفیں مردوں کی تھیں اور ایک صف عورتوں کی تھی یہ کہہا کہ دو صفیں عورتوں کی اور ایک صف مردوں کی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر شیطان مجھے نماز سے کچھ بھلا دے تو مرد سبحان اللہ کہیں اور عورتیں ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھائی اور آپ ﷺ کو کہیں سہونہ ہوا، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: سب اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہیں۔ شیخ موسیٰ بن اسماعیل استاذ نے اتنا زیادہ کیا ہے کہ پھر اللہ کی حمد و ثناء کی اور لما بعد کہا اس کے بعد موسیٰ مول اور مسد سب متفق ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے مردوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: کیا تم لوگوں میں کوئی ایسا شخص ہے کہ جو اپنی بیوی کے پاس پہنچ کر دروازہ بند کر لیتا ہے اور وہاں پردہ ڈال لیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے پردہ میں چھپ جاتا ہے (یعنی اخفاء اختیار کرتا ہے)۔ لوگوں نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پھر باہر نکل کر لوگوں کے سامنے خلوت کی باتیں بیان کرتا ہے؟ لوگ یہ بات سن کر خاموش ہو گئے پھر آپ ﷺ خواتین کی جانب مخاطب ہوئے اور ارشاد فرمایا: کیا تم میں سے کوئی ایسی خاتون ہے جو دوسری خاتون سے ایسی ایسی باتیں نقل کرتی ہو (یعنی دوسروں سے خلوت کی کیفیت بیان کرتی ہو) یہ سن کر خواتین خاموش رہیں اتنے میں ایک خاتون نے گھٹنا زمین پر رکھ کر گردن کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے لمبا کیا تاکہ آپ اس کو دیکھ لیں اور اس کی بات سن لیں اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں بھی اس بات کا تذکرہ کرتے ہیں اور خواتین بھی اس بات کا تذکرہ کرتی ہیں (یعنی ایسے مرد اور عورتیں ہیں جو خلوت کی کیفیت دوسروں سے بیان کرتے ہیں)۔ آپ نے ارشاد فرمایا: کیا تم لوگوں کو معلوم ہے کہ اس بات کی کیا مثال ہے؟ اس کی مثال یہ ہے کہ شیطان کسی شیطانہ سے راستہ میں ملاقات کرے اور اس سے اپنی خواہش نفسانی پوری کرے اور لوگ اس کو دیکھ رہے ہوں باخبر ہو جاؤ کہ مردوں کی خوشبو وہ ہے کہ اس کی خوشبو معلوم ہو اور اس کا رنگ ظاہر نہ ہو اور خواتین کی خوشبو وہ ہے کہ جس کا رنگ ظاہر ہو لیکن اس کی

خوشبو ظاہر نہ ہو۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ مجھے شیخ موسیٰ اور موسیٰ کے بیان کردہ یہ الفاظ یاد ہیں مسدداً استاذ کے الفاظ یاد نہیں ہیں اسکے بعد ارشاد فرمایا: خبر دار کوئی مرد کسی دوسرے مرد کے ساتھ ایک بستر پر نہ لیٹے اور نہ کوئی عورت کسی دوسری عورت کے ساتھ مگر اپنے بچہ یا باپ کے ساتھ اور تیسرے کا ذکر میں بھول گیا اور یہ مذکورہ بالا مضمون مسدود کی حدیث میں بھی ہے لیکن مجھے مسدود کی حدیث اچھی طرح محفوظ نہیں اور موسیٰ نے یوں کہا ہے: **لَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ، عَنِ الْجَرْدِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنِ الطَّفَاوِيِّ.**

جامع الترمذی - الأدب (۲۷۸۷) سنن النسائی - الزیۃ (۵۱۱۷) سنن النسائی - الزیۃ (۵۱۱۸) سنن ابی داؤد -

النکاح (۲۱۷۴) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۵۴۱/۲)

شرح الحدیث: مصنف نے اس باب میں ایک ہی حدیث ذکر کی ہے جو ذرا طویل ہے جس کا مضمون یہ ہے ابو نضرہ ایک شیخ طفاوی سے ان کا واقعہ ذکر کرتے ہیں (جن کے بارے میں تحقیق نہ ہو سکا کہ کون ہیں) وہ کہتے ہیں ایک مرتبہ کا قصہ ہے کہ میں مدینہ منورہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کا مہمان بنان کے ہاں میرا قیام ہوا، میں نے ابو ہریرہؓ سے زیادہ عبادت میں کوشش کرنا کوئی نہیں دیکھا اور نہ ان سے زیادہ مہمان کی خدمت کرنے والا دیکھا، ایک دن میں ان کے پاس بیٹھا تھا اور وہ اپنے ایک تخت پر تھے ان کے پاس ایک تھیلی تھی جس میں کنکریاں یا کھجور کے بیج بھرے ہوئے تھے جن پر وہ تسبیح (ذکر) شمار کر کے پڑھ رہے تھے۔ تخت سے نیچے ایک باندی سیاہ رنگ کی بیٹھی تھی۔ جب تھیلی کے وہ سب بیج ختم ہو جاتے تو وہ اس تھیلی کو اس باندی کی طرف ڈال دیتے وہ ان بیجوں کو پھر اس میں بھر کر ان کو دے دیتی (وہ پھر ان پر تسبیح شروع کر دیتے)، فقال: **أَلَا أُحَدِّثُكَ عَنِّي وَعَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** اسی اثناء میں تسبیح پڑھتے پڑھتے وہ کہنے لگے میں تجھ کو اپنا اور حضور ﷺ کا قصہ نہ سناؤں؟ میں نے کہا ضرور سنائیے، کہنے لگے ایک روز کی بات ہے، میں بخار کی حالت میں بخار کی شدت کی وجہ سے مسجد کے ایک کونہ میں پڑا تھا۔ حضور ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور مجھے مسجد میں میری جگہ نہ دیکھ کر فرمایا کسی نے ہمارے دوسری جوان کو دیکھا ہے؟ (ابو ہریرہؓ قبیلہ دوس کے تھے) تین مرتبہ آپ ﷺ نے اس طرح دریافت فرمایا، ایک شخص بولا جی ہاں یا رسول اللہ وہ یہ رہے مسجد کے اس گوشہ میں شدید بخار میں ہیں۔ آپ ﷺ یہ سن کر میری طرف تشریف لائے، آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک میرے بدن پر رکھا اور میرے حق میں ایک اچھی بات فرمائی (جملہ دعائیہ)۔ میں فوراً اٹھ کھڑا ہوا (آپ ﷺ کے دست مبارک رکھنے سے قوت و توانائی آگئی) اور آپ ﷺ کیساتھ چلے لگا۔ آپ اپنی نماز پڑھنے کی جگہ آ گئے، اس وقت مسجد میں دو صفیں مردوں کی ایک صف عورتوں کی تھی یا اس کا عکس (دو صفیں عورتوں کی اور ایک صف مردوں کی)، آپ ﷺ نے نماز شروع کرنے سے قبل فرمایا اگر (بالفرض) مجھے نماز میں کوئی بھول چوک ہو تو اگر مرد لقمہ دیں تو تسبیح کے ذریعہ دیں اور اگر لقمہ دینے والی عورت ہو تو وہ تصفیق کرے (جیسا کہ لقمہ دینے کا طریقہ ہے) آگے راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھائی لیکن کوئی سہو پیش نہیں آیا، بہر حال نماز سے فراغ پر آپ ﷺ نے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** (سب اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہیں) اور حمد و ثناء کے بعد آپ ﷺ نے اولاً مردوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کیا جب تم

میں سے کوئی شخص اپنی بیوی سے بہستری کرنا چاہتا ہے تو اس وقت دروازہ بند کر کے پردہ کا انتظام نہیں کرتا ہے؟ حاضرین نے عرض کیا جی ہاں پردہ وغیرہ کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اور پھر بعد میں کیا کرتا ہے دوستوں میں بیٹھ کر اس پوشیدہ فعل کا افشاء کرتا ہے کہ میں نے رات اپنی بیوی کے ساتھ اس طرح کیا اور اس طرح کیا، اس پر سب خاموش رہے، اسکے بعد آپ ﷺ مستورات کی طرف متوجہ ہوئے اور ان سے بھی یہی تاراضی کے انداز میں سوال فرمایا، وہ بھی سب خاموش رہیں فَجَعَلَ قَتَاةٌ قَالَتْ مُؤَمَّلٌ، فِي حَدِيثِهِ قَتَاةٌ كَعَابٌ عَلَى إِحْدَى مَكْبَحِيهَا (لیکن ایک عورت نے جواب کا ارادہ کیا) اور وہ ایڑی کے بل بیٹھ کر اور ذرا گردن آگے کو نکال کر تاکہ آپ اس کو دیکھ سکیں اور اس کی بات کو بہولت سن سکیں اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اِنَّهُمْ لَيَتَحَدَّثُونَ، وَانَّهُمْ لَيَتَحَدَّثُنَّ بِشَكِّ اِيسَاءٍ هِيَ جُوْاْ اَبِيْكُمْ ﷺ نے فرمایا یہ مرد بھی اس طرح کا ذکر تذکرہ کرتے ہیں، اور یہ عورتیں بھی اس طرح کا ذکر کرتی ہیں۔ یہ سن کر آپ ﷺ نے اس فعل کی قباحت کو مثال سے سمجھایا کہ یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی سب کے سامنے علانیہ طور پر گلی کوچے میں جھانک کرے۔

جزی اللہ سپیدنا و مولانا محمدًا عتامنًا و اہلہ، صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علی آلہ، آپ ﷺ نے واقعی رسالت کا حق پورا پورا اداء فرمادیا کامل نگرانی کے ساتھ ہر چھوٹی بڑی بات کو اچھی طرح سمجھا دیا ہے۔ مجھے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں یہ مرض عام طور سے پایا جا رہا ہے۔ نوجوانوں کا اس میں عام ابتلاء ہے خصوصاً جس کی نئی شادی ہوتی ہے اگر وہ خود ذکر نہ کرے تو اس کے ساتھی باصرار اس سے دریافت کرتے ہیں فَاَنَا لِلّٰہ وَاَنَا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ وَاِلَی اللّٰہِ الْمَشْتٰکِ، قَالَ الْمَنْذَرِی: وَاُخْرِجْہِ التَّرْمِذِی وَالنَّسَائِی لِیَخْتَصِرَ الْقِصَّةَ الطَّیْبَہَ، وَزَادَ فِی تَکْمِلَةِ الْمَنْهَلِ اَحْمَدُ وَابْنُ بَیْہَقٍ ①۔

وہذا آخر کتاب النکاح والحمد للہ اولاً و آخراً

آخر کتاب النکاح



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الطلاق

طلاق کے احکام و مسائل کا بیان

تَفْرِيعُ أَثْوَابِ الطَّلَاقِ (طلاق کے فروعی مسائل کا بیان)

مشروعیت طلاق کی حکمت جس طرح اللہ تعالیٰ شادی نے نکاح کو مشروع فرمایا مصلحت عباد کیلئے اسلئے کہ نکاح کے ذریعہ بندوں کے دینی و دنیوی مصالح پورے ہوتے ہیں (کما تقدم فی مبدأ کتاب النکاح)، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے طلاق کو بھی مشروع فرمایا انہی مصالح کے تکملہ کے طور پر کیونکہ بعض مرتبہ انسان کو جو نکاح اس نے کیا ہے وہ موافق نہیں آتا تو وہ اس سے خلاصی چاہتا ہے سو اللہ تعالیٰ نے اسکا حل طلاق کو بنایا نیز اللہ تعالیٰ نے طلاق کے بھی درجات رکھے اور اسکے چند عدد مقرر فرمادیئے تاکہ نکاح دفعۃً ختم نہ ہو جائے اور طلاق دینے والا اپنے نفس کو آزمائے کہ بیوی سے جدائی اور علیحدگی ہی بہتر رہے گی یا نہیں بلکہ اس کا ہونا ہی بہتر ہے نہ ہونے سے، لیکن طلاق کے بعد دے پورا ہونے کے بعد اگر وہ دوبارہ نکاح میں اس عورت کو لیتا چاہے تو زوج کی اصلاح کیلئے یہ ناگوار شرط مقرر فرمائی گئی کہ اب جب تک وہ عورت اسکے مقابل کے نکاح میں نہ جاچکے اور اس کے پاس سے ہو کر نہ آجائے اس وقت تک وہ اس سے نکاح نہیں کر سکتا (ذیل علی الکفر)، گویا حلالہ کی قید تنبیہاً و سزا لگائی گئی ہے، سبحان اللہ! احکام الہیہ میں کیا کیا حکم و مصالح ہیں۔

اس کے بعد اب ہم یہاں اختصار کے پیش نظر صرف دو باتیں اور بیان کرتے ہیں: ① طلاق کے لغوی و شرعی معنی، ② طلاق کی قسمیں مع اختلاف ائمہ، شرح حدیث کیلئے ان دو کے بیان کی احتیاج زیادہ ہے۔

بحث اول (لغوی و شرعی معنی): طلاق اسم مصدر ہے اور مصدر تطلق ہے جیسے سلام و تسلیم۔ طلاق کے لغوی معنی حل الوثاق (گرہ گھولنا) مشتق ہے اطلاق سے بمعنی ارسال و ترک، کہا جاتا ہے اطلق الاسیر قیدی کو چھوڑ دیا، اطلق الناقة ناقہ کی رسی کھول دی، نکاح میں اسکا استعمال باب تفعیل سے ہوتا ہے یعنی تطلق اور غیر نکاح میں باب افعال سے ① اور اصطلاحی معنی میں رفع القید الثابت شرعاً بالنکاح اس تعلق اور وابستگی کو رفع کر دینا ② جس کا ثبوت شرعاً نکاح کے ذریعہ سے ہوتا ہے، شرعاً

① اس لئے آت مطلقۃً بتدویر اللام میں نیت کی حاجت نہیں بخلاف انت مطلقۃً بکون اللام، اس میں نیت کی حاجت ہے، ۱: ۲۔

② خواہ در رفع فی الحال ہو کما فی الطلاق البائن اور یلی الکل کما فی الطلاق الرجعی بعد انقضاء العدة (منہل)۔

کی قید سے قید حسی خارج ہو گئی یعنی حل الوثاق (گرہ کھولنا) اور بالکناح کی قید سے احتراز ہو گیا عتق سے اس لئے کہ اگرچہ عتق میں بھی اس قید کا رفع ہوتا ہے جو شرعاً ثابت ہے لیکن اس کا ثبوت نکاح سے نہیں (بلکہ شراؤ وغیرہ سے ہوتا ہے) (زیلعی^۱)۔

بحث ثانی (اقسام طلاق مع اختلاف انہ): طلاق کی اولادو قسمیں ہیں۔ ① طلاق سنة^۲ اور ② طلاق بدعة۔

① پھر اول کی دو قسمیں ہیں: طلاق حسن اور طلاق احسن۔ ① طلاق احسن یہ ہے کہ زوج مدخول بہا کو ایک طلاق دے ایسے طہر میں جس میں اس نے اس سے وطی نہ کی ہو یہاں تک کہ اس کی عدت پوری ہو جائے، اور بس ایسی اس کے بعد دوسری اور تیسری طلاق نہ دے، ② طلاق حسن یہ ہے زوج مدخول بہا کو بزمانہ طہر، ایسا طہر جس میں وطی نہ کی ہو ایک طلاق دے، پھر اسی طرح دوسرے طہر میں دوسری اور تیسرے طہر میں تیسری طلاق دے یہاں تک کہ عدت پوری ہو جائے۔

مذکورہ بالا تعریف سے معلوم ہوا کہ سنت طلاق کا مدار دو چیزوں پر ہے عدد اور وقت یعنی طہر واحد میں ایک طلاق سے زائد نہ دیجائے۔ دوسرے یہ کہ بزمانہ طہر دیجائے پس اگر ایک سے زائد دی یا حالت حیض میں دی تو وہ طلاق بدعی ہوگی کیونکہ ایک سے زائد، زائد از حاجت ہے۔ حاجت ایک طلاق سے بھی پوری ہو جاتی ہے اور طہر کی قید اس لئے ہے کہ حیض کی طلاق میں احتمال ہے اس کا کہ ضرورت و مصلحت کی وجہ سے نہ ہو بلکہ نفرت کی وجہ سے ہو کہ حیض کی حالت گندگی کی حالت ہے اور دوسری خرابی اس میں یہ ہے کہ حالت حیض میں دینے سے تطویل عدت لازم آتا ہے کیونکہ جس حیض میں طلاق دیجائیگی وہ حیض تو عدت میں شمار نہیں ہوتا اس کے علاوہ تین حیض عدت کے ہوں گے۔

اور یہ جو عدم وطی کی قید ہے اس کا منشاء یہ ہے کہ وطی کی صورت میں احتمال ہو جائیگا علوق (حمل) کا جس سے مسئلہ عدت مشتبہ ہو جائے گا، اس لئے کہ حامل کی عدت وضع حمل ہے اور غیر حامل کی حیض تو اب یہ عورت ظہور حمل سے قبل متردد رہے گی اس میں کہ میری عدت کیا ہے؟ نیز وطی کے بعد چونکہ رجعة الی البراءۃ فی الحال باقی نہیں رہتی اس لئے اس وقت طلاق دینے میں احتمال ہے اس کا کہ یہ طلاق ضرورت کی وجہ سے نہ ہو بلکہ عدم رغبت کی وجہ سے ہو، حالانکہ طلاق سنی وہ ہے جو ضرورت و مصلحت کی بناء پر ہو۔

① تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ج ۲ ص ۱۸۸

② یہاں پر یہ سوال مشہور ہے کہ طلاق تو عند اللہ شیء منغوض ہے کما فی الحدیث پھر طلاق کے سنت ہونیکے کیا معنی؟ جو اب یہ ہے کہ گو طلاق فی حد ذاتہ منغوض شیء ہے لیکن بہر حال بوقت ضرورت شریعت نے اسکی اجازت دی ہے پھر ایقاع طلاق کے بعض طرق تو درست اور صحیح ہیں اور بعض نادرست ہیں، پس ایقاع طلاق کا جو طریقہ حدیث سے ثابت ہے اسی کو طلاق سنت کہتے ہیں یعنی طلاق کا مشروع طریقہ پس مسنون بمعنی مشروع (قاعدہ شرعیہ کے مطابق) کو اللہ اعلم ۱۲۔

③ طلاق حسن کو طلاق سنت بھی کہتے ہیں، یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ طلاق احسن تو طلاق سنت کا اعلیٰ فرد ہے پھر طلاق حسن ہی کا نام طلاق سنت کیوں رکھا گیا۔ جواب یہ ہے کہ اس میں تفریع ہے لامہالک کے مسلک پر کہ وہ تین طلاقوں کو جو اس طور پر دیجائیں سنی نہیں مانتے بلکہ بدعی کہتے ہیں طلاق سنی لکے نزدیک منحصر ہے طلاق واحد میں، ایک سے زائد طلاق مطلقاً لکے نزدیک خلاف سنت ہے، ۱۲۔

اسکے بعد آپ سمجھئے کہ طلاق سنی کی تعریف میں یہ جو عدد کی قید ہے کہ ایک سے زائد نہ ہو یہ قید تو عام ہے مدخول بہا اور غیر مدخول بہا دونوں کے حق میں ہے، لیکن یہ دوسری قید جو وقت کے لحاظ سے ہے کہ زمانہ طہر میں ہو حیض میں نہ ہو یہ قید صرف مدخول بہا کے حق میں ہے۔ اگر عورت غیر مدخول بہا تو پھر طہر کی قید نہیں ہے، غیر مدخول بہا کی حالت حیض کی طلاق بھی طلاق سنی ہے، جسکی عقلی دلیل یہ ہے کہ چونکہ مرد اس عورت سے اب تک شہوت پوری نہیں کر سکا ہے اسلئے اسکی طرف رغبت ہر حال میں ہوگی وہاں نفرت کا احتمال نہیں ہے، لہذا جب مرد باوجود رغبت کے طلاق دے رہا ہے تو یہ علامت ہے ضرورت و مصلحت کی و علیہا مدار السنۃ۔

اسی طرح یہ بھی ❶ واضح رہے کہ مذکورہ بالا تعریف طلاق سنی کی ان عورتوں کے لحاظ سے ہے جو ذوات الحیض ہوں اور جو عورتیں ذوات الاشہر ہیں (جن کو حیض نہیں آتا جیسے صغیرہ، کبیرہ، آنکھ و حاملہ) ان کی طلاق سنی یہ ہے کہ ہر ماہ میں ایک طلاق دیجائے۔ تین طلاقیں تین ماہ میں دی جائیں نیز یہاں عدم الوطی کی قید بھی نہیں ہے۔ ذوات الحیض میں عدم الوطی کی قید اس لئے تھی کی و طی کی صورت میں وہاں علق کا احتمال ہے جس سے عدت کا مسئلہ مشتبه ہو جاتا ہے اور ذوات الاشہر میں یہ احتمال ہے نہیں، صغیرہ اور آنکھ میں تو ظاہر ہے اور حاملہ سے مراد ظاہر الحمل ہے، جب حمل ظاہر ہو گیا تو پھر اشتباہ کہاں رہا واللہ تعالیٰ اعلم، بحمد اللہ طلاق سنی کی تعریف مع فوائد قیود پوری ہوئی سو ہذا کلمہ ماخوذ من الذیل علی شرح الکنز ❷۔

❷ طلاق کی قسم ثانی یعنی طلاق بدعی کی تعریف طلاق سنی کی تعریف میں غور کرنے سے سمجھ میں آسکتی ہے۔ ابن الہمامؒ فرماتے ہیں (کما فی هامش شرح الوقایۃ) طلاق بدعی وہ ہے جو طلاق سنت کی دونوں قسموں کے خلاف ہو بایں طور کہ ایک سے زائد دو یا تین طلاقیں دی جائیں بکثرۃ واحدة یا متفرقاً فی طہر واحد، یا وہ ایک طلاق جو دیجائے حالت حیض میں، یا وہ طلاق جو دیجائے ایسے طہر میں جس میں و طی کی ہوا۔

طلاق فی الحیض سے رجوع کا امر: اسکے بعد جانتا چاہیئے کہ جو طلاق حیض میں دی جائے وہاں اسکی تلافی کیلئے رجوع کا حکم ہے قبل علی الوجوب و هو الاصح و قبل علی الاستحباب پھر اسکے بعد اگر چاہے تو طہر میں طلاق دے، نہ چاہے تو نکاح میں باقی رکھے۔ اب یہ کہ اگر طلاق دے تو کونسے طہر میں! حیض کے بعد متصلاً آنیوالے طہر میں یا طہر ثانی میں؟ اس میں روایات حدیثیہ بھی مختلف ہیں اور روایات فقہیہ بھی۔ بعض روایات ابن عمرؓ میں طہر اول مذکور ہے اور بعض میں یہ ہے کہ طہر اول کے بعد آنے والے دوسرے طہر میں دی جائے۔ صاحبینؒ کے رائے طہر ثانی کی ہے اور ظاہر الروایۃ بھی یہی ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک طہر اول میں بھی دے سکتے ہیں، کما قال الطحاوی و قبل الاظہر ان الامام مع الصحابین، یہ اب تک

❶ فی الکنز و لریق علی الاشہر لمن لا حیض و صح طلاقہن بعد الوطی، ۱۲۔

❷ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ج ۲ ص ۱۸۸-۱۹۱

طلاق کے سلسلہ میں جو کچھ لکھا گیا مذہب حنفی کی روشنی میں اور اس کے مطابق لکھا گیا۔

اقسام طلاق میں انہی ثلاثہ کے مسائل: اب باقی ائمہ کے مسلک سنئے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک سنت طلاق کا مدار عدد پر نہیں صرف زماں پر ہے، طلاق سنت ان کے نزدیک یہ ہے کہ طلاق دی جائے زمانہ طہر میں ایسا طہر جس میں زوج نے وطی نہ کی ہو، خواہ طلاق ایک ہو یا تین یک وقت حنفی متن ابی شجاع قال السنة أن يوقع الطلاق في طهر غير مجامع فيه والبدعة أن يوقع الطلاق في الحيض أو في طهر جامعها فيه ^۱، اور یہ ان کے یہاں ان عورتوں کے بارے میں ہے جو ذوات الحیض ہوں اور جو ذوات الاشهر ہیں ان کے بارے میں ان کی کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ ان عورتوں کی طلاق میں سنت اور بدعت کی کوئی تقسیم نہیں ہے جس طرح بھی طلاق دی جائے گی وہ مباح ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک طلاق سنت یہ ہے کہ آدمی ایک طلاق دے طہر میں ایسا طہر جس میں اس نے اس سے وطی نہ کی ہو، یہاں تک کہ انقضاء عدت ہو جائے یعنی دوسری اور تیسری طلاق کی نوبت نہ آئے نیز ان کے مسلک میں یہ بھی قید ہے کہ یہ طہر ایسا ہو جس سے پہلے والے حیض میں طلاق دے کر رجعت نہ کی ہو یعنی اگر کسی نے حالت حیض میں طلاق دے کر رجعت کی پھر اس کے بعد آنے والے طہر میں متصلاً طلاق دی تو یہ طلاق، طلاق سنت نہ ہوگی لہذا حیض میں طلاق دینے والے کو چاہیے کہ اس سے رجعت کر کے دوبارہ اگر طلاق دے تو طہر اول میں نہ دے بلکہ طہر ثانی میں دے جیسا کہ حدیث ابن عمرؓ کے بعض طرق میں ہے، الحاصل عند المالکیہ طلاق سنت وہ ہے جس کو ہم طلاق احسن کہتے ہیں اور جس کو ہم طلاق حسن کہتے ہیں (تین طلاقیں تین ہی طہر میں دی جائیں) یہ طلاق ان کے نزدیک طلاق بدعت ہے۔ گویا تین طلاقیں خواہ طہر واحد میں دی جائیں یا متعدد اطہار میں دونوں برابر ہیں بدعت ہونے میں (بخلاف شافعیہ کے کہ ان کے نزدیک تین طلاقیں طہر واحد میں بھی بدعی نہیں ہیں کما تقدم) نیز جیسا کہ شافعیہ کے مسلک میں گزرا کہ سنت و بدعت کا فرق ان عورتوں میں ہے جو ذوات الحیض ہوں ذوات الاشهر میں نہیں اسی طرح مالکیہ و حنابلہ کی کتب میں بھی موجود ہے۔

رہا مسلک حنابلہ کا سو ان کی اکثر کتب میں جیسے الروض المربع، نیل المآرب، زاد المستقنع، جمع الثلاث کو طلاق بدعت اور حرام لکھا ہے اگرچہ متعدد اطہار میں ہوں اور ابن قدامہؒ نے مغنی میں امام احمد کی جمع الثلاث میں دو روایتیں نقل کی ہیں۔ اول یہ کہ وہ بھی طلاق سنت ہی ہے (گو خلاف مختار و خلاف اولیٰ ہے) وقال اختار هذه الرواية الحنفی، اور روایت ثانیہ یہ ہے کہ جمع الثلاث حرام اور بدعت ہے ابن قدامہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ترجیح حرمت ہی کو ہے اسی کو انہوں نے روایت درایت ثابت مانا ہے اور جمع الاثنین و لونی طہر واحد کو کتب حنابلہ میں طلاق سنت ہی قرار دیا ہے لیکن مکروہ غیر حرام۔

جمع الثلاث کی حلیت و حرمت کے دلائل: حنفیہ و مالکیہ نیز احمدی روایت نے جمع الثلاث کی حرمت پر ان احادیث

سے استدلال کیا ہے جن میں اس پر وعیدیں وارد ہوئیں ہیں جو شروع حدیث و کتب فقہ میں مذکور ہیں، نیز شریعت میں جن مصالح کی بنا پر طلاق میں چند عدد رکھے ہیں (کما تقدمت الإشارة إليها في مبدأ كتاب الطلاق) ایک ساتھ تین طلاق دینے میں ان مصالح کو نیکر ضائع کر دینا ہے جو انتہائی نادانی و ناشکری ہونے کی بناء پر حرام و معصیت ہے اور حضرت امام شافعی و احمدؒ فی روایت جو جمع الثلاث کو جائز قرار دیتے ہیں وہ استدلال میں عموماً عجلانی کے قصہ لعان کو پیش کرتے ہیں کہ انہوں نے لعان کے بعد آپ کی مجلس میں اپنی بیوی کو دفعہ تین طلاقیں دی کما فی روایۃ الصحیحین اور اس کے باوجود آپ ﷺ نے ان پر کوئی نکیر نہیں فرمائی، ایسے ہی امر آقاؐ کے واقعہ کی حدیث جس نے آپ ﷺ کے سامنے حاضر ہو کر یہ اعتراف کیا کہ رفاعہ نے مجھے طلاق بتہ دی، ایسے ہی فاطمہ بنت قیس کی بھی طلاق ثلاث کا قصہ ہے، فریق اول نے لعان والی حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ لعان تو بذات خود موجب فرقت ہے اس کے بعد طلاق دینا غیر مؤثر ہے، اس کے علاوہ جو طلاق ثلاثہ کے اور قصے ہیں وہ سب آپ کے سامنے کہاں پیش آئے ہیں یاد پینے والے نے آپ کے سامنے اگر اس بات کا اقرار کیا ہو کہ میں نے اس کو تین طلاقیں دی ہیں اور پھر آپ کی ترک نکیر سے اس کے جواز پر استدلال کیا جائے نیز کسی مصلحت سے تاخیر نکیر کا بھی احتمال ہے کہ بروقت نکیر نہ فرمائی ہو بعد میں کسی وقت نکیر کی ہو، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

الحمد للہ ابتدائی بحثیں پوری ہوئیں، البتہ یہاں ایک اہم اختلافی بحث اور باقی ہے وہ یہ کہ جمع الثلاث گونا گوار ہے اور طلاق بدعت ہے لیکن تینوں واقع بھی ہوتی ہیں یا نہیں؟ یہ بحث آگے چند ابواب کے بعد آ رہی ہے۔

۱۔ بَابُ لِمَنْ خَيَّبَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا

جو شخص کسی عورت کو اس کے شوہر کے خلاف ورغلائے

۲۱۷۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْمُبَارَبِ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثُودٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْسَى، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَيَّبَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا، أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی عورت کو اس کے شوہر کے خلاف یا کسی غلام کو اس کے آقا کے خلاف اکسائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۷۵) - مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۹۷/۲)

شرح الحدیث: یہ ترجمہ بلفظ الحدیث ہے، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی شخص کی بیوی کو اسکے شوہر کے خلاف اکسائے (اکسانے والا مرد ہو خواہ عورت) وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ اکسانے اور بگاڑنے کی دو صورتیں ہیں: ① ایک یہ کہ کسی عورت کے سامنے اسکے شوہر کی برائیاں بیان کی جائیں اسکے عیوب گنوائے جائیں اور یہ کہ اس نے تجھ پر بڑا ظلم کر رکھا ہے

وغیرہ وغیرہ۔ ① دوسری صورت یہ ہے کہ کسی اجنبی شخص کی تعریفیں اس کے سامنے کی جائیں تاکہ وہ بجائے اپنے شوہر کے اس دوسرے شخص کی طرف راغب ہو جائے۔ بعض لوگوں میں یہ مرض ہوتا ہے، عورتوں میں زیادہ ہوتا ہے، والحدیث أخرجه أيضاً النسائي والحاكم وصححه اهتكملة النهل ①۔

۲۔ بَابُ فِي الْمَرْأَةِ تَسْأَلُ رَوْحَهَا طَلَاقَ امْرَأَتِهِ

کوئی خاتون اپنے ہونے والے شوہر سے اس کی پہلی بیوی کی طلاق کا مطالبہ نہ کرے ۶۰
 حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخِيهَا لَتُسْتَفْرِغَ صَخْفَتُهَا وَلَتَشْكِيخَ، فَلَمَّا هَلَا مَا فُئِدَ لَهَا».
 حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی خاتون اپنی بہن کی طلاق نہ طلب کرے تاکہ اس پہلی بیوی کی پلیٹ کو اپنے لئے فارغ کر لے بلکہ یہ عورت اس شخص سے نکاح کر لے، جو اس کی قسمت میں ہے اس کو مل جائے گا۔

صحیح البخاری - البیہق (۲۰۳۳) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۳) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۹۰) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۷۶) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۳۸/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۹۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۱۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۲۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۸۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۸۹/۲)

شرح الحدیث حدیث الباب کا مطلب یہ ہے، ایک شخص جس کے نکاح میں پہلے سے ایک عورت ہے وہ دوسری شادی کرنا چاہتا ہے تو جس عورت سے کرنا چاہتا ہے (وہ مخطوبہ) اس شخص سے یہ مطالبہ کرتی ہے کہ پہلے تو اپنی بیوی کو طلاق دے تب میں تجھ سے نکاح کروں گی۔ آپ ﷺ اس کے اس مطالبہ کی مذمت اس طرح ظاہر فرما رہے ہیں لَتُسْتَفْرِغَ صَخْفَتُهَا تاکہ اس پہلی بیوی کی پلیٹ کو اپنے لئے فارغ کر لے یعنی جو کچھ چیزیں اسکے حصہ میں آتی ہیں کھانے پینے کی اور دوسری چیزیں وہ سب اسکو (مخطوبہ کو) ملنے لگیں، آگے آپ ﷺ فرماتے ہیں: فَلَمَّا هَلَا مَا فُئِدَ لَهَا۔ اس حدیث کی مزید تشریح یہ ہے کہ اس میں امر آة سے کیا مراد ہے اس میں دو احتمال ہیں اسی طرح وَلَتَشْكِيخَ میں بھی دو احتمال ہیں۔ امر آة کے دو احتمال یہ ہیں:

① اس سے مراد مخطوبہ ہے یعنی دوسری عورت جس سے یہ شخص شادی کرنا چاہتا ہے۔

① فتح الملك المعبود تكملة النهل العبد الموبود - ج ۴ ص ۸۷

② استفراغ کے معنی کسی چیز کو فارغ یعنی خالی کرنا اور یہاں مراد یہ ہے کہ جو اشیاء اور نعمتیں دوسری کی پلیٹ میں ہیں یعنی اس کے حصہ میں ہیں ان سب کو یہ مخطوبہ اپنی پلیٹ میں منتقل کر لے، ۱۲۔

② اس سے مراد ضرر ہے یعنی شخص مذکور کی دو بیویوں میں سے ایک بیوی۔

ولتکیح میں ① ایک احتمال یہ ہے کہ اس کو منصوب پڑھا جائے لئستظفر ع پر عطف مانتے ہوئے، ② دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس کو بصینہ امر مجزوم پڑھا جائے اور اس کا عطف لا تشأل پر مانا جائے۔

اب یہ کل چار صورتیں ہو گئیں: ① لتکیح کو منصوب پڑھا جائے اور مرآة سے مخطوبہ مراد لیا جائے، ② لتکیح کو منصوب پڑھا جائے اور مرآة سے ضرر مراد لیا جائے، ③ لتکیح کو مجزوم پڑھا جائے اور مرآة سے مخطوبہ مراد لیا جائے، ④ لتکیح کو مجزوم پڑھا جائے اور مرآة سے ضرر مراد لیا جائے۔

اب ان میں سے ہر صورت کا مطلب سمجھئے۔ بالکل شروع میں جو مطلب لکھا گیا ہے وہ ان صورتوں میں سے تیسری صورت کا مطلب ہے۔ چوتھی صورت میں مطلب یہ ہو گا، ایک سو کن دوسری سو کن کے بارے میں اپنے شوہر سے طلاق کا مطالبہ نہ کرے اسکے حصے کی چیزوں کو لینے کیلئے بلکہ اسکو چاہیے کہ موجودہ حالت ہی میں اسکے نکاح میں قائم رہے جس کے مقدّر میں جو ہو گا وہ اسکو مل کر رہے گا۔ اس صورت میں نکاح سے مراد تثبت فی النکاح ہو گا یعنی نکاح میں باقی رہنا، اور سب سے پہلی صورت میں مطلب یہ ہو گا، مخطوبہ سوال نہ کرے سابق بیوی کے طلاق کا تاکہ اسکے حصے کی چیزیں خود لے لے اور تاکہ وہ اپنا نکاح اس شخص سے کر لے اور دوسری صورت میں مطلب یہ ہو گا، ایک سو کن دوسری سو کن کے طلاق کا سوال نہ کرے اسکے حصے کی چیزوں کو لینے کیلئے اور تاکہ وہ سو کن اپنا نکاح کسی دوسری جگہ کر لے۔ اللہ تعالیٰ شانہ شرح حدیث کو بہترین جزاء خیر عطا فرمائے کہ یہ حضرات شرح حدیث کا حق اداء کر دیتے ہیں، اور یہی حال فقہاء کرام کا ہے کہ وہ استنباط مسائل میں کچھ کسر نہیں چھوڑتے ہیں۔ فجزاهم اللہ تعالیٰ عما ما هو اهلہ وحشرنا یوم القیامة معهم، وحديث الباب أخرجه أيضاً البخاری والنسائی وأخرجه مسلم من حدیث محمد بن سیرین عن ابی هريرة أنه عن ومنه ①۔

۳۔ باب فی کذا ایضاً الطلاق

طلاق کے ناپسندیدہ ہونے کے بیان میں

۲۰۷۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا مَعْرُوفٌ، عَنْ مَحَارِبِ بْنِ دَنَاءٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ».

حضرت محارب بن دناؤس سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک طلاق اشیاء میں طلاق سے بڑھ کر زیادہ مبغوض کوئی چیز نہیں۔

۲۱۷۸ حَدَّثَنَا كُوَيْدُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ مَعْرُوفِ بْنِ وَاصِلٍ، عَنْ مَحَارِبِ بْنِ دَنَاءٍ، عَنِ ابْنِ مَعْرُوفٍ.

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقُ».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال اشیاء میں سب سے مبغوض شے طلاق ہے۔

سنن ابی داود - الطلاق (۲۱۷۸) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۱۸)

مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ: اس حدیث کو مصنف نے دو طریق سے ذکر فرمایا اول ان میں سے مرسل ہے، دوسرا مسند قال المنذرى: وأخرجہ ابن ماجہ، والمشہور فیہ المنسل وهو غریب ^۱۔ طلاق باوجود جائز اور حلال ہونے کے مبغوض عند اللہ تعالیٰ ہے۔ معلوم ہوا ہر حلال شے محبوب نہیں بلکہ بعض حلال مبغوض ہوتے ہیں۔

طلاق کے مکروہ و مبغوض ہونے کی تشریح: اس حدیث پر امام خطابی تحریر فرماتے ہیں: طلاق کی کراہیت نفس طلاق کے اعتبار سے نہیں بلکہ اس بد خلقی اور سوء عشرت کے لحاظ سے ہے جو سبب طلاق ہے اسلئے کہ طلاق تو مباح ہے حضور ﷺ نے حضرت حفصہؓ کو ایک مرتبہ طلاق دی تھی پھر بعد میں رجوع فرمایا تھا، اسی طرح ابن عمرؓ کی ایک بیوی تھی جس سے ان کو تو محبت تھی لیکن ان کے باپ عمرؓ کو وہ پسند نہ تھی وہ نہیں چاہتے تھے کہ وہ ابن عمرؓ کے نکاح میں رہے، اس بات کی شکایت ابن عمرؓ نے حضور ﷺ سے کی آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم اسکو طلاق دے دو۔ اس پر انہوں نے اسکو طلاق دیدی۔ پس ظاہر ہے کہ آپؐ کسی کو ایسی شے کا حکم نہیں کر سکتے ہیں جو عند اللہ مکروہ ہو، ^۲ میں کہتا ہوں اسی طرح ہمارے فقہاء نے بھی لکھا ہے۔ علامہ زیلعیؒ فرماتے ہیں: بعض لوگ کہتے ہیں طلاق بغیر ضرورت کے مباح نہیں ہے (پھر آگے انہوں نے اسکی تائید میں کچھ احادیث ذکر کی ہیں) اسکے بعد فرماتے ہیں اور ہماری دلیل باری تعالیٰ کا قول: إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَقْتُمُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ^۳ ہے نیز باری تعالیٰ کا قول: لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ^۴، وَهَذَا يَقْتَضِي الْإِبَاحَةَ «وَطَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَفْصَةَ» وَالصَّحَابَةُ - رَضُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ - كَانُوا يُطَلِّقُونَ مِنْ غَيْرِ تَكْبِيرٍ ^۵۔

شیخ ابن الہمامؒ فرماتے ہیں: جس کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں طلاق کی مبغوضیت کے ساتھ اسکے حلال ہونے کی بھی تصریح ہے، لہذا طلاق کی کراہت، کراہت بالمعنی الاصطلاحی نہیں ہے صفت بغض کے ساتھ اگر حلت کی تصریح نہ ہوتی تو بیشک طلاق شرعاً

۱ عون المعبود شرح سنن ابی داود - ج ۶ ص ۲۲۷

۲ معالم السنن - ج ۳ ص ۲۴۱

۳ جب تم طلاق دو عورتوں کو تو ان کو طلاق دو ان کی عدت پر (سورۃ الطلاق ۱)

۴ کچھ گناہ نہیں تم پر اگر طلاق دو تم عورتوں کو اس وقت کہ ان کو ہاتھ بھی نہ لگایا ہو (سورۃ البقرة ۲۳۶)

۵ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق - ج ۲ ص ۱۸۹

مکروہ ہوتی اور اس پر وہی چیز مرتب ہوتی جو مکروہ اصطلاحی پر ہوتی^۱ ہے، ہواذلیس فلیس اس سے زائد نہیں کہا جاسکتا کہ طلاق عند اللہ سبحانہ و تعالیٰ مبغوض اور ناپسند ہے لہ^۲، علامہ قسطلانی شرح بخاری میں فرماتے ہیں: جس طرح اللہ تعالیٰ نے نکاح کو مشروع فرمایا اسی طرح طلاق کو مشروع فرمایا، پھر آگے فرماتے ہیں: اور وہ جو سنن ابوداؤد کی حدیث ہے جس میں طلاق کو مبغوض قرار دیا ہے وہ محمول ہے اس طلاق پر جو بلا وجہ دی جائے نیز ویسے بھی اس حدیث میں علت ارسال پائی جاتی ہے اسکے بعد پھر انہوں نے ابن الہمام کا کلام مذکور نقل فرمایا ہے^۳۔ ابن عبد البر کتاب الکافی میں کتاب الطلاق کے شروع میں تحریر فرماتے ہیں: طلاق مباح ہے اگرچہ عورت کو ناپسند ہو خواہ عورت مسیہ ہو یا محسنہ، قبل الدخول و بعد الدخول، لیکن کثیر الطلاق شخص مذموم (قابل مذمت) ہے اور یہ چیز محاسن اخلاق سے نہیں ہے۔ پھر آگے فرماتے ہیں: شریعت میں طلاق دینے کا ایک طریقہ ہے جس سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔ باری تعالیٰ کی معصیت اور اپنے نفس پر ظلم ہے لہذا حاصل طلاق اگر بضرورت اور مصلحت ہے تب تو اس کے جواز میں کسی کو کلام ہی نہیں ہے اور اگر بلا ضرورت ہے تب بھی عند الجمهور جائز ہے بشرطیکہ قاعدہ شریعہ^۴ کے مطابق اور جملہ حقوق کی ادائیگی کیساتھ ہو جس پر تشریح باحسان صادق آتا ہو کذا الاستفاد من تصریحات الفقہاء۔ یہ سب جو کچھ لکھا گیا ہے وہ مصنف کے ترجمہ باب کراہیۃ الطلاق کے پیش نظر ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ طلاق کی کراہیت کس^۵ حد تک ہے۔

۴۔ باب فی طلاق الشئ

طلاق سنت کے بیان میں (۵۰)

۲۱۷۹۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَرْءٌ فَلْيُزْجِعْهَا، لَمْ يَمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهُرْ، لَمْ يَحِضْ، لَمْ تَطْهُرْ، لَمْ يَنْشَأْ أَمْسَكَ بَعْدَ ذَلِكَ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ، قَبْلَ أَنْ يَمْسَ، فَبِئْسَ الْبَيْتُ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِحَانِهِ أَنْ يُطْلَقَ لَهَا الْإِسَاءُ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے عہد نبوی میں اپنی اہلیہ کو حالت حیض میں طلاق دے دی تو حضرت عمر فاروقؓ نے حضور اکرم ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ابن عمر کو کہو کہ

① یعنی اگر مکروہ تزیہی ہے تو مستحق طاعت اور مکروہ تحریمی ہو تو عقاب، ۱۲۔

② شرح فتح القدیر للکمال ابن الہمام - ج ۳ ص ۴۴۴-۴۴۵

③ إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۱۲۵-۱۲۶

④ جس کو طلاق سنی کہتے ہیں اور جو طلاق خلاف شرع ہو جس کو بدی کہتے ہیں وہ ناجائز اور حرام ہے، ۱۲۔

⑤ طلاق بعض حالات میں صرف مباح اور بعض میں مستحب اور بعض میں واجب ہو جاتی ہے اور بعض حالات میں مکروہ جن کی تفصیلات کتب فقہ اور شرح حدیث میں مذکور ہیں، ۱۲۔

رجوع کر لے اور اس کو اپنے نکاح میں رکھ لے جب تک کہ وہ حیض سے پاک ہو۔ پھر اس کو حیض آئے پھر پاک ہو۔ پھر طہر ثانی میں اگر چاہے تو اس کو اپنے پاس رکھ لے اور چاہے تو اس کو اس طہر میں جماع کرنے سے قبل طلاق دے دے، پس یہ وہ عدت ہے کہ جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ اس میں عورتوں کو طلاق دی جائے۔

۲۱۸۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ تَائِفٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، طَلَّقَ امْرَأَةً لَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ تَطْلِيقَةً، بِمَعْنَى

حَدِيثِ مَالِكٍ.

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو بحالت حیض طلاق دی پھر گزشتہ حدیث کی طرح روایت بیان کی۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۶۲۵) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۸) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۳) صحیح البخاری - الأحکام (۱۷۴۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۱) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۵) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۸۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۹) سنن أبي داود - الطلاق (۲۱۷۹) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۱۹) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۱۹۲) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۱۹۲) سنن مالك - الطلاق (۱۲۲۰) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۶۲) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۶۳)

شرح الأحادیث: ابن عمرؓ کے زمان حیض میں طلاق دینے کا قصہ اور اس سے متعلق

مسائل: مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس باب میں حضرت ابن عمرؓ کے زمانہ حیض میں اپنی بیوی کو طلاق دینے کا واقعہ ذکر فرمایا ہے پورے باب میں صرف یہی ایک قصہ متعدد طرق سے بیان کیا ہے یہ حدیث مشہور ہے جملہ صحاح ستہ میں موجود ہے مصنف نے اسکے جملہ طرق کو بہت اہتمام سے ذکر کیا ہے اور اسکے ایک طریق پر جس میں ایک زیادتی ہے جو جملہ مذاہب اربعہ کے خلاف ہے اس پر شدت سے گہر فرمائی ہے۔

ان کی اس بیوی کا نام جس کا یہ قصہ ہے کہا گیا ہے کہ آمنہ ہے وقیل النوار، ممکن ہے آمنہ نام ہو اور النوار لقب، طلاق فی زمن الحيض بالاتفاق^۱ طلاق بدعی ہے ایک ساتھ متعدد طلاق دینا اس میں تو اختلاف ہے شافعیہ و احمدی روایت ایسی طلاق بدعت نہیں ہے بلکہ سنی ہے (کما تقدم التفصيل) لیکن طلاق فی حال الحيض بالاتفاق طلاق بدعی ہے، ابن عمرؓ نے صرف ایک طلاق دی تھی جیسا کہ بعض طرق میں اس کی تصریح ہے۔

لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَرْءٌ قَلْبُهُ أَجْعَلُ، ثُمَّ لَعَنَ سِكِّهَا حَتَّى تَطْهُرَ، ثُمَّ تَحِيضُ، ثُمَّ تَطْهُرُ: حضرت عمرؓ نے

جب اس کا تذکرہ حضور ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کو امر^① فرمایا کہ وہ ابن عمرؓ کو اس طلاق سے رجوع کا امر کریں، یہ امر بالرجوع واجب کیلئے ہے یا صرف استحباب کیلئے اس میں دونوں قول ہیں، علامہ قسطلانی فرماتے ہیں یہ امر عند الشافعیہ والحنابلہ استحباب کیلئے ہے اور یہی ایک روایت حنفیہ کی ہے اور مالکیہ کے نزدیک واجب کیلئے ہے و صحیحہ صاحب الہدایۃ من الحنفیۃ۔ مالکیہ کے نزدیک تو اس کو رجوع پر مجبور کیا جائیگا بالضرر والسنن والتہدید انتہی^② اور آگے پھر اس حدیث کے اس طریق میں یہ ہے کہ رجوع کرنے کے بعد طہر ثانی تک رکاوٹ ہے طہر ثانی میں اس کو اختیار ہے چاہے طلاق دے اور چاہے تو نکاح میں باقی رکھے، مطلب یہ ہوا طہر اول میں طلاق نہ دے اگر دینی ہی ہے تو طہر ثانی میں دے، یہ طہر ثانی والا امر استحباب کے لئے ہے یا وجوب کے لئے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے حنفیہ کا مسلک اس میں پہلے (طلاق بدعی کی تعریف میں) گزر چکا کہ ظاہر الروایۃ حنفیہ کی اس میں وجوب کی ہے اور غیر ظاہر الروایۃ استحباب کی اصح الوجہین للشافعیہ بھی وجوب ہی ہے کما قال الحافظ اور امام مالک و احمد کے نزدیک استحباب کے لئے ہے کما قال الدہدیری ج ۲ ص ۳۶۳ بحوالہ موفق۔

روایات حدیثیہ بھی اس میں مختلف ہیں باب کی حدیث کے طریق اول میں جو کہ طریق نافع ہے طہر ثانی مذکور ہے اور اس کے بعد جو طریق آرہا ہے یعنی طریق سالم اس میں صرف طہر اول مذکور ہے۔

پھر علماء کی اس میں مختلف آراء ہیں کہ طہر ثانی تک انتظار کی کیا مصلحت ہے؟^① تاکہ یہ رجعت صرف طلاق کے لئے نہ ہو تو جس طرح طلاق کی نیت سے نکاح کرنا مکروہ اور ناجائز ہے اسی طرح طلاق کی نیت سے رجعت بھی نہ ہونی چاہیے، لہذا رجعت کرنے کے بعد کچھ زمانہ ایسا گزرنا چاہیے جس میں طلاق دینا جائز ہو لیکن نہ دینا چاہئے،^② تاکہ رجعت کا فائدہ ظاہر ہو وہو الوطی اور جس طہر میں وطی کیجاتی ہے اس میں طلاق دینا بدعت ہے،^③ اس شخص نے عجلت کی طلاق دینے میں کہ حیض میں دیدی اور طہر کا انتظار نہیں کیا اس لئے سزا و عقوبت یہ حکم کیا گیا کہ طہر اول میں بھی مت دواس کے بعد طہر ثانی میں دینا۔

فَیْلَکَ الْعِدَّةُ الَّتِیْ اَمَرَ اللّٰهُ مَبَیْنَتًا اَنْ تُطْلَقَ لَهَا النِّسَاءُ: آپ نے ابن عمرؓ سے فرمایا کہ حیض کی طلاق سے رجوع کر کے زمانہ طہر میں طلاق دو، پس یہ حالت طہر ہی وہ عدت ہے جس میں طلاق دینے کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے۔

عدت کے مصداق میں فریقین کی رائے کی توضیح و تشریح: خطابی کہتے ہیں: اس سے تو معلوم ہو رہا ہے کہ جو زمان طلاق کا ہے وہی زمان عدت ہے اور زمان عدت بالاتفاق زمان طہر ہے لہذا زمان عدت بھی طہر ہوا (اس سے قبل وہ یہ بھی کہہ چکے ہیں کہ اَنْ تُطْلَقَ لَهَا النِّسَاءُ میں لام بمعنی فی ہے) پس ثابت ہوا کہ قرآن میں ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ سے مراد ثلاثہ

① یہاں پر ایک مسئلہ اصولی ہے هل الامر بالامر بالشئ امر بذلک الشئ لا؟ یعنی اگر کسی شخص کو یہ امر کیا جائے کہ وہ فلاں شخص کو کسی بات کا امر کرے تو یہ فلاں شخص امر اول کی طرف سے مامور سمجھا جائے گا یا نہیں؟ بلکہ اس درمیانی شخص کی طرف سے مامور ہوگا، اس کی طرف اشارہ جلد ثانی میں مؤرد الاولاد کلمہ بالصلوۃ الحدیث میں گزر چکا ہے، ۱۲۔

② إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری ج ۸ ص ۱۲۶

اطہار میں کماہو^۱ مسلک الشافعیہ۔

امام طحاویؒ نے اس کا جواب یہ دیا ہے یہاں اس حدیث میں لفظ عدت سے اصطلاحیہ مراد نہیں ہے جو کتاب اللہ سے ثابت ہے یعنی ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ بلکہ عدت سے مراد طلاق النساء کی عدت یعنی وقت طلاق پس ضروری نہیں کہ جو عدت طلاق کی ہے یعنی وقت طلاق وہی عدت ہو جس کے گزرنے میں عورتیں مکلف ہیں کیونکہ لفظ عدت کے کئی معنی آتے ہیں اھ^۲، چنانچہ قاموس وغیرہ کتب لغت میں عدت کے معنی متعدد لکھے ہیں فلیراجع، لہذا حدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ ہوا پس یہ وقت طلاق دینے کا (جس میں ہم کہہ رہے) وہی وقت ہے جس میں طلاق دینے کا امر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فی قوله تعالیٰ: فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ^۳، گویا آپ ﷺ امر بالطلاق فی زمان الطہر کو مؤید فرما رہے ہیں، اس آیت کریمہ سے، سبحان اللہ کیا عمدہ تشریح ہے۔

اسکے بعد جانا چاہیے کہ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ کی تفسیر میں اختلاف ہے بین الحنفیۃ والشافعیۃ جس کو مفسرین اور محدثین سبھی نے لکھا ہے، دراصل اس آیت شریفہ میں ایک قراءۃ یہ ہے کما سبأ فی المتن ایضاً، فَطَلِّقُوهُنَّ فِي قُبُلٍ عَدَّتِهِنَّ پھر حنفیہ وشافعیہ کا لفظ قُبُل کے مفہوم میں اختلاف ہے بناوہر اسکے کہ شافعیہ عدۃ بالا طہار کے قائل ہیں اور حنفیہ عدۃ بالحيض کے شافعیہ کہتے ہیں اسکے معنی ابتدا اور اول کے ہیں^۴ یعنی عورتوں کو طلاق دو ان کی عدت کے شروع اور اس کے آغاز میں^۵ اور حنفیہ کہتے ہیں اس سے مراد آمد واستقبال ہے، یعنی طلاق دو ایسے وقت میں جبکہ وہ عورتیں استقبال کرنے والی ہوں عدت کا یعنی ایسے وقت میں طلاق دو جس کے بعد زمانہ عدت آنے والا ہو اور طلاق بالا اتفاق دی جاتی ہے زمانہ طہر میں، معلوم ہوا طہر کے بعد آنے والا زمانہ ہی زمانہ عدت ہے وہو الحيض حنفیہ اپنی رائے کی ترجیح اس طرح ثابت کرتے ہیں کہ قرآن یہ کہتا ہے کہ عدت ثلاثۃ قُرُوءٍ ہے پورے تین قُرُوء گزرنے چاہئیں اور اگر عدت طہر کو قرار^۶ دیا جائے کما قالوا اور حال یہ کہ طلاق بھی طہر ہی میں دی جاتی ہے تو اب غلط ہو جانے کی وجہ سے عدت کے حساب میں گزرنے کی یا زیادتی واقع ہوگی جس طہر میں طلاق دی گئی اگر اسکو مستقل شمار کرتے ہیں تو عدد ثلاث (ثلاثۃ قُرُوء) میں کمی واقع ہوگی (کماہو مسلک الشافعیۃ) اور اگر اسکو شمار نہیں کرتے اسکے علاوہ تین طہر گزرے جائیں تو اس صورت میں زیادتی لازم آتی ہے بخلاف اسکے کہ عدت حیض کو قرار دیا جائے

۱ مالکیہ کا مسلک بھی یہی ہے اور امام احمد کی دونوں روایتیں، لیکن قدامہ نے الحنفی میں حیض کو ترجیح دی ہے اور اسی کو درایتیہ روایۃ ثابت مانتا ہے اور یہی مسلک حنفیہ کا ہے۔

۲ شرح معانی الآثار - ج ۳ ص ۶۰، و عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۲۹

۳ جب تم طلاق دو عورتوں کو تو ان کو طلاق دو ان کی عدت پر (سورۃ الطلاق ۱)

۴ ای طلقوهن فی اول عدتھن، ونحن نقول طلقوهن من قبلات عدتھن، ۱۲۔

۵ اور طلاق بالا اتفاق طہر میں دیتا ہے لہذا عدت کا زمانہ بھی طہر ہی ہوا ۱۲۔

۶ ابن قدامہ معنی میں اس پر تفصیل سے کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں: طلاق تو کسی طرح بھی وقت عدت ہو نہیں سکتی اسلئے کہ عدت تو طلاق پر مرتب ہوتی ہے طلاق لا محالہ عدت پر مقدم ہوگی، طلاق سبب ہے اور عدت سبب سبب پر ہمیشہ مقدم ہوتا ہے، ۱۲۔

اور طلاق طہر میں دیجائے اس میں عدت کا حساب بلا تردد درست رہتا ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۲۱۸۱-

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مُرَّكَ قَلْبُهَا إِذَا طَلَّقَهَا، أَوْ وَهِيَ حَائِلٌ».

ترجمہ

حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی۔ پھر حضرت عمرؓ نے یہ واقعہ حضور اکرم ﷺ سے بیان کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ وہ رجوع کر لیں جب وہ عورت پاک ہو جائے یا حاملہ ہو جائے تو پھر طلاق دے دے۔

تخریج

صحیح البعاری - تفسیر القرآن (۴۶۲۵) صحیح البعاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البعاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البعاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البعاری - الطلاق (۴۹۵۸) صحیح البعاری - الطلاق (۵۰۲۲) صحیح البعاری - الطلاق (۵۰۲۳) صحیح البعاری - الأحکام (۶۷۴۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۱) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۵) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۶) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۸۹) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۹۰) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۹۱) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۹۲) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۹۶) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۹۷) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۹۸) سنن النسائی - الطلاق (۳۳۹۹) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۰۰) سنن النسائی - الطلاق (۳۵۵۵) سنن النسائی - الطلاق (۳۵۵۶) سنن النسائی - الطلاق (۳۵۵۷) سنن النسائی - الطلاق (۳۵۵۸) سنن النسائی - الطلاق (۳۵۵۹) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۸۱) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۱۹) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۲۲) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۲۳) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۲۰) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۶۲) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۶۳)

شرح الحدیث

طلاق حامل کی بحث وبل الحامل تحيض؟ ثُمَّ لِيَطْلُقَهَا إِذَا طَلَّقَتْ، أَوْ وَهِيَ حَائِلٌ: بظاہر مطلب یہ ہے کہ اس وقت حالت حیض میں جو طلاق دی ہے اس سے تو رجوع کر لے پھر آئندہ یا تو طلاق دے طہر میں (اگر حمل ظاہر نہ ہو) اور اگر حمل ظاہر ہو جائے تو پھر طہر کی قید نہیں، اس روایت سے دو باتیں نئی ثابت ہوئیں اول یہ کہ حاملہ کو حیض آسکتا ہے دوسرے یہ کہ حامل کو ہر حال میں طلاق دے سکتے ہیں گو حالت حیض ہو، کذا قال الطیبی والنووی، ملا علی قاریؒ طیبی کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: نو عندنا أن الحامل لا تحيض وما رآته من الدم فهو استحاضة اه^۱، امام نوویؒ فرماتے ہیں: امام شافعیؒ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ حامل حائض کو طلاق دینا جائز ہے اس لئے کہ غیر حامل کو حیض میں طلاق دینے سے مانع طول عدت ہے اور حامل کی عدت بہر حال وضع حمل ہے بخلاف فرق فیہا بین الطہر والحیض اه لیکن بذل المجہود میں حضرتؒ نے اس کا جواب تحریر فرمایا ہے جو وہاں دیکھا جاوے مو الظاہر عندی ما قال النووی کما لا یخفی۔

اسی طرح کتب مالکیہ و حنابلہ میں بھی یہی مذکور ہے کہ غیر مدخول بہا اور وہ عورت جس کا حمل ظاہر ہو چکا ہو اس کو جس حال میں بھی طلاق دی جائے جائز ہے۔

۲۱۸۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا غُبَّاسٌ، حَدَّثَنَا يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ اللَّهَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُو بْنُ لُحَيْشٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَعَيَّظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: «مُرُّهُ فَلْيُرَاجِعْهَا، ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهُرَ، ثُمَّ لِيُحْيِضَ فَتَطْهُرَ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ طَلَّقَهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَمَسَّ، فَذَلِكَ الطَّلَاقُ، لِلْعِدَّةِ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

ترجمہ عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی اہلیہ کو بحالت حیض طلاق دی۔ پھر حضرت عمرؓ نے حضور اکرم ﷺ سے اس واقعہ کا تذکرہ کیا۔ آپ ﷺ کو اس بات پر غصہ آگیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لیں پھر ان کو اپنے پاس رکھ لیں یہاں تک کہ وہ حیض سے پاک ہو جائے پھر اس کو دوسرا حیض آئے پھر وہ پاک ہو جائے پھر اگر چاہیں تو ہمیشگی سے قبل اس کو طلاق دے دیں یہی طہر کی حالت وہ عدت طلاق ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: {فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ} ۱ میں۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۶۲۵) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۸) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۳) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۱) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۵) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۸۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۰۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۰۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۰۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۰۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۰۹) سنن أبي داود - الطلاق (۲۱۸۲) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۱۹) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۲۲) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۲۳) موطا مالك - الطلاق (۱۲۲۰) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۶۲) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۶۳)

۲۱۸۳ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ ثَوْبٍ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ جُبَيْرٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ: "كَمْ طَلَّقْتَ امْرَأَتَكَ؟" فَقَالَ: "وَاحِدَةً".

ترجمہ حضرت یونس بن جبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا کہ آپ نے اپنی بیوی کو کتنی طلاقیں دیں؟ انہوں نے کہا کہ میں نے ایک طلاق دی تھی۔

۲۱۸۴ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: قُلْتُ: تَهْجُلُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ، قَالَ: أَتَعْرِفُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ، فَأَتَى عُمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: «مُرُّهُ فَلْيُرَاجِعْهَا، ثُمَّ لِيُطْلِقْهَا فِي قُبُلِ عِدَّتِهَا». قَالَ: قُلْتُ: فَيَعْتَدُ بِهَا؟ قَالَ: فَعَدَّتْ، أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحْمَقَ.

ترجمہ: حضرت یونس بن جبیر سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی جبکہ وہ حائضہ تھی (تو اس طلاق کا کیا حکم ہے)؟ حضرت بن عمرؓ نے فرمایا کہ تم ابن عمرؓ کو جانتے ہو؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں۔ ابن عمرؓ نے فرمایا: عبداللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور وہ حالت حیض میں تھی تو عمرؓ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسئلہ دریافت کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان سے کہو کہ وہ اپنی بیوی سے رجعت کر لیں پھر اس کو عدت کے شروع میں طلاق دے (یعنی حیض سے پاک ہوتے ہی) میں نے کہا کہ پہلی طلاق جو انہوں نے حیض میں دی تھی وہ شمار ہوگی؟ ابن عمرؓ نے ارشاد فرمایا: کیوں نہیں۔ بھلا وہ شخص جب (شریعت کے حکم پر عمل کرنے سے) عاجز رہا اور اس نے بیوقوفی کا مظاہرہ کیا (خلاف شرع حالت میں طلاق دے کر) تو کیا وہ طلاق شمار نہ ہوگی (بلکہ ضرور شمار ہوگی)؟

ترجمہ: صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۶۲۵) صحیح البخاری - الطلاق (۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۹۵۸) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۲) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۱) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۵) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۸۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۹) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۸۴) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۱۹) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۲۲) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۲۳) موطأ مالك - الطلاق (۱۲۲۰) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۶۲) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۶۳)

شرح الحدیث: فَقَالَ: «مَرْفُوعًا لَهَا، ثُمَّ لِيَطْلُقَهَا فِي قُبُلٍ عِدَّتَهَا»: یعنی ابن عمرؓ سے کہو کہ اس وقت کی طلاق سے تو رجوع کر لے جو عین عدت کے زمانہ میں دی گئی پھر اس کے بعد جب طلاق دے تو ایسے وقت میں دے جس میں استقبال^۱ عدت ہو رہا ہو (تاکہ عدت کا حساب درست رہے)۔

قَالَ: قُلْتُ: فَيَحْتَدُّ بِهَا؟ قَالَ: قَمَّةٌ، أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحَقَّقَ: سائل نے دریافت کیا کیا رجوع کرنے کے بعد یہ طلاق شمار ہوگی (یا کالعدم ہو جائیگی) انہوں نے جواب دیا پھر کیا ہوگی اگر شمار نہ ہوگی (اور پھر آگے فرمایا) بتاؤ تو سہی اگر وہ یعنی مطلق فی الحيض عاجز ہو جائے اور حماقت کا کام کرے (یعنی رجوع نہ کرے) تب بھی یہ طلاق شمار ہوگی کہ نہیں؟ مطلب یہ ہے کہ طلاق رجوع کرنے سے کالعدم تھوڑی ہوتی ہے طلاق تو ظاہر ہے کہ واقع ہو گئی۔

طلاق فی الحيض اور طلاق ثلاث کے وقوع میں اختلاف: اسکے بعد جانتا چاہیے کہ طلاق فی الحيض اگرچہ

① هذا المصريح على مسلك الحنفية.

② اور یہ بھی احتمال ہے کہ سائل کی مراد یہ ہو کہ یہ طلاق فی الحيض شرعاً معتبر ہوگی یا نہیں؟ اس صورت میں ابن عمرؓ کا مطلب یہ ہو گا کہ ارے! بتاؤ سہی اگر کوئی شخص کسی ضروری کام کو اپنی حماقت اور جہالت سے ترک کر دے تو کیا اس کو معذور قرار دیا جاسکتا ہے؟ ۱۲۴

عند الجمهور ناجز اور حرام ہے لیکن اسکے باوجود واقع ہو جاتی ہے، عند جماہیر العلماء سلفاً و خلفاً ومنہم الأئمة الأربعة و علی هذا ایقاع الثلاث دفعة، امام بخاریؒ نے دو مستقل ترجمۃ الباب اس مقصد کیلئے بیان کی ہیں: ① بَابُ إِذَا طَلَّقَ الْمَخَاضُ يُعْتَدُ بِذَلِكَ الطَّلَاقِ، ② بَابُ مَنْ أَجَازَ طَلَّاقَ الثَّلَاثِ، باب اول کے ذیل میں علامہ قسطلانیؒ فرماتے ہیں: أئمة الفتوى کا اس پر اجماع ہے (حالت حیض کی طلاق کے وقوع پر) بخلاف ظاہر یہ روافض، خوارج کے کہ وہ یہ کہتے ہیں یہ طلاق واقع نہیں ہوتی اسلئے کہ منہی عنہ فلا یكون مشروعاً، اور ہم یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ابن عمرؓ کو اس طلاق کے بعد رجوع کا حکم فرمایا، اور ظاہر ہے کہ رجوع عن الطلاق بدون الطلاق محال ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ خود ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس طلاق کا اعتبار کیا جیسا کہ اسکی تصریح آگے حدیث میں آرہی ہے ③، صاحب عون المعبود لکھتے ہیں: حافظ ابن القیمؒ نے زاد المعاد میں بہت طویل کلام کیا ہے اس بات پر کہ طلاق حائض واقع نہیں ہوتی ④، اور شاہ صاحب فیض الباری میں فرماتے ہیں: یہی وہ مسئلہ ہے جس کا ابن تیمیہؒ نے انکار کیا ہے کہ حالت حیض کی طلاق واقع نہیں ہوتی حالانکہ ابن عمرؓ جو کہ صاحب واقعہ ہیں انہوں نے اس طلاق کے وقوع کا اقرار کیا ہے الی آخر ما ذکر ⑤، میں کہتا ہوں اسی طرح ابن القیمؒ نے اس مسئلہ پر تفصیلی کلام سنن ابوداؤد کی شرح تھذیب السنن میں بھی کیا ہے جمہور کے مسلک کے خلاف فضول زور لگایا ہے، اب آگے رہا مسئلہ ایقاع الثلاث فی مجلس واحد کا سو اس کے وقوع میں تو ائمہ اربعہ کا کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ طلاق کنی ہے یا بدعی؟

شافعیہ کے نزدیک تو یہ طلاق خلاف سنت بھی نہیں دوسرے ائمہ کے نزدیک خلاف سنت ہے کما تقدم الخلاف فی ذلك، فی مبدا کتاب الطلاق، البتہ بعض دوسرے علماء کا اس کے وقوع میں اختلاف ہے جس کے لئے مصنفؒ نے آگے مستقل باب قائم فرمایا ہے اس پر کلام اسی باب میں آئے گا۔

۲۸۸۵- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرٍ، مَوْلَى عُمَرَةَ، يَسْأَلُ ابْنَ عُمَرَ، وَأَبُو الزُّبَيْرِ يَسْمَعُ، قَالَ: كَيْفَ بَرَزَ فِي رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا؟ قَالَ: طَلَّقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ امْرَأَتَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَسَأَلَ عُمَرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَرَدَّهَا عَلَيَّ، وَلَمْ يَرَهَا شَيْئًا، وَقَالَ: «إِذَا ظَهَرَتْ قَلْبُطَلْبِي أَوْ لَيْمَسْتُكَ». قَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ مِنْ قُبُلٍ عَدَّتُهُنَّ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ يُونُسُ بْنُ جُبَيْرٍ، وَأَنَسُ بْنُ سِيرِينَ، وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ، وَزَيْدُ بْنُ

① إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري - ج ۸ ص ۱۲۸

② عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۶ ص ۲۳۲

③ فيض الباري على صحيح البخاري - ج ۵ ص ۵۷۲

أَسْلَمَ، وَأَبُو الزُّبَيْرِ، وَمَنْصُورٌ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، مَعْنَاهُمْ كُلُّهُمْ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَرَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا حَتَّى تَطْهَرَ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ طَلَّقَ، وَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَ، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَأَمَّا بِرِوَايَةِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، وَثَابِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَرَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا حَتَّى تَطْهَرَ، ثُمَّ تَحِيضَ، ثُمَّ تَطْهَرَ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ طَلَّقَ، وَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَ، وَنُفُوزٍ، عَنْ عَطَاءٍ الْخُرَاسَانِيِّ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَ بِرِوَايَةِ ثَابِعٍ، وَالزُّهْرِيِّ، وَالْأَحَادِيثُ كُلُّهَا عَلَى خِلَافٍ مَا قَالَهُ أَبُو الزُّبَيْرِ."

ترجمہ

ابو زبیر نے عبد الرحمن بن ایمن سے سنا انہوں نے ابن عمر سے دریافت کیا اور ابو زبیر سن رہے تھے کہ آپ کی اس شخص کے بارے میں کیا رائے ہے جو اپنی بیوی کو حیض آنے کی حالت میں طلاق دے؟ ابن عمر نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر نے عہد نبوی میں اپنی بیوی کو بحالت حیض طلاق دی تھی تو عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کرتے ہوئے عرض کیا کہ عبد اللہ بن عمر نے اپنی بیوی کو بحالت حیض طلاق دے دی الغرض حضرت عبد اللہؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے اس عورت کو میری طرف لوٹا دیا یعنی رجعت کرادی اور اس کی طلاق کا کچھ اعتبار نہ کیا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب وہ پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے دو یا اپنے پاس روک لو۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ}۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا: اس حدیث کو ابن عمرؓ سے یونس بن جبیر، انس بن سیرین، سعید بن جبیر، زید بن اسلم، ابو زبیر، منصوران، چھ راویوں نے بواسطہ ابوداؤد اکل نقل کیا اور تمام روایات میں یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے پاک ہونے تک رجعت کا حکم فرمایا۔ پھر پاک ہونے کے بعد اختیار ہے چاہے طلاق دے چاہے رکھے تو ان روایات میں صرف ایک طہر کا ذکر ہے۔ محمد بن عبد الرحمن نے اسی طرح عن سالم عن ابن عمر سے روایت کی ہے اور زہری کی روایت جو سالم، نافع کے واسطے سے ابو الزبیر کی ابن عمرؓ سے ہے اس طرح مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ابن عمرؓ کو رجعت کا حکم فرمایا یہاں تک کہ وہ عورت پاک ہو پھر حیض آئے پھر حیض سے پاک ہو پھر چاہے تو طلاق دے یا اپنے پاس رکھے (تو اس روایت میں طہر ثانی میں طلاق دینے کا حکم ہے) اور عطاء خراسانی نے حسن سے انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے نافع اور زہری کی روایت جیسی روایت بیان کی (اس میں بھی طہر ثانی مذکور ہے)۔ (اس اختلافِ اول کے بعد دوسری اہم بات یہ ہے کہ) یہ تمام روایات ابو زبیر سے نقل کردہ روایت (لَمْ يَكُنْهَا شَيْئًا) کے برخلاف ہیں (تو روایت شاذ ہوئی)۔

تحقیق

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۲۵) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۸) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۳) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۱) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۵) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۸۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۳۹۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۰) سنن

النسائي - الطلاق (٣٥٥٥) - سنن النسائي - الطلاق (٣٥٥٦) - سنن النسائي - الطلاق (٣٥٥٧) - سنن النسائي - الطلاق (٣٥٥٨) - سنن النسائي - الطلاق (٣٥٥٩) - سنن أبي داود - الطلاق (٢١٨٥) - سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠١٩) - سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٢٢) - سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٢٣) - مطبأ مالك - الطلاق (١٢٢٠) - سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٦٢) - سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٦٣)

شرح الحدیث وَلَمْ يَرْهَأْ شَيْئًا: اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے ابو الزبیر، یہ^① زیادتی صرف اس کی روایت میں ہے اور یہ دلیل ہے ان علماء کی جو یہ کہتے ہیں کہ طلاق حائض واقع نہیں ہوتی۔ خطابی کہتے ہیں: محدثین یہ فرماتے ہیں ابو الزبیر نے کبھی کسی روایت میں اس لفظ سے زیادہ منکر کوئی لفظ ذکر نہیں کیا^②۔ خود مصنف نے بھی آگے چل کر یہ فرمایا ہے: وَالْأَحَادِيثُ كُلُّهَا عَلَى خِلَافِ مَا قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ اھ، دوسری صورت یہ ہے کہ اس جملہ کی تاویل کی جائے ای لم يرھا شیئا مشروعاً اور یہ مطلب نہیں لم يرھا شیئا معتبراً واقعاً، یعنی معتبر ہونے کی نفی مقصود نہیں بلکہ جائز اور مباح ہونے کی نفی مراد ہے قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوْنَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ الرَّحْمَنِ یَهْدِي بَعْضُ رِجَالِهِ إِلَى أَنَّ الطَّلَاقَ فِي الْحَيِضِ وَآلِیْهِ اس میں رواۃ کا یہ اختلاف ہو رہا ہے کہ بعض نے اس میں صرف ایک ظہر ذکر کیا ہے اور بعض نے دو ظہر کہ رجوع کرنے کے بعد اگر طلاق دینا چاہیے تو ظہر اول میں نہیں بلکہ ظہر ثانی میں دے، اسی اختلاف کو مصنف یہاں ذکر فرما رہے ہیں اس میں فقہاء کا بھی اختلاف ہے جس کو ہم شروع میں بیان کر چکے ہیں۔

٥ - بَابُ الرَّجُلِ يُرَاجِعُ، وَلَا يُشْهَدُ

آدمی طلاق کے بعد رجوع کرنے اور گواہ نہ بنائے

اس باب کی حدیث ثانی ترجمۃ الباب کے مطابق ہے، لیکن حدیث اول مناسب نہیں کمالا پٹھی، نیز بعض نسخوں میں یہاں یہ ترجمۃ الباب ہے ہی نہیں اس صورت میں حدیث اول تو ترجمہ سابقہ یعنی طلاق النہ کے مطابق ہوگی، لیکن حدیث ثانی مطابق نہ ہوگی فہذا من تصرف الناسخین۔

٢١٨٦ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ هِلَالٍ، أَنَّ جَعْفَرَ بْنَ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَهُمْ، عَنْ يَزِيدَ الرَّشَاطِيِّ، عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ
عُمَرَ بْنَ الْخَضِرِ، سَمِعَ مِنَ الرَّجُلِ يُطْلِقُ امْرَأَتَهُ، ثُمَّ يَقَعُ بِهَا، وَلَمْ يُشْهَدْ عَلَى طَلَاqِهَا، وَلَا عَلَى رَجْعِهَا، فَقَالَ: «طَلَقْتُ
لَاغَيْرِ سُنَّةٍ، وَرَاجَعْتُ لَغَيْرِ سُنَّةٍ. أَشْهَدُ عَلَى طَلَاqِهَا، وَعَلَى رَجْعِهَا، وَلَا تُعَدُّ».

۱) ابو الزبیر کی روایت مسلم میں بھی ہے لیکن وہاں یہ جملہ نہیں ہے یہ جملہ ابوداؤد اور نسائی میں ہے، ۱۲۔

② معالم السنن - ج ٢ ص ٢٣٥

۱۳ یہاں اختلاف نسخ ہے۔ معالم السنن اور ہندل المجہود فی حل الی داود میں اس حدیث پر باب نسخ المراجعة بعد التطبیقات الثلاث کا ترجمہ قائم کیا گیا ہے۔ صاحب تقریر نے شرح فیہ ہندل کے مطابق کی ہے، یہی وجہ ہے کہ انہوں نے لکھا ہے کہ باب کی حدیث اول کی مناسبت ترجمہ الباب سے نہیں لیکن محی الدین کے نسخ کے مطابق ہے۔ حدیث ثانی متاعہ باب کے تحت برقم 2195 آگے آ رہی ہے۔

ترجمہ مطرف بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ عمران بن حصین سے ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو اپنی بیوی کو طلاق دے پھر اس عورت سے جماع کرے اور نہ اس نے طلاق دینے کے وقت کسی کو گواہ بنایا ہو اور نہ رجوع کرتے وقت۔ انہوں نے فرمایا کہ تم نے طلاق بھی خلاف سنت کے دی اور رجوع بھی خلاف سنت طریقہ پر کیا۔ تم طلاق دیتے وقت اور رجوع کرتے وقت گواہ بناؤ اور آئندہ ایسا نہ کرنا (کہ بغیر گواہ بنائے طلاق دو یا بغیر گواہ بنائے رجوع کرو)۔

شرح الحدیث اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے آدمی کو طلاق پر بھی گواہ بنانے چاہئیں اور رجعت پر بھی۔ اشہاد علی الطلاق تو کسی کے نزدیک واجب نہیں ہے صرف مستحب ہے لیکن اشہاد علی الرجعة کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، حنفیہ کے نزدیک تو غیر واجب ہے صرف مستحب ہے شافعیہ کا مسلک شرح الإقناع میں سنت ہونا لکھا ہے اور اس میں یہ بھی ہے خلافاً لمالك کہ ان کے نزدیک واجب ہے اور لکھا ہے: قول قدیم بھی شافعی کا یہی ہے، کما فی الأموعن احمد و ابیہان: الوجوب والاستحباب اھ۔ میں کہتا ہوں: شوکانی نے بھی امام مالک کا مسلک وجوب الاشہاد علی الرجعة لکھا ہے، لیکن کتاب الکافی (لابن عبد البر) میں لکھا ہے: يستحب الاشهاد علی الطلاق، وكذا علی الرجعة، وقيل: الاشهاد علی الرجعة او كذا اھ۔ اسی طرح تکملة المنہل^۱ میں بھی استحباب ہی لکھا ہے، لہذا صحیح یہ ہے کہ جن طرح حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے اسی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی اور امام شافعی کے دو قول ہیں: جدید الاستحباب، قدیم الوجوب، اسی طرح امام احمد کے بھی دونوں قول منقول ہیں^۲، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، والحديث أخرجه ابن ماجه قاله النديم اھ۔

۶۔ باب فی سنۃ طلاق التیہ

غلام کی سنت طلاق کا بیان

۲۱۸۷ حَدَّثَنَا هَرَبُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ النَّبَاتِ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْمُغَيْبِ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا حَسَنِ مَوْلَى بَنِي نُوفَلٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ، اسْتَفْضَى ابْنَ عَبَّاسٍ، فِي مَمْلُوكٍ كَانَتْ تَحْتَهُ مَمْلُوكَةٌ ذَلَّتْهَا تَطْلِيْقَتَيْنِ، لَمْ يَخْلُقَا بَعْدَ ذَلِكَ، هَلْ يَصْلُحُ لَهُ أَنْ يَخْطُبَهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، فَضَى بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

ترجمہ ابوالحسن جو کہ قبیلہ بنی نوفل کے آزاد کردہ غلام ہیں سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے

① الاشہاد علی الطلاق لیس ہوا جب فرما عدد جمهور اہل العلم ولکنہ مذہب وإرشاد واحتیاط للمطلق كالاشہاد علی البیع والاشہاد علی الرجعة كذلك وقد تبیل الاشہاد علی الرجعة أو كذا، (الکافی بی نقہ اہل المدینة - ج ۲ ص ۵۷۴ مکتبة الریاض الحدیث، الطبعة: النانیة، ۱۴۰۰ھ)

② فتح الملک المعبود تکملة المنہل المذہب المبرور - ج ۴ ص ۱۰۳

③ غلامہ کا غلام یہ ہوا کہ اشہاد علی الرجعة امام ابو حنیفہ والک الشافعی فی قولہ المہدید مستحب ہے ومن احمد روایتان اور اشہاد علی الطلاق کسی کے نزدیک بھی احمد میں سے واجب نہیں صرف مستحب ہے، ۱۲۔

④ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۵۴

دریافت کیا کہ ایک غلام شخص تھا اور اس کے نکاح میں ایک باندی تھی۔ غلام نے اس باندی کو دو طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد دونوں آزاد ہو گئے۔ کیا وہ غلام اس باندی سے (باندی کے حلالہ کے بغیر) پھر نکاح کر سکتا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: جی ہاں! رسول اکرم ﷺ نے اسی طرح حکم فرمایا ہے۔ (یہ حدیث ائمہ اربعہ کے مذہب کے خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک اس صورت میں اس باندی پر طلاق مغلطہ واقع ہوگی لہذا اعلانہ کے بغیر اس باندی سے اس غلام کا نکاح نہیں ہو سکتا۔)

۲۱۸۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَرَ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَمُعْتَاذُ بْنُ إِخْبَابٍ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «بَقِيَتْ لَكَ وَاحِدَةٌ قَضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ قَالَ: قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: قَالَ ابْنُ الْبَيْهَاتِ، يُعْتَمَرُ: «مَنْ أَوَى الْحَسَنَ هَذَا؟ لَقَدْ تَحَمَّلَ صَخْرَةً عَظِيمَةً». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو الْحَسَنِ هَذَا تَرَوِي، عَنْهُ الزُّهْرِيُّ». قَالَ الزُّهْرِيُّ: «وَكَانَ مِنَ الْفُقَهَاءِ تَرَوِي الزُّهْرِيُّ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ أَحَادِيثَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو الْحَسَنِ مَعْرُوفٌ، وَلَيْسَ الْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ».

حضرت علی بن مبارک بغیر لفظ حدیث اور خبر نام کے معنی روایت کرتے ہیں (تو یہ روایت علی بن مبارک سے پہلے حدیث اور خبر نام سے مروی ہے اور علی بن مبارک عن سے نقل کرتے ہیں) کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ تمہاری ایک طلاق باقی ہے حضور اکرم ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا تھا۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد ابن حنبلؒ کو سنا، انہوں نے بیان کیا کہ عبد الرزاق نے کہا کہ ابن مبارکؒ نے معمر سے پوچھا: یہ ابو الحسن کون ہے؟ اس نے بہت وزنی پتھر اٹھایا ہے۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ ابو الحسن وہی ہے جس سے زہری روایت کرتے ہیں۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ فقہاء میں سے تھے، اور زہری نے ان سے کئی احادیث روایت کی ہیں۔ نیز امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ ابو الحسن معروف ہے مگر اس حدیث پر عمل نہیں ہے۔

سنن النسائي - الطلاق (۳۴۲۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۲۸) سنن أبي داود - الطلاق (۲۱۸۷) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۸۲)

شرح الأحادیث - حدیث الباب کا مضمون یہ ہے: ایک شخص نے حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا: ایک مملوک جس کے نکاح میں مملوکہ تھی اس مملوک (شوہر) نے اپنی بیوی کو دو طلاقیں دی اسکے بعد ان دونوں کو آزاد کر دیا گیا، تو کیا اس عورت کا خاوند آزاد ہونے کے بعد اس سے (بلا حلالہ) نکاح کر سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں نکاح کر سکتا ہے۔

طلاق میں مرد کے حال کا اعتبار ہے یا عورت کے؟ یہ حدیث ائمہ اربعہ کے خلاف ہے البتہ ابن حزم ظاہری کا مسلک یہی ہے و نسب الی ابن عباسؓ وہ وہابیہ لاسمہ، خلاف اس لئے ہے کہ جمہور کے نزدیک تو طلاق کا مد ار رجال پر ہے مرد اگر حر ہے اس کا نصاب طلاق تین طلاقیں ہیں اور اگر وہ عبد ہے تو اس کا نصاب دو طلاقیں ہیں اور حنفیہ یہ کہتے ہیں: جس طرح عدت میں بالاتفاق عورت کا اعتبار ہے اسی طرح طلاق میں بھی عورت کا اعتبار ہے وہ اگر حر ہے تو اس کی طلاق تین ہوں گی اور اگر وہ امۃ ہے تو اس کی طلاق صرف دو ہوں گی، اس مسئلہ میں دونوں ہی غیر حر ہیں لہذا بالاتفاق نصاب طلاق صرف دو

طلاق ہوں گی، لہذا بغیر تحلیل کے دوبارہ اس سے نکاح نہیں کر سکتا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے عمر بن مقب • کی وجہ سے پایہ کہا جائے یہ حدیث منسوخ ہے۔ یہ اس زمانہ کی بات ہے جب طلاق ثلاثہ ایک شمار ہوتی تھی (کما سیاق فی الباب الآتی) وحديث ابن عباس هذا أخرجه أحمد والنسائي والبيهقي اه •

۲۱۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ مُظَاهِرٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «طَلَاؤُ الْأُمَةِ تَطْلِيقَتَانِ، وَتُرُودُهَا خِيَصَتَانِ»، قَالَ أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنِي مُظَاهِرٌ، حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «وَعِدَّتُهُمَا خِيَصَتَانِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهُوَ حَدِيثٌ مَجْهُولٌ».

سرخسہ امام عاتشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ باندی کی دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں۔ ابو عاصم نے کہا کہ مظاہر نے قاسم سے حضرت عاتشہ صدیقہ سے اسی طرح مرفوعاً روایت نقل کی ہے البتہ اس میں (وَتُرُودُهَا خِيَصَتَانِ) کے بجائے وَعِدَّتُهُمَا خِيَصَتَانِ کے الفاظ ہیں۔ امام ابوداؤد نے فرمایا یہ حدیث مجہول ہے۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۸۲) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۸۹) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۸۰) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۸۰) سنن الذہبی - الطلاق (۲۲۹۴)

شرح الحدیث حضرت شیخ الہند کی تقریر ترمذی میں لکھا ہے: اس حدیث میں دو مسئلے مذکور ہیں اور وہ دونوں حنفیہ کے موافق ہیں۔ ① اول یہ کہ طلاق میں مرآۃ کا اعتبار ہوگا جس طرح کہ عدت میں اس کا اعتبار ہے (کما سبق آنفاً) ② دوسرا یہ کہ عدت بالحبض ہے نہ کہ بالاطہار •، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں مظاہر بن اسلم راوی ضعیف ہے، اکثر محدثین نے ان کی تضعیف کی ہے، البتہ ابن حبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے •

تنبیہ: لیکن قابل تعجب بات یہ ہے کہ اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں تَوَالَعْتُ عَلَى هَذَا أَهْلَ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ، وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَالشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ أَهْلَ الْحَالِ تَمَّ إِمَامُ شَافِعٍ کے تودونوں مسکون میں یہ حدیث خلاف ہے۔ صاحب الکوکب الذہبی • نے اسکی یہ توجیہ کی ہے کہ اس حدیث میں دو جزء

① قال ابن حجر العسقلانی فی التقریب: ضعیف

② فتح الملک المعبر وکملة النہل العذب المورود - ج ۴ ص ۱۰۶

③ الورید الشدید علی جامع الترمذی - ص ۱۹۸

④ قال ابن حجر العسقلانی فی التقریب: ضعیف وأبو حاتم بن حبان البستی ذکرہ فی الثقات.

⑤ الکوکب الذہبی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۶۵-۲۶۶

ہیں: ① ایک طلاق ② دوسرا عدت۔ امام ترمذی کا اشارہ علیٰ ہذا ہے صرف جزء ثانی یعنی عدت کے مسئلہ سے ہے کہ اس میں سب کے نزدیک عورت کے حال کا اعتبار ہے ورنہ طلاق کے مسئلہ میں تو علماء کا اختلاف ہے، عند الشافعی وغیرہ الطلاق بالرجال وعندنا الحنفیۃ الطلاق بالنساء، اس توجیہ سے کسی قدر تو اشکال میں کمی آئی لیکن پھر بھی ① اشکال باقی ہے اسلئے کہ باندی کی عدت اگرچہ بالاتفاق دو قرء ہے لیکن قرء کا مصداق شافعیہ کے نزدیک طہر ہے نہ کہ حیض اور یہاں حدیث میں حیض کی تصریح ہے، واللہ تعالیٰ اعلم، وحديث عائشة هذا أخرجه البيهقي والدارقطني وابن ماجه والحاكم وصححه والترمذي اه ②

۷۔ بَابُ فِي الطَّلَاقِ قَبْلَ النِّكَاحِ

نکاح سے قبل طلاق دینے کا حکم

۲۱۹۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ وَحْدَةَ ابْنُ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَطَرُ الْوَرَمَانِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا طَلَاقَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ، وَلَا عَتَقَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ، وَلَا بَيْعَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ»، زَادَ ابْنُ الصَّبَّاحِ، «وَلَا وَقَاءَ تَمْلِكُ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ».

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا طلاق اس عورت کو ہو سکتی ہے جس کے تم مالک ہو (یعنی وہ تمہارے نکاح میں ہو) اور آزاد بھی اسی غلام کو کر سکتے ہو جس کے تم مالک ہو اور خرید و فروخت بھی اسی چیز کی کر سکتے ہو جس کے تم مالک ہو۔ مصنف کے استاد ابن الصباح نے یہ اضافہ فرمایا اور نذر کا پورا کرنا ضروری نہیں ہے جب تم اس شے کے مالک نہ ہو۔

۲۱۹۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ كُفَيْرٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، بِإِسْنَادِهِ وَمَقَاتِلَ زَادَ: «مَنْ خَلَفَ عَلَى مَعْصِيَةٍ، فَلَا يَمِينُ لَهُ، وَمَنْ خَلَفَ عَلَى قَطِيعَةٍ رَجِمَ، فَلَا يَمِينُ لَهُ».

عمرو بن شعيب سے اسی طرح روایت ہے البتہ اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جو شخص گناہ کے کام پر قسم کھائے تو اس کی کوئی قسم نہیں ہوگی اور جو رشتہ داری ختم کرنے کی قسم تو اس کی بھی قسم نہیں ہوگی (یعنی گناہ اور رشتہ داری ختم کرنے کی قسم منعقد تو ہو جائے گی البتہ اس کو قسم توڑ کر کفارہ دینا چاہیے)۔

① اس اشکال کا جواب کسی وجہ میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دراصل امام ترمذی کا معمول تقریباً ہر جگہ یہ ہے کہ وہ حنفیہ شافعیہ وغیرہ سب کے مذاہب بیان کرتے ہیں اور بسا اوقات «سرے فریق کی دلیل کی طرف بھی اشارہ کرتے ہیں جب یہاں مصنف نے یہ حدیث ذکر کی جو حنفیہ کے موافق اور شافعیہ کے خلاف تھی تو مصنف کا ذہن شافعیہ کی دلیل کی طرف گیا لیکن ابھی تک وہ دلیل ذہن میں تھی کہ اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مصنف نے فرمایا: والعمل علی هذا عند أهل العلم، امام ترمذی جب حدیث الباب ذکر کرنے کے بعد، والعمل علی هذا فرماتے ہیں اس میں اکثر جگہ انہوں نے بہت توسع سے کام لیا ہے بسا اوقات حدیث الباب سے اس کا تعلق نہیں ہوتا بلکہ جانب مخالف والی دلیل سے اس کا تعلق ہوتا ہے، کمالا علی علی من اعمن النظر فی کتابہ، ۱۲۔

۲۱۹۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ الْمَخْزُومِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي هَذَا الْحَمْرُ زَادَ: «وَلَا تَذْأَلْ إِلَّا فِيمَا أَنْتَ بَهِيمٌ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى» ذِكْرُهُ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے بھی یہ روایت مروی ہے البتہ اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ نذر درست نہیں مگر اس کام کی جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کی جائے (یعنی گناہ کے کام کی نذر مانتا جائز نہیں)۔

سنن النسائي - البيوع (۶۱۱) سنن النسائي - البيوع (۶۱۲) سنن أبي داود - الطلاق (۲۱۹۰) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۲۰۷/۲)

حدیث کی شرح مع مذاہب ائمہ مفصلاً: اس حدیث کا صرف جزء اول اس باب سے متعلق ہے یعنی طلاق قبل النکاح، إِلَّا فِيمَا أَنْتَ بَهِيمٌ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى میں ملک سے ملک متعہ مراد ہے جو نکاح کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے پس مطلب یہی ہوا کہ طلاق قبل النکاح معتبر نہیں، مسئلہ اختلافی ہے، شافعیہ، حنبلیہ بھی کہتے ہیں، حنفیہ کہتے ہیں طلاق قبل النکاح کی دو صورتیں ہیں: ① اجنبیہ سے کہے آنت طالق، ② کسی عورت سے کہے ان نکحت فانک طالق، یعنی نکاح تو اگرچہ ابھی تک نہیں ہوا لیکن طلاق کو معلق کر دیا اضافہ الی النکاح کے ساتھ، اول صورت ہمارے نزدیک بھی باطل ہے اور حنفیہ حدیث کو اسی پر محمول کرتے ہیں، دوسری تعبیر اس کی اس طرح بھی کیجاتی ہے کہ تطلیق کی دو صورتیں ہیں تنجیذاً اور تعلیقاً، حدیث میں نفی اول کی ہے کہ فی الواقع طلاق قبل النکاح وہی ہے نہ کہ ثانی کی اسلئے کہ اس میں طلاق قبل النکاح کہاں ہے، امام مالکؒ کی رائے بھی یہی ہے لیکن ہمارے اور انکے مسلک میں فرق ہے وہ کہتے ہیں اضافہ الی النکاح کی صورت میں طلاق واقع ہونے کیلئے یہ بھی شرط ہے کہ اس میں عموم نہ ہو بلکہ کسی قسم کی تخصیص ہو، مثلاً کسی عورت کو خطاب کر کے کہے ان نکحت فانک طالق یا کسی شہر یا قبیلہ کا نام لیکر کہے کہ فلاں شہر یا قبیلہ کی عورت سے نکاح کروں تو اسکو طلاق ہے یا زبان کے لحاظ سے تخصیص کرے ان نکحت الیوم فہی طالق اور اگر عموم ہو جیسے ایما امرأۃ نکحتھا فہی طالق، یہ باطل ہے اسلئے کہ اس صورت میں اس نے اپنے لئے نکاح کا بالکل سد باب ہی کر لیا ہے، جو منشا شذوذ کے خلاف ہے، حنفیہ کے یہاں یہ تخصیص کی قید نہیں ہے تعلیم اور تخصیص دونوں صورتوں میں اس کا یہ کلام معتبر ہے، ہذا المجہود میں لکھا ہے ومنہبنا مروی عن عمرو ابن مسعود وابن عمرؓ -

آگے حدیث میں عتق کا مسئلہ مذکور ہے اس میں بھی حنفیہ اور شافعیہ کا یہی اختلاف ہے لیکن امام احمدؒ ② عتق کے مسئلہ میں حنفیہ کے ساتھ ہیں اور طلاق کے مسئلہ میں شافعیہ کے ساتھ۔

① ہذا المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۷۴

② اس میں ان کی تین روایات ہیں: مثل الحنفیۃ، مثل الشافعیۃ، تیسری الفرق بین الطلاق والعتق ورجح الوفق الروایۃ الفانیۃ، والخرقی الروایۃ الفالیۃ، من الأبرار والتراجم (ج ۲ ص ۷۸)

پھر حدیث میں اسکے بعد بیع کا مسئلہ مذکور ہے کہ ملک غیر کی بیع جائز نہیں، جس کو بیع فضولی کہتے ہیں، حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک نفی جواز کا تعلق بیع بات یعنی قطعی بیع سے ہے ورنہ بیع موقوفاً علی اجازۃ المالك صحیح ہے، مالکیہ کے نزدیک تو بیع اور شراء دونوں جائز ہیں اور حنفیہ کے نزدیک صرف بیع جائز ہے نہ کہ شراء اور امام شافعیؒ کے قول جدید میں بیع فضولی ناجائز ہے اور قول قدیم میں جائز ہے ورجحہ النوویؒ ایشیہ کو کب میں ہے: ابن الہمام نے امام مالک و احمد دونوں کو حنفیہ کے ساتھ قرار دیا ہے اھ لیکن نیل المآرب والروض المربع (فی فقہ المالک) میں عدم جواز کی تصریح کی ہے، حنفیہ کی دلیل حکیمہ بن حزامہ کے شراء اضعیہ کا قصہ ہے (وسیاتی فی البیوع)۔

اسکے بعد حدیث میں نذر کا مسئلہ ہے، اگر نذر فیما لا ینالک تہجیزاً ہے تب تو بالاتفاق باطل ہے اور اگر تعلیقاً ہے اضافۃ الی الملك کے ساتھ اس میں وہی مذاہب ہیں جو مسئلہ طلاق میں گزر گئے (کنزانی الاہواب والترحامہ ص ۱۹۷ و ۲۰۱)، قال المنذمی: واخرجه الترمذی وابن ماجہ بنحوہ الی آخر ما قال۔

من خالف علی معصیۃ فلا یمین لہ: حنفیہ کے نزدیک اس میں کفارہ واجب ہے خواہ مطلق یمین ہو یا بطریق نذر، خطاباً نے شافعیہ کا مسلک یہ لکھا ہے کہ اگر مطلق یمین ہے تب تو کفارہ ہو گا اور اگر نذر کی صورت ہے تو پھر اس میں کفارہ واجب نہیں کیونکہ نذر معصیت منعقد ہی نہیں ہوتی اھ^۱، نذر معصیت کا مسئلہ مشہور اختلافی ہے کہ اس کا ایفاء تو کسی کے نزدیک جائز نہیں اب یہ کہ کفارہ بھی واجب ہے یا نہیں؟ اس میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نذر معصیت منعقد تو ہو جاتی ہے لیکن اس کا ایفاء جائز نہیں لہذا کفارہ واجب ہے اور یہی ایک روایت امام احمدؒ کی ہے اور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک کفارہ واجب نہیں کذا فی المغنی ولبہ: عن احمد ما یدل علی انہ لا کفارۃ علیہ اھ^۲، مغنی سے معلوم ہوا کہ اس میں امام احمدؒ کی روایت ہیں لیکن نیل المآرب اور الروض المربع میں وجوب کفارہ کی تصریح ہے دوسری روایت کو ذکر نہیں کیا۔

۸۔ باب فی الطلاق علی غلط

غصہ کی حالت کی طلاق کا بیان

اکثر نسخوں میں بجائے غلط کے غیظ^۳ ہے اور حدیث الباب کا تقاضا بھی یہی ہے، اور ایک شارح نے غلط کی تفسیر یہ کی ہے کہ ایسی حالت جس میں غلطی کا امکان ہو یعنی فی حال الغضب۔ طلاق فی حال الغضب عند الجمهور واقع ہے امام احمدیؒ روایت واقع

① معالہ السنن - ج ۳ ص ۲۴۲

② المغنی لابن قدامہ - ج ۱ ص ۳۳۴

③ شیخ عوامہ نے بھی اس اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے، وہ لکھتے ہیں: علی حاشیہ ص (القاجی شیخ البیاضی) بخط الحافظ: لعلہ: غیظ، بل ہو کذلک فی بعض النسخ، کما علی حاشیہ ک (الطرطوشی من طریق المکاسب)، (کتاب السنن - ج ۳ ص ۶۹)

نہیں ہوتی، بظاہر مصنف کا میلان اسی طرف ہے۔

۲۱۹۳-

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ الزُّهْرِيُّ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ إِدْرِاهِيمَ، حَدَّثَهُمْ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ الْحَمَصِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، الَّذِي كَانَ يَسْكُنُ إِيْلِيَا، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْكِنْدِيِّ، حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ، فَبَعَثَنِي إِلَى صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، وَكَانَتْ قَدْ حَفِظْتُ مِنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا طَلَاقَ، وَلَا عَتَاقَ فِي غِلَاقٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْغِلَاقُ: أَظْلُهُ فِي الْعُصْبِ».

ترجمہ

محمد بن عبید بن ابی صالح جو کہ ایلیا کے باشندے تھے بیان کرتے ہیں کہ میں عدی بن عدی کندی کے ہمراہ چلا یہاں تک کہ ہم مکہ معظمہ پہنچے۔ پس انہوں نے مجھ کو صفیہ بنت شیبہ کے پاس بھیج دیا اور حضرت صفیہؓ نے اماں عائشہؓ سے بہت سی حدیثیں یاد کر رکھی تھیں، صفیہؓ نے فرمایا کہ میں نے اماں عائشہؓ سے سنا تھا وہ فرماتی تھیں کہ میں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ ارشاد فرماتے تھے کہ طلاق دینا اور (غلام باندی) کا آزاد کرنا جبراً (درست) نہیں۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: غِلَاق سے مراد حالتِ عصب ہے۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۹۳) - مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۷۶/۶)

شرح الحديث

لَا طَلَاقَ، وَلَا عَتَاقَ فِي غِلَاقٍ: مصنف نے اغلاق کی تفسیر غضب سے کی ہے کہا گیا ہے کہ امام احمد سے بھی یہ تفسیر منقول ہے اس پر یہ نقد کیا گیا ہے کہ طلاق تو غضب ہی کی بناء پر دی جاتی ہے، لہذا اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ کوئی طلاق بھی واقع نہ ہو لیکن اکثر علماء نے اس کی تفسیر اکراہ سے کی ہے اور جنوں سے بھی کی گئی ہے۔

طلاق مکروہ میں اختلاف ائمہ: پھر طلاق مکروہ میں بھی اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک واقع ہو جاتی ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واقع نہیں ہوتی۔ حدیث: «رَفَعَ عَنْ أُمَّيِ الْخَطَا وَالْإِسْيَانِ وَمَا أَسْكَرَ هُوَ عَلَيْهِ»^①۔ حنفیہ کا استدلال عموماتِ نصوص سے ہے بقولہ **الْغِلَاقُ**: کل طلاق جائز الاطلاق الضبی والمعتوه^②، اور دلیل عقلی یہ ہے کہ اکراہ کی صورت میں زوج کی جانب سے ایقاع طلاق تو بہر حال پایا ہی جا رہا ہے گور ضاء طبعی نہیں ہے اور رضاء کا پایا جانا وقوع طلاق کیلئے شرط نہیں ہے کما فی الهازل (بذل)^③، قال المنذري: والحدیث أخرجه ابن ماجه. ولی اسنادہ محمد بن عبید بن ابی صالح و هو ضعیف اھ^④.

① عن ثور بن يزيد، عن محمد بن عبد الله بن أبي صالح، الذي كان يسكن إيليا، قال: خرجت مع عبد الله بن عبد الله الكندي، حتى قدمنا مكة، فبعثني إلى صفية بنت شيبة، وكانت قد حفظت من عائشة، قالت: سمعت عائشة تقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا طلاق، ولا عتاق في غلاق»، قال أبو داود: «الغلاق: أظله في العصب». (المعجم الكبير للطبراني رقم الحديث ۱۴۳۰ - ج ۲ ص ۹۷)

② عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل طلاق جائز، إلا طلاق الغلو والغلوب على عقله». (جامع الترمذي - أبواب الطلاق واللعان - باب ما جاء في طلاق المعتوه ۱۱۹۱)

③ بذل الجهود في حل أبي داود - ج ۱ ص ۲۸۴

④ عون المعبود شرح مسند أبي داود - ج ۶ ص ۲۶۲

زاد فی المنہل: احمد والبیہقی والحاکم۔ وقال: صحیح علی شرط مسلم، ورویان فی سندہ محمد بن عبید بن ابی صالح اھ۔^①

۹۔ بَابُ فِي الطَّلَاقِ عَلَى الْهَزْلِ

یہی مذاق میں طلاق دینے کا بیان ہے

۲۱۹۴ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَبِيبٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ ابْنِ مَاهَكَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "ثَلَاثُ جَدُّهُنَّ جَدٌّ، وَهَزْلُهُنَّ جَدٌّ: الْتِكَاحُ، وَالطَّلَاقُ، وَالرَّجْعَةُ".

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین اشیاء ایسی ہیں کہ ان کو جان بوجھ کر کیا جائے یا ہنسی مذاق میں وہ درست ہو جائیں گی: ① نکاح، ② طلاق، ③ رجعت۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۸۴) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۹۴) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۳۹)

شرح الحدیث: ثَلَاثُ جَدُّهُنَّ جَدٌّ، وَهَزْلُهُنَّ جَدٌّ: طلاق ہازل باتفاق واقع ہے۔ چنانچہ امام ترمذیؒ اس حدیث کے بعد فرماتے ہیں: وَالْعَقْلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْهُمْ هَذَا۔ ہذل المجہود میں علامہ شوکانی سے طلاق کے مسئلہ میں امام احمدؒ اور امام مالکؒ کا اختلاف نقل کیا ہے کہ ان دونوں کے نزدیک طلاق ہازل واقع نہیں ہوتی، لیکن یہ بات درست نہیں، ائمہ اربعہ کے نزدیک اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، چنانچہ خود ہذل المجہود ہی میں آگے چل کر قاضی عیاضؒ سے اس میں علماء کا اتفاق نقل کیا ہے، حضرت شیخؒ نے بھی حاشیہ ہذل میں اس پر تنبیہ فرمائی ہے^②۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه والترمذی والحاکم وصححه اھ، ملخصاً من المنہل۔^③

۱۰۔ بَابُ نَسْخِ التَّوْاجُّعِ بَعْدَ التَّطْلِيقَاتِ الثَّلَاثِ

یہ طلاق ثلاثہ کے بعد رجوع کے حکم کے منسوخ ہونے کا بیان ہے

اس مضمون کا باب اس سے قبل بھی گزر چکا اس لئے مصنف نے یہاں لفظ بقیہ^④ کا اضافہ فرمایا ہے۔

لیکن اس باب میں اور گزشتہ میں فرق ہے وہ یہ کہ گزشتہ باب سے تو یہ بیان کرنا چاہتے ہیں زمانہ جاہلیت میں طلاق میں تحدید نہ

① نفع الملائک العبود کملۃ المنہل العذب المروود - ج ۴ ص ۱۱۹

② ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۸۶

③ نفع الملائک العبود کملۃ المنہل العذب المروود - ج ۴ ص ۱۲۰

④ محمد بن الدین عبد الحمید کے معنی لغو میں "بقیہ" کا لفظ نہیں ہے لیکن جہے نسخوں میں یہ اضافہ موجود ہے، جس کی طرف شیخ عوامہ نے بھی اشارہ فرمایا

ہے۔ (کتاب السنن - ج ۲ ص ۷۱)

تھی یعنی تین میں اس کا انحصار نہ تھا، تین سے زائد طلاق دینے کے باوجود زوج اپنی بیوی سے عدت کے اندر رجوع کر سکتا تھا، اسلام نے اگر اس طریقہ جاہلیت کو ختم کیا، اور اس دوسرے باب سے مقصود یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں طلاقات ثلاث ایک طلاق شمار ہوتی تھیں یعنی اگر کوئی شخص دفعۃً تین طلاقیں دے تو وہ تینوں واقع نہ ہوتی تھیں بلکہ صرف ایک واقع ہوتی تھی، بعد میں یہ منسوخ ہو گیا اور تین ہی شمار ہونے لگیں۔

طلاق ثلاث کے وقوع وعدم وقوع کی مفصل بحث: جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا یہی مسلک ہے گوائمہ کا اس میں تو اختلاف ہے کہ دفعۃً تین طلاق دینا سنت کے خلاف ہے یا نہیں؟ لیکن وقوع میں کوئی اختلاف نہیں البتہ بعض دوسرے علماء کا اس میں اختلاف ہے: ① لا يقع أصلاً عند الرافضة وبعض الظاهر يقولون بعضهم لا يقع كل طلاق منه كطلاق الحائض، ② يقع واحد رجعي عند عكرمة وغيره ونسب إلى ابن عباس، ③ للمدخول بها ثلاث ولا غيرها واحدة بائنة عند اسحق بن راہویہ۔

ان اختلافات کا مشاورد اور امتیں ہیں: ① قصہ طلاق رکاتہ جو اس باب کی پہلی حدیث ہے، ② حدیث ابن عباس جو حکماً وقوع ہے اور اسی باب کے اخیر میں آرہی ہے، ہر ایک روایت پر کلام آگے آرہا ہے۔

۲۱۹۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَرْزُوقِيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ جَسْتَنِ بْنِ دَاوُدَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ النَّحْوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: { وَالْمُطَلَّقُ يَتَرَبَّصُّ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ① } الْآيَةُ، "وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، فَهُوَ أَحَقُّ بِرَجْعِهَا، وَإِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، فَكُسِيَ ذَلِكَ، وَقَالَ: { الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ ② } .

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ: وَالْمُطَلَّقُ يَتَرَبَّصُّ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ الْآيَةُ (ترجمہ) اور مطلقہ عورتیں اپنے آپ کو تین قروہ (حیض یا طہر) تک روکے رکھیں اور ان کیلئے یہ درست نہیں کہ وہ اس چیز کو چھپائیں جو اللہ تعالیٰ نے انکے رحم میں پیدا کی ہے کاشان نزول یہ ہے کہ (زمانہ جاہلیت میں) جب کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دیتا تھا تو اسے بیوی کو نکاح میں واپس لانے کا اختیار حاصل رہتا تھا اگرچہ وہ شخص تین طلاق دے چکا ہو پھر یہ حکم منسوخ ہوا اور فرمایا گیا: طلاق دو مرتبہ ہے اس کے بعد بیوی کو رکھنا ہے یا اس کو چھوڑ دینا ہے الخ۔

شرح الحدیث: وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الخ: یہ باب کی حدیث ثانی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں طلاق کا عدد محدود اور متعین نہیں تھا بلکہ آدمی جتنی چاہے طلاقیں دے دے عدت کے اندر رجوع کر سکتا تھا۔ آیت کریمہ الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ کے نزول سے طلاق کی تحدید ہوئی۔ یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے بروایت عائشہ جس میں زیادہ

① اور طلاق والی عورتیں انتظار میں رکھیں اپنے آپ کو تین حیض تک اور ان کو حلال نہیں کہ چھپد کھیں جو پیدا کیا اللہ نے ان کے پیٹ میں (سورۃ البقرة ۲۲۸)

② طلاق رجعی ہے دو بار تک (سورۃ البقرة ۲۲۹)

تفصیل ہے اس کو دیکھا جائے۔

۲۱۹۶- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ ضَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي بَعْضُ بَنِي أَبِي رَافِعٍ، مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ عِكْرِمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: طَلَّقَ عَبْدُ يَزِيدَ أَبُوهُ كَانَهُ، وَإِخْوَتَهُ أُمَّهُ كَانَهُ، وَنَكَحَ امْرَأَةً مِنْ مُزَيْنَةَ، فَجَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: مَا يُغْنِي عَنِّي هَذِهِ الشَّعْرَةُ، لِمَشَعْرَةٍ أَخَذْتُهَا مِنْ رَأْسِهَا، فَفَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، فَأَخَذَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمِيَّةً، فَدَعَا بِدُرُ كَانَهُ، وَإِخْوَتِهِ، ثُمَّ قَالَ لِحَسَائِنِهِ: «أَتَرُونَ فَلَانًا يُشَبِّهُ مِنْهُ كَذَا وَكَذَا؟» مِنْ عَبْدِ يَزِيدَ، وَفَلَانًا يُشَبِّهُ مِنْهُ كَذَا وَكَذَا؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ يَزِيدَ: «طَلِّقْهَا» فَقَعَلَ، ثُمَّ قَالَ: «رَاجِعِ امْرَأَتَكَ أُمَّهُ كَانَهُ وَإِخْوَتَهُ؟» قَالَ: إِيَّيْ طَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «قَدْ عَلِمْتُ رَاجِعُهَا» وَقَالَ: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ} ①، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُجَيْبٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ يَزِيدَ بْنِ كَانَهُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ كَانَهُ، طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَيْتَةَ، فَزَوَّجَهَا إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَصْحَبُ، لِأَنَّ وَلَدَ الرَّجُلِ، وَأَهْلُهُ أَعْلَمُ بِهِ، إِنَّ كَانَهُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَيْتَةَ، فَجَعَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً».

سرخسین حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ عبد یزید نے جو کہ زکانہ اور اس کے بھائیوں کے والد تھے نے (بہنو نبوی) اُم زکانہ کو طلاق دے دی اور ایک خاتون جو کہ قبیلہ مزینہ میں سے تھیں سے نکاح کر لیا۔ وہ خاتون حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ابورکانہ سے مجھے کچھ نفع نہیں ملا مگر اس بال کے برابر اور انہوں نے اپنے سر کا ایک بال پکڑا (یعنی وہ جماع پر قادر نہیں) پس آپ میرے اور ان کے درمیان تفریق کروادیں۔ حضور اکرم ﷺ کو یہ بات سن کر بڑی غیرت اور غصہ آگیا اور آپ ﷺ نے زکانہ اور ان کے بھائیوں کو طلب فرمایا۔ پھر آپ ﷺ نے حاضرین مجلس سے ارشاد فرمایا: کیا تم فلاں لڑکے کو (عبد یزید کے ایک بیٹے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) دیکھتے ہو کہ ابورکانہ سے کس قدر مشابہ ہے؟ اور پھر عبد یزید کے دو سرے بیٹے کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ابورکانہ عبد یزید کے کس قدر مشابہ ہے۔ لوگوں نے عرض کیا: جی ہاں۔ پس آپ ﷺ نے عبد یزید سے ارشاد فرمایا: تم اس عورت کو طلاق دے دو۔ تو انہوں نے طلاق دے دی۔ پھر آپ ﷺ نے عبد یزید سے فرمایا: اُم زکانہ اور زکانہ کے بھائیوں سے رجعت کر لو۔ ابورکانہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے اس عورت کو تین طلاقیں دیں تھیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں اس بات سے واقف ہوں تم اس عورت سے رجعت کر لو۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا: اس حدیث کو نافع بن عجم اور عبد اللہ بن علی بن یزید بن زکانہ نے اپنے والد علی سے روایت کیا، انہوں نے اپنے دادا یزید سے روایت کیا کہ حضرت زکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق البتہ دے دی تھی، پھر حضور اکرم ﷺ نے ان سے

رجوع کروادیا۔ اور یہ بات زیادہ صحیح ہے (کہ اس واقعہ میں رکانہ نے طلاق دی تھی نہ کہ عبدیزید نے)۔ نیز اس واقعہ پر طلاق علامہ کا ذکر صحیح نہیں بلکہ طلاق البتہ کا ذکر صحیح ہے) کیونکہ حضرت رکانہ کی اولاد اور ان کے اہل خانہ اس واقعہ سے بخوبی واقف ہوں گے کہ حضرت رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق البتہ دی تھیں اور حضور اکرم ﷺ نے اس کو ایک طلاق شمار فرمایا۔

شرح الحدیث: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: طَلَّقَ عَبْدُ يَزِيدَ أَبُو ذَكَّانَةَ، وَابْنُ خُوَيْمَةَ الْح: یعنی عبدیزید جو کہ رکانہ اور اسکے دوسرے بھائیوں کا باپ ہے (عبدیزید ایک شخص کا نام ہے اضافی معنی مراد نہیں، اور ابو رکانہ یہ کنیت نہیں بلکہ اضافی معنی مراد ہیں) حاصل یہ ہے کہ عبدیزید جو کہ صاحب اولاد شخص تھا اس نے اپنی بیوی ام ^۱ رکانہ کو طلاق دی اور اس کے بعد ایک قبیلہ مزینہ کی عورت سے شادی کر لی، اسکے بعد یہ ہوا کہ اس نئی بیوی نے حضور ﷺ سے آکر اپنے شوہر عبدیزید کے بارے میں یہ شکایت کی کہ وہ میرے کام کا نہیں ہے، عنین ہے (حالانکہ عبدیزید کا صاحب اولاد ہونا پہلے معلوم ہو چکا ہے) حضور ﷺ کو اس کی بات پر بڑی غیرت اور غصہ آیا، چنانچہ آپ ﷺ نے عبدیزید کی اولاد رکانہ وغیرہ کو بلا کر حاضرین مجلس کے سامنے دریافت فرمایا کہ دیکھو یہ بیٹا اپنے باپ کے اس چیز میں مشابہ ہے اور یہ بیٹا اپنے باپ کے اس چیز کے مشابہ ہے (مطلب یہ کہ مشاہدہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ سب فی الواقع عبدیزید ہی کے بیٹے ہیں۔ لہذا یہ عورت اپنے دعویٰ میں جھوٹی ہے)۔ بہر حال آپ ﷺ نے عبدیزید سے فرمایا کہ اس عورت کو طلاق دیدے اس نے اس کو طلاق دیدی آپ نے عبدیزید سے فرمایا اب تو اپنی سابق بیوی سے رجوع کر لے، عبدیزید نے عرض کیا میں نے تو اس کو تین طلاقیں دی ہیں! آپ ﷺ نے فرمایا مجھے معلوم ہے تب بھی تو اس سے رجوع کر لے۔

اب آگے امام ابو داؤد اس روایت کے بارے میں اپنی تحقیق ذکر کرتے ہیں قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ يَزِيدَ بْنِ زَكَّانَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ وَالْح: اس حدیث کے جن طرق کی طرف مصنف اشارہ فرما رہے ہیں وہ آئندہ بَابُ فِي الْبَتَّةِ میں آ رہے ہیں، مصنف نے یہاں دو باتیں ارشاد فرمائیں اول یہ کہ یہ قصہ طلاق عبدیزید سے متعلق نہیں بلکہ ان کے بیٹے رکانہ کا ہے، دوسری بات یہ کہ اس قصہ میں تین طلاقیں نہ تھیں بلکہ طلاق بتہ تھی، اور پھر ان دونوں باتوں کی دلیل یہ بیان فرمائی، لِأَنَّ وَلَدَ الزَّكَّانِي، وَأَهْلَهُ، یعنی جو میں کہہ رہا ہوں وہ اس لئے اصح ہے کہ اس طرح بیان کرنے والے صاحب واقعہ کے اہل اور اس کی اولاد ہیں اور ظاہر بات ہے کہ آدمی کے گھر والے اس کی بات کو زیادہ جاننے والے ہوتے ہیں بنسبت دوسرے لوگوں کے۔

میں کہتا ہوں اسی لئے مصنف نے آگے چل کر بَابُ فِي الْبَتَّةِ میں اس قصہ کو دوبارہ ذکر کیا ہے، اسی طرح امام ترمذی نے بھی اس

حدیث کو من طریق عبد اللہ بن یزید بن زکاةؓ باب فی البتۃ میں ذکر فرمایا ہے ①، معلوم ہوا امام ابو داؤد و امام ترمذی دونوں حضرات کی تحقیق میں یہ قصہ طلاق بتہ کا ہے طلاق ثلاث کا نہیں ہے، اسی طرح امام بیہقی ② نے بھی اس قصہ کی تخریج کی ہے اور پھر اخیر میں انہوں نے بھی یہی کہا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ رکانہ نے طلاق واحدہ دی تھی اسلئے کہ اولاد رکانہ نے رکانہ سے اسی طرح روایت کیا ہے، والحدیث أخرجه النسائي وفي إسناده علي بن الحسين بن واقد وفيه مقال قاله المنذري اه ③

ہم نے شروع باب میں کہا تھا کہ جو لوگ طلاق ثلاث کو ایک قرار دیتے ہیں ان کے اس قول کا منشاء دو روایتیں ہیں ایک قصہ رکانہ، قصہ رکانہ کا تو یہ جواب ہو گیا، دوسرا منشاء اس کا حدیث ابن عباسؓ ہے، جو آگے کتاب میں اس طرح آرہی ہے۔

۲۱۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: إِنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، قَالَ: فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ رَاذِلُهَا إِلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: "يَنْطَلِقُ أَحَدُكُمْ، فَيَذَرُ كَبَّ الْحُمُوقَةِ ثُمَّ يَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، وَإِنَّ اللَّهَ قَالَ: { وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا } ④، وَإِنَّكَ لَمْ تَتَّقِ اللَّهَ فَلَمْ أَجِدْ لَكَ مَخْرَجًا، غَضِبْتَ رَبَّكَ، وَبَاثَتْ مِنْكَ امْرَأَتُكَ، وَإِنَّ اللَّهَ قَالَ: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ فِي ثُبُلٍ عَدَنَ } ⑤، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَعْرَجِ، وَغَيْرُهُ عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهَذَا شُعْبَةُ، عَنْ عُمَرُو بْنِ مَرْثَدَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَيُّوبُ، وَابْنُ جُرَيْجٍ، جَمِيعًا عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهَذَا الْأَعْمَشُ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كُلُّهُمْ قَالُوا: فِي الطَّلَاقِ الثَّلَاثِ أَنَّهُ أَجَازُهَا، قَالَ: وَبَاثَتْ مِنْكَ نَحْوَ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، إِذَا قَالَ: «أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا بِقَمٍ وَاحِدٍ فَهِيَ وَاحِدَةٌ»، وَهَذَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، هَذَا اقْوَلُهُ لَمْ يَذْكُرْ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَجَعَلَهُ قَوْلَ عِكْرِمَةَ.

④ شرحنا حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے پاس موجود تھا کہ ایک شخص ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ یہ بات سن کر عبد اللہ بن عباسؓ خاموش رہے (آپ کی خاموشی سے) میں یہ سمجھا کہ عبد اللہ بن عباسؓ اس مرد کو اسکی بیوی لوٹا دیں گے یعنی رجعت کرالیں گے پھر

① جامع الترمذی - کتاب الطلاق واللعان - باب ما جاء في الرجل يطلق امرأته البتة ۱۱۷۷

② السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الطلاق - باب الاعتيا بالزوج أن لا يطلق إلا واحدة ۱۴۹۳۷ (ج ۷ ص ۵۳۹)

③ عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۶ ص ۴۰۰

④ اور جو کوئی ذرا سمجھے وہ خود اس کا گذارہ (چھٹکارا) (سورۃ الطلاق ۲)

انہوں نے کہا کہ تم لوگوں میں سے ایک شخص اٹھتا ہے اور حماقت پر سوار ہو جاتا ہے پھر پکارتا ہے اے ابن عباس اے ابن عباس (یعنی اس مشکل سے نجات کی تدبیر بتاؤ) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص خوف الہی کرے گا تو اسکو مشکل سے نکلنے کی جگہ مل جائے گی اور تم نے خوف الہی کو پیش نظر نہیں رکھا اب میں تمہارے لئے کوئی راستہ نہیں پاتا ہوں تم نے اپنے پروردگار کی نافرمانی کی تمہاری بیوی تم سے علیحدہ ہو گئی۔ از شاہ باری تعالیٰ ہے: اے نبی! جب تم عورتوں کو طلاق دو تو شروع عدت میں طلاق دو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس حدیث کو حمید الاعرج نے ابن عباس کے شاگرد مجاہد سے اور شعبہ نے ابن عباس کے دوسرے شاگرد سعید بن جبیر سے اور ایوب اور ابن جریج نے ابن عباس کے اسی شاگرد سعید بن جبیر سے اور ابن جریج نے دوسری سند میں ابن عباس کے تیسرے شاگرد عطاء سے نیز اعش نے ابن عباس کے چوتھے شاگرد مالک بن حارث سے اور ابن جریج نے ایک روایت میں ابن عباس کے پانچویں شاگرد عمرو بن دینار سے ان تمام روایتوں میں پانچوں شاگرد ابن عباس سے نقل کر رہے ہیں کہ ابن عباس نے تین طلاقوں کو نافذ فرمایا کہ تین طلاقیں واقع ہو گئیں اور تمہاری بیوی تم پر حرام ہو گئی جیسا کہ اسماعیل راوی نے اپنی سند سے نقل کیا تھا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: حماد بن زید نے عن ایوب، عن عکرمہ، عن ابن عباس اس طرح نقل کیا ہے کہ ایک سانس میں تین طلاقیں دینے سے ایک واقع ہو گی (یہ عکرمہ راوی ابن عباس کے پانچوں شاگردوں کے خلاف نقل کرتے ہیں) اسماعیل بن ابراہیم نے ایوب سے روایت کی ہے کہ یہ عکرمہ کا قول ہے اس میں ابن عباس کا تذکرہ نہیں بلکہ یہ طلاق ثلاث کو طلاق واحد کہنا عکرمہ کا اپنا قول ہے۔ (امام ابو داؤد نے فرمایا کہ ابن عباس کا قول اگلی حدیث میں مذکور ہے کہ تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں)۔

۲۱۹۸

وَصَاحَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ فِيمَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَحَمَّادُ بْنُ يَحْيَى وَهَذَا حَدِيثُ أَحْمَدَ - قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْتٍ، وَحَمَّادُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْقَاصِ، سَمِعُوا عَنِ الْبَكْرِ بْنِ طَلْحَةَ رَجُلًا ثَلَاثًا؟ فَكَلَّمَهُمْ قَالُوا: «لَا نَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى مَالِكٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ، أَنَّهُ شَهِدَ هَذِهِ الْقِصَّةَ حِينَ جَاءَ حَمَّادُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْبَكْرِيُّ، إِلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ، وَعَاصِمِ بْنِ عُمَرَ فَسَأَلَهُمَا عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَا: أَذْهَبَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ فَكَلَّمَا نِيَّتَهُمَا عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ثُمَّ سَأَلَ هَذَا الْحَدِيثَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "وَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ: أَنَّ الطَّلَاقَ الثَّلَاثَ ثَلَاثُ بَيِّنَاتٍ مِنْ زَوْجِهَا مَذْخُولٍ بِهَا، وَغَيْرُ مَذْخُولٍ بِهَا، لَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ، هَذَا وَمِثْلُ خَبَرِ الصَّرَبِ، قَالَ فِيهِ: ثُمَّ إِنَّهُ رَجَعَ عَنْهُ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ."

ترجمہ

محمد بن ایاس سے روایت ہے کہ ابن عباس، ابو ہریرہ اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص اپنی باکرہ بیوی کو تین طلاقیں دے دے (تو کیا واقع ہو جائیں گی؟) تمام حضرات نے کہا کہ پھر وہ عورت اس شخص

کیلئے حلال نہیں جب تک کہ وہ عورت دوسرے شوہر سے نکاح نہ کر لے۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا: اس حدیث کو مالک نے معاویہ بن ابی عیاش سے روایت کیا اور وہ اس واقعہ میں موجود تھے جس وقت کہ محمد بن ایاس، ابن زبیر اور عاصم بن عمر کے پاس یہ مسئلہ دریافت کرنے آئے۔ انہوں نے فرمایا: ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ کے پاس جاؤ۔ میں ان کو اماں عائشہ صدیقہؓ کے پاس چھوڑ کر آیا ہوں پھر انہوں نے آخر حدیث تک روایت بیان کی۔ امام ابو داؤدؒ نے کہا: ابن عباسؓ کا یہ قول ہے کہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ وہ تین طلاقیں دینے سے علیحدہ ہو جاتی ہے اور دوسرے شوہر سے نکاح ہوئے بغیر اس کیلئے حلال نہیں، یہ بیچ صرف والی حدیث کی طرح ہے اس میں یہ ہے کہ ابن عباسؓ نے اس سے رجوع کر لیا تھا۔

۲۱۹۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَنُوبٍ، عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، عَنْ طَاوُسٍ، أَنَّ رَجُلًا، يُقَالُ لَهُ: أَبُو الصَّهْبَاءِ كَانَ كَثِيرَ السُّؤَالِ لَأَبْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَلَى، "كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ، فَلَمَّا رَأَى النَّاسُ قَدْ تَنَبَّأُوا بِهَا، قَالَ: أَجِزْوهُمْ عَنْهُمْ".

حضرت طاؤسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص جس کو ابو صہباءؓ کہا جاتا تھا وہ مسائل بہت دریافت کرتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ سے ایک مرتبہ اس شخص نے دریافت کیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ جب کوئی شخص بیوی کو مدخول سے پہلے تین طلاقیں دے تو وہ ایک طلاق شمار کی جاتی تھی عہد نبویؐ میں اور حضرت صدیق اکبرؓ کے دور میں اور حضرت عمر فاروقؓ کے شروع دور میں بھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: جی ہاں! میں جانتا ہوں، جس وقت کوئی شخص اپنی بیوی کو ہمستری کرنے سے قبل تین طلاقیں دے دیتا تو وہ ایک ہی طلاق شمار کی جاتی تھی رسول اکرم ﷺ اور حضرت صدیق اکبرؓ اور عمر فاروقؓ کے ابتدائی دور تک۔ جب حضرت فاروق اعظمؓ نے دیکھا کہ لوگ زیادہ تر تین طلاقیں دینے لگے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں ان تینوں کو ان پر نافذ کر دوں گا۔

صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۲) سنن اللسان - الطلاق (۳۶۰۶) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۱۹۹)

حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت میں یہ ہے حضور ﷺ کے زمانہ میں جو شخص غیر مدخول بہا کو تین طلاقیں دیتا تھا وہ ایک طلاق شمار ہوتی تھی، صدیق اکبرؓ کے زمانہ میں بھی اسی طرح ہوتا رہا اور خلافت فاروقیؓ کے شروع میں بھی یہی ہوتا رہا پھر بعد میں جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ لوگ مسلسل اور پے درپے طلاق دینے لگے ہیں (طلاق دینے میں جری ہو گئے ہیں) تو انہوں نے تینوں طلاقیں نافذ فرمادیں۔

اس حدیث شریف کا جس قدر حصہ مرفوع ہے وہ تو یہی ہے کہ طلاق ثلاث ایک شمار ہوتی تھی، نیز حدیث ابن عباسؓ کے اس

طریق میں یہ قید بھی ہے کہ یہ حکم اس وقت مدخول بہا کا تھا، اسکے بعد یہ حدیث ایک دوسرے طریق سے آرہی ہے اس میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا سے کوئی تعرض نہیں ہے، یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی متعدد طرق سے ہے اس میں بھی غیر مدخول بہا کی قید نہیں ہے۔

لہذا ایک جواب تو جمہور کی طرف سے اس حدیث کا یہ ہو سکتا ہے کہ یہ حکم غیر مدخول بہا کا تھا، اسکے بعد جاننا چاہیے کہ غیر مدخول بہا کو تین طلاق دینے کی دو صورتیں ہیں: ① بکلمۃ واحدة، انت طالق ثلاثاً، اس صورت میں تو ائمہ اربعہ کے نزدیک تینوں واقع ہو جاتی ہیں، ② متفرقاً، انت طالق، انت طالق، انت طالق، اس صورت میں عند الجمہور صرف ایک ہی طلاق واقع ہوتی ہے اور اسی سے بینونة ہو جاتی ہے اسکے بعد پھر وہ عورت طلاق کا محل ہی نہیں رہتی اس لئے بعد کا کلام لغو ہو جاتا ہے، لہذا ابن عباسؓ کی یہ حدیث اسی صورت پر محمول ہے، دوسرا جواب اس کا یہ دیا گیا ہے یہ حدیث طلاق ثلاث کی ایک خاص صورت پر محمول ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں جب کوئی شخص اپنی بیوی سے کہتا انت طالق، انت طالق، انت طالق، اور زوج اس سے تاکید یا تاسیس کا کوئی ارادہ نہ کرتا تو بوجہ ان حضرات کے سلامتی، صدور کے اسکے اس کلام کو تاکید پر محمول کرتے ہوئے ایک ہی طلاق مانی جاتی تھی، لیکن پھر بعد میں لوگوں کے احوال میں جب تغیر پیدا ہو گیا اور طلاق دینے میں لوگ بیباک ہو گئے تو بجائے تاکید کے اس کلام کو تاسیس پر محمول کرتے ہوئے تین طلاقیں واقع ہونے لگیں، امام نوویؒ نے شرح مسلم ① میں اسی جواب کو پسند کیا ہے، امام نوویؒ نے اس کا ایک جواب یہ بھی نقل کیا ہے کہ ابن عباسؓ کی مراد تغیر فی الحکم کو بیان کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ تغیر عادت کو بیان کر رہے ہیں کہ شروع زمانہ میں جس حالت میں لوگ ایک طلاق دیتے تھے اب اس حالت میں بجائے ایک کے تین طلاق دینے لگے ہیں اسی کو انہوں نے اس طرح تعبیر فرمایا کہ شروع زمانہ میں تین طلاق کی ایک طلاق ہوتی تھی، یعنی تین کے بجائے ایک ہی پر اکتفا کرتے تھے (نہ یہ کہ تین دینے کے باوجود ایک ہوتی تھی) حضرت سہارنپوریؒ نے بذل المجہود میں اس حدیث کی آٹھ توجیہات شرح حدیث سے نقل کی ہیں اوپر والی تین بھی ان میں شامل ہیں، حضرتؒ نے بڑی تفصیل سے اس پر کلام فرمایا ہے ②۔

اسکے بعد جاننا چاہیے کہ ابن عباسؓ کی یہ حدیث صحیح مسند میں سے صحیح مسلم اور سنن ابوداؤد میں آئی ہے امام بیہقیؒ السنن الکبریٰ ③ میں فرماتے ہیں: یہ حدیث ان احادیث میں سے ہے جن میں امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ مختلف ہیں امام مسلمؒ نے اس کی تخریج کی ہے، امام بخاریؒ نے اس کی تخریج نہیں کی جسکی وجہ بظاہر یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عباسؓ کی باقی تمام روایات کے خلاف ہے (یعنی انکے فتویٰ کے خلاف ہے) اور پھر انہوں نے متعدد طرق سے ابن عباسؓ کا فتویٰ وقوع الثلاث کا بیان کیا، میں کہتا ہوں یہی

① المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۰ ص ۷۲

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۳۰۱

③ السنن الکبریٰ للبیہقی - ج ۷ ص ۵۳۷

رائے امام ابو داؤد کی ہے انہوں نے بھی متعدد طرق سے ابن عباسؓ کا فتویٰ اور بڑے زوردار طریقہ سے ان کا فیصلہ وقوع ثلاث کا متعدد اسانید سے بیان کیا ہے، اور جس طریق میں وقوع واحدہ آیا ہے یعنی طریقہ عکرمہ مصنف نے اس میں اضطراب ثابت کر کے اسکو غیر معتبر قرار دیا ہے، جیسا کہ آگے ان سب کی تفصیل آرہی ہے: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدَةَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ لُجَّاهِدٍ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: إِنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، قَالَ: فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ رَاذِلُهَا إِلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: يَتَطَلَّقُ أَحَدُكُمْ، فَيَرْكَبُ الْحُفْوَةَ ثُمَّ يَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، يَا ابْنَ عَبَّاسٍ الْحُ.

یہ ہے وہ فتویٰ ابن عباسؓ کا جس کو وہ بہت زور و شور اور مبالغہ کیساتھ بیان فرما رہے ہیں، مجاہد فرماتے ہیں: ایک دن ابن عباسؓ کے پاس بیٹھا تھا انکی خدمت میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدی ہیں (مطلب یہ تھا اب اس کا حل کیا ہے) اسکے اس سوال پر وہ خاموش رہے مجاہد کہتے ہیں: میں یہ سمجھا شاید رجوع کی اجازت دیں گے، (مگر اس کے خلاف نکلا اور ناگواری کے اظہار کے ساتھ) انہوں نے فرمایا تم میں سے بعض کا حال یہ ہے کہ چلتا ہے اور حماقت کی سواری پر سوار ہوتا ہے، اور پھر کہتا ہے یا ابن عباسؓ، یا ابن عباسؓ (ابن عباسؓ اب کیا کرنے) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: { وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا }، نجات کی سبیل تو اس شخص کیلئے ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے، اور تو نے تقویٰ کے خلاف کام کیا لہذا تیرے لئے اب کوئی شکل کامیابی کی نہیں ہے تیری زوجہ تجھ سے جدا ہو چکی ہے، اور اس کو طلاق بائن پڑ گئی ہے۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ: مصنف یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ابن عباسؓ کا یہ فتویٰ بہت مشہور ہے ان کے متعدد تلامذہ ان سے اسکو روایت کرتے ہیں، چنانچہ مجاہد کے علاوہ سعید بن جبیر، عطاء، مالک بن الحارث، عمرو بن دینار یہ چاروں بھی ابن عباسؓ سے اس کو روایت کرتے ہیں۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَى حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ: مصنف فرما رہے ہیں ابن عباسؓ کے تلامذہ میں سے عکرمہ ایک ایسے ہیں جنہوں نے ان سے اسکے خلاف نقل کیا یعنی یہ کہ اُذْ طَلَّقَ ثَلَاثًا سے صرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے، لیکن مصنف فرماتے ہیں عکرمہ کی یہ روایت اس لئے معتبر نہیں ہے کہ رواۃ کا اس میں اختلاف ہو رہا ہے، چنانچہ بعض راویوں نے اس کو بجائے ابن عباسؓ تک پہنچانے کے اس کو خود عکرمہ کا قول قرار دیا ہے لہذا عکرمہ کی روایت بوجہ تعارض کے کالعدم ہو گئی، اور ابن عباسؓ کا فتویٰ یہی رہا کہ وہ وقوع ثلاث کے قائل ہیں چنانچہ فرماتے ہیں وَصَّاهُ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ فِيمَا حَدَّثَنَا يَعْنِي آگے جو روایت ہم ذکر کر رہے ہیں اس سے یہ بات منقطع ہو جاتی ہے کہ ابن عباسؓ کا مسلک وقوع ثلاث ہی ہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْوَانَ: اب مصنف ابن عباسؓ کی وہ روایت مرفوعہ ذکر کرتے ہیں جس کا حوالہ ہمارے ہاں شروع میں کئی بار آچکا ہے اور اسکی توجیہات بھی گزر چکی ہیں۔

ابن عباسؓ کی اس روایت مرفوعہ کے راوی ان کے شاگردوں میں سے وہ ہیں جن کو ائو الصہباءؓ کہا جاتا ہے۔

الحمد لله تعالى وقوع طلاق ثلاث کی بحث پوری ہوئی جو نہایت مرتب و منظم ہے اس کو خوب غور سے پڑھئے، واللہ الموفق

۲۲۰۰

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أَبَا الصَّهْبَاءِ قَالَ لَابْنِ عَبَّاسٍ: أَتَعْلَمُ أَمَّا كَانَتْ الثَّلَاثُ لِيَجْعَلَ وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَثَلَاثًا مِنْ إِمَامَةٍ عُمَرَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «نَعَمْ».

حضرت طاووسؓ سے روایت ہے کہ ابو صہباءؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت کے ابتدائی تین سال تک تین طلاقیں ایک طلاق شمار کی جاتی تھی؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: جی ہاں۔

صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۶) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۰۰)

۱۱۔ بَابُ فِيمَا عَنِيَ بِهِ الطَّلَاقُ وَالزِّيَّاتُ

ان الفاظ کا بیان جن سے طلاق مراد ہوتی ہے اور طلاق میں نیت کرنے کا بیان

وَالزِّيَّاتُ کا عطف ما عنی پر ہے، لہذا فی کے ماتحت ہونے کی وجہ سے اسکو مجرد پڑھا جائیگا۔ یعنی ان الفاظ کے بیان میں جن سے طلاق مراد لجاتی ہے اور نیت کے بیان میں، چونکہ کنایات طلاق میں نیت کا اعتبار ہوتا ہے اسلئے اس مناسبت سے ترجمہ الباب میں اسکو بھی ذکر کیا۔

۲۲۰۱

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التُّمَيْمِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهُوَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا، فَهُوَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهَا».

علقمہ بن وقاص لیثی سے روایت ہے کہ میں نے عمر فاروقؓ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اعمال کا دائرہ و مدار نیت پر ہے اور ہر شخص کو وہی ملے گا جو اس نے نیت کی تو جس شخص کی ہجرت اللہ اور رسول کیلئے ہوئی تو اس کی ہجرت اللہ اور رسول کیلئے ہوگی اور جس شخص کی ہجرت دنیا کیلئے ہوئی یا کسی عورت سے شادی کرنے کیلئے ہوئی تو اس کی ہجرت اس شے کیلئے ہوگی جس کے لئے اس نے ہجرت کی۔

صحیح البخاری - بدء الوحي (۱) صحیح البخاری - الإيمان (۵۴) صحیح البخاری - العنق (۲۳۹۲) صحیح البخاری - العنق (۲۳۹۲) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۸۳) صحیح البخاری - الأيمان والندوة (۶۳۱۱) صحیح البخاری - الحیل (۶۵۵۳) - العنق (۳۶۸۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۸۳) صحیح البخاری - الأيمان والندوة (۶۳۱۱) صحیح البخاری - الحیل (۶۵۵۳)

صحيح مسلم - الإمارة (١٩٠٧) جامع الترمذی - فضائل الجهاد (١٦٤٧) سنن النسائي - الطهارة (٧٥) سنن النسائي - الطلاق (٣٤٣٧)
 سنن النسائي - الإيمان والنذور (٣٧٩٤) من أبي داود - الطلاق (٢٢٠١) سنن ابن ماجه - الزهد (٤٢٢٧) مسند أحمد - مسند العشرة
 المبشرين بالجنة (٢٥/١) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (٤٣/١)

شرح الحدیث اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَ اِنَّمَا لِلكُلِّ اَمْرٌ بِمَا نَوَى: اعمال کا اعتبار شرعاً نیت پر ہے وجود مراد نہیں، وجود تو بغیر نیت کے بھی ہو جاتا ہے، جیسے کوئی شخص اسٹیشن کے راستہ پر چلے اور قصد اسکا اسٹیشن پہنچنا نہ ہو بلکہ محض سیر و تفریح مقصود ہو تو یہ شخص چلتا چلتا اسٹیشن پہنچ ہی جائے گا حالانکہ اسکا مقصود اسٹیشن جاننا نہ تھا، اسی طرح اگر کوئی شخص جملہ اعضاء و ضوہ دھو ڈالے تنظیف یا تبرید کی نیت سے تو عند الجمہور اسکی وضوء نہیں ہوئی اسی حدیث کے پیش نظر اسمیں حنفیہ کا اختلاف مشہور ہے جو اپنے مقام پر گزر گیا اعادہ کی حاجت نہیں ہے، وَ اِنَّمَا لِلكُلِّ اَمْرٌ بِمَا نَوَى سے مقصود یا تو ما قبل ہی کی تاکید ہے یا یہ تائیس ہے آگے کی بات بیان کر رہے ہیں وہ یہ کہ جب یہ معلوم ہو گیا کہ بغیر نیت کے عمل معتبر نہیں تو آدمی کو چاہیے کہ اپنی نیت متعین کرے، یعنی تعین منوی ضروری ہے، لہذا جب آدمی مثلاً نماز پڑھے تو مطلق نماز کی نیت کافی نہیں بلکہ اس کی تعین بھی کرنے کہ کوئی نماز پڑھ رہا ہے ظہر یا عصر، اسی طرح قضاء نماز کا بھی مسئلہ ہے اس میں بھی تعین ضروری ہے، اور کہا گیا ہے کہ اس جملہ سے مقصود تعدد منوی کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ مکلف جس جس چیز کی بھی نیت کریگا اسکو وہ سب کچھ ملے گا، اگر ایک عمل سے متعدد نیات کی گئیں تو سب کا ثواب حاصل ہو گا جسکی مثال مظاہر حق میں لکھی ہے ایک مثال اسمیں اسکی مسجد میں جائیکی لکھی ہے کہ دیکھئے یہ ایک عمل ہے اس میں متعدد نیتیں ہو سکتی ہیں اور پھر انہوں نے اسمیں بارہ اعمال کی نیتیں لکھی ہیں چنانچہ اخیر میں لکھتے ہیں پس یہ بارہ نیتیں ایک مسجد کے آنے میں ہو سکتیں ہیں کہ ہر ایک کا ثواب علیحدہ پاوے گا ۱۔

فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى اللَّهِ وَهُجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ: یہاں شرط و جزاء کے اتحاد کا اشکال مشہور ہے جو اب بھی مشہور ہے، وہ یہ کہ یہاں دونوں جملوں میں فرق اعتباری ملحوظ ہے، پہلے جملہ میں نیت اور دوسرے جملہ میں ثواب یا حکم و شرعاً یعنی جس شخص کی ہجرت اپنی نیت کے لحاظ سے اللہ اور رسول کی طرف ہوگی تو اس کی یہ ہجرت، حکم و شرعاً یا اجر و ثواب کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ کی طرف ہوگی یعنی یقیناً وہ ثواب کا مستحق ہوگا۔

دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ بعض مرتبہ نگرار افادہ کمال کیلئے ہوتا ہے جیسے ”انا أبو النجم، شغری، شغری“ ان دونوں مثالوں میں بھی مبتداء خبر کا اتحاد ہو رہا ہے مگر اس کے باوجود جائز ہے، نضام کے کلام میں پایا جا رہا ہے کیونکہ اس سے مقصود کمال کو بیان کرنا ہے، یعنی میں واقعی ابو النجم اور اسم باسمی ہوں اسی طرح دوسری مثال میں میرا شعر واقعی شعر ہے یعنی شعر کہے جانے کے مستحق ہے تو مطلب یہ ہوا جو شخص اخلاص کے ساتھ ہجرت کرتا ہے تو اس کی ہجرت واقعی قابل تعریف اور مقبول ہے۔

وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ امْرَأَةٍ يَمْلِكُهَا، فَهَاجَرَتْهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهَا، بَعْضُ شُرَاحِ نَ لَكَّاهُ شَرْطُ وَجْزَاءِ أَيْسَى هِ

مبتدا و خبر کا اتحاد گاہے مبالغہ کیلئے ہوتا ہے یا تو مبالغہ فی التعظیم جیسا کہ یہاں حدیث کے جملہ اولیٰ میں اور یا مبالغہ فی التحقیر، جیسا حدیث کے اس جملہ میں، پس مطلب یہ ہوا جس نے دنیوی غرض کے حصول کیلئے یا کسی عورت سے شادی کیلئے ہجرت کی اس کی ہجرت بہت گھٹیا درجہ کی ہے (اس ہجرت کے برابر نہیں ہو سکتی جو خالص اللہ کیلئے ہو) اور بعض نے لکھا ہے: فَهُوَ جَزَاءُ تَرْكِبٍ فِي مَبْتَدَأٍ اور اِلٰی مَا هَا جَزَاءُ الْيَتِيهِ جلد مجرور اسکے متعلق اور خبر اس مبتداء کی محذوف ہے ای قبیحۃ غیر مقبولۃ، ترجمہ یہ ہو گا پس ایسے شخص کی ہجرت جس چیز کی طرف اس نے کی ہے غیر مقبول اور مردود ہے، لیکن اس پر بعض دوسرے شرح نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس قسم کی ہجرت کو مطلقاً غیر مقبول قرار دینا درست نہیں ہے، کیونکہ جو شخص اپنے وطن کو ترک کر رہا ہے اسکے دار الکفر ہونے کے وجہ سے اور اس وجہ سے کہ اسکو دوسری جگہ جا کر شادی کرنی ہے یہ ہجرت غیر مقبول اور مردود نہیں ہے ہاں یہ دوسری بات ہے کہ یہ ہجرت اس ہجرت سے جو خالص اللہ کیلئے ہو اس سے کمتر ہے (کذا فی القسط لانی ۱)۔

اس حدیث سے نیت کی بڑی اہمیت معلوم ہو رہی ہے، لہذا آدمی کو ہر عمل سے پہلے اپنی نیت کو دیکھنا چاہیے کہ اس میں کوئی نقص تو نہیں ہے، بعض مرتبہ شروع میں نیت کچھ ہوتی ہے اور بعد میں اس میں نفس و شیطان کے تصرف سے تغیر آ جاتا ہے، اسلئے جو عمل ایسا ہو کہ اس میں اجتہاد ہو وہاں درمیان میں تجدید نیت کرنا ہے، اس حدیث کی تشریح میں شرح نے بہت تفصیلی کلام فرمایا ہے ہم نے اپنی عادت کے مطابق مختصر سا لکھا ہے، ہمارے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے اس حدیث کا حاصل فقہ نیت ہے جو کہ تصوف کی ابتداء ہے اور تصوف کی انتہاء وہ ہے جو حدیث جبریل ۱۰ میں آتا ہے یعنی احسان جس کی تفسیر اس طرح کی گئی ہے اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، کہ ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کریں گویا ہم ان کو دیکھ رہے ہیں، واللہ الموفق والسیر، والحدیث اخرجه الجماعة اه۔

اس کے بعد مصنف نے حضرت کعب بن مالک کی حدیث کا ایک ٹکڑا ذکر فرمایا ہے جس میں ہے الْحَقِي بِأَهْلِكَ، یہ لفظ کنایات طلاق میں سے ہے مگر چونکہ انہوں نے اس سے طلاق کی نیت نہیں کی تھی اس لئے طلاق واقع نہیں ہوئی۔

۲۲۰۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ، - وَكَانَ قَائِدَ كَعْبٍ مِنْ بَنِيهِ حِينَ عَمِيَ - قَالَ: سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ، قَسَأَ قِصَّةً فِي تَبْلُوكٍ، قَالَ: حَتَّى "إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ مِنَ الْحُمُسِينَ، إِذَا رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي، فَقَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْتَزِلَ امْرَأَتَكَ»، قَالَ: فَقُلْتُ: أَطْلُقُهَا أَمْ مَاذَا أُنْعَلُ؟ قَالَ: «لَا، بَلِ اعْتَزِلْهَا فَلَا تَقْرُبْهَا»، فَقُلْتُ لَا مَرَأَتِي: الْحَقِي بِأَهْلِكَ فَكُونِي عِنْدَهُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ شُبْحَانَهُ فِي هَذِهِ الْأُمْرِ.

① إرشاد الساری لشرح صحيح البخاری - ج ۱ ص ۵۵

② صحيح البخاری - الإيمان (۵۰) صحيح البخاری - تفسير القرآن (۴۹۹) صحيح مسلم - الإيمان (۹) سنن النسائي - الإيمان وشرائعه

(۹۹۱) سنن ابن ماجه - المقدمة (۶۴) سنن ابن ماجه - الفتن (۴۰۴۴)

حضرت عبد اللہ بن کعب سے روایت ہے (اور عبد اللہ، کعب بن مالک کی اولاد میں سے وہ ہیں کہ جب حضرت کعب بن مالک نابینا تھے تو یہ ان کے رہبر تھے) کہ میں نے حضرت کعب بن مالک سے سنا انہوں نے غزوہ تبوک کا واقعہ بیان فرمایا اسی میں یہ بھی فرمایا: جب پچاس دن میں سے پچالیس روز گزر گئے تو حضور اکرم ﷺ کا قصد آیا اور اس نے بیان کیا کہ رسول اکرم ﷺ آپ لوگوں کو بیوی سے علیحدہ رہنے کا حکم فرماتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ کیا میں اسکو طلاق دے دوں؟ یا جو حکم ہوا اسکو بجالاؤں۔ انہوں نے کہا نہیں (بلکہ) اس عورت سے ہمستری نہ کرو اور اس سے علیحدہ رہو۔ میں نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم میرے چلی جاؤ اور وہیں جا کر رہو۔ جب تک اللہ اس معاملہ کا فیصلہ فرمائیں۔

صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۰۷) صحیح البخاری - الجہاد والحدود (۲۹۲۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۹۶) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۹۹) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۰۰) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۰۱) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۰۰) صحیح البخاری - الايمان والندوة (۶۳۱۲) صحیح البخاری - الاحکام (۶۷۹۸) صحیح مسلم - التوبة (۲۷۶۹) سنن النسائي - المساجد (۷۳۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۲۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۲۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۲۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۲۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۲۶) سنن النسائي - الايمان والندوة (۳۸۲۳) سنن النسائي - الايمان والندوة (۳۸۲۴) سنن النسائي - الايمان والندوة (۳۸۲۵) سنن النسائي - الايمان والندوة (۳۸۲۶) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۰۲) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۲۰)

۱۲۔ یَابُّ فِي الْحَيَاةِ

عورت کو طلاق کا اختیار دینے کا بیان

۲۲۰۳ حَدَّثَنَا هُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي الصُّغْنِ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «خَوَّيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْتَرْنَاكَ فَلَمْ يَغْدُ ذَلِكَ شَيْئًا».

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اکرم ﷺ نے اختیار عطا فرمایا تو ہم نے آپ ﷺ کو اختیار کیا پھر آپ ﷺ نے اس کو کچھ شمار نہ فرمایا (یعنی طلاق نہیں خیال فرمایا)۔

صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۶۲) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۶۳) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۷۷) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۹) سنن النسائي - النكاح (۳۲۰۲) سنن النسائي - النكاح (۳۲۰۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۳۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۵) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۰۳) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۵۲) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۵۳) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۶۹)

شرح الحدیث مسئلہ الباب میں اختلاف علماء: اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو اختیار دیدے، اس کے ساتھ رہنے یا نہ رہنے کا، تو اس نے طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟ عند الجمہور لا طلاق فی التعیید إذا اختارت الزوج^۱ خلافاً لعلی وزید بن ثابت، امام ترمذی نے اس باب میں اختلاف علماء بالتفصیل بیان فرمایا ہے، حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے کہ اگر عورت اپنے نفس

کو اختیار کرنے تب تو واحدہ بابت واقع ہوگی اور زوج کو اختیار کرے تو واحدہ رجعیہ، اور حضرت زید بن ثابتؓ سے نقل کیا ہے کہ اگر زوج کو اختیار کرتی ہے تو واحدہ (بابتہ) اور اگر اپنے نفس کو اختیار کرتی ہے تو پھر تین طلاق واقع ہوں گی، اس حدیث میں حضرت عائشہؓ ان لوگوں پر رد فرما رہی ہیں جو کہتے ہیں کہ نفس تنخیر طلاق ہے، اس حدیث میں حضرت عائشہؓ جس تنخیر کو بیان فرما رہی ہیں یہ وہی تنخیر ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُمْ تُرِيدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرِيتَهُمَا فَتَمَتَّعْنَ أَمْتَعَكُنَّ وَأَسْرَحَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝ وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارِ الْأُخْرَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۝**^۱

اس تنخیر کا منشا کیا ہوا تھا؟ اس میں روایات مختلف ہیں، مسلم کی روایت میں تصریح ہے کہ اس کا سبب نفقہ میں زیادتی طلب کرنا تھا، جس پر آپ ﷺ نے اپنی ازواج سے ایک ماہ کیلئے اعتزال فرمایا تھا، مسلم کی روایت میں ہے **ثُمَّ تَزَوَّجَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُمْ تُرِيدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارِ الْأُخْرَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۝** ^۲ **الآيَةُ**۔ والحديث أخرجه أيضاً أحمد مطولاً، وبأبي الستة بلفظ المصنف، قال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح، (قاله في النهل) ^۳۔

۱۲۔ بَابُ فِي أَمْزَلِكِ بَيْتِكِ

بیوی کو یہ کہنا کہ تیرا معاملہ تیرے سپرد ہے

باب سابق والے مسئلہ میں اور اس میں کیا فرق ہے اس کو حاشیہ میں دیکھئے، اس کے بعد سمجھئے کہ یہ شوہر کا اپنی بیوی سے **أَمْزَلِكِ** بیک کہنا تو کیل اور تفویض کے قبیل سے ہے اور یہ تطلیق نہیں ہے ^۴۔

۱۔ اے نبی کہہ دے اپنی عورتوں کو: اگر تم چاہتی ہو دنیا کی زندگی اور یہاں کی رونق تو آؤ کچھ قائمہ پہنچا دو تم کو اور رخصت کر دوں بھلی طرح سے رخصت کرنا اور اگر تم چاہتی ہو اللہ کو اور اس کے رسول کو اور بچھلے گھر کو تو اللہ نے رکھ چھوڑا ہے ان کیلئے جو تم میں نکلیں بڑا ثواب (سورۃ الاحزاب ۲۸-۲۹)

۲۔ صحیح مسلم - کتاب الطلاق - باب بیان ان تحبیر امراته لایکون طلاقاً إلا بالذیۃ ۱۴۷۸

۳۔ فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۱۴۹

۴۔ اس طریقہ تطلیق کو فقہاء تملیک سے تعبیر کرتے ہیں، اور جس عورت سے یہ کہا جائے اس کو ملکہ کہا جاتا ہے، پھر جانتا ہے کہ باب سابق میں مسئلہ تنخیر مذکور ہے اور اس میں مسئلہ تملیک، بظاہر ان دونوں میں کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا، لیکن عند الفقہاء ان دونوں میں فرق ہے، علامہ ابن رشد مالکیؒ نے ہدایۃ المجتہد و ہمایۃ المقتصد (ج ۲ ص ۷۱) میں اس پر کلام کیا ہے، اس میں انہوں نے مالکیہ اور شافعیہ کا اختلاف بیان کیا ہے اور یہ کہ عند المالکیہ ان دونوں میں فرق ہے بخلاف امام شافعیؒ کے کہ وہ "اعتہاری" اور "أَمْزَلِكِ بَيْتِكِ" میں کسی فرق کے قائل نہیں، ان کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ تملیک (أَمْزَلِكِ بَيْتِكِ) میں تعدد و طلاق اور عدم تعدد دونوں کی گنجائش اور احتمال ہے اسی لئے اس میں زوج زوجہ سے اختلاف کر سکتا ہے بائیں واحدہ میں، اور تنخیر میں یہ ہوتا ہے کہ عورت یا تو زوجہ ہی کو اختیار کرے یا پھر بالکل عصمت نکاح سے جدا ہو جائے تین طلاق کے ذریعہ۔

۵۔ قال الفقہاء: إن لفظ «أمرک بیک»، واعتہاری نفسک، وأنت طالق إن شئت، ألفاظ التوکیل لا التطلیق وإما تقع الطلاق بعد اختیار المرأة الطلاق، و ذکر ما فی کتابیات یوہم أنها من کتابیات وأما ألفاظ التوکیل، واعتہای أبو حنیفۃ والشافعی فی إرادة التتبع فی هذه الألفاظ، من العرف الشذی شرح سنن الترمذی (ج ۲ ص ۴۱۴)

مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ: لہذا جب تک وہ اپنے نفس کو اختیار نہ کرے گی طلاق واقع نہ ہوگی، عند الاثمة الاربعة، البتہ ائمیں ربیعۃ الرائی کا اختلاف ہے، اور جب اپنے نفس کو اختیار کرنے تو کون سی طلاق واقع ہوگی؟ مسئلہ اختلافی ہے، جمہور کے نزدیک اگر اس نے کچھ نیت نہیں کی یا ایک طلاق کی نیت کی دونوں صورتوں میں ایک طلاق واقع ہوگی، ائمہ ثلاث کے نزدیک رجعیہ اور حنفیہ کے نزدیک بائنہ اور اگر عورت ایک سے زائد کی نیت کرے تو یہ بھی درست ہے بشرط موافقۃ نية الزوج، خواہ دو کی نیت کرے یا تین کی اور یہ ائمہ ثلاث کے نزدیک ہے، اور حنفیہ کے نزدیک جیسا کہ یہ انکا مسلک مشہور ہے لایصح نية الاثنين، البتہ تین کی نیت کرنا درست ہے (کما تقرہ فی اصول الفقہ) اور اگر دونوں کی نیتوں میں اختلاف واقع ہو جائے، مثلاً عورت تین کی نیت کرے اور مرد ایک طلاق کی، تو اس صورت میں ائمہ ثلاث کے نزدیک جس میں حنفیہ بھی ہیں القضاء ما قضی الزوج یعنی زوج کی نیت کا اعتبار ہوگا، وعند احمد القضاء ما قضت المرأة (ملخصاً من الأوجز)۔

۲۲۰۴ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي: هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا قَالَ يَقُولُ الْحَسَنُ فِي «أَمْرِكَ بِبَيْدِكَ». قَالَ: لَا، إِلَّا هَيْئًا حَدَّثَنَا هَيْئًا قَتَادَةَ، عَنْ كَثِيرٍ مَوْلَى ابْنِ سَمُرَةَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَحْوِهِ، قَالَ أَبُو: فَقَدِمَ عَلَيْنَا كَثِيرٌ فَمَسَأَلَهُ، فَقَالَ: «مَا حَدَّثْتُ بِبَيْدَا قَطُّ، قَدْ كَثُرْتُ لِقَتَادَةَ فَقَالَ: بَلَى، وَلَكِنَّهُ نَسِيَ».

ترجمہ: حماد بن زید نے ایوب سے پوچھا کہ کیا آپ کسی ایسے عالم سے واقف ہیں کہ جس نے اَمْرُكَ بِبَيْدِكَ میں حسن بصری کا قول اختیار کیا ہو؟ انہوں نے جواب دیا نہیں، لیکن کثیر سے قتادہ نے روایت کی انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے اسی طرح نقل کیا (کہ اَمْرُكَ بِبَيْدِكَ سے تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں) ایوب نے کہا پھر کثیر میرے پاس آئے ان سے میں نے دریافت کیا انہوں نے فرمایا میں نے کبھی یہ حدیث بیان نہیں کی۔ ایوب کہتے ہیں کہ یہ بات سن کر میں نے قتادہ سے کہا انہوں نے کہا کہ مجھ سے کثیر نے یہ حدیث بیان کی تھی لیکن وہ بھول گئے۔

۲۲۰۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ: «أَمْرِكَ بِبَيْدِكَ». قَالَ: ثَلَاثٌ.

حسن نے فرمایا کہ ”تیرا معاملہ تیرے سپرد ہے“ کے کہنے سے تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۸) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۱۰) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۰۴)

شرح الأحادیث: ابوداؤد کی اس روایت میں اختصار ہے ترمذی کی روایت اس میں صاف اور واضح ہے، جس میں تصریح

ہے کہ حضرت حسنؓ کے نزدیک ”أَمْرُكَ بِبَيْدِكَ“ میں تین طلاقیں ہیں تو اس روایت میں حماد ایوب سختیابی سے دریافت کر رہے ہیں کہ کیا حسنؓ کے علاوہ بھی کوئی شخص اس کا قائل ہے، انہوں نے انکار کیا کہ ان کے علاوہ کوئی قائل نہیں، پھر ان کو ایک روایت یاد آئی جو ان کو قتادہ سے پہنچی تھی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”أَمْرُكَ بِبَيْدِكَ“ سے تین طلاق واقع ہوتی ہے تو گویا

انہوں نے قنارہ کا استثناء کر دیا کہ وہ بھی تین ہونے کے قائل ہیں۔

شرح السنہ: قال أبو بکر، فقدم علينا كغيره فسأله، فقال: "ما حدثت بهذا قط، فذكرته لقنارہ فقال: بلى، وليكنه نسبي". اسکی شرح یہ ہے کہ اوپر ابوبکر نے ابو ہریرہؓ کی جو حدیث قنارہ سے روایت کی تھی اور قنارہ کثیر سے روایت کرتے تھے، اب ابوبکر یہ فرما رہے ہیں کہ بعد میں میں نے یہ حدیث براہ راست کثیر سے دریافت کی تو انہوں نے اسکا انکار کر دیا کہ میں نے تو یہ حدیث قنارہ سے بیان نہیں کی۔ ابوبکر کہتے ہیں: پھر میں نے قنارہ سے اسکا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں کثیر نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی تھی، ان سے نسیان ہو رہا ہے۔

فائدہ: جاننا چاہیے کہ یہ حدیث "مَنْ حَدَّثَ وَنَسِيَ" کے قبیل سے ہے، جو اصول حدیث کی ایک مستقل نوع ہے، محدثین کا مسلک اس کے بارے میں یہ ہے کہ شیخ کا انکار اپنی مروی سے اگر بالجزم ہے تب تو وہ حدیث معتبر نہیں، اور اگر اس کا انکار احتمالاً ہو تب قابل قبول ہے، اصح قول میں۔

ابوداؤد کی تو اس روایت میں انکار بالجزم ہے، لیکن ترمذی اور نسائی کے لفظ اس سے مختلف ہیں اس میں بجائے صریح انکار کے اس طرح ہے: فَسَأَلْتُهُ فَلَمْ يَعْرِفْهُ، لہذا اس صورت میں یہ معتبر ہوگی۔

تنبیہ: یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی جو مرفوعاً مروی ہے، یہ غیر صحیح ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ پر موقوف ہے، چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ سَلِيمَانَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ، وَإِنَّمَا هُوَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَوْكُوفٌ، اسی طرح امام نسائی نے فرمایا: هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ (من المنہل)۔

۱۴۔ بَابُ فِي الْبَيْتَةِ

طلاق بتہ کا بیان

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ: اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یوں کہے: "أَنْتِ طَالِقٌ الْبَيْتَةِ" تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالکؒ کے نزدیک اس سے تین طلاق واقع ہوتی ہے ایسے ہی حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے نزدیک بھی، چنانچہ امام مالکؒ نے مؤطا میں ان سے یہ نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: مَنْ قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ طَالِقُ الْبَيْتَةِ فَقَدْ رَمَى الْعَايَةَ الْقَصْوَى^(۱) اس نے

① یعنی کوئی شاعر اپنے استاد سے حدیث روایت کرے اور استاد اس روایت کا انکار کرے تو اسے اصطلاح میں عَنْ حَدَّثَ وَنَسِيَ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ امام دارقطنی نے اس نوع پر کتاب "مَنْ حَدَّثَ وَنَسِيَ" لکھی ہے۔

② فتح الملک المعبود تکملة المنہل العذب المورود ج ۴ ص ۱۵۱

③ مالک، عن یحیی بن سعید، عن ابی بکر بن حزم، أن عمر بن عبد العزیز، قال: البیتۃ، ما یقول الناس فیہا؟ قال أبو بکر: فقلت له: کان ابان بن عثمان، یجعلها واحدة، فقال عمر بن عبد العزیز: لو کان الطلاق ألفاً، ما أبقت البیتۃ منه شیئاً، من قال البیتۃ، فقد رمى العایۃ القصوی، (موطأ مالک

:- کتاب الطلاق - باب ما جاء فی البیتۃ ۲۰۲۳)

طلاق کو اس کی آخری حد تک پہنچادیا، اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے ”ان نوى فمأنوى والا فواحدة رجعية، کہ جیسی نیت ہوگی ویسی ہی طلاق واقع ہوگی، اور اگر کچھ نیت نہ کرے تو واحدہ رجعیہ ہوگی، اور حنفیہ کے نزدیک واحدہ بائنہ واقع ہوگی، وہاں نوى الثلاث فصحيح ولا يصح نية الاثني اور امام احمد سے اس میں دو روایتیں ہیں، ایک مثل امام مالک کے، اور دوسری یہ کہ اس میں نیت کا اعتبار ہے (کذا فی العدة) اور خطاب نے امام احمد سے نقل کیا اُحْشَى أَنْ يَكُونَ ثَلَاثًا وَلَا أُجْتَرَى بِأَفْنَى بِهِ لِعَنَى ثَمَنٍ طلاق ہونے کا اندیشہ ہے گو میں اس کے فتویٰ دینے کی جرأت نہیں کرتا۔

پھر اس کے بعد جاننا چاہیے کہ مصنف نے طلاق رکاتہ کی روایت ذکر فرمائی ہے جس پر تفصیلی کلام ہمارے یہاں قریب میں گزر چکا ہے کہ مصنف علام کی تحقیق یہ ہے کہ یہ قصہ طلاق ثلاث کا نہیں ہے بلکہ طلاق بتہ کا ہے اسی لئے مصنف اس واقعہ کو یہاں اس باب میں لائے ہیں۔

۲۲۰۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، وَابْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ الْكَلْبِيُّ أَبُو قَوْزٍ، فِي آخِرِينَ قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيُّ، حَدَّثَنِي عَمِّي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ شَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الشَّائِبِ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُجْفٍ، عَنْ عَبْدِ يَزِيدَ بْنِ مَرْكَانَةَ، أَنَّ مَرْكَانَةَ بْنَ عَبْدِ يَزِيدَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ مَهِيْمَةَ الْبَيْتَةِ، فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ، وَقَالَ: وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً»، فَقَالَ مَرْكَانَةُ: وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً، فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ، وَالثَّالِثَةَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَوَّلُهُ لَقِظَ إِبْرَاهِيمَ، وَآخِرُهُ لَقِظَ ابْنُ السَّرْحِ».

ترجمہ: نافع بن عمر بن عبد یزید بن رکانہ کہتے ہیں کہ انہوں نے سہیم نامی لہنی بیوی کو طلاق بتہ دے دی اور حضور اکرم ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع دی اور رکانہ نے عرض کیا کہ پروردگار کی قسم میں نے ایک ہی طلاق کی نیت کی تھی (تین طلاق کی نیت نہیں کی تھی)۔ حضرت رکانہ نے پھر عرض کیا: واللہ! میں نے صرف ایک ہی طلاق دینے کی نیت کی تھی تو حضور اکرم ﷺ نے ان کی بیوی ان کو واپس لوٹادی۔ اس کے بعد حضرت رکانہ نے حضرت عمر فاروق کے دور خلافت میں دوسری طلاق دی اور حضرت عثمان غنی کے دور خلافت میں تیسری طلاق دی۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ اس روایت میں پہلا مضمون ابراہیم بن خالد استاد کا ہے اور اخیر میں فطلقہا الثانیۃ فی زمان عمر، والثالثۃ فی زمان عثمان ابن السرح کے الفاظ ہیں۔

۲۲۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ النَّسَائِيُّ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُمْ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ، حَدَّثَنِي عَمِّي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ ابْنِ الشَّائِبِ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُجْفٍ، عَنْ مَرْكَانَةَ بِنْتِ عَبْدِ يَزِيدَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ.

ترجمہ: رکانہ بن عبد یزید سے اسی طریقہ پر مروی روایت مروی ہے۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۷) سنن ابی داود - الطلاق (۲۲۰۸) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۵۱) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۷۲)

۲۲۰۸ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَسْكَرِيُّ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ، عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَيْتَةَ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: مَا أَرَدْتُ، قَالَ: وَاحِدَةً، قَالَ: «آلَهُ؟»، قَالَ: آلَهُ، قَالَ: «هُوَ عَلَى مَا أَرَدْتُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَنَّ امْرَأَتَهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، لِأَهْلِ بَيْتِهِ، وَهُمْ أَغْلَمُ بِهِ، وَحَدِيثُ ابْنِ جُرَيْجٍ مَرْوَاهُ عَنْ بَعْضِ نِسَاءِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ».

حضرت عبداللہ بن علی بن یزید بن زکانہ سے روایت ہے کہ زکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی تو حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ نے دریافت کیا: تم نے طلاق دینے کے وقت کیا ارادہ کیا تھا؟ انہوں نے عرض کیا کہ ایک طلاق دینے کا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا اللہ کی قسم واقعی تم نے (ایک طلاق دینے کی نیت کی تھی؟) انہوں نے عرض کیا: اللہ کی قسم (میں نے ایک ہی طلاق دینے کی نیت کی تھی)۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: پھر تو تمہاری بیوی پر ایک ہی طلاق واقع ہوئی جس طرح تم نے نیت کی۔ امام ابوداؤد نے فرمایا: یہ روایت ابن جریر کی روایت سے زیادہ صحیح ہے کہ اس میں (ابن جریر کی روایت میں) ہے کہ حضرت زکانہ نے تین طلاقیں دے دیں کیونکہ گھر کے افراد گھریلو معاملات سے زیادہ واقف ہوتے ہیں اور ابن جریر کی روایت منقول ہے بنو ابی رافع کے بعض افراد سے عن عمرہ عن ابن عباسؓ اور بنو ابی رافع کے یہ بعض افراد مجہول ہیں۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۷۷) سنن ابی داود - الطلاق (۲۲۰۸) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۵۱) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۷۲)

شرح الحدیث: متن میں ایک غلطی اور اس کی تصحیح: جانتا چاہیے کہ حدیث الباب میں یہ ہے کہ زکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی، اور حدیث ابن جریر جو باب تَمَسُّخِ النِّسَاءِ بَعْدَ التَّطْلِيقَاتِ الثَّلَاثِ میں گزری ہے اس میں یہ ہے کہ ابورکانہ یعنی عبد یزید نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی (رقم الحدیث ۲۱۹۶)، مصنف کی تحقیق چونکہ یہ ہے کہ طلاق دینے والا زکانہ ہی ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے نہ کہ ابورکانہ، اسلئے مصنف یہاں ابن جریر کی گزشتہ روایت کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ وہ غلط ہے یعنی ان اباء کا نہ طلاق، لیکن ہمارے اس نسخہ میں مصنف کے کلام میں بجائے ”أَنَّ أَبَاهُ كَانَتْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا“ کے ”أَنَّ امْرَأَتَهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا“ واقع ہے، یہ نسخہ کی غلطی ہے کما هو ظاہر ہین۔ اس پر حضرتؒ نے بھی ہذل المجہود^۱ میں تنبیہ فرمائی ہے، ایسے ہی صاحب منہل^۲ نے بھی، مصنف کی رائے کی کامل وضاحت باب سابق میں دیکھی جائے۔

۱ ہذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۰ ص ۳۱۸-۳۱۹

۲ فتح الملک المعبود تکملة المنہل المذنب المورود - ج ۴ ص ۱۵۶

۱۵۔ بَابُ فِي الْوَسْوَسةِ بِالطَّلَاقِ

محض طلاق کے خیال سے طلاق واقع نہ ہوگی

۲۲۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زَمْرَةَ بِنِ أَوْفَى، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِمَنْعِي عَمَّا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ، أَوْ تَعْمَلْ بِهِ، وَبِمَا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: بے شک! اللہ تعالیٰ نے میری امت کے وہ خیالات اور وساوس معاف کر دیئے ہیں جو قلب میں آتے ہیں جب تک زبان سے نہ کہے یا اس پر عمل نہ کرے۔

شرح: صحیح البخاری - العقی (۲۳۹۱) صحیح البخاری - الطلاق (۹۶۸) صحیح البخاری - الأیمان والذنوب (۶۲۸۷) صحیح مسلم - الإیمان (۱۲۷) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۸۳) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۳۳) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۳۴) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۳۵) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۰۹) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۴۰) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۴۴) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۳۹۳/۲) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۴۲۵/۲) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۴۷۴/۲) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۴۸۱/۲) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۴۹۱/۲)

شرح الحدیث: وسوسہ طلاق سے طلاق واقع نہیں ہوتی، کہا ہو مقضی حدیث الباب، لیکن بعض علماء وقوع طلاق کے قائل ہیں چنانچہ امام زہریؒ فرماتے ہیں: "لَا طَلَقَ زَوْجَتِهِ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِهِ لَوْ مَهَ الطَّلَاقِ" بذل اور منہل میں لکھا ہے کہ اشہب کی روایت بھی امام مالکؒ سے یہی ہے۔ ابن العربیؒ نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے، انہوں نے اس کو کفر بالقلب اور اصرار علی العصیہ اور مراۃ بالعمل وغیرہ امور پر قیاس کیا کہ دیکھتے یہاں صرف عمل قلب پایا گیا ہے، دون اللسان۔ قال الخطابی: والحدیث حجة علیہم، لہذا حدیث الباب جمہور کی دلیل ہے۔ والحدیث أخرجه أيضًا باقی الستہ، وقال الترمذی: هذا حدیث حسن صحیح (کذا فی المنہل)۔

۱۶۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ لَا مَرَأِيَهُ: يَا أُخْتِي

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو یمن کہہ کر پکارے تو کیا اس طرح حرمت واقع ہو جائے گی؟

۲۲۱۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، وَخَالِدُ الطَّلَخَانِ، الْمُغَنَّى كُلُّهُمْ عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي عَمِيْمَةَ الْهَجَمِيِّ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَا مَرَأِيَهُ: يَا أُخْتِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخْثَاكُ هِيَ؟»، فَكَرِهَ ذَلِكَ وَهَمَّى عَنْهُ:

۱۔ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۳۲۰، فتح الملک المعبر و تکملة المنہل العذب المورود - ج ۴ ص ۱۵۸

۲۔ عارضة الاحوذی شرح صحیح الترمذی - ج ۵ ص ۱۵۵-۱۵۶

۳۔ فتح الملک المعبر و تکملة المنہل العذب المورود - ج ۴ ص ۱۵۹

ترجمہ حضرت ابو تمیمہ بخیمی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا اے چھوٹی بہن! تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا وہ تمہاری بہن ہے؟ اور آپ ﷺ نے اس بات کو ناگوار سمجھا اور ایسے الفاظ کہنے کی ممانعت فرمائی۔

شرح الحدیث اُخْتٌ تَصْغِيرٌ ہے اُخت کی، آپ ﷺ نے اپنی بیوی کو اُخت کہنے سے منع فرمایا اس لئے کہ قرابت اخوة محرم ہے لہذا البی بیوی کو ایسا کہنے میں مظہر تحریم ہے، اسی لئے بعض علماء کے نزدیک اس نے طہار ہو جاتا ہے۔

مسئلہ فقہیہ: دراصل اس میں تفصیل ہے، اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یوں کہے ”انت کالجی“ تو اس کی چند صورتیں ہیں، اگر اس کا یہ کہنا بہ نیت طہار ہے تب تو عند اکثر طہار ہو جائے گا، اور اگر بہ نیت کرامت کہے تو اس میں کچھ ضرر نہیں خلاف احتیاط ہے اور اگر کچھ نیت نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے، اکثر علماء کے نزدیک تو اس میں کچھ ضرر نہیں، اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کا اسی طرح کہنا تحریم ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک طہار ہے ^(۱) (منہل عن الخطابی)۔

۲۲۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو تَعْنِيمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ يَعْنِي ابْنَ حَرْبٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ، عَنْ أَبِي عَمِيْمَةَ، عَنْ رَجُلٍ، وَنَفْوَمِهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَمُرُّ بِرَجُلٍ يَقُولُ لَا مَرَأَتِي: يَا أُخْتِي، «فَنَهَاكَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ، عَنْ أَبِي عَمِيْمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَوَاهُ شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي عَمِيْمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ حضرت ابو تمیمہ کی قوم میں سے ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ کے پاس ایک شخص سے سنا جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا اے میری بہن تو حضور اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمادیا اور امام ابو داؤدؒ نے فرمایا یہ روایت عبد العزیز بن المختار، عن خالد، عن أبي عثمان، عن أبي عَمِيْمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے مروی ہے۔

شرح الحدیث: پہلی سند مرسل تھی، ابو تمیمہ طریف بن جالد تابعی ہیں، اور یہ دوسری روایت مسند ہے، رجل مبہم ہے مراد ابو مجزوی ہیں، کما قال الحافظ فی ”التقریب“: فی باب المیہمات، ونقلہ عنہ فی البذل ^(۲)۔

قال أبو داود: وَرَوَاهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ، عَنْ أَبِي عَمِيْمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَوَاهُ شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي عَمِيْمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

① فی البدائع: ولوقال: أنت علي كامي أو مثل أمي، يرجع إلى نية فإن نوى به الظهار كان مظاهراً. وإن نوى به الكرامة كان كرامة. وإن نوى به اليمين كان إيلاء. لأن اللفظ يحتمل كل ذلك إذ هو تشبيه المراقبات في الكرامة والمزلة أي أنت علي في الكرامة والمزلة كامي ويحتمل التشبيه في الحرمة ثم يحتمل ذلك حرمة الظهار ويحتمل حرمة الطلاق وحرمة اليمين فأى ذلك نوى فقد نوى ما يحتمله لفظه فيكون على ما نوى. وإن لم يكن له نية لا يكون ظهاراً عند أبي يوسف وهو قول أبي يوسف إلا أن عند أبي حنيفة لا يكون شيئاً، وعند أبي يوسف يكون تحریم اليمين، وعند محمد يكون ظهاراً (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ج ۳ ص ۲۲۱)، بدائع کی اس عبارت کا تعلق اگرچہ ام سے ہے لیکن باب طہار میں ام اور اُخت دونوں کا حکم یکساں ہے۔

② فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب الورد - ج ۴ ص ۱۶۰

③ تقریب التہذیب - ص ۱۲۳۶، بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۲۳

حماد عن خالد، ⑤ طریق عبد السلام عن خالد، ⑥ عبد العزیز عن خالد، ⑦ شعبہ عن خالد، ان چار طرق میں سے صرف طریق عبد السلام سند متصل ہے باقی تین طریق مرسل ہیں، قال ابو داؤد سے مصنف کی غرض طریق مرسل کی ترجیح ہے، ساتھ ہی مصنف یہاں اس میں ایک دوسرے اختلاف کی طرف بھی اشارہ کر رہے ہیں وہ یہ کہ حماد اور عبد السلام کی روایت میں خالد اور ابو تمیمہ کے درمیان کوئی واسطہ نہیں، بخلاف طریقین اخیرین کے کہ ان میں خالد اور ابو تمیمہ کے درمیان ایک واسطہ کی زیاتی ہے، ایک میں ابو عثمان کی اور ایک میں رجل مبہم کی، ہو سکتا ہے اس رجل مبہم سے مراد ابو عثمان ہی ہوں، حاصل یہ کہ اس حدیث کی سند میں دو اختلاف ہوئے ایک ارسال و اسناد کا اور دوسرا واسطہ اور عدم واسطہ کا، حضرت نے بذیل المجہود میں ان طرق مختلفہ میں تطبیق اور عدم تعارض تحریر فرمایا ہے۔

۲۲۱۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنَّ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكْذِبْ قَطُّ، إِلَّا ثَلَاثًا: يُثْنَانِ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى: قَوْلُهُ: { إِنِّي سَقِيمٌ }، وَقَوْلُهُ: { بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا }، وَثَلَاثًا هُوَ يَسِيرُ فِي الْأَرْضِ جَبَّارًا مِنْ الْجَبَّارَةِ إِذْ نَزَلَ مَذْبُوحًا، فَأَتَى الْجَبَّارَ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُ نَزَلَ هَاهُنَا بِرَجُلٍ مَعَهُ امْرَأَةٌ هِيَ أَحْسَنُ النَّاسِ، قَالَ: فَأَتَمَّ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا، فَقَالَ: إِنَّهَا أُخْتِي، فَلَمَّا رَجَعَ إِلَيْهَا، قَالَ: إِنَّ هَذَا اسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَبَيْتُ أَنْ أَكْثِفَ أُخْتِي، وَإِنَّهُ لَيْسَ الْيَوْمَ مُسْلِمٌ غَيْرِي وَغَيْرِكَ، وَإِنَّكَ أُخْتِي فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَلَا تُكْذِبِينِي عِنْدَكَ"، وَسَأَلُ الْحَدِيثِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَبْرُ شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا حضرت ابراہیمؑ نے کبھی جھوٹ نہیں بولا لیکن تین مرتبہ ان میں دو مرتبہ تو اللہ کیلئے جھوٹ بولا انہوں نے اِنِّی سَقِیمٌ فرمایا اور دوسرے موقع پر بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ارشاد فرمایا اور تیسری مرتبہ وہ ایک ظالم بادشاہ کے ملک میں تشریف لے جا رہے تھے (وہ بادشاہ لوگوں کی عورتیں چھین لیتا تھا) حضرت ابراہیمؑ ایک مقام پر پہنچے تو اس ظالم شخص کو بتلایا گیا کہ یہاں ایک ایسا شخص آیا ہوا ہے جس کی بیوی بہت خوبصورت ہے۔ چنانچہ اس ظالم بادشاہ نے حضرت ابراہیمؑ کو طلب کرنے کیلئے اپنا قافلہ بھیجا۔ اس ظالم نے حضرت ابراہیمؑ سے اس عورت کے متعلق پوچھا کہ یہ کون ہے حضرت ابراہیمؑ نے اس بادشاہ سے کہا کہ وہ میری بہن ہے۔ جب آپ واپس تشریف لائے تو اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا کہ بادشاہ نے مجھ سے تمہارے بارے میں دریافت کیا تو میں نے کہا کہ میری بہن ہے اور آج کے روز میرے علاؤ دنیا میں کوئی مسلمان موجود نہیں ہے اسلئے تم میری دینی بہن ہو تم مجھے اس ظالم بادشاہ کے سامنے جھوٹا قرار نہ دینا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: شعب بن ابی حمزہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے اسی طرح مرفوعاً بیان کیا ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - البیہق (۲۱۰۴) صحیح البخاری - أحادیث الأئباء (۳۱۷۹) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۹۶) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۷۱) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۶۶) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۱۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۰۴/۲) شرح الحدیث: یہ حدیث مشہور ہے، ابو داؤد کے علاوہ صحیحین اور مسند احمد میں بھی ہے اور ترمذی میں مختصر ہے، آپ ﷺ

ارشاد فرما رہے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مدۃ العمر میں صرف تین بار کذب کا صدور ہوا جس میں سے دو خالص اللہ تعالیٰ کیلئے تھے، پہلا انکا قول { اِنِّی سَفِیْمٌ } آیت کریمہ اس طرح ہے فَتَبْطَرُ نَظْرَةً فِی النَّجْوَرِ فَقَالَ اِنِّی سَفِیْمٌ ۝^۱ جسکا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قوم انکو اپنے کسی مذہبی تہوار میں لیجانا چاہتی تھی تو انہوں نے ستاروں کی طرف دیکھ فرمایا (کیونکہ انکی قوم علم نجوم کی قائل تھی) کہ میری طبیعت تو ناساز ہے میں تمہارے ساتھ جانے سے معذور ہوں، اور کذب ثانی جو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے وہ انکا قول ہے { بَلْ فَعَلَهُ كَبِیْرُهُمْ هَذَا } آیت کریمہ اس طرح ہے وَتَاللّٰہِ لَا یَکِیْدَنَّ اَصْنَامُکُمْ بَعْدَ اَنْ تُوَلُّوْا مُذَبِّرِیْنَ ۝ فَجَعَلَهُمْ جَذًا اِلَّا کَبِیْرًا لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ اَلِیُوْزِجُوْنَ ۝ قَالُوْا اَمَنْ فَعَلَ هٰذَا بِالْہِیْتِ اِنَّہٗ لَیِّنَ الظَّالِمِیْنَ ۝ قَالُوْا سَمِعْنَا فَمَنْ یُّدَّکِّرُهُمْ یَقَالَ لَہٗ اَرْبَعٌ ۝ قَالُوْا فَاَنْتَ وَاِبَہٗ عَلٰی اَعْمٰیۡنَ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ یَشْہَدُوْنَ ۝ قَالُوْا اَعَاکَ فَعَلْتَ هٰذَا بِالْہِیْتِ اِنَّا بِرَہِیْمٍ ۝ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ کَبِیْرُهُمْ هٰذَا فَاسْتَلَوْا هُمْ اِنْ کَانُوْا یَنْطِقُوْنَ ۝^۲ ہوا یہ تھا کہ جب انکی قوم اپنے اس تہوار اور میلہ میں چلی گئی جس میں وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لیجانا چاہتی تھی، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انکے جانے کے بعد ان کے جو چھوٹے چھوٹے اصنام تھے ان کو توڑ کر جس آلہ سے توڑا اسکو بڑے بت کے گلے میں ڈال دیا، اس طرف اشارہ کرنے کیلئے کہ یہ عمل اس بڑے بت کا ہے، چنانچہ جب انکی قوم واپس آئی تو یہ منظر دیکھ کر پریشان ہوئی اور اسکی جستجو میں لگ گئی کہ یہ کس کی حرکت ہے تا آنکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بھی سوال کیا گیا کہ کیا یہ کام آپ نے کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ یہ سب کچھ تو اس بڑے کی حرکت معلوم ہو رہی ہے لہذا تم ان ہی (اصنام صغار) سے دریافت کر لو اگر یہ جواب دے سکتے ہوں، تیسرے کذب کا بیان آگے آ رہا ہے۔

اس روایت میں یہ فرمایا گیا ہے: فِیْ ثَلَاثِیْنِ ذَاتِ اللّٰہِ تَعَالٰی، یعنی صرف دو کے بارے میں کہا جا رہا ہے کہ ان دو میں کذب اللہ تعالیٰ کیلئے تھا، حالانکہ تیسرا کذب بھی اللہ ہی کے لئے تھا، حافظؒ فرماتے ہیں کہ دو کی تخصیص اس لئے ہے کہ اگرچہ قصہ سارہ بھی فی ذات اللہ تعالیٰ تھا، لٰکِنْ تَصَدَّقَتْ حَظًّا لِنَفْسِہٖ وَتَقَالًا، یعنی اس قصہ میں چونکہ فی الجملہ حظ نفس بھی تھا یعنی اپنا ذاتی فائدہ، بخلاف پہلے دو کے کہ ان میں حظ نفس کا شائبہ نہ تھا،^۳ یہی وجہ ہے کہ بعض روایات میں آیا ہے اِلَّا ثَلَاثَ کَذِبَاتٍ کُلُّ ذَلِکَ فِیْ ذَاتِ اللّٰہِ تَعَالٰی^۴، اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے مَا مِنْهَا کَلِمَةٌ اِلَّا مَا حَلَّ بِہَا عَنْ دِیْنِ اللّٰہِ تَعَالٰی^۵، یعنی ان کذبات میں سے کوئی بھی کذب ایسا نہیں تھا جس کو انہوں نے حیلہ اور ذریعہ نہ بنایا ہو اللہ تعالیٰ کے دین کی حفاظت کا۔

① پھر نگاہ کی ایک بار تاروں میں پھر کہا میں بیمار ہونے والا ہوں (سورۃ الصافات ۸۸-۸۹)

② اور قسم اللہ کی میں علاج کروں گا تمہارے بتوں کا جب تم جا چکو گے بیٹے پھر کر پھر کر ڈال ان کو ٹکڑے ٹکڑے کر ایک بڑا ان کا کہ شاید اس کی طرف رجوع کریں کہنے لگے کس نے کیا یہ کام ہمارے معبودوں کے ساتھ وہ تو کوئی بے انصاف ہے وہ بولے ہم نے سنا ہے ایک جوان بتوں کو کچھ کہا کرتا ہے، اس کو کہتے ہیں ابراہیم وہ بولے اس کو لے آؤ لوگوں کے سامنے شاید وہ دیکھیں بولے کیا تو نے کیا ہے یہ ہمارے معبودوں کے ساتھ اسے ابراہیم بولا نہیں پر یہ کیا ہے ان کے اس بڑے نے سو ان سے پوچھ لو اگر وہ بولتے ہیں۔ (سورۃ الانبیاء ۵۷-۶۳)

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۶ ص ۳۹۲

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۶ ص ۳۹۲

⑤ جامع الترمذی - کتاب التفسیر - ماب: ومن سورۃ یٰسرا لیل ۳۱۴۸

کذب کا اطلاق نبی پر: اسکے بعد جانتا چاہئے کہ اس حدیث شریف میں حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کے حق میں کذب کا اطلاق کیا گیا ہے جس پر اشکال ہونا ظاہر ہے^①، لیکن تمام شراح اس پر متفق ہیں کہ اس حدیث شریف میں کذب سے مراد کذب حقیقی نہیں ہے کیونکہ وہ تو معصیت اور حرام ہے، اللہ تعالیٰ کیلئے ہو ہی نہیں سکتا بلکہ اس سے مراد معاریض اور تور یہ ہے اور تور یہ میں صورت کذب پائی جاتی ہے، اسی من حیث السامع لامن حیث المتکلم اور تور یہ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ایک کلام کے دو معنی ہوں ظاہری اور باطنی، یا یہ کہتے متبادر اور غیر متبادر، متکلم کی مراد تو غیر متبادر معنی ہوں اور سامع کے ذہن میں معنی متبادر ہوں جو واقعہ کے خلاف ہیں، اور غیر متبادر معنی واقعہ کے مطابق ہوتے ہیں جس کو متکلم نے مراد لیا ہے، پس یہاں پر کذب اگر ہو تو سامع کے لحاظ سے ہو اور ان المتکلم، لہذا اس توجیہ کے پیش نظر سقیم کے وہ غیر متبادر معنی جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مراد لئے وہ مختلف ہو سکتے ہیں، یا تو یوں کہا جائے کہ ہر شخص کیلئے کچھ نہ کچھ سقم اور مرض ہوتا ہی ہے فی الحال ہو یا فی المآل، اور یا یہ کہتے کہ انہوں نے سقیم سے مراد لیسقیم الحجة^② فی الخروج معہم اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان دنوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام صحت نوبتی میں مبتلا تھے لیکن یہ دن بخار کا نہ تھا بلکہ یوم الراحة تھا، پس ایک لحاظ سے جھوٹ ہوا اور دوسرے لحاظ سے نہیں، اسی طرح {بَلْ فَعَلَهُ كَيْدُؤُوهُمْ هَٰذَا} میں تور یہ اس طور پر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مراد {بَلْ فَعَلَهُ كَيْدُؤُوهُمْ هَٰذَا} سے یہ ہے کہ موجودہ صورت حال جس کا نقشہ سامنے ہے یہ بتلا رہا ہے کہ یہ کام اس بڑے بت کا ہے اور انکی یہ مراد نہیں تھی کہ واقعہ اسی نے ایسا کیا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

آگے حدیث میں تیسرا کذب یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ ابراہیم علیہ السلام کسی جابر اور ظالم بادشاہ کے دور میں سفر فرما رہے تھے^③ درمیان میں ایک منزل پر اترے آپ کے ساتھ اس وقت میں آپکی حریم حضرت سارہ تھیں کسی شخص نے جاکر اسکی اس جبار کو اطلاع کر دی کہ یہاں پر ایک ایسا شخص ٹھہرا ہوا ہے جس کے ساتھ ایک بہت خوبصورت عورت ہے، وہ جابر حسین عورتوں پر فریفتہ تھا ان پر قبضہ کر لیا کرتا تھا، جب اس کو اس کی اطلاع ہو گئی تو اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس قاصد بھیج کر ان کو بلایا، بلانے کے بعد اس نے اس عورت کے بارے میں آپ سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا اِنَّهَا اُخْتِی، اور وہاں سے واپس آکر حضرت سارہ سے فرمایا کہ اس جبار نے مجھ سے تمہارے بارے میں سوال کیا تھا تو میں نے یہ جواب دیا کہ وہ میری

① اسی وجہ سے بعض لوگوں نے اس حدیث کی صحت سے انکار کر دیا جو سراسر غلط ہے، اس لئے کہ یہ حدیث صحیحین میں موجود ہے، ان کے علاوہ بھی حدیث کی بہت سی معتبر اور مستند کتابوں میں اسانید صحیحہ کے ساتھ مذکور ہے۔ مولانا محمد ادریس کاندھلوی لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی صحت میں آج تک کسی نام حدیث نے کلام نہیں کیا اور نہ کلام کی محجاش ہے (معارف القرآن - ج ۵ ص ۲۳۱)۔

② یعنی میرے لئے تمہارے ساتھ جانے میں کوئی وجہ جواز نہیں ہے، ۱۲۔

③ یہ بادشاہ عمرو بن امروؤ القیس مصر کا بادشاہ تھا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب بابل کو اور اپنی قوم کو چھوڑ کر سفر کا ارادہ فرمایا براستہ حران کنعان (بلاد فلسطین) پہنچے، حران میں آپ کی شادی حضرت سارہ سے ہوئی، وہاں نے مصر کا سفر فرمایا جہاں کے بادشاہ کے ساتھ یہ قصہ پیش آیا۔

بہن ہے اور تم میری دینی لحاظ سے بہن ہو ہی، لہذا اگر تم سے سوال کرے تو تم بھی یہی کہنا۔

اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے مطابقت اسی جزء کے لحاظ سے ہے، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ اپنی بیوی کو یا اختی بلا کسی ضرورت یا مصلحت کے تو نہیں کہنا چاہیے، کما مر فی الحدیث السابق، لیکن ضرورہ و مصلحت کہا جائے تو وہ امر آخر ہے۔

وَإِنَّهُ لَكَيْسٌ الْيَوْمَ مُسْلِمٌ غَيْرِي وَعَظِيمٌ ۖ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت سارہ کے علاوہ اس زمانہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ایمان لانے والوں میں حضرت لوط علیہ السلام بھی تھے، کما قال اللہ تعالیٰ: قَامَنَ لَهُ لُوطٌ ۖ ۱، اس کا جواب دیا گیا کہ مراد یہ ہے کہ اس ناحیہ میں جہاں یہ واقعہ پیش آیا کوئی اور مؤمن نہیں تھا، گو لوط تھے مگر وہ دوسری جگہ تھے۔

شرح نے لکھا ہے کہ اس بادشاہ کی عادت یہ تھی کہ شوہر والی عورت ہی سے تعرض کیا کرتا تھا اسی لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو سمجھایا کہ تم اس سے یہ نہ کہنا کہ میں بیوی ہوں بلکہ بہن ہوں۔

وَسَاقِ الْحِكْمَةِ: مصنف فرماتے ہیں کہ میرے استاذ نے تو واقعہ اخیر تک بیان کیا تھا لیکن میں آگے اختصار کرتا ہوں، حضرت نے بذل المجہود ۲، میں تحریر فرمایا ہے کہ تمام قصہ صحیح بخاری میں ہے جس میں یہ ہے کہ پھر اس جبار نے حضرت سارہ کو اپنے محل میں طلب کیا وہ جب وہاں پہنچیں تو اس نے ان کی طرف ہاتھ بڑھایا لیکن فوراً اس کا ہاتھ اٹھ گیا اور شل ہو گیا، بادشاہ سمجھ گیا کہ یہ ان کی بددعا سے ایسا ہوا اس نے کہا حضرت سارہ سے کہ میرے لئے دعا کیجئے میں آپ کو کچھ ضرر نہ پہنچاؤں گا انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اس کا ہاتھ درست ہو گیا، لیکن پھر دوبارہ اس نے ان کی طرف ہاتھ بڑھایا، اس کا ہاتھ پھر دوبارہ شل ہو گیا، اور پھر اسی طرح ان کی دعا سے دوبارہ ٹھیک ہو گیا، پھر اس نے اپنے دربان کو بلا کر کہا: تو میرے پاس کس کو لے آیا، وہ انسان معلوم نہیں ہوتی شاید کوئی جن ہے، اور پھر اس نے حضرت سارہ کی خدمت میں اپنی ایک باندی ہاجرہ کو بہہ کر کے رخصت کر دیا، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد والشيخان، وكذا الترمذی مختصراً، قاله في المنهل ۳۔

۱۷۔ بَابُ فِي الظَّهَارِ

ظہار کے احکام کا بیان

ظہار اہل جاہلیہ کی طلاق میں سے ہے، اہل جاہلیہ کے نزدیک تو ظہار سبب تحریم تھا، اللہ تعالیٰ نے اسلام میں نفس ظہار کو تو باقی رکھا لیکن اس کے حکم میں تغیر کر دیا، تحریم موبد سے تحریم موقت کی طرف یعنی الی اداء الکفارة کفارہ ادا کرنے کے بعد وہ عورت حسب سابق حلال ہو جاتی ہے۔ اسلام میں سب سے پہلے جو ظہار واقع ہوا وہ اس بن الصامت کا ظہار ہے جو باب کی حدیث ثانی

۱۔ بھرمان لیا اس کو لوط (علیہ السلام) نے (سورۃ العنکبوت ۲۶)

۲۔ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۳۲۹

۳۔ نفع الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۱۷۰

میں مذکور ہے۔

ظہار سے متعلق مباحث اربعہ: یہاں پر چار بحثیں ہیں: ① حقیقت ظہار اور اس میں اختلاف علماء، ② دوسری حکم ظہار، ③ تیسری اگر قبل تکفیر جماع کیا تو اس کا کیا حکم ہے، ④ چوتھی توقیت فی الظہار صحیح ہے یا نہیں۔

بحث اول (حقیقت ظہار و اختلاف العلماء): ظہار کی تعریف ہماری کذا الدقائق میں اس طرح لکھی ہے:

تشبیہ المنکوحۃ بمحرمة علی التأیید یعنی شوہر کا اپنی بیوی کو ایسی عورت کیساتھ تشبیہ دینا جو اس پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو، ① تشبیہ خواہ ذات کے ساتھ ہو یا کسی ایسے جرم کے ساتھ ہو جس کو کل سے تعبیر کیا جاتا ہے جیسے ظہر مثلاً۔

مذکورہ بالا تعریف سے معلوم ہوا کہ ظہار کی حقیقت تشبیہ بالامہ میں منحصر نہیں ہے بلکہ جو بھی عورت اس پر ہمیشہ کیلئے حرام ہو خواہ وہ حرمت رضاع کی وجہ سے ہو یا مصاہرت سے ہو، اسی طرح امام مالکؒ کے نزدیک بھی ظہار تشبیہ بالامہ کیساتھ خاص نہیں ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ سے دونوں روایتیں ہیں۔ امام شافعیؒ کے قول قدیم میں ام کیساتھ خاص ہے اور قول جدید میں ام کیساتھ خاص نہیں۔

بحث ثانی (حکم ظہار): ظہار کا حکم یہ ہے کہ اس کی وجہ سے مرد پر اپنی بیوی کیساتھ جماع حرام ہو جاتا ہے یہاں تک کہ کفارہ ادا کرنے کے بعد جماع مس اور تقبیل وغیرہ بھی حرام ہوتے ہیں یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں وہ بھی حرام ہو جاتے ہیں یہی مذہب امام مالکؒ کا ہے اور شافعیہ اور حنابلہ کی اس میں دونوں روایتیں ہیں، حرمت وعدم حرمت (من الأوجز ②)۔

بحث ثالث (اختلاف علماء جب مظاہر قبل تکفیر جماع کر لے): یہ ہے کہ اگر مظاہر قبل تکفیر جماع کر لے تو اس میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک اس پر توبہ واستغفار ہے اور یہ کہ آئندہ قبل تکفیر جماع نہ کرے، امام ترمذیؒ نے اس مسئلہ پر مستقل باب باندھا ہے ثابت ما جاء فی المظاہر لواقع قبل أن یکفرو، اس میں انہوں نے اکثر علماء کا یہی مسلک نقل فرمایا ہے۔ ائمہ ثلاث کا مسلک بھی یہی لکھا ہے اور عبد الرحمن بن مہدی کا قول یہ لکھا ہے کہ اس صورت میں ان کے نزدیک اس پر دو کفارے واجب ہیں اور اوجز ③ میں حسن بصری اور غنمی سے یہ نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک تین کفارات واجب ہیں اور غنمی سے نقل کیا ہے کہ بعض علماء سے منقول ہے کہ اس صورت میں کفارہ مطلقاً ساقط ہو جائے گا لانہ ذات وقتہا۔

بحث رابع (توقیت فی الظہار): یعنی ظہار موقت جیسا کہ حدیث الباب یعنی سلمۃ بن صخرؓ کے قصہ میں واقع ہے، یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ ہے حنفیہ کے نزدیک ظہار موقت صحیح ہے اور یہی امام احمدؒ کی رائے ہے اور امام شافعیؒ کے اس میں دو

① تبیین الحقائق شرح کذا الدقائق ج ۳ ص ۲

② أوجز المسالك إلی موطأ مالک ج ۱ ص ۱۰۸

③ أوجز المسالك إلی موطأ مالک ج ۱ ص ۱۱۸-۱۱۹

قول ہیں: الأول يكون ظهراً، والأخر لا يكون ظهراً، اور امام مالک کے نزدیک توقیت کا اعتبار نہیں ہو گا بلکہ ظہار مطلق ہو جائے گا (کما فی هامش البذل عن الأوجز)۔

۲۲۱۳

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَحُمَيْدُ بْنُ الْعَلَاءِ، الْمُتَقِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ، - قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: ابْنُ عُلْقَمَةَ بْنُ عَيَّاشٍ - عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرِ قَالَ: ابْنُ الْعَلَاءِ الْبَيْهَاقِيُّ قَالَ: كُنْتُ امْرَأً أُصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يُصِيبُ غَيْرِي، فَلَمَّا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ خِفْتُ أَنْ أُصِيبَ مِنْ امْرَأَتِي شَيْئًا يَتَّبِعُنِي حَتَّى أَصْبِحَ، فَظَاهَرْتُ مِنْهَا حَتَّى يَنْسَلِخَ شَهْرُ رَمَضَانَ، فَبَيَّنَّا هِيَ تَحْدِثُنِي ذَاتَ لَيْلَةٍ، إِذْ تَكْشِفُ لِي مِنْهَا شَيْئًا، فَلَمْ أَلَيْسَ أَنْ تَدْرُكْ عَلَيْهَا، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ خَرَجْتُ إِلَى قَوْمِي فَأَخْبَرْتُهُمْ الْحَقَّ، وَقُلْتُ امشُوا مَعِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالُوا: لَا وَاللَّهِ، فَاَنْطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: «أَنْتِ بَدَأْتَ يَا سَلَمَةُ؟»، قُلْتُ: أُنَابَذُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ وَأَنَا صَابِرٌ لِأَمْرِ اللَّهِ، فَأَحْكُمُ فِي مَا أَرَاكَ اللَّهُ، قَالَ: «خَرِي رَهْقَةً»، قُلْتُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَمْلِكُ رَهْقَةً غَيْرَهَا، وَصَوْرَتُكَ صَفْحَةً رَهْقِي، قَالَ: «قَضَمَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ»، قَالَ: وَهَلْ أَصَبْتُ الَّذِي أَصَبْتُ إِلَّا مِنَ الْغِيْيَامِ، قَالَ: «فَأَطْعِمُ وَسَقِّمًا مِنْ قَوْمِي بَيْنَ مِائَتَيْنِ مَسْكِينًا»، قُلْتُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ بَيَّنَّا وَخَشَيْنَ مَا لَنَا طَعَامُ، قَالَ: «فَاَنْطَلِقِي إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةِ بَنِي زُهَيْرٍ فَلْيَدْفَعْهَا إِلَيْكَ، فَأَطْعِمُ مِائَتَيْنِ مَسْكِينًا وَسَقِّمًا مِنْ قَوْمِي وَكُلْ أَنْتِ وَعِيَالُكَ بِقِيَّتِهَا»، فَرَجَعْتُ إِلَى قَوْمِي، فَقُلْتُ: وَجَدْتُ عِنْدَكُمْ الْقَوِيْقَ، وَشَوْءَ الرَّأْيِ، وَوَجَدْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّعَّةَ، وَحُسْنَ الرَّأْيِ، وَقَدْ أَمَرَنِي أَوْ أَمَرَ لِي بِصَدَقَتِكُمْ، زَادَ ابْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ: نِيَاظَةً بَطْنُ مِنْ بَنِي زُهَيْرٍ.

ترجمہ

حضرت سلمہ بن صخر بیاضی سے روایت ہے کہ میں خواتین سے اس قدر دلچسپی لیتا تھا کہ شاید ہی کوئی اس قدر دلچسپی لیتا ہو (یعنی کثرت سے ہمبستری کرتا تھا) جب ماہ رمضان المبارک آیا تو مجھ کو یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں رمضان کی رات بیوی سے جماع کر لوں اور اس فعل میں طلوع فجر کے بعد تک مشغول رہوں جس کی بُرائی مجھ کو صبح تک نہ چھوڑے اس اندیشہ کے پیش نظر میں نے (بیوی سے) آخر رمضان تک ظہار کر لیا۔ ایک رات وہ عورت میری خدمت گزاری میں تھی کہ اچانک اسکے جسم کا حسن و جمال مجھ پر ظاہر ہوا اور مجھ سے رہانہ گیا۔ سو میں نے اس سے صحبت کر لی۔ جب صبح ہوئی تو میں اپنی قوم کے پاس گیا اور ان لوگوں سے پورا واقعہ بیان کیا اور کہا کہ تم لوگ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں مجھے لے چلو۔ انہوں نے کہا: واللہ! ہم نہیں جائیں گے۔ تو میں اکیلا ہی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور آپ ﷺ سے پورا واقعہ بیان کیا۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: اے سلمہ! کیا تم نے واقعی یہ کام کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں! میں نے یہ کام کیا ہے اور آپ ﷺ نے یہ بات دوبار پوچھی۔ پھر میں نے کہا کہ میں حکم الہی پر صابر ہوں اور اب میرے لئے جو حکم الہی

ہو وہ صادر فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم ایک غلام آزاد کرو۔ میں نے عرض کیا کہ اس ذات کی قسم کہ جس نے آپ ﷺ کو نبی برحق بنا کر بھیجا میں اس کے علاوہ کسی گردن کا مالک نہیں ہوں اور میں نے اپنی گردن پر ہاتھ مارا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اچھا اب تم دو مہینے کے مسلسل روزے رکھو۔ میں نے عرض کیا مجھ پر یہ پریشانی روزہ رکھنے ہی کی وجہ سے آئی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کھجوروں کے ہاتھ صاع ساتھ مساکین کو صدقہ کر دو۔ میں نے عرض کیا کہ اس ذات کی قسم کہ جس نے آپ ﷺ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے ہم دونوں شوہر و بیوی رات کو فاقہ سے رہے۔ ہمارے پاس کھانے کیلئے کچھ موجود نہیں تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم (قبیلہ) بنی زریق کے صدقہ وصول کرنے والے عامل کے پاس جاؤ، وہ تم کو کھجوریں دے گا۔ تم ان کھجوروں میں سے ہاتھ صاع ساتھ مساکین کو دے دینا اور باقی کھجوریں تم اور تمہاری اہلیہ کھا لینا۔ چنانچہ میں اپنی قوم کے پاس واپس آیا اور میں نے کہا: تم لوگوں کے پاس میں نے تنگی اور بڑے مشورہ کو پایا اور رسول اکرم ﷺ کے یہاں وسعت اور اچھا مشورہ پایا اور آپ ﷺ نے میرے لئے صدقہ کا حکم فرمایا۔ ابن العلاء نے یہ اضافہ کیا کہ ابن اور یس نے کہا کہ بیاضہ قبیلہ بنی زریق ہی کی ایک شاخ ہے۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۲۰۰) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۲۹۹) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۱۳) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۶۲) مسند احمد سابق مسند الانصار (۴۳۱/۵) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۷۳)

مصحف نے اس باب میں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، اولاً یہ سلمہ بن صخر البیاضی کی حدیث جن کو سلمان بن صخر بھی کہا جاتا ہے۔ اس حدیث میں کفارہ ظہار بھی بالتفصیل مذکور ہے کما ہو فی القرآن، پھر ثانیاً اوس بن الصامت کی حدیث کو ذکر فرمایا جنہوں نے اپنی بیوی خویہ سے ظہار کیا تھا اور اسی قصہ میں آیت ظہار کا نزول ہوا تھا، بظاہر قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ اس ثانی حدیث کو مصنف اولاً ذکر فرماتے، میرے خیال میں اس کا عکس اس لئے کیا کہ اس پہلی حدیث میں کفارہ ظہار مذکور ہے جو کہ حکم ظہار ہے اور معرفت حکم ہی اہم اور مقصود ہے، اس لئے مصنف نے اس کو مقدم کر دیا۔

مضمون حدیث: مضمون حدیث یہ ہے، سلمہ بن صخر کہتے ہیں کہ چونکہ مجھ کو جماع کی زیادہ نوبت آتی تھی اتنی کہ شاید کسی کو اتنی نہ آتی ہو (و فور قوت اور شدت شہوت کی وجہ سے) تو جب رمضان کا مہینہ شروع ہوا تو مجھے اپنے سے یہ اندیشہ ہوا کہ ایسا نہ ہو میں رمضان کی رات میں اپنی بیوی کے ساتھ ایسا مشغول ہوں کہ اس سے جدا نہ ہو سکوں یہاں تک کہ صبح ہو جائے (یہ ترجمہ بٹا بی کا ہے جس کے معنی لزوم کے ہیں) لہذا میں نے اس سے آخر رمضان تک کے لئے ظہار کر لیا۔ آگے مضمون حدیث واضح ہے۔ یہ ظہار ظہار موقت ہوا، اس کا حکم ابتدائی مباحث میں گزر چکا۔

آگے یہاں حدیث الباب میں کفارہ ظہار کی تفصیل مذکور ہے، یعنی الاعتاق یا صوم ستین یوماً یا اطعام ستین مسکیناً، اعتاق رقبہ حنفیہ کے یہاں مطلق ہے اور عند المجہور اس میں مؤمنہ کی قید ہے، پھر اطعام ستین کی مقدار میں اختلاف ہے حنفیہ کے نزدیک مقدار طعام ہر مسکین کے صدقۃ الفطر کے برابر ہے، من التمر صاع لكل مسکین ومن البر نصف صاع، وعند

الشافعی لکل مسکین رابع صاع من کل شیء، فالنجموع خمسہ عشر صاعاً، وعند مالک نصف صاع من کل شیء، فالنجموع ثلاثون صاعاً، وعند الامام احمد من الدر رابع صاع ومن غیرہ نصف صاع، اس اختلاف کا منشا اختلاف روایات ہے جو خود یہاں سنن ابوداؤد میں موجود ہے، والحديث اخرجه ايضا احمد وابن ماجه والحاكم وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم، وأخرجه البيهقي والترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح وصححه ابن خزيمة قال في المنهل ①۔

۲۲۱۰

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُعَمَّرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَنْظَلَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، عَنْ خُوَيْلَةَ بِنْتِ مَالِكِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَتْ: طَاهَرَتُ مِنْ زَوْجِي أَوْسُ بْنُ الصَّامِتِ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْكُو إِلَيْهِ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُجَادِلُنِي فِيهِ، وَيَقُولُ: «اتَّقِي اللَّهَ فَإِنَّهُ ابْنُ عَمَلِكَ»، فَمَا بَرِحْتُ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ: {قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا} ②، إِلَى الْقَرْضِ، فَقَالَ: «يُعْنِي رَقَبَةً» قَالَتْ: لَا يَجِدُنِي، قَالَ: «فِيضْرُومُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ»، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَا بِهِ مِنْ صِيَامٍ، قَالَ: «فَلْيَطْعَمْهُ سِتِينَ مَسْكِينًا»، قَالَتْ: مَا عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ يَتَصَدَّقُ بِهِ، قَالَتْ: فَأَيُّ سَاعَتَيْنِ يَغْرِقُ مِنْ جَهَنَّمَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَيُّ أَعْيُنُهُ يَغْرِقُ آخَرَ، قَالَ: «قَدْ أَحْسَنْتِ، أَوْهَبِي فَأَطْعَمِي بِهَا غَنَةَ سِتِينَ مَسْكِينًا، وَارْجِعِي إِلَى ابْنِ عَمَلِكَ»، قَالَ: وَالْعَرَى: سِتُونَ صَاعًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «فِي هَذَا إِذَا كَفَرْتَ عَنْهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْتَأْذِنَهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَخُو عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ.

سورة

خويلہ بنت مالک بن ثعلبہ سے روایت ہے کہ مجھ سے میرے شوہر حضرت اوس بن صامتؓ نے ظہار کیا تو میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں شوہر کی شکایت کرنے کیلئے حاضر ہوئی (یعنی ان کے اخلاق اچھے نہیں اور ان کی طبیعت میں سختی ہے)۔ حضور اکرم ﷺ مجھ سے میرے شوہر کے بارے میں اختلاف فرمانے لگے اور فرمانے لگے کہ تم اللہ تعالیٰ کا خوف کرو وہ تمہارے چچا کے بیٹے ہیں لہذا تم ان کے ساتھ نباؤ کی کوشش کرو میں آپ ﷺ کی مجلس سے جدا نہیں ہوئی یہاں تک کہ وحی نازل ہوئی اور آیت کریمہ: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا نازل ہوئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ایک غلام آزاد کرے۔ خويلہؓ نے کہا کہ اس کی طاقت نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ مسلسل دو ماہ روزے رکھے۔ خويلہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ شخص ضعیف العمر ہے، اس میں روزہ رکھنے کی قوت نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ساٹھ مساکین کو (پیٹ بھر کر) کھانا کھلا دے۔ خويلہؓ نے عرض کیا کہ اس کے پاس کوئی چیز نہیں کہ وہ صدقہ کرے اتنے میں کھجور کا ایک ٹوکرا آیا۔ خويلہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں کھجور کا ایک دوسرا ٹوکرا بھی انکو دوں گی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جاؤ کھجور کا ٹوکرا لے جاؤ اور ان کی جانب سے ساٹھ مساکین کو کھلا دو پھر تم اپنے چچا کے بیٹے کے پاس رہو۔ راوی نے بیان کیا کہ وہ ٹوکرا

① فتح الملک المعبود تکملة المنهل الطلاب المبرود - ج ۴ ص ۱۷۵

② سنن اللہ نے بات اس عورت کی جو جھگڑتی تھی تجھ سے اپنے خاوند کے حق میں (سورة المجادلة ۱)

جس کو عرب میں عرق کہا جاتا ہے وہ باٹھ صاع کا ہوتا ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ اس عورت نے شوہر سے دریافت کیے بغیر کفارہ ادا کیا ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: اوش، عبادة بن صامت کے بھائی تھے۔

۲۲۱۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى، أَبُو الْأَصْبَحِ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: وَالْعَرَقُ مِثْلُ تِسْعِ ثَلَاثِينَ صَاعًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا الْأَصْبَحُ مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ آدَمَ.

ابن اسحاق سے بھی اسی طرح روایت ہے البتہ اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ عرق ایک ٹوکری کا نام جس کے اندر تیس صاع آتے ہیں۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ حدیث یحییٰ بن آدم کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔

۲۲۱۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: يُعْنِي بِالْعَرَقِ: زَنْبِيلًا نَأْخُذُ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا.

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے بیان کیا کہ عرق سے وہ ٹوکری مراد ہے کہ جس میں کھجوروں کے پندرہ صاع آتے ہیں۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۱۴) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۱۱/۶)

یہ وہ حدیث ثانی ہے جس میں اوس بن الصامت کا ظہار مذکور ہے جس کے بعد آیات ظہار کا نزول ہوا۔ ان کی بیوی کے نام میں اختلاف ہے، یہاں اس روایت میں تو ان کا نام خویله مذکور ہے اور آگے ایک دوسرے طریق (۲۲۱۹) میں اَنَّ جَمِيلَةَ كَانَتْ تَحْتِ اَوْسِ بْنِ الصَّامِتِ آرہا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا نام جمیلہ ہے۔ حافظ فرماتے ہیں: ابو نعیم نے اس کو تصحیف قرار دیا ہے۔ حافظ کہتے ہیں نویس کما زعمہ، اس لئے کہ یہ تسمیہ مسند احمد میں حدیث عائشہ میں بھی واقع ہوا ہے لیکن معروف خویله ہی ہے، پس ہو سکتا ہے جمیلہ ان کا لقب ہو۔

اس روایت میں خویله اپنا واقعہ خود بیان کر رہی ہیں کہ میرے شوہر نے جب مجھ سے ظہار کر لیا تو میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اپنے شوہر کی شکایت کرنے کے لیے، یعنی انکے سوء خلق اور شدت طبع کی لیکن رسول اللہ ﷺ مجھ سے ان کے بارے میں جھگڑتے تھے اور فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈر، تیرا شوہر تیرا چچا زاد بھائی بھی ہے۔ اس روایت میں آگے یہ ہے کہ پھر اسکے بارے میں قرآن کی آیات نازل ہو گئیں۔ ابو داؤد کی اس روایت میں اختصار ہے، مجموع روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شروع میں خویله حضور ﷺ سے اپنے شوہر کی بد خلقی کی شکایت کرتی رہیں، پھر جب اس پر آپ ﷺ نے ان سے یہ فرمایا: حُرِّمْتُ عَلَيْكَ، تب وہ پریشان ہو کر رونے لگیں اور اپنے فقر و فاقہ اور تنہائی کا شکوہ کرنے لگیں، اور کہنے لگیں اَشْكُو إِلَى اللَّهِ فَأَقْبِ وَوَحْدَتِي ①، اسکے بعد پھر آیت ظہار نازل ہو گئی جس سے انکی مشکل حل ہوئی، اسلئے کہ شروع میں تو ظہار سے تحریم مؤبد

ہو جاتی تھی اسی کے پیش نظر آپ ﷺ نے اس سے فرمایا بھی تھا خُرْمَتِ عَلَیْہِ جِیسا کہ شروع میں گزر چکا کہ ظہار سے جاہلیت میں تحریم مؤبد ہو جاتی تھی، اسلام میں اگر اس میں ترمیم کر دی گئی۔

قَالَ: فَأَيُّ سَاعَتَيْنِ يَعْزِقُ مِنْ شَمْرِ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَإِنِّي أَعِيشُهُ يَعْزِقُ أَخْرَجَ، قَالَ: قَدْ أَحْسَنْتَ: حضور ﷺ نے حضرت خویلہ سے فرمایا تھا کہ تمہارے شوہر کو چاہیے کہ وہ کفارۃ ظہار میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے، اس پر انہوں نے عرض کیا کہ میرے شوہر کے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے۔ آگے وہ کہتی ہیں کہ اسی اثناء میں حضور ﷺ کی خدمت میں ایک بڑا زمیل کھجوروں کا آپہنچا آپ ﷺ نے وہ زمیل کفارہ میں دینے کیلئے خویلہ کو دے دیا۔ وہ کہتی ہیں: میں نے عرض کیا کہ اس میں ایک زمیل اور شامل کر لوں گی، آپ نے فرمایا بہتر ہے، اور اس کو لے جاؤ اور ساٹھ مسکینوں کو کھلاؤ اور اپنے شوہر جو کہ تمہارے چچا زاد بھائی ہیں ان کے پاس لوٹ جاؤ (اور آرام سے رہو) والحديث أخرجه البيهقي من طريق المصنف وأخرجه أحمد مطولاً قاله في المنهل ①۔

قَالَ: وَالْعَرَقُ: سِتُّونَ صَاعًا: یہ پہلے گزر چکا کہ مقدار عرق میں روایات مختلف ہیں، اس روایت میں سِتُّونَ صَاعًا ہے اور اس سے اگلی روایت میں ثَلَاثِينَ صَاعًا آرہا ہے جس کو مصنف فرما رہے ہیں وَهَذَا أَصَحُّ مَعْلُومٌ ہوا سِتُّونَ صَاعًا کی روایت صحیح نہیں، اس لئے کہ اگر اس کو صحیح مانتے ہیں تو پھر اس میں عرق کے آخر کے شامل کرنے کی کیا حاجت باقی رہ جاتی ہے؟ طعام کی مقدار تو ستین صاعا سے زائد کسی کے یہاں نہیں ہے اس سے اگلی روایت میں آرہا ہے قَالَ: يَعْنِي بِالْعَرَقِ: زَنْبِيلًا يَأْخُذُ خُمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا، اس کو امام شافعی کی دلیل کہہ سکتے ہیں۔ مقدار طعام میں علماء کا اختلاف پہلے گزر ہی چکا ہے۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «فِي هَذَا إِفْتَاءُ كَفَرَتْ عَنْهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْتَأْمِرَهُ»: مصنف فرما رہے ہیں کہ اس روایت کے ظاہر سے معلوم ہو رہا ہے کہ خویلہ نے کفارۃ ظہار اپنے شوہر کی جانب سے خود ہی بغیر زوج کی اطلاع کے ادا کر دیا، لیکن ظاہر ہے کہ جب کفارہ کا وجوب شوہر پر ہے تو اس میں کم از کم اس کی اجازت ضروری ہے بغیر اس کے کفارہ کیسے ادا ہو گا اور یہ مصنف کی اپنی رائے ہے ورنہ شرح نے لکھا ہے کہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی مجلس میں اس وقت دونوں ہی موجود تھے لہذا مصنف کی رائے تسلیم نہیں۔

٢٢١٧ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ هِلْعَةَ، وَعَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَسْجِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، بِهَذَا الْخَبَرِ، قَالَ: فَأَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَرُّ فَأَعْطَاكَ إِيَّاهُ، وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ خُمْسَةِ عَشَرَ صَاعًا، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهَذَا». قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلَى أَقْرَبِ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنْ أَهْلِي؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلْهُ أَنْتَ وَأَهْلُكَ».

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسار سے اسی طرح حدیث مروی ہے (البتہ اس حدیث میں اس طرح ہے) کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس کھجوریں آئیں آپ ﷺ نے بیحد بن صغر کو وہ کھجوریں عطا فرمادیں اور وہ کھجوریں تقریباً پندرہ صاع تھیں اور ارشاد فرمایا کہ ان کھجوروں کو صدقہ کر دینا۔ ان صحابی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں یہ کھجوریں ان لوگوں کو صدقہ کروں جو مجھ سے اور میرے گھروالوں سے بھی زیادہ حاجت مند ہوں؟ (یعنی مجھ سے زیادہ کون فقیر ہوگا) ارشاد فرمایا: اچھا وہ کھجوریں تم اور تمہارے گھروالے کھالیں۔

شرح الحدیث: قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلَى أَفْقَرٍ مِنِّي وَبَيْنَ أَهْلِي؟ حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ جاؤ اس کو صدقہ کر دو، اس پر وہ کہنے لگے کہ کیا کسی اپنے سے زائد محتاج پر صدقہ کروں؟ مطلب یہ تھا کہ میں خود ہی سب سے زیادہ فقیر و محتاج ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اچھا اس کو تو ہی کھالے، اس کا مطلب یہ نہ سمجھا جائے کہ اعسار اور تنگدستی کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ فی الحال تم اس کو خرچ کر لو، کفارہ ذمہ میں باقی رہے گا، جب تمہیں قدرت ہوگی ادا کر دینا۔

۲۲۱۸ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَرَأْتُ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ وَزِيرٍ الْمَصْرِيِّ، قُلْتُ لَهُ: حَدَّثَكُمْ بِشَرِّ بْنِ بَكْرِ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنَا عَطَاءٌ، عَنْ أُوسٍ، أَخِي عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ إِطْعَامَ بَشِيرِ بْنِ مِسْكِينًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَعَطَاءٌ لَمْ يُدْرِكْ أُوسًا، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ بَنِي قَدِيمِ الْقَوَاتِ، وَالْحَدِيثُ مُرْسَلٌ»، وَإِنَّمَا مَرُوءَةُ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ عَطَاءٍ، أَنَّ أُوسًا.

ترجمہ: امام ابو داؤد نے فرمایا کہ محمد بن وزیر المصری پر میں نے قرأت کی کہ بشر بن بکر نے آپ کو عطاء کی سند سے عبادہ بن صامت کے بھائی حضرت اوس سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ان کو ساٹھ مساکین کے کھلانے کیلئے جو پندرہ صاع عنایت فرمائے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ عطاء کی ملاقات حضرت اوس سے ثابت نہیں کیونکہ اوس اہل بدر میں سے ہیں جن کا عطاء سے قبل انتقال ہو گیا تھا اور یہ حدیث منقطع ہے۔

۲۲۱۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، «أَنَّ جَمِيلَةَ كَانَتْ تَحْتَ أُوسِ بْنِ الصَّامِتِ، وَكَانَ رَجُلًا بِهِ لَمَمٌ، فَكَانَ إِذَا اشْتَدَّ لَمَمُهُ ظَاهَرَ مِنْ أَمْرَاتِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ كَفَّارَةَ الظَّهَارِ».

ترجمہ: ہشام بن عروہ سے روایت ہے کہ جمیلہ اوس بن صامت کی منکوحہ تھیں اور اوس ایک مجنون شخص تھے۔ جب ان کے جنون میں اضافہ ہوتا تو وہ اپنی بیوی سے ظہار کر لیتے اس پر اللہ تعالیٰ نے ظہار کے کفارہ کا حکم نازل فرمایا۔

شرح الحدیث: جمیلہ اوس بن الصامت کے نکاح میں تھیں اور وہ ایسے شخص تھے جن میں لَمَم تھا جب اس لَمَم میں شدت ہوتی تھی تو وہ اپنی بیوی سے ظہار کر لیتے تھے۔

یہاں پر لَمَم کی تفسیر میں شراح کا اختلاف ہو رہا ہے، بعض نے اسکی تفسیر الإلمام بالنساء سے کی ہے، یعنی شدة الحرص علی

الجماع، لیکن اس پر اشکال یہ ہے کہ جب قلم کے معنی یہ ہیں تو پھر اس کا مقتضی تو طہار نہیں ہے طہار کا ترتب تو اس معنی پر درست نہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد جنون ہے، اس پر بھی اشکال ہے کہ جنون کی حالت کا تو طہار یا کوئی اور عمل جو بھی ہو معتبر نہیں، اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ان کا جنون مطلق نہیں تھا کبھی کبھی افاقہ ہوتا رہتا تھا، اور یہ طہار کا واقعہ افاقہ کے وقت میں پیش آیا اور شاہ ولی اللہ صاحب کی رائے اس میں یہ ہے کہ ان المراد باللعن سوء الفکر والغضب فیما لا یغضب فیہ الناس، یعنی مزاج کا غصہ اور تیزی اور ناعاقبت اندیشی۔ هذا الاثر مرسل وقد أخرجه عن عائشة الحاكم وصححه، والبيهقي قاله في المنهل ①۔

۲۲۲۰۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقُضَيْلِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ۔

ماں عائشہ صدیقہ سے بھی اسی طرح روایت ہے۔

۲۲۲۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّلَقَانِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ أَمْرَاتِهِ، ثُمَّ دَاقَهَا قَبْلَ أَنْ يُكْفَرَ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: «مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ؟» قَالَ: رَأَيْتُ بَيَاضَ سَاقِهَا فِي الْقَعْرِ، قَالَ: «فَاعْتَزِلْهَا حَتَّى تُكْفَرَ عَنْكَ»۔

عکرمہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے بیوی سے طہار کیا پھر کفارہ طہار ادا کرنے سے قبل بیوی سے صحبت کر لی۔ اسکے بعد خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے پورا واقعہ بیان کیا۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: تمہیں اس چیز پر کس نے ابھارا؟ تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے اس عورت کی پنڈلی سفید چاند کی روشنی میں دیکھی (تو صحبت کر لی)۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جب تک کہ کفارہ طہار ادا نہ کرو اس وقت تک اس عورت سے علیحدہ رہنا۔

تحریج جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۹۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۹) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۲۱) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۶۵)

۲۲۲۲۔ حَدَّثَنَا الرَّعْفَرِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ الْحَكَمِ بْنِ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ أَمْرَاتِهِ، فَرَأَى بَرِيقَ سَاقِهَا فِي الْقَعْرِ فَوَقَّعَ عَلَيْهَا، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «فَأَمَرَهُ أَنْ يُكْفَرَ»۔

عکرمہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی عورت سے طہار کیا پھر جب عورت کی پنڈلی سفید چاند کی روشنی میں دیکھی تو صحبت کر لی۔ پس وہ شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا (اور سارا قصہ سنایا)۔ آپ ﷺ نے اس شخص کو کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا (کہ جب تک کفارہ ادا نہ کر لو اپنی بیوی سے علیحدہ رہو)۔

۲۲۲۳ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ، وَلَمْ يَذْكُرِ السَّاقِ.

حضرت ابن عباسؓ نے بھی اسی طرح حضور اکرم ﷺ سے روایت کیا مگر اس میں چند دیکنے والی بات کا ذکر نہیں ہے۔
۲۲۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، أَنَّ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ السُّخَّارِ حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَ سُفْيَانَ.

حضرت عکرمہ سے سفیان کے طریقہ پر مرسل روایت ہے۔

۲۲۲۵ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَدِيٍّ يُحَدِّثُ بِهِ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ: سَمِعْتُ الْحَكَمَ بْنَ أَبَانَ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ: عَنْ عِكْرِمَةَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَتَبَ إِلَيَّ الْحُسَيْنُ بْنُ حَرْوَيْثٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْقُضْلُ بْنُ مُوسَى، عَنْ مُعْتَمِرٍ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، بِمَعْنَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام ابو داؤدؒ نے فرمایا: معمر سے محمد بن عیسیٰ نے نقل کیا کہ یہ روایت حکم بن ابان سے مروی ہے البتہ اس روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا تذکرہ نہیں ہے (یہ حدیث مرسل ہے)۔ نیز امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ حسین بن حرث نے مجھے یہ لکھ کر بھیجا کہ أَخْبَرَنَا الْقُضْلُ بْنُ مُوسَى، عَنْ مُعْتَمِرٍ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، بِمَعْنَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۹۹) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۵۷) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۵۸) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۵۹) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۲۲) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۶۵)

شرح الحديث: كَتَبَ إِلَيَّ الْحُسَيْنُ بْنُ حَرْوَيْثٍ، قَالَ الْح: یہ ابتدائے سند ہے اسی لئے بعض نسخوں میں لفظ کتب جلی قلم سے لکھا ہے۔ حسین بن حرث مصنف کے استاذ ہیں۔ کتاب النکاح کے شروع میں بھی (رقمہ الحديث ۲۰۴۹) مصنف نے ان سے ایک روایت بیان کی ہے وہاں بھی اسی طرح ہے کَتَبَ إِلَيَّ۔ ممکن ہے مصنف حسین بن حرث سے بالمشافہہ روایت نہ کرتے ہوں بطریق مکاتبت ہی ان سے روایت لی ہوں۔

۱۸ - بَابُ فِي الْخَلْعِ

احکام خلع کے بیان میں

خلع کے لغوی معنی الذرع والإزالة۔ خلع کا استعمال جب باب الطلاق میں ہوتا ہے تو خلع کو ضمہ دیا جاتا ہے اور جب لباس وغیرہ میں استعمال کرتے ہیں تو وہاں خلع مفتوح ہوتی ہے متفرقة بین الحسی والمعنوی۔

خلع کی تعریف اور اسکی حقیقت میں فقہاء کا اختلاف: وفي النهل: الخلع لغة الذرع والإزالة

وشرعاً إزاء التملك النكاح بلفظ الخلع ونحوه كالنكاح بالبيع والشراء^①، ابن قدامة فرماتے ہیں: جنب کسی عورت کو اپنا شوہر پسند نہ ہو کسی وجہ سے مثلاً سوء خلق یا عدم تدین یا ضعف وغیرہ اور اس کو اندیشہ ہو زوج کی حق تلفی کا تو اس کیلئے خلع بعوض جائز ہے لقولہ تعالیٰ: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقَهَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ^②، موقفتہ حبیبة بنت سہل وہو حدیث صحیح ثابت الأسناد ورواہ الأئمة مالک و احمد وغیرہما ولروایة البخاری فی قصة امرأة ثابت بن قیس، پھر آگے لکھتے ہیں: جملہ فقہاء حجاز و شام اسی کے قائل ہیں، ہمارے علم میں نہیں کہ کسی نے اسکی مشر وعیت کا انکار کیا ہو سوائے بکر بن عبد اللہ الزنی کے کہ وہ اسکو جائز نہیں سمجھتے، وہ یہ کہتے ہیں کہ آیت خلع منسوخ ہے ایک دوسری آیت سے یعنی باری تعالیٰ کا قول وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مِّمَّا كَانَ زَوْجٌ وَأَنْتُمْ أَحْلَمُوهُنَّ فَنُطْقًا أَوْ فَلََّا تَأْخُذُوا بِمَغْضَاهُمْ^③ الی آخر ماقال^④، واجاب عنه فارجع الیہ ان شئت، بذل المجہود میں تحریر ہے، ماہیت خلع میں علماء کا اختلاف ہے حنفیہ کے نزدیک وہ طلاق ہے اور امام شافعی کے دو قول ہیں، ایک قول مثل حنفیہ کے اور دوسرا قول یہ کہ وہ طلاق نہیں بلکہ فسخ ہے اور ثمرہ اختلاف یہ ہو گا کہ خلع کے بعد اگر دوبارہ اس سے نکاح کرے گا تو صرف دو طلاق کا اختیار باقی رہے گا، ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک تین طلاق کا حق ہو گا، چنانچہ ہمارے یہاں خلع کے بعد دو طلاق دینے سے حرمت غلیظہ ہو جائے گی، ان کے یہاں دو سے نہیں بلکہ تین سے ہو گی اھ^⑤، اور أوجز المسالك میں ہے کہ خلع حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک طلاق بائن ہے امام شافعی اور احمد سے دو روایتیں ہیں، لیکن اصح عند الشافعی یہی ہے کہ وہ طلاق ہے اور احمد کا مشہور مذہب یہ ہے کہ وہ فسخ ہے، نیز ایک اور ثمرہ اختلاف خلع کے طلاق یا فسخ نکاح ہونے میں یہ بھی ہو گا کہ جمہور کے نزدیک جو اس کے طلاق ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک مختلفہ کی عدت ثلاثۃ قروء ہو گی اور جو فسخ کے قائل ہیں ان کے نزدیک حیضہ واحدہ جیسا کہ ابن عباس کی حدیث میں آگے آ رہا ہے، لیکن امام احمد کے نزدیک باوجود اس کے کہ وہ فسخ کے قائل ہیں مختلفہ کی عدت ان کے نزدیک بھی ثلاثۃ قروء ہی ہے، صرح بہ الحافظ فی الفتح، حافظ فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ امام احمد کے نزدیک فسخ اور نقص عدت میں تلازم نہیں، یعنی یہ ضروری نہیں کہ فسخ کی عدت طلاق کی عدت سے کم ہو۔

۲۲۲- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ، عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ

① نصح الملك المعبود تكملة النهل العذب المودد - ج ۴ ص ۱۹۰

② پھر اگر تم لوگ ذرا اس بات سے کہ وہ دونوں قائم نہ رکھ سکیں گے اللہ کا حکم تو کچھ گناہ نہیں دونوں پر اس میں کہ عورت بدلہ دیکر چھوٹ جاوے (سورۃ البقرۃ ۲۲۹)

③ اور اگر بدلنا چاہو ایک عورت کی جگہ دوسری عورت کو اور دے چکے ہو ایک کو بہت سال موت پھیر لو اس میں سے کچھ (سورۃ النساء ۲۰)

④ الغنی لابن قدامة - ج ۸ ص ۱۷۳ - ۱۷۴

⑤ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۳۵۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلْتُ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ مَا بَأْسٍ، فَخَرَّامٌ عَلَيْهَا الرَّجْعَةُ الْجَنَّةُ».

ترجمہ حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو عورت انتہائی شدید مجبوری کے بغیر اپنے شوہر سے طلاق کا مطالبہ کرے تو اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔

ترجیح جامع الترمذی - الطلاق (۱۸۷) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۶) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۵۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۷۷/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۸۳/۵) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۷۰)

شرح الحدیث جو عورت بلا وجہ خواہ مخواہ اپنے شوہر سے طلاق کرے اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے، اور ترمذی کی روایت میں ایسی عورتوں کو منافق بتایا ہے، کیونکہ نکاح کا تقاضا محبت ہے اور طلاق ہوتا ہے نفرت کی بناء پر، اور ترمذی کی روایت میں جو ثوبان سے مرفوعاً مروی ہے یہ ہے الْمُخْتَلَعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ، قال الترمذی هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ^۱، اس کے بعد پھر امام ترمذیؒ نے ابو داؤد والی روایت کی تخریج کے بعد فرمایا تو هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، والحديث أخرجه أيضا ابن ماجه والترمذی وحسنه والبيهقي والحاکم وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين قاله في المنهل^۲۔

۲۲۲۷ - حَدَّثَنَا الْقَعْلَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ زُهَيْرَةَ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ، عَنْ حَبِيبَةَ بِنْتِ سَهْلٍ الْأَنْصَارِيَّةِ، أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ بْنِ شَمَّاسٍ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الصُّبْحِ فَوَجَدَ حَبِيبَةَ بِنْتَ سَهْلٍ عِنْدَ بَابِهِ فِي الْفَلَسِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ هَذِهِ؟»، فَقَالَتْ: أَنَا حَبِيبَةُ بِنْتُ سَهْلٍ، قَالَ: «مَا شَأْنُكِ؟»، قَالَتْ: لَا أَنَا وَلَا ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ لَزَوْجَهَا، فَلَمَّا جَاءَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ، قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذِهِ حَبِيبَةُ بِنْتُ سَهْلٍ»، وَذَكَرْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَذْكُرَ، وَقَالَتْ حَبِيبَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كُلُّ مَا أُعْطَانِي عِنْدِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَابِثِ بْنِ قَيْسٍ: «تُحْذِ مِنْهَا»، فَأَخَذَ مِنْهَا، وَجَلَسَتْ فِي أَهْلِهَا.

ترجمہ حبیبہ بنت سہل الانصاریہ سے مروی ہے کہ وہ حضرت ثابت بن قیس بن شماس کی منکوحہ تھیں۔ ایک دن حضور اکرم ﷺ نماز فجر کیلئے باہر تشریف لائے تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ حبیبہ بنت سہل آپ ﷺ کے دروازے پر اندھیرے میں کھڑی ہوئی ہیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: یہ کون کھڑی ہے؟ انہوں نے عرض کیا: میں حبیبہ بنت سہل ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا بات ہے؟ انہوں نے عرض کیا: یا تو میں نہیں یا (میرے شوہر) ثابت بن قیس نہیں (یعنی اب ہمارا ایک ساتھ رہنا مشکل ہے)۔ جب حضرت ثابت بن قیس آئے تو حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ یہ خاتون حبیبہ بنت سہل ہیں اللہ تعالیٰ کو جو کچھ منظور تھا اس نے مجھ سے بیان کیا۔ حبیبہ نے عرض کیا: مجھ کو ثابت بن قیس نے جو

۱ جامع الترمذی - کتاب الطلاق واللعان - باب ما جاء في المختلعات ۱۱۸۶

۲ فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۱۹۲

کچھ دیا ہے وہ میرے پاس موجود ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے حضرت ثابت بن قیس سے کہا: جو کچھ تم نے حبیبہ کو دیا ہے وہ تم اس سے لے لو۔ چنانچہ حضرت ثابت نے ان سے وہ (سامان وغیرہ) واپس لے لیا اس کے بعد حبیبہ اپنے گھر کے لوگوں (میکہ) میں بیٹھ گئیں (یعنی خلع واقع ہو گئی)۔

سنن النسائي - الطلاق (۳۰۶۶۲) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۲۷) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۳۴/۶) موطا مالک - الطلاق (۱۱۹۸) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۷۱)

مضمون حدیث حبیبہ بنت سہل اپنے زوج ثابت بن قیس کے خلع کا واقعہ خود ہی بیان کر رہی ہیں کہ ایک مرتبہ میرے شوہر نے میری خوب پٹائی کی تو میں صبح کی نماز سے پہلے غلے میں حضور ﷺ کے دروازہ پر جا کر بیٹھ گئی (کہ جب حضور ﷺ نماز کیلئے باہر اس دروازہ سے تشریف لائیں گے تو اپنا قصہ آپ ﷺ سے بیان کروں گی) چنانچہ جب حضور ﷺ باہر تشریف لائے تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کون ہے؟ وہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ حبیبہ بنت سہل ہے، حضور ﷺ کے دریافت کرنے پر میں نے عرض کیا: لَا أَنَا وَلَا قَابِلُ بْنُ قَيْسٍ کہ میں اپنے شوہر ثابت بن قیس کے ساتھ نہیں رہ سکتی، پھر جب ثابت بن قیس حضور ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوئے حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ یہ تمہاری بیوی ہیں جو تمہاری شکایت کر رہی ہیں اور خلع کرنا چاہتی ہیں، حبیبہ کہتی ہیں میں نے یہ بھی عرض کیا کہ جو کچھ مہرا نہوں نے مجھ کو دیا ہے وہ میرے پاس موجود ہے، حضور ﷺ نے ثابت سے فرمایا کہ ان سے خلع کر لو اور جو کچھ ان کے پاس تمہارا ہے وہ لے لو، وَجَلَسَتْ فِي أَهْلِهَا، چنانچہ انہوں نے اس سے بدل خلع وصول کر لیا اور ان کی بیوی اپنے گھر آرام سے جا بیٹھی، منہل میں لکھا ہے کہ انقضائ عدت کے بعد ان سے ابی بن کعبؓ نے نکاح کر لیا تھا ج ۴ ص ۱۹۴، والحديث أخرجه أيضًا الأئمة والنسائي والبيهقي، وصححه ابن خزيمة وابن حبان قاله في المنهل^۱، آگے روایت (۲۲۲۸) میں یہ ہے فَإِنِّي أَصْدَقْتُهَا حَدِيثَيْنِ، وَهُمَا بَيِّنَاتٌ کہ میں نے اس کو مہر میں دو بارغ دیئے ہیں جو اس کے پاس موجود ہیں۔

تنبیہ: ابوداؤد کی اس روایت میں یہ ہے کہ ثابت بن قیس نے اپنی جس بیوی سے خلع کیا وہ حبیبہ بنت سہل ہے، اس میں دو روایتیں ہیں نسائی کی ایک روایت میں تو اسی طرح ہے اور ایک روایت میں بجائے حبیبہ کے جمیلہ وارد ہوا ہے پس بعض محدثین نے تو اس اختلاف کو اختلاف فی التسمیہ پر محمول کیا ہے، اور حافظؒ نے ابن عبد البرؒ سے ان کی رائے یہ نقل کی ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ دو قصے ہیں جو دو عورتوں کے ساتھ الگ الگ پیش آئے، حضرت سہارنپوریؒ فرماتے ہیں بدل میں کہ چونکہ ثابت بن قیس کے مزاج میں شدت اور سختی تھی اس لئے ہو سکتا ہے انہوں نے اپنی دونوں بیویوں سے الگ الگ وقت میں خلع کیا ہو۔

فائدہ: ابوداؤد کی اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ سبب خلع اس قصہ میں انکے شوہر کا سوء خلق اور مزاج کی سختی ہے، اور ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا ظاہری سبب انکا بد شکل ہونا ہے، چنانچہ ابن ماجہ کی روایت میں ہے عَنْ عَمْرِو بْنِ

شُعَيْبٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: كَانَتْ حَبِيبَةُ بِنْتُ سَهْلٍ تَحْتَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ، وَكَانَ رَجُلًا دَمِيمًا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَاللَّهِ، لَوْلَا نِكَاحُ اللَّهِ، إِذَا دَخَلَ عَلَيَّ لَبِصَقْتُ فِي وَجْهِهِ^①، اس بارے میں اور دوسری مختلف روایات حضرت شیخ نے أوجز المسالك میں ذکر فرمائی ہیں، بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے وہ کہتی ہیں مَا أُعْطِيَ^② عَلَيْهِ فِي خُلُقٍ وَلَا دِينٍ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ، قال الحافظ أبي بكره إن أقمت عنده أن أقع فيما يقتضي الكفر^③۔

۲۲۲۸۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو السَّدُوسِيُّ التَّمِيمِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ حَبِيبَةَ بِنْتُ سَهْلٍ، كَانَتْ عِنْدَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ فَضَرَبَهَا فَكَسَرَ بَعْضَهَا، فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الصُّبْحِ، فَاشْتَكَتْهُ إِلَيْهِ، فَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَابِتًا، فَقَالَ: «خُذْ بَعْضَ مَا لَهَا، وَفَارِقْهَا»، فَقَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: قُلَايْ أَصْدَقْتُهَا حَدِيثَيْنِ، وَهُمَا بَيْنَهُمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خُذْهُمَا وَفَارِقْهَا»، فَقَعَلَ.

ترجمہ

ماں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حبیبہ بنت سہل، ثابت بن قیس بن شماس کی منکوحہ تھیں۔ حضرت ثابتؓ نے اسے مارا پیٹا یہاں تک کہ جسم کا ایک عضو توڑ دیا۔ تمار فجر کے بعد وہ خدمت نبوی میں حاضر ہوئیں اور آپ ﷺ سے ان کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے ثابت کو بلایا اور ارشاد فرمایا کہ حبیبہ سے کچھ مال لے کر اسکو اپنے سے علیحدہ کر دو۔ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ درست ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں۔ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے اس کو دو باغ دیئے ہیں جو کہ اسکے پاس ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم ان باغوں کو لے لو اور حبیبہ کو علیحدہ کر دو۔ چنانچہ حضرت ثابتؓ نے اس پر عمل کیا۔

۲۲۲۹۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَزَّازُ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرِ الْقَطَّانُ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ اخْتَلَعَتْ مِنْهُ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّتَهَا حَيْضَةً»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا الْحَدِيثُ رَوَاهُ عَبْدُ الزَّوَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا.

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ثابتؓ بن قیس کی بیوی نے اپنے خاوند سے خلع حاصل کی تو حضور اکرم ﷺ نے ایک حیض (کا آنا) ان کی عدت متعین فرمائی۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: یہ حدیث عبد الزوڑاقی.

① سنن ابن ماجہ - کتاب الطلاق - باب المختلفۃ تأخذ ما أعطاها ۲۰۵۷

② مجھ کو اس پر عتاب نہ اسکے اخلاق پر ہے اور نہ اس کے دین پر ہے بلکہ بات یہ ہے کہ مجھ کو اپنے کفر کا اندیشہ ہے اسلام میں یعنی اس کے ساتھ رہنے میں مجھ کو یہ اندیشہ ہے کہ کسی ایسے فعل میں مبتلا ہو جاؤں جس سے کفر لازم آجائے۔

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۴۰۰

عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا رَوَيْتَ بِهِ.

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: «وَدَّ اللَّهُ اخْتِلَاعَ حَيْضَةٍ».

حضرت ابن عمرؓ نے بیان فرمایا کہ خلع والی عورت کی عدت ایک حیض ہے۔

۱۹۔ بَابُ فِي الْمَلُوكَةِ تُعْتَقُ وَهِيَ تَحْتَ حُزْرِ أَوْ عُبْدٍ

اگر باندی، غلام یا آزاد شخص کی ملکوتہ ہو اور وہ پھر آزاد ہو جائے تو اسے خیار عتق حاصل ہو گا یا نہیں؟

اس ترجمۃ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے اس کا نام ہے خیار عتق، اور امام مالکؒ نے موطا میں باب قائم کیا ہے: مَا جَاءَ فِي الْخِيَارِ.

نکاح میں خیار کی قسمیں: اور حضرت شیخؒ نے اوجز^۱ میں عورت کو نکاح کے بارے میں جو خیار حاصل ہوتا ہے

اس کی کئی قسمیں لکھی ہیں: ایک لاجل العیب فی الزوج، اور ایک خیار وہ ہے جو حرہ کو حاصل ہوتا ہے جبکہ اس کا شوہر اس پر

باندی سے نکاح کر لے جس کے صرف امام مالکؒ قائل ہیں، اور ایک قسم ہے خیار البلوغ، یعنی خیار الزوجین بعد البلوغ، اور

ایک خیار وہ ہے جو ابھی قریب میں گزرا یعنی تخیر الطلاق، اور ایک خیار عتق، جس کو مصنفؒ یہاں بیان کر رہے ہیں مصنفؒ نے

اس باب میں قصہ بریرہ کو ذکر فرمایا ہے اور چونکہ ان کے شوہر کے بارے میں روایات مختلف ہیں کہ وہ عتق بریرہ کے وقت ان

سے پہلے آزاد ہو چکے تھے یا نہیں بلکہ بعد میں ہوئے، اسی بنا پر مصنفؒ نے یہاں ترجمۃ الباب میں وہی تحت حُزْرٍ أَوْ عُبْدٍ فرمایا۔

خیار عتق میں اختلاف ائمہ: اس کے بعد جانا چاہیے کہ خیار عتق کا مسئلہ مختلف فیہ بین الائمہ ہے، حنفیہ کا

مسئلہ یہ ہے کہ امہ مزوجہ کو اگر آزاد کر دیا جائے تو اس کو آزاد ہونے کے بعد ہر حال میں خیار حاصل ہوتا ہے خواہ اس کا شوہر حر

ہو یا عبد جن کی دلیل آگے آرہی ہے، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک معتقہ باندی کو یہ خیار اس وقت حاصل ہو گا جب اس کا شوہر

عبد ہو اور اگر حر ہو تب نہیں، جمہور کے نزدیک اس خیار کی علت عدم کفایت ہے کہ وہ عورت پہلے باندی تھی اب حرہ ہو گئی،

اور عدم کفایت اسی صورت میں پایا جائے گا جب کہ اس کا شوہر عبد ہو، اور حنفیہ کے نزدیک اس کی علت زیادتی ملک ہے کہ اس

باندی کے شوہر کو پہلے صرف دو طلاق دینے کا اختیار تھا اسی سے جینونت واقع ہو جاتی تھی اور اب اس کے آزاد ہونے کے بعد

شوہر کو تین طلاق دینے کا اختیار ہو جاتا ہے تو شریعت نے عورت کی رعایت کرتے ہوئے کہا کہ ہو سکتا ہے اس کو یہ بات ناپسند

ہو اس لئے اس کو اختیار دید یا سابق شوہر کے نکاح میں رہنے نہ رہنے کا، یہ دلیل تو ہے نظری اور عقلی۔

عتق بریرہ کے بارے میں اختلاف روایات: اور دلیل نقلی حنفیہ کے نزدیک قصہ بریرہ ہے کہ ان کے آزاد ہونے کے

بعد آپ ﷺ نے ان کو خیار مرحمت فرمایا جب کہ ان کے شوہر حنفیہ کی تحقیق میں عتق بریرہ کے وقت میں حر تھے اور شافعیہ

وغیرہ کی تحقیق یہ ہے کہ عتق بریرہ کے وقت ان کے شوہر عبد تھے نہ کہ حراً، اس میں شک نہیں کہ روایات اس میں دونوں طرح کی ہیں، مصنفؒ نے اس باب میں دو روایتیں ذکر فرمائی ہیں: ① ایک ابن عباسؓ کی، ② دوسری حضرت عائشہؓ کی۔ ابن عباسؓ کی روایت مصنفؒ نے دو طریق سے ذکر کی، ان دونوں میں تو زوج بریرہ کے بارے میں یہ ہے کہ وہ عبد تھے جن کا نام مغیث ہے اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں اختلاف ہے ان کی حدیث کے ایک طریق (۲۲۳۳) میں یہ ہے: كَانَ زَوْجَهَا عَبْدًا اور دوسری (۲۲۳۵) میں ہے: كَانَ حُرًّا۔

ابن الہمامؒ فرماتے ہیں: حدیث عائشہؓ میں راجح وہ ہے جس میں ہے اَنَّهُ كَانَ حُرًّا اور یہ اس لئے کہ اس حدیث کو حضرت عائشہؓ سے روایت کرنے والے تین شخص ہیں، اسود، عروہ، ابن القاسم، اسود کی روایت میں تو صرف یہ ہے اَنَّهُ كَانَ حُرًّا، اور عروہ سے دو روایتیں ہیں جو دونوں صحیح ہیں اِحْدَاهُمَا اَنَّهُ كَانَ حُرًّا، وَالْآخَرَى اَنَّهُ كَانَ عَبْدًا، (لِذَا تَعَارَضَ كِلَا وَجْهٍ مِنْ عَرُوهِ كِلَا رَوَايَةٍ تَوَسَّطَ هُوَ كُنِيَ) اور ابن القاسم سے بھی دو روایتیں ہیں ایک میں ہے بِالْجَزْمِ اَنَّهُ كَانَ حُرًّا، اور دوسری روایت شک کے ساتھ ہے، لِهَذَا جَزَمَ وَالِی رَوَايَةٍ كَيْ مَقَابِلَهُ فِي شَكٍّ وَالِی رَوَايَةٍ سَاقِطٌ لَوْ جَاءَ كُنِيَ، اب نتیجہ یہ ثابت ہوا: اَنَّهُ كَانَ حُرًّا، (مَنْ الْأَوْجُزُ)۔ حضرت شیخ نے یہ مضمون اَوْجُز میں ابن الہمامؒ سے نقل کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے وَهَكَذَا أَحْكَى الشَّيْخُ فِي الْبَیْزِلِ ج ۱ ص ۳۶۲، عَنْ ابْنِ الْقَيْمِ فِي الرِّوَاةِ عَنْ عَائِشَةَ، اس کے بعد اَوْجُز میں اس پر مزید کلام ہے علامہ عینی وغیرہ سے ①۔

۲۲۳۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ، عَنْ عَنكِرَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ مُغِيثًا كَانَ عَبْدًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْفَعْ لِي إِلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا بَرِيدَةُ أَتَقِي اللَّهَ، فَإِنَّهُ زَوْجُكَ وَأَبُو وَلَدِكَ». فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا مُزْنِي بِذَلِكَ، قَالَ: «لَا، إِنَّمَا أَنَا شَافِعٌ فَكَانَ زَوْجُكَ تَسِيلٌ عَلَى خَدِّكَ»، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ: «أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثٍ بِبَرِيدَةَ، وَيُعْضُوها إِيَّاهَا».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ (بریرہ کے شوہر) مغیث جو کہ غلام تھے انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ میری بریرہ سے سفارش فرمائیں تاکہ وہ مجھ کو نہ چھوڑے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے بریرہ! تم اللہ کا خوف کرو وہ تمہارا شوہر ہے اور تمہارے بچے کا باپ ہے۔ بریرہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ مجھ کو اس شخص سے ملنے (یعنی اس کے نکاح میں رہنے) کا حکم فرما رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں میں تو (صرف) اسکی سفارش کر رہا ہوں تو (اس وقت) مغیث کی آنکھوں سے ان کے رخسار پر بوجہ غم کے آنسو جاری تھے۔ آپ نے عباسؓ سے فرمایا: کیا تم کو بریرہ سے مغیث کی محبت اور بریرہ کی ان سے بغض پر تعجب نہیں ہوتا؟

① شرح فتح القدیر للکمال ابن الہمام - ج ۲ ص ۲۸۰-۲۸۱، أَوْجُز السَّالِكِ إِلَى مَوْطَأِ مَالِكٍ - ج ۱ ص ۱۴۴

② أَوْجُز السَّالِكِ إِلَى مَوْطَأِ مَالِكٍ - ج ۱ ص ۱۴۴

صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٦) صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٧) صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٨)
صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٩) جامع الترمذي - الوضاع (١١٥٦) نون النسائي - آداب القضاء (٥٤١٧) سنن أبي داود - الطلاق (٢٢٣١) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٧٥) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٢١٥/١) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٢٨١/١) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٣٦١/١) سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٩٢)

شرح الحدیث: حضرت بریرہؓ کے شوہر مغیثؓ نے حضور ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے بارے میں بریرہؓ سے سفارش کر دیجئے، اس پر حضور ﷺ نے بریرہؓ کو سمجھایا، اس پر انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کا امر ہے جو مجھ سے فرما رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: امر نہیں سفارش ہے، مطلب یہ تھا کہ اگر امر ہے تب تو اسکا ماننا ضروری ہے، اور اگر صرف سفارش کا درجہ ہے تو پھر مجھے اختیار ہے۔

آگے روایت میں مغیث کی بے قراری کا حال مذکور ہے کہ وہ بریرہ کے فراق میں روتے پھرتے تھے، حضور ﷺ نے ان کو دیکھ کر حضرت عباسؓ سے فرمایا: **أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مَغِيثٍ بَرِيرَةَ، وَتُغْضِبُهَا إِيَّاهُ،** دیکھتے نہیں کیا اللہ کی قدرت ہے کہ مغیث کو تو بریرہ سے کتنی محبت ہے اور بریرہ کو اس سے کیسی نفرت، والحديث أخرجه نحوه البخاري وابن ماجه والترمذي (النهل^①)۔

٢٣٣٢ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَفَّانُ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «أَنَّ رَوْحَ بَرِيرَةَ كَانَ عَبْدًا أَسْوَدَ يُسَمَّى مُغِيثًا» فَخَذَرَهَا - يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَّ.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بریرہؓ کے شوہر ایک سیاہ رنگ کے غلام تھے جن کا نام مغیث تھا۔ حضرت رسول اکرم ﷺ نے بریرہؓ کو (اپنے شوہر کے نکاح میں رہنے یا شوہر کو چھوڑ دینے کا) اختیار عطا فرمایا تھا (چنانچہ انہوں نے مغیث کو چھوڑ دیا) اور آپ ﷺ نے بریرہؓ کو عدت گزارنے کا حکم فرمایا (یعنی تین حیض عدت گزاریں)۔

صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٦) صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٧) صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٨) صحيح البخاري - الطلاق (٤٩٧٩) جامع الترمذي - الرضاع (١١٥٦) سنن النسائي - آداب القضاء (٥٤١٧) سنن أبي داود - الطلاق (٢٢٣٢) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٧٥) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٢١٥/١) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٢٨١/١) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٣٦١/١) سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٩٢)

٢٢٣٣ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، فِي قِصَّةِ بَرِيرَةَ، قَالَتْ: «كَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا ذَخِيرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا، وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيَّرْهَا».

اماں عائشہ صدیقہؓ سے بریرہؓ کے واقعہ کے سلسلہ میں روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ بریرہ کا شوہر سیاہ رنگ کا

غلام تھا تو رسول اکرم ﷺ نے ان کو اختیار عنایت فرمایا۔ انہوں نے اپنے آپ کو اختیار کیا (یعنی شوہر کو اختیار نہیں کیا) اگر ان کا شوہر آزاد ہو تا تو حضور ﷺ بریرہؓ کو اختیار نہ دیتے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۴۴) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۹) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۲) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۴) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۵) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۶) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض عليها (۲۴۳۹) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۹) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۸۴) صحیح البخاری - النكاح (۴۸۰۹) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۷۵) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۸۰) صحیح البخاری - الأطعمة (۵۱۱۴) صحیح البخاری - كفارات الأيمان (۶۳۳۹) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۰) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۲) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۷) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۹) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۴) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۴) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۵) جامع الترمذی - البيوع (۱۲۵۶) جامع الترمذی - الوصايا (۲۱۲۴) جامع الترمذی - الولاء والهبة (۲۱۲۵) سنن النسائي - الزكاة (۲۶۱۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۴) سنن النسائي - البيوع (۴۶۴۲) سنن النسائي - البيوع (۴۶۴۳) سنن النسائي - البيوع (۴۶۵۵) سنن النسائي - البيوع (۴۶۵۶) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۳۳) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۷۴) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۷۶) سنن مالك - الطلاق (۱۱۹۲) موطأ مالك - العتق والولاء (۱۵۱۹) موطأ مالك - العتق والولاء (۱۵۲۰) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۸۹) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۹۰) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۹۱)

۲۲۳۴ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَالْوَلِيدُ بْنُ عُقَيْبَةَ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ بَرِيرَةَ عَزَمَتْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ رُجُوعُهَا عَيْنًا».

نیل عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بریرہؓ کو اختیار عنایت فرمایا اور اس کا شوہر غلام تھا۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۴۴) صحیح البخاری - الزكاة (۱۴۲۲) صحیح البخاری - البيوع (۲۰۴۷) صحیح البخاری - البيوع (۲۰۶۰) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۹) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۲) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۴) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۵) صحیح البخاری - العتق (۲۴۲۶) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض عليها (۲۴۳۹) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۶۸) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۶) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۹) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۸۴) صحیح البخاری - النكاح (۴۸۰۹) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۷۵) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۸۰) صحیح البخاری - الأطعمة (۵۱۱۴) صحیح البخاری - كفارات الأيمان (۶۳۳۹) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۰) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۲) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۷) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۹) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۴) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۴) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۵) جامع الترمذی - البيوع (۱۲۵۶) جامع الترمذی - الوصايا (۲۱۲۴) جامع الترمذی - الولاء والهبة (۲۱۲۵) سنن النسائي - الزكاة (۲۶۱۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۴۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۵۴) سنن النسائي - البيوع (۴۶۴۲) سنن النسائي - البيوع (۴۶۴۳) سنن النسائي - البيوع (۴۶۵۵) سنن النسائي - البيوع (۴۶۵۶)

- البیوع (۴۶۵۶) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۳۴) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۷۴) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۷۶) سنن ابن ماجہ -
الاحکام (۲۵۲۱) موطأ مالک - الطلاق (۱۱۹۲) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۱۹) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۲۰) موطأ مالک -
العتق والولاء (۱۵۲۱) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۸۹) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۹۰) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۹۱)

۲۰۔ باب من قال: کان خڑا

جس شخص نے کہا بریرہؓ کا شوہر آزاد شخص تھا

دیکھئے مصنف زوجہ بریرہؓ کے حر ہونے پر مستقل باب قائم کر رہے ہیں۔ یہ بھی ذہن میں رہے کہ ان روایات مختلفہ میں کوئی سی بھی روایت حنفیہ کے مسلک کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ یہ سب روایات اس پر تو متفق ہیں کہ بریرہؓ کو انکے عتق کے بعد اختیار دیا گیا تھا، اختیار دیئے جانے میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ روایات کا اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ جس وقت بریرہؓ کو اختیار دیا گیا اس وقت انکے شوہر کیا تھے؟ اب حنفیہ کے نزدیک اختیار ہر حال میں ہوتا ہی ہے خواہ وہ عبد تھے یا حر، لیکن ان روایات میں ایک قسم روایات کی جمہور کے خلاف ہوگی، جس میں یہ ہے: کان خڑا ہاں یہ دوسری بات ہے کہ اگر کان خڑا ثابت ہوتا ہے تو حنفیہ کے حق میں مزید مفید ہے کما هو ظاہر۔

۲۲۳۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَشْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، "أَنَّ زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ خُرَاجِينَ أَعْيَقَتْ، وَأَهْلًا خَيْرَتْ، فَقَالَتْ: مَا أُجِبْتُ أَنْ أَكُونَ مَعَهُ، وَأَنْ لِي كَذَا وَكَذَا"۔

اماں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ بریرہؓ جس وقت آزاد ہوئیں تو (اس وقت) ان کے شوہر آزاد تھے اور بریرہؓ کو اختیار عطا فرمایا گیا۔ انہوں نے عرض کیا کہ مجھ کو ان کے ساتھ رہنا (یعنی حضرت مغیثؓ کے ساتھ رہنا) قبول نہیں اگرچہ مجھ کو اتنا اتنا مال ملے۔

یہ پہلے گزر ہی چکا کہ اسود سے تمام روایات میں زوج بریرہؓ کا حر ہونا مروی ہے، موقد اخرج الحديث البيهقي والترمذي، واخرجه النسائي مطولاً (النهج) ۱ مختصراً۔

۲۱۔ باب حقی معنی کیوں تھا الجبار؟

باندی کے لئے خیار عتق کب تک باقی رہتا ہے؟

۲۲۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، وَعَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ جَاهِدٍ، وَعَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ بَرِيرَةَ أَعْيَقَتْ وَهِيَ عِنْدَ مُغِيثَ بْنِ لَاحِلٍ أَبِي أَحْمَدَ فَعَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ لَهَا: «إِنْ قَرَّبْتُكَ فَلَا حِيَارَ لَكَ»۔

ترجمہ



یعنی اگر زوجین دونوں مملوک ہوں ایک باندی ہے دوسرا غلام اگر ان کو ان کا مالک ایک ساتھ آزاد کر دے تو کیا اس صورت میں عورت کو خیاز عتق حاصل ہوگا؟ گزشتہ باب میں جو ضابطہ ہم نے بیان کیا ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عند

الخفیہ تو خیار حاصل ہو گا اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حاصل نہ ہو گا، لیکن امام احمدؒ سے اس صورت میں دو روایتیں مروی ہیں، ایک تو یہی کہ لاخیار لها وهو الأصح والثانیة لها الخیار، قالہ ابن قدامة (تكملة النہل)۔

— ۲۲۳۷ —

٢٣٧ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَنَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَوْهَبٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تَعْقِبَ مُلُوكَيْنِ هَذَا وَجْهُ، قَالَ: فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، «فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالزُّجُلِ، قَبْلَ الْمُرَاوَةِ»، قَالَ نَصْرٌ: أَخْبَرَنِي أَبُو عَلِيٍّ الْحَفِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ.

اماں عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے غلام اور باندی کے آزاد کرنے کا ارادہ فرمایا جو کہ آپس میں میاں بیوی تھے تو حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم شوہر کو پہلے آزاد کرنا۔ نصرین علی نے کہا کہ مجھ کو یہ روایت ابو علی الحنفی نے عبید اللہ سے معنعن روایت کی۔

سنن النسائي - الطلاق (٣٤٤٦) سنن أبي داود - الطلاق (٢٢٣٧) سنن ابن ماجه - الاحكام (٢٥٣٢)

شرح الحریفت:

شرح الحدیث: اس حدیث میں ترجمۃ الباب والی صورت مذکور ہے، جب حضرت عائشہؓ نے ان دونوں کو آزاد کرنے کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے حضور ﷺ سے یہ دریافت کیا کہ اعتاق کی ابتداء کس سے کروں؟ غلام سے یا باندی سے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: مرد سے ابتداء کرو۔ حنفیہ تو اس کی مصلحت یہ بیان کرتے ہیں: انما يقدم الرجل لشرقه، اور جمہور اپنے مسلک کے پیش نظر یہ مصلحت بتاتے ہیں کہ آپ ﷺ نے تقدیم رجل کا مشورہ اسلئے دیا تاکہ حرۃ تحت العید والی شکل نہ پائی جائے اور نکاح قائم اور باقی رہے اور عورت کو خیار حاصل نہ ہو ورنہ اسکے عکس کی صورت میں عورت کو خیار حاصل ہوتا، یہ مصلحت جمہور نے اپنے مسلک کے پیش نظر اور اسکی رعایت اور تائید میں بیان کی ہے، ہمارے بعض اساتذہ نے اس کا یہ جواب دیا کہ اگر یہ بات ہوتی جو آپ کہہ رہے ہیں یعنی تقدیم مرآة کی صورت میں عورت کو خیار حاصل ہو جاتا تو ہم کہیں گے کہ پھر آپ تقدیم رجل کا مشورہ نہ دیتے کیونکہ اس میں حق انراة کی اضاعت اور اس کا اطلاق تھا اور آپ کسی کو ایسا مشورہ نہیں دے سکتے جس میں کسی کے حق کی اضاعت ہو۔ والحدیث أخرج نحوه النساء بن ماجة (تكملة المنهل)۔

٢٣ - بَابُ إِذَا أَسْلَمَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ

جس وقت شوہر یا بیوی میں سے کوئی ایک اسلام قبول کرے

٢٢٣٨ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ سَمَاعٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، " أَنَّ رَجُلًا جَاءَ مُسْلِمًا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ جَاءَتْ أُمُّ أَلَّةَ مُسْلِمَةً بَعْدَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا قَدْ كَانَتْ أَشْلَمَتْ مَعِيَ.

ذُرِّهَا عَلَيَّ."

شرح

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے دور مبارک میں ایک شخص دارالحرب سے مسلمان ہو کر حاضر ہوا۔ اس کے بعد اس کی بیوی مسلمان ہو کر حاضر ہوئی اس شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ عورت میرے ساتھ اسلام لائی تھی۔ تو آنحضرت ﷺ نے وہ عورت اس شخص کو لوٹادی۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۴۴) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۳۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۲۰۰۸) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۲۳۲/۱)

تباین دارین میں جمہور اور حنفیہ کا مسلک: اگر احد الزوجین اسلام لا کر دارالحرب سے دارالاسلام میں آجائے تو اس سے حنفیہ کے یہاں فرقت واقع ہو جاتی ہے کیونکہ عند الحنفیہ تباین دارین موجب فرقت ہے۔ بخلاف جمہور کے کہ ان کے نزدیک تباین موجب فرقت نہیں بلکہ ہی الزوجین یا ہی احد الزوجین موجب فرقت ہے یعنی مسلمان، زوجین شرکین میں سے دونوں کو یا دونوں میں سے ایک کو قید کر لیں تو اس سے ان کے یہاں نکاح فسخ ہو کر فرقت واقع ہو جاتی ہے۔

حدیث بالا کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں زوجین شرکین میں سے مرد اسلام لا کر دارالحرب سے دارالاسلام چلا آیا پھر کچھ روز بعد اس کی بیوی بھی اسلام لا کر ادھر چلی آئی، زوج نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیوی میرے ساتھ ہی اسلام لے آئی تھی (مگر ہجرت کرنے میں آگے پیچھے ہو گئے) آپ ﷺ نے اسکی بیوی کو اسی کی طرف لوٹا دیا، یعنی نکاح کو برقرار رکھا۔

توجیہ الحدیث علی مسلک الحنفیہ: یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اس واقعہ میں تباین دارین پایا گیا ہے مگر اس کے باوجود دونوں میں فرقت نہیں ہوئی گویا حدیث حنفیہ کے خلاف ہوئی۔ جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں تباین دارین صرف صورتہ پایا گیا، صورتہ حکماً نہیں پایا گیا، اس لئے کہ جب عورت بھی شوہر کے ساتھ ہی اسلام لے آئی تھی تو گو اس کو مدینہ پہنچنے میں تاخیر ہوئی لیکن اسلام لانے کے بعد وہ علی شرف الهجرة ہی تھی، ہجرت کا موقع دیکھ رہی تھی پس یہاں پر تباین دارین صورتہ تو ہوا لیکن حکماً نہ ہوا اور ہمارے نزدیک تباین دارین وہ موجب فرقت ہے جو صورتہ حکماً دونوں ہو۔ فلا اشکال، والحدیث أخرجه أيضًا الترمذی (تکملة المنهل^①)۔

اس کے بعد جو دوسری حدیث آرہی ہے اس کے راوی بھی ابن عباسؓ ہی ہیں اس کا مضمون بھی تقریباً یہی ہے مگر وہاں پر ہجرت کا معاملہ برعکس ہے یعنی اسلام لا کر عورت پہلے مدینہ میں آئی اور اس کا شوہر بعد میں پہنچا، اور ایک فرق اور بھی ہے وہ یہ کہ پہلی روایت میں تو اس بات کی تصریح تھی کہ دونوں کا اسلام ایک ساتھ ہوا تھا اور اس دوسری روایت میں ایک ساتھ اسلام

لانے کی تصریح نہیں ہے، اب یا تو اسکو بھی معیت پر ہی محمول کیا جائے، اور اگر معیت نہ مانی جائے تو پھر یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہوگی، لیکن جمہور کے مسلک کے پیش نظر بھی یہ کہا جائے گا کہ مرد کا اسلام انقضائے عدت سے پہلے تھا اسلئے کہ انقضائے عدت قبل اسلام الآخر بالا جماع موجب فرقت ہے۔

۲۲۳۹ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَدَنِي أَبُو أَحْمَدَ، عَنْ إِسْرَافِيلَ، عَنْ سَمَاعٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَسْلَمَتْ امْرَأَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَوَّجَتْ، فَجَاءَ زَوْجُهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَسْلَمْتُ، وَعَلِمْتُ بِإِسْلَامِي، «فَانْتَزَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَوْجِهَا الْآخِرِ، وَرَدَّهَا إِلَى زَوْجِهَا الْأَوَّلِ».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت حضور اکرم ﷺ کے دور میں اسلام لائی اور اس نے مدینہ منورہ میں (ایک مسلمان سے) نکاح کر لیا۔ اس کے بعد اس کا شوہر آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں بھی دارالحرب میں مسلمان ہو چکا تھا اور وہ عورت میرے مسلمان ہونے سے واقف تھی (لیکن اسکے باوجود اس عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا) تو آپ ﷺ نے اس عورت کو دوسرے شوہر سے لے کر پہلے شوہر کی طرف لوٹا دیا۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۴۴) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۳۹) سنن ابن ماجہ - النکاح (۲۰۰۸) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۳۲/۱)

۲۴ - بَابُ إِلَى مَتَى تُرَدُّ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ إِذَا أَسْلَمَتْ بَعْدَهَا؟

جب کوئی مرد بیوی کے اسلام لانے کے بعد اسلام لائے تو وہ عورت کب تک اس مرد کی طرف لوٹائی جائے گی؟ حاصل ترجمہ یہ ہے کہ زوجین مشرکین میں سے اگر احدهما قبل الآخر اسلام لائے یعنی دونوں کے اسلام میں فصل پایا جا رہا ہو تو آخر کب تک اس عورت کو اس مرد کی طرف لوٹایا جائے گا، یعنی کب تک ان میں نکاح باقی رہے گا؟ اس مسئلہ کا اجمالی جواب تو یہ ہے کہ اگر اسلام آخر قبل انقضائے العدة ہے تب تو دونوں کے درمیان نکاح باقی رہے گا اور اگر اسلام آخر بعد انقضائے العدة ہے تب نہیں۔

۲۲۴۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفْعِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ بَغِيٍّ ابْنُ الْقُضَلِ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ، الْمُعَنَّى، كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصَنِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَتَهُ زَيْنَبَ عَلَى أَبِي الْعَاصِ بِالنِّكَاحِ الْأَوَّلِ». لَمْ يَحْدُثْ شَيْئًا، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، فِي حَدِيثِهِ: بَعْدَ سِتٍّ سِنِينَ، وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ: بَعْدَ سَتَيْنِ.

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنی صاحبزادی زینبؓ، حضرت ابو العاصؓ کو نکاح اول پر لوٹا دی اور کوئی نیا نکاح نہیں فرمایا۔ محمد بن عمرو نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ چھ سال بعد لوٹایا اور حسن بن علی نے فرمایا دو سال بعد حضرت زینبؓ کو ابو العاصؓ پر لوٹایا۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۴۲) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۴۰) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۰۰۹)

شرح الحديث

مذکورہ بالا ترجمہ الباب کے تحت، مصنف روزینب کے واقعہ کو لائے ہیں۔ اس واقعہ کی شرح یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کی بڑی صاحبزادی حضرت زینب ابوالعاص بن الربیع کے نکاح میں تھیں جو اس وقت تک غیر مسلم تھے، اور یہ واقعہ قبل الہجرۃ کا ہے۔ ابتداء اسلام میں مسلمہ تحت المشرکہ جائز تھا یعنی مسلمان عورت کی شادی غیر مسلم سے جائز تھی، اسی بنیاد پر حضرت زینب کی شادی بھی آپ ﷺ نے ابوالعاص سے کی تھی پھر اسکے بعد حضور ﷺ اور صحابہ کی ہجرت کا واقعہ پیش آیا اور پھر ۲ ہجری میں جنگ بدر پیش آئی، انصاری بدر کا مسئلہ پیش آیا کہ انکے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے، مشورہ کے بعد طے ہوا جیسا کہ مشہور و معروف ہے کہ ہر ایک سے فدیہ لے کر اسکو چھوڑ دیا جائے، تمام قیدیوں نے فدیہ کا انتظام کیا، ان قیدیوں میں آپ ﷺ کے داماد ابوالعاص بن الربیع بھی شامل تھے، انہوں نے فدیہ میں پیش کرنے کیلئے اپنی اہلیہ زینب کا مکہ مکرمہ سے ہار منگایا اور اسکو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہ قلاوہ حضرت خدیجہ کا تھا جو انہوں نے جہیز میں حضرت زینب کو دیا تھا، حضور ﷺ نے جب اسکو دیکھا ہی تھا رقتہ رقتہ، آپ ﷺ پر بڑی رقت طاری ہوئی، حضرت خدیجہ کا دور یاد آیا تو آپ ﷺ نے یہ کیا کہ صحابہ کرام سے اس بات کا مشورہ اور اجازت لی کہ اگر آپ سب متفق ہوں تو میں یہ ہار جو فدیہ میں پیش کر رہے ہیں اس کو واپس کر دوں، صحابہ نے بخوشی اجازت دے دی۔ چنانچہ آپ ﷺ نے وہ ہار ابوالعاص ہی کے حوالہ فرمادیا اور ان سے یہ معاہدہ ہو گیا کہ وہ مکہ پہنچتے ہی زینب کو وہاں سے مدینہ منورہ بھیج دیں گے۔ چنانچہ ابوالعاص نے اس وعدہ کو پورا کیا اور مکہ پہنچتے ہی حضرت زینب کو مدینہ کی طرف روانہ کر دیا۔ اسکے تقریباً چھ سال بعد ابوالعاص اسلام لے آئے اور ہجرت کر کے مدینہ میں آئے، تو اب اس حدیث الباب حدیث ابن عباس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے زینب کو ابوالعاص کی طرف لوٹا دیا بالیقین الکحل، لہذا یحدث شیئا، یعنی از سر نو نکاح نہیں کیا۔

حنفیہ پر اشکال اور اس کا جواب: اس قصہ میں حنفیہ پر یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ دیکھئے اس واقعہ میں تبایں دارین پایا گیا اور اسکے باوجود بھی فرقت واقع نہیں ہوئی، ہماری طرف سے جواب دیا گیا کہ یہ حدیث نہ صرف ہمارے بلکہ آپ کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ زینب کو ابوالعاص کی طرف چھ سال بعد لوٹایا گیا تو کیا چھ سال کی مدت میں انقضائ عدت نہ ہوا تھا، حالانکہ مسئلہ یہ ہے کہ اسلام احد الزوجین کی صورت میں اگر دوسرا انقضائ عدت کے بعد اسلام لائے تو بالاتفاق فرقت

① سنن أبي داود - كتاب الجهاد - باب في فداء الأسير بالمال ۲۶۹۲

② حضور اقدس ﷺ نے ایک موقع پر انکی اس وعدہ وفا کی کی طرح بھی فرمائی تھی، وہ اس طرح کہ ایک مرتبہ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کے نکاح میں ہونے کے باوجود ابو جہل کی لڑکی سے نکاح کا ارادہ کیا تھا جس پر حضور ﷺ کو سخت ناگواری ہوئی تھی اور اس موقع پر آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کے سامنے اپنے اس داماد کی تعریف فرمائی تھی یہ واقعہ ابو داؤد میں گزر چکا، آپ ﷺ نے فرمایا تھا: كُنِّي فَقَدْ كُنِّي وَوَعَدْتَنِي كُنِّي نِي (سنن أبي داود - كتاب النكاح - باب ما يكره أن يجمع بينهما من النساء ۲۰۶۹)

واقع ہو جاتی ہے، اس لئے اس حدیث ابن عباسؓ پر عمل نہ ہمارے لئے ممکن ہے نہ آپ کیلئے، لہذا اس سلسلہ کی جو دوسری حدیث ہے جس کو امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے: **عُمَرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَّ إِلَيْهِ زَيْبٌ عَلَى أَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ بِمَكَّةَ جَدِيدًا وَنَكَاحَ جَدِيدًا»** اس پر عمل کیا جائے گا۔

اس مقام کو حل کرنے کیلئے سنن ترمذی کا یہ مقام دیکھا جائے، اس سے بخوبی حقیقت کا انکشاف ہوگا، امام ترمذیؒ نے اس جگہ خوب واضح کلام فرمایا ہے، امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اگرچہ عمرو بن شعیبؓ والی حدیث ابن عباسؓ کی حدیث کے مقابلہ میں ضعیف ہے لیکن عمل عمرو بن شعیبؓ ہی کی حدیث پر ہے اور حدیث ابن عباسؓ کے بارے میں وہ فرماتے ہیں: **لَا نَعْرِفُ وَجْهَهُ**، حاصل یہ کہ روزیہ نبی علی ابی العاص کے بارے میں دو متعارض حدیثیں وارد ہیں، حدیث ابن عباسؓ، اور حدیث عمرو بن شعیبؓ عن ابیہ عن جدہ، دونوں کا مضمون مختلف ہے یعنی تجدید نکاح اور عدم تجدید، عدم تجدید والی روایت پر قوی اشکال ہونے کی وجہ سے اسکو ترک کر کے دوسری حدیث کو اختیار کیا جائے گا، حضرت امام ترمذیؒ نے تو قوت اشکال کی بنا پر حدیث ابن عباسؓ کو ترک کر دیا، لیکن بعض شرح شافعیہ جیسے خطابیؒ وغیرہ انہوں نے حدیث ابن عباسؓ ہی کو اختیار کیا ہے لقوة سندہ، اور اس پر جو عقلی اشکال ہوتا ہے اسکی انہوں نے تاویل کی ہے، تاویل یہ ہے کہ صورت حال یہ ہے کہ ہجرت زینب کے چار سال بعد تو آیت تحریم: **لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا** نازل ہوئی، لہذا یہ چار سال تو عدت میں شمار نہ ہوں گے کیونکہ اس وقت تک تو مسلمہ تحت المشرک جائز ہی تھا، عدت کی ابتداء نزول آیت سے ہوگی، آگے نزول آیت اور اسلام زوج میں صرف دو سال رہ جاتے ہیں اور دو سال کی کوئی بڑی بات نہیں ہے، بعض مرتبہ کسی عارض کی وجہ سے عدت کا تطاول اتنے زمانہ تک ممکن ہے، امام بیہقیؒ کا میلان بھی توجیہ خطابیؒ کی طرف ہے اور امام ابن عبد البرؒ کی رائے یہ ہے کہ عمل تو ہو گا حدیث عمرو بن شعیبؓ ہی پر لیکن وہ کہتے ہیں کہ حدیث ابن عباسؓ اس کے خلاف نہیں ہے بلکہ وہ مؤول ہے جمع بین الحدیثین اولیٰ ہے، الغاء احدهما سے اسی لئے وہ فرماتے ہیں کہ حدیث ابن عباسؓ میں بالانکاح الاول سے مراد ہے اسی بشرط النکاح الاول، یعنی جو شرطیں نکاح اول میں کی گئی تھیں ان ہی کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا گیا، لہذا اب یہاں تین مسلک ہو گئے، ایک امام ترمذیؒ والی رائے یعنی صرف عمرو بن شعیبؓ والی حدیث کا اعتبار، دوسرا مسلک خطابیؒ اور بیہقیؒ کا یعنی حدیث ابن عباسؓ کی ترجیح، تیسری رائے ابن عبد البرؒ کی جمع بین الروایتین۔

① جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء في الزوجين النكح بسلام أحدهما ١١٤٢، وأخرجه إمامنا سنن ابن ماجه - كتاب النکاح - باب الزوجين بسلام أحدهما قبل الآخر ٢٠١۔

② جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب ما جاء في الزوجين النكح بسلام أحدهما ١١٤٣۔

③ اسکو سمجھنے کیلئے یہ ذہن میں رہے کہ ہجرت زینبؓ ۲ میں ہے اور نزول آیت ۶ میں اور اسلام ابو العاصؓ اور زینبؓ ۸ میں قبل الفتح، ۱۲۔

④ نہ یہ عورتیں حلال ہیں ان کا نروں کو اور نہ وہ کالر حلال ہیں ان عورتوں کو (سورۃ المتحہ ۱۰)۔

اسلام احد الزوجین کے مسئلہ پر تفصیلی بحث: اس کے بعد جانتا چاہیے کہ اسلام احد الزوجین والا مسئلہ ذرا تفصیل طلب ہے جس میں دو مسلک ہیں: ① مسلک الاجتہاد ② اور مسلک الجمهور۔ حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ اسلام احد الزوجین کی اولاد دو صورتیں ہیں، وہ دونوں اسلام کے وقت دارالاسلام میں ہوں گے یا دارالحرب میں، اگر دونوں دارالاسلام میں ہیں تو دوسرے شخص پر اسلام پیش کیا جائے گا، اگر وہ اسلام لے آیا تو دیہا و ہما علی نکاحہما، اور اگر اس نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تو اس اباء عن الاسلام کی وجہ سے دونوں میں فرقت واقع ہو جائے گی، اور اگر دونوں دارالحرب میں ہوں تو اسلام احد الزوجین کے بعد دو شکلیں ہیں: ① ایک یہ کہ دوسرا بھی انقضاء عدت سے پہلے اسلام لے آئے فہما علی نکاحہما، اور اگر انقضاء عدت تک اسلام نہیں لایا، ② یا اسلام لانے والا ہجرت کر کے دارالحرب سے دارالاسلام چلا آئے تو ان دونوں صورتوں (انقضاء عدت اور تباین دارین) میں فرقت واقع ہو جائے گی۔

اور عند الجمهور یہ تفصیل نہیں ہے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ اسلام احد الزوجین کے وقت دیکھا جائے گا کہ عورت بدخول بہا ہے یا غیر بدخول بہا، اگر غیر بدخول بہا ہے تو احد ہما کے اسلام لانے کے بعد فوراً فرقت واقع ہو جائے گی، اور اگر عورت بدخول بہا ہے تو اگر انقضاء عدت سے پہلے دوسرا اسلام لے آئے فہما علی نکاحہما والا وقعت الفرقة بانقضاء العدة، خواہ دونوں دارالحرب میں ہوں یا دارالاسلام میں، اس کا کوئی فرق ان کے یہاں نہیں۔

پھر اسکے بعد جانتا چاہیے کہ یہ بات پہلے کئی بار آچکی کہ حنفیہ کے نزدیک تباین دارین موجب فرقت ہے اسکے بالمقابل جمهور کی رائے یہ ہے کہ تباین دارین موجب فرقت نہیں بلکہ سبب الزوجین یا سبب احد الزوجین یہ چیز موجب فرقت ہے اب اس حنفیہ اور جمهور کے اختلاف کو سامنے رکھتے ہوئے چار صورتیں پیدا ہوں گی، دو اتفاقی اور دو اختلافی: ① سبب ہما اس صورت میں جمهور کے یہاں فرقت واقع ہوگی، حنفیہ کے یہاں نہیں بلکہ تباین کی وجہ سے، ② جاء احدهما بنفسه یعنی احد الزوجین اسلام لا کر یا امن طلب کر کے دارالحرب سے دارالاسلام آ گیا بلا قید کے، ہمارے یہاں فرقت واقع ہو جائے گی جمهور کے یہاں نہیں، ③ انتقلا بغیر سبب یعنی زوجین بغیر قید کے دارالاسلام چلے آئے، ④ سبب احدهما احد الزوجین کو قید کر کے یہاں لایا گیا، یہ دونوں صورتیں اتفاقی ہیں، تیسری میں بالاتفاق فرقت واقع نہ ہوگی اور چوتھی صورت میں بالاتفاق فرقت واقع ہو جائے گی، شروع کی دو صورتیں اختلافی تھیں، یہ چاروں صورتیں بذلل الجہود ⑤ میں شیخ ابن الہمام کے کلام سے منقول ہیں فلمرجع الیہ ان شئت۔

ست سنین اور سنتین کی توجیہ: حدیث ابن عباس کے اخیر میں مصنف نے اپنے اساتذہ کے اختلاف کے ذیل میں یہ ذکر فرمایا ہے کہ بعض کی روایت میں ہے بَعْدَ سِتِّ سِنِينَ، اور بعض کی روایت میں بَعْدَ سَنَتَيْنِ یعنی روزینب الی ابی العاص، بعض نے کہا چھ سال بعد ہو اور بعض نے کہا دو سال کے بعد، اس اختلاف کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ جنہوں نے چھ

سال کے بعد کہا انکی مراد بین حجرۃ و زینب و اسلام زوجہا ہے، اور جنہوں نے بعد سنتین کہا ان کی مراد ہے یعنی بعد سنتین من نزول آیۃ التحریم، سابق حاشیہ کا مضمون ذہن میں رکھنے سے یہ جواب بہولت سمجھ میں آسکتا ہے، والحدیث أخرجه أيضا أحمد، والحاكم وصححه وابن ماجه والبيهقي والترمذي (تكملة المنهل^۱)، الحمد لله یہ حدیث شریف ہوئی جو سبق میں مجھے ہمیشہ مشکل معلوم ہوتی رہی۔

۲۵۔ بَابُ فِي مَنْ أَسْلَمَ وَعِنْدَهُ نِسَاءٌ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعٍ أَوْ اخْتَانِ

جو شخص اسلام لائے اور اس کی چار سے زائد بیویاں ہوں یا (اس کے نکاح میں) دو بہنیں ہوں

۲۲۴۱ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّامِرِ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ مُسَدَّدٌ: ابْنُ عُمَيْرَةَ قَالَ وَهْبٌ: الْأَسَدِيُّ قَالَ: أَسْلَمْتُ وَعِنْدِي ثَمَانُ نِسْوَةٍ. قَدْ كَثُرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اخْتَارُوا مِنْهُنَّ أَرْبَعًا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثَنَا بِهِ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، بِهَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ: قَيْسُ بْنُ الْحَارِثِ، مَكَانَ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: «هَذَا هُوَ الصَّوَابُ يَعْنِي قَيْسُ بْنُ الْحَارِثِ».

ترجمہ حضرت حارث بن قیس ابن عمیرہ الاسدی سے روایت ہے کہ میں اسلام لایا اور میری آٹھ بیویاں تھیں تو میں نے حضور اکرم ﷺ سے اس کا ذکر کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان میں سے چار عورتوں کو منتخب کر لو (اور باقی کو چھوڑ دو)۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ احمد بن ابراہیم نے ہشیم سے صحابی کا نام حارث بن قیس کی جگہ قیس بن الحارث نقل کیا۔ احمد بن ابراہیم نے بیان کیا کہ یہی درست ہے کہ صحابی کا نام قیس بن حارث ہے۔

۲۲۴۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَاضِي الْكُوفَةِ، عَنْ عِيسَى بْنِ الْخُثَّارِ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّامِرِ، عَنْ قَيْسِ بْنِ الْحَارِثِ وَبَعَثَا.

ترجمہ حضرت قیس بن الحارث سے اسی طرح روایت ہے۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۴۱) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۵۲)

اس طریق میں حارث بن قیس ہے اور آگے روایت میں آ رہا ہے کہ صحیح قیس بن الحارث ہے، گویا اس نام میں قلب^۲ واقع ہو گیا، یہ مقلوب الاسماء میں سے ہے۔

۱ فتح الملك العبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۱۶

۲ لغوی اعتبار سے مقلوب "قلب" کا اسم مفعول ہے جس کا مطلب ہوتا ہے کہ کسی چیز کا رخ تبدیل کرنا، اصطلاحی مفہوم میں مقلوب ایسی حدیث کو کہتے ہیں جسکی سند یا متن میں سے ایک لفظ کو دوسرے لفظ سے تبدیل کر دیا گیا ہو، دو لفظ کو آگے پیچھے کر کے یا ایک کی جگہ دوسرا لفظ استعمال کر کے ایسا کیا جاسی

مضمون حدیث یہ ہے کہ قیس بن الحارث فرماتے ہیں کہ جب میں اسلام میں داخل ہوا تو اس وقت میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نے اس کے بارے میں حضور اقدس ﷺ سے دریافت کیا، آپ ﷺ نے فرمایا، ان میں سے کوئی سی بھی چار اختیار کر لے۔

حدیث کی تشریح فقہاء کے مسلک کے پیش نظر: ائمہ ثلاث اور امام محمدؒ کے نزدیک تو یہ حدیث مطلق ہے اور اپنے ظاہر پر ہے، اور شیخین (ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ) کے نزدیک اس صورت میں حکم یہ ہے کہ یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ اس شخص نے چار سے زائد کیساتھ نکاح عقد واحد میں کیا ہے یا مختلف عقود میں اگر عقد واحد میں کیا ہے تو یہ سب نکاح فاسد اور غیر درست ہیں، لہذا اب از سر نو نکاح کی ضرورت ہوگی صرف چار سے، اور اگر نکاح مختلف عقود میں ہوئے تھے یکے بعد دیگرے تو اس صورت یہ شخص اسلام لانے کے بعد آٹھ بیویوں میں سے پہلی چار کو اپنے نکاح میں رکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے۔

امام محمدؒ اور شیخین کا ایک اصولی اختلاف: یہ اختلاف ان حضرات کا ایک اصولی اختلاف پر متفرع ہے، وہ یہ کہ ائمہ ثلاث اور امام محمدؒ کے نزدیک مشرکین کے وہ معاملات اور مناکحات جو انہوں نے کفر کی حالت میں کئے ہیں خواہ وہ ہماری شریعت کے مطابق ہوں یا مخالف، اسلام لانے کے بعد بہر صورت وہ معتبر ہوں گے، اور حضرات شیخین کا مسلک یہ ہے کہ مشرکین کے سابق معاملات اگر شریعت کے مطابق ہوں گے تو ان کے اسلام لانے کے بعد وہ معتبر ہوں گے، اور اگر شریعت کے خلاف ہوں گے تو پھر ان کا اعتبار نہیں، ان کو فاسد قرار دیا جائیگا اس لئے یہ حدیث ائمہ ثلاث کے نزدیک تو اپنے عموم اور اطلاق پر ہے اور حضرات شیخین کا مسلک تو چونکہ اس میں مطلق نہیں ہے اور حدیث اپنے ظاہر کے اعتبار سے مطلق ہے اس لئے ان کے مسلک کے پیش نظر حدیث کے معنی یہ ہوں گے **أخت منهن أريد للنكاح**، یعنی اب تم ان میں سے صرف چار کو اپنے نکاح کے لئے اختیار کر لو اور یہ مطلب نہیں کہ چار کو نکاح میں باقی رکھو، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، والحدیث أخرجه البيهقي (تكملة المنهل) ^①۔

٢٢٤٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ، يُحَدِّثُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي وَهْبٍ الْجَيْشَانِيِّ، عَنِ الصَّخَالِيِّ ^②، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ أَسْلَمْتُ وَنَحْتِي

لَمْ يَكُنْ لِي - أَوْ إِنْ كَانَتْ الْعَالِفَةُ بِتَقْدِيمٍ أَوْ تَأَخِيرٍ أَيْ فِي الْأَسْمَاءِ كَمُزَّةَ بْنِ كَعْبٍ، وَكَعْبُ بْنُ مُزَّةٍ، لِأَنَّ أَسْمَ أَحَدَهُمَا اسْمُ أَبِي الْآخَرِ، فَهَذَا هُوَ الْقَلْبُوبُ. وَلِلْعَطِيبِيِّهِ كِتَابُ: رِوَاغِ الْأَرْبَابِ، وَفِي بَقْعِ الْقَلْبِ فِي النَّتَنِ، أَيْضًا، كَحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي السَّبْعَةِ الَّذِينَ يَظْلِمُهُمُ اللَّهُ فِي عَرْشِهِ، وَفِيهِ: وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ بِمِيقَاتِهِ شِمَالُهُ. فَهَذَا أَمَّا الْقَلْبُ عَلَى أَحَدِ الرِّوَاغِ، وَإِنَّمَا هُوَ: حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ صَانِتُفَقَ. (نزهة النظر - ص ٩١)

① فتح الملك العبد وتكملة المنهل العبد المودع - ج ٤ ص ٢١٧

② سخاک بن فیروز کے بھائی عمیر اللہ بھی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں جن کی روایت ابواب الاستیفاء میں گزر چکی، لیکن وہاں اپنے باپ سے نہیں ہے بلکہ عبد اللہ بن مسعود سے ہے۔

أَخْتَان؟ قَالَ: «طَلَّقَ أَكْثَهُمَا شَيْئًا».

ضحاک بن فیروز اپنے والد فیروز دیلمی سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں اسلام لایا ہوں اور میرے نکاح میں دو بہنیں ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ان میں سے ایک کو طلاق دے دو جس کو تم چاہو۔ (یہ وہی فیروز دیلمی ہیں جنہوں نے عہد نبوی میں مدعی نبوت اسود غسی کو قتل فرمایا تھا)۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۹) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۳۰) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۴۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۵۱)

ضحاک بن فیروز دیلمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا کہ میں ایسی حالت میں اسلام لایا ہوں جبکہ میرے نکاح میں ایسی دو عورتیں ہیں جو آپس میں بہنیں ہیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا ان میں سے کسی ایک کو طلاق دے کر ایک کو رکھ لے۔

طلاق کے لفظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ دونوں نکاح صحیح تھے کیونکہ طلاق تو نکاح صحیح ہی میں ہوتی ہے، حالانکہ جمع بین الاختین حرام ہے، تو اس کی توجیہ یہ کی جائے گی کہ یہ جمع بین الاختین انہوں نے اس وقت میں کیا ہو گا جس وقت اسلام میں جمع بین الاختین کی تحریم نازل نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ نکاح صحیح ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ یہاں پر مراد تطلیق سے تفریق ہے اور مطلب یہ ہے کہ ان میں سے کسی ایک کو جدا کر دے اور دوسری سے نکاح کر لے۔

یہ حدیث سنن ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے لیکن ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے اخْتَارَ أَكْثَهُمَا شَيْئًا، اس میں بجائے طلق کے اختر ہے اور اس کی تشریح بھی علی اختلاف المسکین اسی طرح کی جائے گی جو باب کی حدیث اول میں کی گئی، یعنی اَجْرہ ثلاث کے نزدیک تو یہ حدیث اپنے عموم پر ہوگی، اور شیخین کے نزدیک ان کے مسلک کے مطابق ایک صورت میں تو دونوں ہی نکاح فاسد ہوں گے لہذا تجدید نکاح کی ضرورت پیش آئے گی اور ایک صورت میں صرف اولیٰ کو اپنے نکاح میں رکھ سکے گا نہ کہ ثانیہ کو، والحدیث أخرجه أيضًا أحمد وابن ماجه والبيهقي، وأخرجه الترمذی من طریق ابن طهيمه (قاله في تكملة المنهل) ①۔

۲۶۔ بَابُ إِذَا أَسْلَمَ أَحَدُ الْأَخْتَيْنِ، مَعَ مَنْ يَكُونُ الْوَلَدُ؟

جب والدین میں سے ایک اسلام لے آئے تو اولاد ان میں سے کس کے پاس رہے گی؟

جاننا چاہیے کہ مسئلہ حضانت بھی علماء کے درمیان مختلف فیہ ہے جسکی تفصیل اس باب میں آئے گی جو آگے کتاب میں تقریباً دس ابواب کے بعد آرہا ہے بَابُ مَنْ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ، وہاں پر یہ حدیث آرہی ہے کہ آپ ﷺ نے بچہ کی والدہ سے فرمایا: أُنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تُكَلِّجِي، چنانچہ یہ مسئلہ اتفاق ہے اَنْ اُمُّ اَحَقُّ بِالْحِضَانَةِ مَا لَمْ تُكَلِّحْ لِيَكُنْ یہاں مسئلہ حضانت میں ایک اور

اختلاف ہے ہل للکافر حق الحضانه علی المسلم۔ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، امام شافعی و احمد کے نزدیک کافر ماں کو ولد مسلم پر حق حضانت حاصل نہیں، لان الحضانه قولا لا ولا لایة للکافر علی المسلم، وعن مالک و ابی حنبلہ، اور حنفیہ کے نزدیک حق حضانت میں مسلمہ اور کافرہ کا کوئی فرق نہیں ہے، ان کے نزدیک ماں کو حق حضانت حاصل ہے مطلقاً مسلمہ ہو یا کافرہ۔

حدیث الباب حنفیہ کی دلیل ہے: اس سلسلہ میں حنفیہ کی دلیل حدیث الباب ہے یعنی رافع بن سنان والی حدیث جس کا مضمون آگے آ رہا ہے اسی لئے ابن قدامہ نے اس حدیث کا جواب یہ دیا ہے ^۱ فیہ مقال۔

۲۲۴۴ حَدَّثَنَا ابْنُ اِبْرَاهِيمَ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عَيْسَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ، أَخْبَرَنَا أَبِي، عَنْ جَدِّي رَافِعِ بْنِ سِنَانٍ، أَنَّهُ أَسْلَمَ، وَأَبَتْ أُمُّهُ أَنَّ كُفْلَهُ، فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: ابْنَتِي وَهِيَ فَطِيمَةٌ أَوْ شَبِيهَةٌ، وَقَالَ رَافِعٌ: ابْنَتِي، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَعِدِّي نَاحِيَةً»، وَقَالَ لَهَا: «أَتَعِدِّي نَاحِيَةً»، قَالَ: «وَأَقْعِدَ الصَّبِيَّةَ بَيْنَهُمَا»، ثُمَّ قَالَ «ادْعُوَاهَا»، فَعَالَتْ الصَّبِيَّةُ إِلَى أُمِّهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ اهْدِهَا»، فَعَالَتْ الصَّبِيَّةُ إِلَى أَبِيهَا، فَأَخَذَهَا.

حضرت رافع بن سنان سے روایت ہے کہ وہ اسلام لے آئے اور ان کی بیوی نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تو ان کی بیوی خدمت نبوی میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا مجھے میری بچی دلادیں۔ اس بچی کے دودھ پینے کی مدت پوری ہو گئی تھی یا ہونے والی تھی۔ حضرت رافع نے عرض کیا: آپ میری بچی مجھ کو دلادیں۔ تو آنحضرت ﷺ نے حضرت رافع سے فرمایا: تم ایک کونے میں بیٹھو اور عورت سے فرمایا تم ایک کونے میں بیٹھو اور اس بچی کو ان دونوں کے درمیان بٹھا دیا۔ پھر آپ ﷺ نے ان دونوں سے فرمایا کہ اس بچی کو بلاؤ وہ بچی بلائے پر ماں کی طرف مائل ہو گئی۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے اللہ! اس کو ہدایت عطا فرما پھر وہ لڑکی اپنے والد کی جانب چلی آئی چنانچہ اس بچی کو باپ نے لے لیا۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۴۴) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۴۴۶/۵)

شرح الحدیث: رافع بن سنان فرماتے ہیں کہ میں تو اسلام لے آیا لیکن میری بیوی نے اسلام لانے سے انکار کر دیا (ان دونوں کے درمیان ایک چھوٹی بچی تھی جس کے بارے میں ان دونوں کا اختلاف ہوا) بچی کی ماں کہتی تھی کہ یہ بچی میری ہے میرے پاس رہے گی اور رافع کہتے تھے کہ یہ میری بچی ہے میرے پاس رہے گی، آپ ﷺ نے ان دونوں کے درمیان فیصلہ اس طور سے فرمایا کہ ان دونوں میاں بیوی کو آنے سے سامنے فاصلہ سے بٹھا دیا اور اس بچی کو ان دونوں کے بیچ میں بٹھا دیا اور آپ ﷺ نے ان دونوں سے فرمایا کہ ہر ایک تم میں سے اس بچی کو اپنی طرف بلائے (جس کی طرف بچی چلی جائے گی اسی کو حق حاصل ہو جائے گا) چنانچہ ان دونوں نے اس بچی کو اشارہ سے بلایا، وہ بچی فطر تا بنی ماں کی طرف مائل ہونے لگی (جو کہ غیر مسلمہ تھی)

حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ اس کو ہدایت فرما آپ ﷺ کی دعا کے بعد وہ بجائے ماں کے باپ کی طرف مائل ہو گئی، اور پھر باپ اس کو لے گیا۔

حنفیہ کا طریقہ استدلال اس حدیث سے یہ ہے کہ اگر قاعدہ یہ ہوتا کہ کافر کیلئے حق حضانت نہیں ہوتا تو آپ ﷺ اصناف ارشاد فرمادیتے، اس تدبیر کو اختیار کرنے کی کیا ضرورت تھی جو آپ ﷺ نے اختیار فرمائی؟ مگر چونکہ آپ ﷺ نے مصلحت اس میں سمجھی کہ وہ بچی باپ ہی کے پاس رہے، اس لئے آپ ﷺ نے اس کی دعا فرمائی، اسی لئے ابن قدامہ کو ضرورت پیش آئی اس حدیث کا جواب دینے کی کماہر آنفا۔

غائدہ: مسئلہ حضانت جسکی تفصیل اور اختلاف بین الائمہ آگے اپنے محل میں آرہا ہے، وہاں یہ بھی آئے گا کہ احناف اس مسئلہ میں تخیر کے قائل نہیں بخلاف شافعیہ و حنبلہ کے ان کے نزدیک تخیر ہے، اور حدیث الباب سے بھی بظاہر تخیر معلوم ہو رہی ہے لہذا اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ یہ حدیث مسئلہ تخیر میں حنفیہ کے خلاف ہے، اسلئے کہ ان حضرات کے نزدیک تخیر کن تمیز کو پہنچنے کے بعد ہے جب بچہ بڑا ہو جائے، دھبنا لیس كذلك، اسلئے کہ روایت میں ہے، وَهِيَ قَطِيمٌ أَوْ شَبِيهٌ فَتَنْدَبُودُ تَشْكُرُ، لیکن تعجب ہے کہ ہمارے فقہ کی مشہور کتابوں میں بدائع اور فتح القدیر و زیلعی علی الکنز میں اس حدیث کو مسئلہ تخیر ان کے ذیل میں لے کر اور پھر اس کا حنفیہ کی طرف سے جواب اور توجیہ لکھی ہے البتہ ابن قدامہ نے معنی میں اس حدیث حضانت کافرة علی ولدھا المسلم کے تحت میں لکھ کر اور اسکو حنفیہ کی دلیل ٹھہراتے ہوئے اسکا جواب دیا ہے ”فی سندہ مقال“ وغیرہ کہہ کر، فللمصره، والحديث أخرجه أيضًا أحمد والداقطنی (تكملة المنهل) ①۔

۲۷۔ باب فی اللعان

احکام لعان کے بیان میں رحمہ

عام قاعدہ تو یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی پر زنا کی تہمت لگائے تو وہ تہمت لگانے والا شہود کے ذریعہ اپنے دعویٰ کو ثابت کرے اور اگر ثابت نہ کر سکے تو پھر اس پر حد قذف جاری ہوتی ہے، لیکن زوجین کا حکم یہ نہیں ہے، مرد اگر اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اور چار گواہ نہ پیش کر سکے تو پھر حد قذف کے بجائے شوہر پر لعان واجب ہے اور اگر وہ لعان کیلئے تیار نہ ہو تو اس کو قید کیا جائے گا یہاں تک لعان کرے یا پھر اپنے نفس کی تکذیب کرے اور تکذیب نفس کی صورت میں عورت کے مطالبہ پر اس پر حد قذف جاری ہوگی، تو یہاں حد قذف تکذیب کی صورت میں ہے کہ زوج خود اپنی تکذیب کر دے بہر حال لعان مرد کے حق میں گویا حد قذف کے قائم مقام ہے اور عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے کما فی الہدایہ ②۔

① فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۲۴

② الہدایہ شرح ہدایۃ المبعدی - ج ۳ ص ۳۱۲-۳۱۴

حقیقت لعان میں حنفیہ اور جمہور کا اختلاف: اس کے بعد جانا چاہیے کہ حقیقت لعان کے بارے میں حنفیہ اور جمہور کا اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک لعان کی حقیقت شہادت مؤکدات بالایمان ہے اور عند الجمہور اس کی حقیقت ایمان مؤکدات بلفظ الشہادۃ ہے یعنی ہمارے نزدیک تو شہادت کے قبیل سے ہے اور جمہور کے نزدیک ایمان کے قبیل سے ہے، اسی لئے ہمارے نزدیک زوجین میں اہلیت شہادت کا ہونا ضروری ہے، بخیر بنی اللعان عندنا بین المسلمین الحرین العاقلین البالغین، وعندنا: یور بحری بین المسلم وامراتہ الکافرة أى الکتابیۃ، و بین العبد وامراتہ وبالعکس، حنفیہ کی تائید ظاہر قرآن سے ہوتی ہے لقولہ تعالیٰ: **وَالَّذِينَ يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ اَوْ بَعْدَ شَهَادَتِهِ بِاللّٰهِ** ①۔

لعان کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ زوج شروع میں قسم کھا کر اس طرح گواہی دیتا ہے **اِنَّهُ لَمِنَ الضَّالِّينَ** چار مرتبہ والخاصۃ ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين، اس کے بعد عورت کا نہر آتا ہے وہ کہتی ہے، اپنے زوج کے بارے میں **انه لمن الكاذبين** اور پانچویں مرتبہ کہے گی **غضب الله عليها** ان کان من الصادقين ②، یہاں پر چونکہ مرد کے کلام میں لعنت کا لفظ ہوتا ہے اور عورت کے کلام میں غضب کا اس لئے مرد کے کلام کو ترجیح دیتے ہوئے اس کا نام لعان رکھا گیا ہے نہ کہ غضاب۔

حکم لعان میں علماء کا اختلاف: نیز جانا چاہیے کہ لعان کے بعد نام زفر اور جمہور کے نزدیک نفس لعان ہی سے فرقت واقع ہو جاتی ہے اور حنفیہ کے نزدیک نفس لعان سے فرقت واقع نہیں ہوتی بلکہ لعان کے بعد تطلیق زوج سے یا تفریق قاضی سے اور پھر دوسرا اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ طرفین (ابو حنیفہ اور محمدؐ) کے نزدیک یہ فرقت طلاق بائن کے حکم میں ہوتی ہے اور جمہور علماء ائمہ ثلاث اور امام ابو یوسفؒ وزفر کے نزدیک لعان سے فرقت مؤبدہ پیدا ہو جاتی ہے، ان کے نزدیک یہ طلاق نہیں بلکہ فسخ ہے، جمہور نے استدلال کیا اس لفظ سے جو حدیث لعان (۲۶۵۰) میں آتا ہے **لَمْ يَلْحَقْهُمَا بَعْدَ اَبَدٍ** اور حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ جب تک وہ دونوں اپنے لعان پر قائم ہیں تو جمع نہیں ہو سکیں گے لیکن ان میں سے کوئی سا ایک اپنی تکذیب کر دے تب یہ حکم نہیں۔

① حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ أَخْبَرَهُ، أَنَّ خُوَيْرَةَ ابْنَ أَشَقَرَ الْعَجَلَانِيَّ جَاءَ إِلَى عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ، فَقَالَ لَهُ: يَا عَاصِمُ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا، أَيْقَلُّهُ فَتَقْتُلُوهُ، أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ سَلْ لِي يَا عَاصِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، فَسَأَلَ عَاصِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

① اور جو لوگ عیب لگائیں اپنی جوروں کو اور شاہد نہ ہوں ان کے پاس سوائے ان کی جان کے تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہے کہ چار بار گواہی دے اللہ کی قسم کھا کر (سورۃ النور ۶)

② الهدایۃ شرح بدایۃ البیہی ج ۳ ص ۲۱۷۔

علیہ وسلم، فَبَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسَائِلَ وَعَاتَبَهَا، حَتَّى كَبُرَ عَلَى عَاصِمٍ مَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا رَجَعَ عَاصِمٌ إِلَى أَهْلِهِ، جَاءَهُ عُومَيْرٌ، فَقَالَ لَهُ: يَا عَاصِمُ، مَاذَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ عَاصِمٌ: لَمْ تَأْتِنِي بِخَيْرٍ، قَدْ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْأَلَةَ الَّتِي سَأَلْتُهُ عَنْهَا، فَقَالَ عُومَيْرٌ: وَاللَّهِ لَا أَنْتَهِيَ حَتَّى أَسْأَلَهُ عَنْهَا، فَأَقْبَلَ عُومَيْرٌ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ وَسْطُ النَّاسِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَبْقَلَهُ فَنَقَلُوهُ، أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ أُنْزِلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَيْكَ قُرْآنٌ، فَأَذْهَبْ فَأْتِ بِهَا». قَالَ سَهْلٌ: فَتَلَا عَنَّا وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا فَارَعْنَا، قَالَ عُومَيْرٌ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ أَمْسَكْتُهَا، فَطَلَقْتُهَا عُومَيْرٌ فَلَانًا، قَبِلَ أَنْ يَأْمُرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَكَانَتْ تِلْكَ سِتَّةَ أَثَلَا عَيْنَيْنِ.

حضرت سہل بن سعد الساعدي سے روایت ہے کہ عومیر بن اشتر عجلانی عاصم بن عدی کے پاس آئے تو عومیر نے ان سے کہا کہ اے عاصم! اگر کوئی شخص اپنی اہلیہ کے پاس کسی غیر شخص کو دیکھے اور وہ شخص (شوہر) اس اجنبی شخص کو قتل کر دے تو لوگ (بدلہ میں) اسکو قتل کر دیں گے اگر وہ شوہر اس عورت کو قتل نہ کرے تو پھر کیا کرے اتم میرے لئے یہ مسئلہ رسول کریم ﷺ سے دریافت کرو، چنانچہ حضرت عاصم نے حضور اکرم ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کیا۔ آپ ﷺ نے اس سوال کرنے پر ناگواری فرمائی اور ایسے سوال کو محبوب خیال فرمایا۔ یہ بات عاصم پر گراں گزری جب عاصم اپنے گھر واپس تشریف لے آئے تو عومیر، عاصم کے پاس آئے اور دریافت کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے کیا ارشاد فرمایا؟ عاصم نے کہا تم نے میرے ساتھ کبھی بھلائی نہیں کی (کیونکہ) حضور اکرم ﷺ نے اس سوال کو ناگوار سمجھا جو کہ تم نے مجھ سے معلوم کیا۔ عومیر نے کہا کہ بخدا میں کبھی باز نہیں رہوں گا جب تک کہ یہ مسئلہ حضور اکرم ﷺ سے دریافت کر لوں۔ اسکے بعد عومیر حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت آپ ﷺ لوگوں کے درمیان تشریف فرما تھے۔ عومیر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھ کو اس شخص کے بارے میں مطلع فرمائیں کہ جو کہ اپنی بیوی کے پاس کسی غیر (محرم) کو پائے؟ اور اسے قتل کر دے تو کیا اس کو بھی قصاص میں قتل کر دیا جائے گا یا کیا صورت اختیار کی جائے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے اور تمہاری اہلیہ کے معاملہ میں وحی نازل فرمائی گئی ہے تم اپنی اہلیہ کو بلا کر لاؤ۔ پھر سہل نے بیان کیا کہ دونوں نے لعان کیا اور میں دیگر افراد کے ہمراہ حضور اکرم ﷺ کے پاس موجود تھا جب دونوں لعان کر چکے تو عومیر نے کہا: یا رسول اللہ! میں جھوٹا قرار پاؤں گا اگر میں اس کو اپنے پاس رکھ لوں؟ پھر عومیر نے آپ ﷺ سے دریافت کئے بغیر تین طلاقیں دے ڈالیں؟ ابن شہاب کہتے ہیں کہ پھر لعان کرنے والوں کے درمیان یہی طریقہ رائج ہو گیا (کہ لعان کے بعد شوہر طلاق دے دیتا یا یہ مطلب ہے کہ لعان کرنے والے مرد عورت کے درمیان جدائی کر دی جاتی)۔

255



— T T E V



شرح الأحاديث

بارے میں دریافت کیا، روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ کو ان کا یہ سوال ناگوار گزرا، بظاہر اسلئے کہ یہ سوال قبل از وقت، حاجت پیش آنے سے پہلے تھا، اور جب کہ اس کا تعلق بھی ایک قبیح چیز سے تھا جس میں ایک مسلمان کی ہنک حرمت اور پردہ دری ہے، روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے عاصم سے بہت زیادہ ناگواری کا اظہار فرمایا جس کو عاصم نے محسوس کیا، جب عاصم لوٹ کر اپنے گھر آگئے تو عویمیر نے ان سے جا کر دریافت کیا کہ حضور ﷺ نے کیا فرمایا، عاصم نے جواب دیا تم نے میرے ساتھ اچھا معاملہ نہیں کیا اور میرے ذریعہ ایسی بات آپ ﷺ سے دریافت کر لی جس سے آپ ﷺ کو ناگواری ہوئی، اس پر عویمیر نے کہا کہ چاہے کچھ ہو مجھے تو اس کا حکم حضور ﷺ سے دریافت کرنا ہی ہے چنانچہ آگے روایت میں ہے کہ عویمیریکی بات دریافت کرنے کیلئے حضور اقدس ﷺ کی مجلس میں پہنچ گئے جبکہ وہاں دوسرے لوگ بھی موجود تھے، اور جا کر وہی سوال کیا جو عاصم کے ذریعہ کرایا تھا، اس کے بعد اس روایت میں ہے: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَدْ أُنْزِلَ لِيكَ وَبِي صَاحِبُكَ فُزَّ أَنْ، یعنی عویمیر کے سوال کرنے پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم دونوں میاں بیوی کے اس معاملہ کے بارے میں قرآن میں حکم نازل ہو چکا ہے، لہذا تو اپنی بیوی کو بلا کر لا۔

جاننا چاہیے کہ آپ ﷺ کو اس سے قبل عاصم کے سوال کرنے پر ناگواری ہوئی تھی اور اس مرتبہ خود عویمیر کے دریافت کرنے پر آپ ﷺ کو ناگواری نہیں ہوئی، جس کی وجہ یہ ہے کہ عاصم کا سوال پیشگی وقوع فاحشہ سے پہلے تھا، خود عویمیر کا سوال وقوع فاحشہ کے بعد تھا۔

آیات لعان کا نزول کس کے قصہ میں ہوا؟ پھر اس کے بعد جاننا چاہیے کہ اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ آیات لعان کا نزول کس کی وجہ سے ہوا؟ موجودہ روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ قصہ عویمیر کی وجہ سے ہوا اور آگے چند روایات کے بعد ابن عباسؓ کی حدیث سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ نزول لعان ہلال بن امیہ کے قصہ کے وجہ سے ہوا۔ اس اختلاف کی توجیہ حافظ ابن حجرؒ نے اسی طرح بیان کی ہے کہ صورت حال یہ ہے اولاً اس کے بارے میں سوال آپ ﷺ سے عاصم نے کیا تھا جس پر حضور ﷺ کو ناگواری ہوئی تھی اس کے بعد ہلال بن امیہ کی بیوی کے زنا کا قصہ پیش آیا وہ یہ باجرا دیکھ کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، چونکہ اس وقت تک بھی نزول لعان نہیں ہوا تھا اس لئے آپ ﷺ نے ان سے فرمایا جیسا کہ آگے روایت میں آرہا ہے: الْبَيْتَةُ أَوْ حَدَّثِي ظَهْرِي، کہ یا تو زنا پر شہود پیش کر ورنہ حد قذف جاری ہوگی، اس پر انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ کسی شخص کی بیوی زنا کر رہی ہو اور وہ شاہد تلاش کرنا پھرے عینی شہادت دینے کے لئے؟ حضور ﷺ نے پھر یہی ارشاد فرمایا: الْبَيْتَةُ وَالْأَفْعِدْنِي ظَهْرِي، اس پر انہوں نے فرمایا: الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا، إِي لَصَادِقٍ، وَلَيُنْزِلَنَّ اللَّهُ فِي أَمْرِي مَا يُفَرِّئُ بِي ظَهْرِي مِنَ الْحَيَاةِ، فَتَوَلَّيْتُ: {وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ}، یعنی ہلال نے آپ سے عرض کیا کہ واللہ میں صحیح عرض کر رہا ہوں (بیوی کے زنا کے بارے

میں) اور مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ وہ اس کے بارے میں کوئی ایسا حکم نازل فرمائیں گے جس کی وجہ سے میں حد تلافی سے بری ہو جاؤں گا، چنانچہ فوراً آیت لعان نازل ہو گئی۔

آپ نے دیکھا کہ اس روایت میں تصریح ہے کہ ہلال کا سوال فاحشہ کے پیش آنے کے بعد ہوا تھا، اور اس پر نزول لعان فوراً ہو گیا، لہذا جو روایت ہمارے یہاں چل رہی ہے عویمیر کے قصہ کی اس میں یہ کہا جائیگا کہ عاصم جب حضور ﷺ سے سوال کر کے چلے گئے تو اب اس کے اور دوبارہ عویمیر کے سوال کرنے کے درمیان ہلال کا واقعہ پیش آگیا جس میں نزول حکم بھی ہوا، اس کے بعد عویمیر جب اس قصہ میں مبتلا ہو گئے یعنی بیوی کے زنا کے اور پھر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اپنا مسئلہ لے کر تو اس پر حضور ﷺ نے ان سے فرمایا جو یہاں روایت میں ہے قَدْ أَتَوَّلَ فَبَيْتِكَ وَبَيْتِ صَاحِبَيْكَ فُؤَادُ، یعنی تم جیسے قصہ کے بارے میں حکم نازل ہو چکا ہے، حاصل یہ کہ عاصم اور عویمیر دونوں کے سوالوں کے درمیان ہلال بن امیہ کا واقعہ پیش آگیا جس میں نزول لعان ہوا اور یہ درمیان میں پیش آنے والا واقعہ یہاں موجود روایت میں اختصاراً ذکر سے رہ گیا۔

اسکے بعد جانتا چاہیے کہ ہلال بن امیہ کی بیوی کے قصہ کے بارے میں تو تصریح ہے کہ وہ شریک بن سحماء کے ساتھ پیش آیا لیکن عویمیر بن اشتر کی بیوی کے زنا کے بارے میں زانی کی تصریح یہاں کسی روایت میں تو نہیں ہے لیکن حضرت گنگوہیؒ کی ایک تقریر میں یہ ہے کہ دونوں قصوں میں زانی شریک بن سحماء ہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم، نیز جانتا چاہیے کہ عویمیر کے سوال میں یہ ہے اَبْقَلْتَهُ فَتَقْتُلُوْهُ اس پر ہذل المجہود میں یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو زنا کرتے ہوئے دیکھ لے اور وہ اس زانی کو قتل کر دے تو اس صورت میں جمہور کی رائے یہ ہے کہ اس قاتل کو بھی قصاصاً قتل کر دیا جائیگا کیونکہ یہ قتل بغیر شہود کے ہے، ہاں اگر بینہ قائم ہو جائے یا زانی کے ورثاء اعتراف کر لیں زنا کا تو پھر اس صورت میں قصاص نہیں^۱، یہ حکم تو قضاء تھا، اور ذہاب نے وفیمابینہ و بین اللہ تعالیٰ اس پر اس قتل کا کوئی گناہ نہیں، اس کے صادق ہونے کی صورت میں۔

فَلَمَّا فَرَغَا، قَالَ عُوَيْمِرُ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَمْسَكْتُهَا، فَطَلَقْتُهَا عُوَيْمِرُ ثَلَاثًا، یعنی لعان سے فارغ ہونے کے بعد عویمیر بن اشتر نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ یہ سب کچھ (زنا و لعان) پیش آنے کے بعد بھی اگر اس عورت کو میں اپنے پاس رکھتا ہوں تو اسکے معنی یہ ہوں گے کہ میں نے اس پر زنا کا غلط الزام لگایا تھا، مطلب یہ ہے کہ اب میں اس عورت کو اپنے پاس ہرگز رکھنا نہیں چاہتا وہ اب اس قابل ہی نہیں ہے، چنانچہ یہ کہہ کر عویمیر نے اسکو تین طلاقیں دیدیں، اس روایت سے طرفین کی تائید ہو رہی ہے اس مسئلہ میں جو شروع میں گزر چکا کہ عند المجہور والیوسف لعان ہی سے فرقت واقع ہو جاتی ہے، اور طرفین کے نزدیک یا قاضی تفریق کرے یا خود زوج طلاق دے۔

چنانچہ امام بخاریؒ نے اس حدیث پر ترجمہ قائم کیا ہے: بَابُ اللَّعَانِ وَمَنْ طَلَّقَ بَعْدَ اللَّعَانِ، حافظؒ لکھتے ہیں کہ ترجمہ الباب میں

اشارہ ہے اس اختلاف کی طرف کہ لعان میں نفس لعان سے فرقت واقع ہو جاتی ہے یا تفریق حاکم سے یا تطلیق زوج سے؟ امام مالک وشافعی فرماتے ہیں کہ فرقت نفس لعان سے واقع ہو جاتی ہے، اور سفیان ثوری و ابو حنیفہ اور ان کے متبعین فرماتے ہیں کہ بغیر تفریق حاکم کے فرقت واقع نہیں ہوتی، وعن احمد بن حنبل، اور عثمان بن عفان کہ فرقت صرف ایقاع زوج سے واقع ہوتی ہے^①۔

أوجز میں بدائع سے فكانت تلك سنة المتلاعنين کی شرح میں لکھا ہے یعنی ہو گیا زوج کا طلاق دینا لعان کے بعد متلاعنین کا طریقہ، اس لئے کہ عویر نے لعان کے بعد اپنی زوجہ کو تین طلاقیں دی حضور ﷺ کے سامنے، پس آپ نے اس تطلیق کو نافذ فرمایا، لہذا ہر طاعن پر واجب ہے یہ بات کہ وہ طلاق دے اور اگر اس نے طلاق نہیں دی تو اس صورت میں قاضی زوج کے قائم مقام ہو گا تفریق میں، اور یہ تفریق قاضی حکم میں طلاق کے ہوگی^②، والحدیث أخرجه الأئمة وباقي السبعة إلا الترمذی (تكملة المنهل)^③۔

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ: «أَمْسِكِ الْمَرْأَةَ حَتَّى تَقْلِدَ»: حضور ﷺ نے عاصم بن عدی سے فرمایا کہ زوجہ عویر جس نے لعان کیا ہے اسکو اپنے پاس ٹھہراؤ یہاں تک کہ ولادت سے فارغ ہو، آپ ﷺ نے عاصم کو اس بات کا حکم اس واسطے دیا کہ وہ اپنی قوم کے بڑے اور سردار تھے، نیز اس عورت کو ان سے قربت بھی تھی، والحدیث أخرجه أحمد مطولاً (تكملة المنهل)^④۔

فكان الولد يُدعى إلى أمه: لعان کے بعد جو اس عورت سے بچہ پیدا ہوتا ہے اس کا نسب صرف طاعنہ سے ثابت ہوتا ہے اور باپ سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوتا اسی لئے اس کو ولد الملعانہ کہتے ہیں، میراث وغیرہ بھی صرف ان دو میں جاری ہوتی ہے۔

٢٢٤٨ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْوَرَقَانِيُّ، أَخْبَرَنَا إِسْرَاهِيمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَعْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، فِي حَدِيثِ الْمُتْلَاعِنِينَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبْصُرْ دَهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَدْعَجُ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمَةَ الْأَلْيَتَيْنِ فَلَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ صَدَّقَ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْبَرُ كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ، فَلَا أَرَاهُ إِلَّا كَاذِبًا». قَالَ: فَبَجَاءَتْ بِهِ عَلَى التَّعَبِ الْمَكْرُودِ.

حضرت سہل بن سعد سے اسی لعان والی حدیث میں روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر اس عورت کے ایسا بچہ پیدا ہو کہ جس کی بہت کالی آنکھیں ہوں اور اسکے سرین بڑے ہوں تو میں عویر کو سچا سمجھوں گا اور اگر وہ بچہ لال رنگ (گرگٹ کی طرح لال رنگ) کا ہو گا تو عویر جھوٹا ہے۔ پھر اس کا بچہ بری شکل و صورت پر پیدا ہوا۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۴۴۷

② بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ج ۳ ص ۲۴۵، أوجز المسالك إلى موطأ مالك ج ۱ ص ۲۱۶-۲۱۷

③ فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب الورد ج ۴ ص ۲۳۱

④ فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب الورد ج ۴ ص ۲۳۲

(عویر کا الزام سچا ثابت ہوا۔)

شرح الحدیث قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبْصُرْ دَهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَدْعَجُ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمُ الْأَلَيْتَيْنِ فَلَا أَرَاكَ إِلَّا قَدْ صَدَقَ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أُخْبِرُكَ كَأَنَّهُ وَخْرَةٌ، فَلَا أَرَاكَ إِلَّا كَاذِبًا». لعان سے فارغ ہونے کے بعد ملاعنہ کے بارے میں آپ ﷺ نے بعض لوگوں سے فرمایا کہ اب جب اسکے بچہ پیدا ہو تو اس کی صورت شکل وغیرہ دریافت کرنا، کس صورت شکل کا بچہ پیدا ہوتا ہے، پہلے آپ ﷺ نے زانی کے اوصاف بیان فرمائے کہ اگر بچہ ایسا ہو تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ مرد صادق تھا، اور عورت جھوٹی، اسکے بعد بعض اوصاف خود زوج کے بیان کئے اور فرمایا کہ اگر بچہ اس رنگ کا ہو تو پھر مرد جھوٹا ہوا اور بیوی سچی۔ آگے راوی کہتا ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد جب اسکو دیکھا گیا تو وہ مکروہ صفت پر تھا یعنی زانی کی صفت پر اَدْعَجُ الْعَيْنَيْنِ یعنی اسود العینین، اُخْبِرُ تَغْيِيرَ اِحْمَرِ کی یعنی سرخ رنگ کا، وَخْرَةٌ ایک جانور کا نام ہے جو سرخ رنگ کا ہوتا ہے، اسکو گرگٹ کہتے ہیں جو چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے مودہ الروایۃ أخرجهما الشافعی أيضاً وذكرها أحمد رواية في قصة عویر العجلانی وكن البیهقی وقال رواه البخاری (حکملۃ النہل)۔

۲۲۴۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا الْفَرَّائِيُّ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

السَّاعِدِيِّ، بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: فَكَانَ يُدْعَى بِغَيْرِ الْوَلَدِ لِحَمِيهِ

حضرت سہل بن سعد سے مروی ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے پھر اس کے بچے کو اس کی والدہ کی

جانب منسوب کر کے پکارا جاتا تھا۔

۲۲۵۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفَهْرِيِّ، وَغَيْرِهِ عَنْ ابْنِ

شَهَابٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: فَطَلَقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْقَذَهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ مَا صُنِعَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُنَّةً، قَالَ سَهْلٌ: خَصَرْتُ هَذَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَضَيْتُ السُّنَّةَ بَعْدَ فِي التَّبَلَاغَيْنِ أَنْ يَفْرَقَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا يَحْتَمِلَانِ أَبَدًا.

حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہ عویر نے اس عورت کو رسول اکرم ﷺ کی موجودگی میں

تین طلاقیں دے دیں۔ آپ ﷺ نے اس کو نافذ فرمایا اور جو عمل آپ ﷺ کی موجودگی میں کیا جائے وہ مسنون ہوتا ہے۔

سہل نے بیان کیا کہ میں اس لعان کے وقت خدمت نبوی میں موجود تھا پھر یہی طریقہ لعان کرنے والوں کے بارے میں جاری

ہو گیا کہ ان دونوں میں تفریق واقع کر دی جائے گی اور وہ دونوں کبھی ایک دوسرے سے نہیں مل پائیں گے (یعنی دونوں کا کبھی

باہمی نکاح درست نہیں ہو سکے گا جب تک وہ دونوں اپنے لعان کے دعوے پر قائم رہیں گے)۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۱۳) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۶۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۶۹) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۵۹) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۲) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۶۲) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۵) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۶) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۷۴) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۰۲) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۴۸) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۶۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۳۱/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۳۵/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۳۷/۵) موطأ مالک - الطلاق (۱۲۰۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۲۹)

حدیث کی توجیہ علی مسلک الطرفين: لَمْ لَا يَجْمَعَانِ أَبَدًا: یعنی متلاعتین کے

درمیان ہمیشہ کیلئے فرقت واقع ہو جاتی ہے دوبارہ اس سے نکاح جائز نہیں، جیسا کہ جمہور کہتے ہیں اور طرفین کے نزدیک یہ مؤول ہے ای لا یجتمعان ابدًا مادام علی لعانہما، کما تقدیر فی اول باب اللعان، والحدیث أخرجه أيضًا الدار قطنی من طریق یونس بن عبد الأعلى، وأخرجه البيهقي من طریق المصنف (تكملة النهل)۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَوَهْبُ بْنُ بَيَانَ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، وَعَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، قَالُوا: حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ مُسَدَّدٌ: قَالَ: شَهِدْتُ الثَّلَاةَ عَيْنَيْنِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا ابْنُ خُمْسٍ عَشْرَةَ «فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَلَا عَنَّا»، وَكَمْ حَدِيثٌ مُسَدَّدٌ، وَقَالَ الْأَعَزُّونَ: إِنَّهُ شَهِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَّقَ بَيْنَ الثَّلَاةَ عَيْنَيْنِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمْسَكْتُهَا لَمْ يَقُلْ بَعْضُهُمْ عَلَيْهَا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَمْ يَتَابِعِ ابْنُ عِيْنَةَ أَحَدًا عَلَى أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الثَّلَاةَ عَيْنَيْنِ».

حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہ مصنف کے استاد مسدد کے یہ الفاظ ہیں کہ سہل بن سعد نے کہا میں لعان کے وقت رسول اکرم ﷺ کے پاس حاضر تھا اور اس وقت میری عمر پندرہ سال کی تھی، آپ ﷺ نے ان دونوں میں تفریق فرمادی مصنف کے دوسرے استاد "وہب" احمد اور عمر ابن عثمان نے حضرت سہل کے متعلق مشکم کی ضمیر کے بجائے، غائب کی ضمیر ذکر کی تھی اور اس طرح بیان کیا کہ حضرت سہل بن سعد رسول اکرم ﷺ کے پاس موجود تھے اور رسول اکرم ﷺ نے لعان کرنے والوں کے بارے میں تفریق فرمادی تو اس شخص نے عرض کیا: اگر میں پھر اس عورت کو رکھوں تو گویا کہ اس نے میں نے جھوٹ بولا۔ مصنف کے ایک استاد نے کذب کے بعد لفظ علیہا ذکر نہیں کیا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: ابن عیینہ کا ان الفاظ کو نقل کرنے میں کوئی متابع نہیں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے لعان کرنے والوں کے درمیان تفریق واقع فرمادی۔

فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَلَا عَنَّا: گزشتہ تمام روایات میں تطلیق زوج کا ذکر آیا ہے آپ ﷺ کا تفریق کرنا نہیں آیا، اسی لئے مصنف نے اس لفظ پر کلام کیا ہے۔

۲۲۵۲- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَسْكَرِيُّ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ، وَكَانَتْ

حَامِلًا، فَأَنْكَرَ حَمْلَهَا، فَكَانَ ابْنُهَا يُدْعَى إِلَيْهَا، ثُمَّ جَوَزَتِ الشُّنَّةُ فِي الْمِيزَانِ: أَنْ يَرْتَهَا وَتَبْرَثَ مِنْهُ مَا قَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهَا.

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ وہ عورت حاملہ تھی۔ عویمیر نے اس عورت کا

حمل کا اپنے سے ہونے سے انکار کر دیا پھر اس کا بچہ ماں کے نام سے پکارا جاتا تھا اس کے بعد وراثت میں یہ سنت جاری ہو گئی۔ لڑکا

اپنی والدہ کا وارث ہو گا اور والدہ اس لڑکے کے اتنے حصہ کی وارث ہو گی جس قدر اللہ تعالیٰ نے اس کیلئے حصہ مقرر فرمایا ہے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۱۱۳) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۶۸) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۶۹) صحیح البخاری -

الطلاق (۹۵۹) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۳) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۶۲) صحیح البخاری -

الأحكام (۶۷۴۵) صحیح البخاری - الأحكام (۶۷۴۶) صحیح البخاری - الاعتصام بالكتاب والسنة (۶۸۷۴) صحیح مسلم - اللعان (۱۴۹۲) سنن

النسائي - الطلاق (۳۴۰۲) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۵۱) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۶۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۳۱/۵) مسند احمد -

باقي مسند الانصار (۳۳۷/۵) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۳۷/۵) موطا مالك - الطلاق (۱۲۰۱) سنن الدارمي - النكاح (۲۲۲۹)

۲۲۵۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ [ابْنِ

مَسْعُودٍ] قَالَ: إِنَّا لِلْبَيْلَةِ لَجُمُعَةٍ فِي الْمَسْجِدِ، إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: لَوْ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا

فَتَكَلَّمَ بِهِ جِلْدَ ثَمُوءَ، أَوْ قَتَلَ فَتَلْتُمُوهُ؟ فَإِنْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ، وَاللَّهِ لَأَسْأَلَنَّ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا

كَانَ مِنَ الْعَدَا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: لَوْ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا فَتَكَلَّمَ بِهِ جِلْدَ ثَمُوءَ، أَوْ قَتَلَ

فَتَلْتُمُوهُ أَوْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ؟ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ افْتَحْ»، وَجَعَلَ يَنْحُو، فَتَزَلَّتْ آيَةُ اللَّعَانِ: {وَالَّذِينَ يَزْمُونَ

أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ} هَذِهِ الْآيَةُ، فَانْطَلَقَ بِهِ ذَلِكَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْنِ النَّاسِ، فَجَاءَ هُوَ وَامْرَأَتُهُ إِلَى

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَلَا عَنَّا: فَشَهِدَ الرَّجُلُ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، ثُمَّ لَعَنَ الْحَامِسَةَ عَلَيْهِ إِنْ

كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، قَالَ: فَذَهَبَتْ لَتَلْتَمُونَ، فَقَالَ لَهَا: النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَهْ»، فَأَبَتْ، فَفَعَلْتُ، فَلَمَّا أَدْبَرَا، قَالَ:

«لَعَلَّهَا أَنْ تَجِيءَ بِهِ أَسْوَدَ جَعْدًا» فَجَاءَتْ بِهِ أَسْوَدَ جَعْدًا.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ میں جمعہ کی شب مسجد میں بیٹھا تھا کہ ایک انصاری شخص مسجد میں

آیا اور معلوم کرنے لگا اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس کسی (اجنبی کو دیکھے) پھر اس کو بیان کرے (یعنی یہ کہے کہ میری بیوی زنا

کی مرتکب ہو گئی) تو تم اس مرد کو (حد قذف لگاؤ گے) اگر وہ اس کو مار دے تو تم بھی اس کو (قتل کر دو گے) اگر یہ شخص

خاموش رہے تو اپنا خون پئے۔ اللہ کی قسم اس مسئلہ کو میں ضرور حضور اکرم ﷺ سے دریافت کر دوں گا۔ جب دوسرے روز صبح

ہوئی تو وہ شخص خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور اس نے یہی دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص اپنی اہلیہ کے ساتھ کسی اجنبی شخص کو

پائے پھر وہ شخص اس بات کا تذکرہ کرے کہ اس شخص نے میری بیوی سے زنا کیا ہے تو آپ اس دعویٰ کرنے والے شوہر کو

کوڑے ملیں گے یا اگر وہ اسے قتل کر دے تو آپ بھی اسکو قتل کر دیں گے یا اگر خانہ پوش ہو جائے تو خون کے گھونٹ پیے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اسے پروردگار! (اس مشکل) کو آسان فرما (یعنی اس سلسلہ میں کوئی حکم نازل فرما) اس پر آیت لعان: {وَالَّذِينَ يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ} نازل ہوئی تو سب سے پہلے وہی شخص اس آفت میں مبتلا ہوا۔ وہ شخص اور اسکی بیوی خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور ان دونوں نے لعان کیا پہلے چار مرتبہ اللہ کے نام کی قسم کھا کر مرد نے شہادت دی کہ وہ سچا ہے پھر پانچویں مرتبہ میں کہنا اس پر اللہ کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹا ہو اس کے بعد اس عورت نے لعان کیا کہنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے اسکو واٹھ دیا لیکن اس عورت نے نہیں مانا اور لعان کیا (یعنی اللہ تعالیٰ کا چار مرتبہ نام لے کر شہادت دی کہ اسکا شوہر جھوٹا ہے۔ پھر پانچویں مرتبہ میں بیان کیا کہ اگر شوہر سچا ہو تو غضب الہی نازل ہو۔) جب دونوں وہاں سے چلے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: شاید اس عورت کا بچہ گھنگریا لے بال والا سیاہ رنگ کا پیدا ہو گا وہ بچہ اسی طرح کا پیدا ہو گا کہ وہ گھنگریا لے بال والا سیاہ رنگ کا تھا۔

صحیح مسلم - اللعان (۱۴۹۵) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۶۵۲) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۶۸)

شرح حدیث: اس رجل سے کیا مراد ہے؟ ہنزل المجہود میں حضرت نے لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے اس سے مراد عموماً مرہون جن کا واقعہ پہلے سے چل رہا ہے، یا ہلال بن امیہ جن کا قصہ آگے کتاب میں آ رہا ہے^①، اور صاحب منہل نے احتمال ثانی کو ظاہر قرار دیا ہے صحیح مسلم کی ایک روایت کے پیش نظر جس میں یہ ہے کہ ہلال بن امیہ سب سے پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے اسلام کے اندر لعان کیا اھ^②۔ میں کہتا ہوں یہ بھی واضح رہے کہ اب تک جتنی روایات لعان کے بارے میں گزریں ان کا تعلق عموماً بن اشقر سے تھا جن کو مصنف نے ہلال بن سعد سے مختلف طرق سے روایت کیا، اور آئندہ ہلال بن امیہ کے لعان کا جو قصہ آ رہا ہے وہ بروایت ابن عباس ہے اور یہ درمیانی روایت جو رجل مبہم کے ساتھ ہے، یہ عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے۔ اس کے بعد جاننا چاہیے کہ باب اللعان کی سب سے پہلی حدیث جس کے ذیل میں آیت لعان کے نزول کے بارے میں اختلاف روایات اور پھر حافظ ابن حجر سے ان کے درمیان تطبیق بیان کی گئی ہے وہاں یہ بھی گزرا ہے کہ سیاق روایات سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ عموماً اس سوال و قوع فاحشہ سے قبل تھا، اور یہاں اس روایت میں بھی یہی آ رہا ہے: فَأَتَتْهُ بِذَلِكَ الرَّجُلِ مِنْ بَنِي قَاسٍ، فَجَاءَهُ وَامْرَأَتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَا عَنَّا الخ، اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس روایت میں رجل مبہم سے مراد عموماً بن اشقر ہی ہے، کما استظهرہ صاحب البذل، واللہ تعالیٰ اعلم، والحديث أخرجه أيضاً مسلم وابن ماجه، وأخرجه أحمد مختصراً (تكملة المنهل)^③۔

① ہنزل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۴۰۲

② وَقَدْ أُولَ تَجَلَّى لَأَعْنِي الْإِسْلَامِ، قَالَ: فَلَا عَنَّا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلْعَمْرُؤُهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهَذَا الْبَيْتِ سَبَطَا نَفْسِي، الْمُبْتَدِئُ قَبْلُ

ہلال بن امیہ (صحیح مسلم - کتاب اللعان ۱۴۹۶)

③ فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۴۱

۲۲۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبٍ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، حَدَّثَنِي عِكْرِمَةُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَدَّتْ امْرَأَتَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكِ بْنِ سَخْمَاءَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبَيْتَةُ أَوْ حَدَّثَنِي ظَهْرُكَ». قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِذَا رَأَى أَحَدُنَا رَجُلًا عَلَى امْرَأَتِهِ يَلْتَمِسُ الْبَيْتَةَ؟ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْبَيْتَةُ وَالْأَفْعَدِي ظَهْرُكَ». فَقَالَ هِلَالٌ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا، إِنِّي لَصَادِقٌ، وَلَيْفَ لَقِيتُ اللَّهَ فِي أَمْرِي مَا يُبْرِي بِهِ ظَهْرِي مِنَ الْحَقِّ. فَقُلْتُ: {وَالَّذِينَ يَزْمُونَ آزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ}، فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ {مِنَ الضَّادِ قَيْنَ} ۱ فَانْتَصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمْسَلَ إِلَيْهِمَا، فَجَاءَا، فَقَامَ هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ، فَشَهِدَ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا كَمَا كَذِبَ، فَهَلْ مِنْكُمَا مَنْ تَأْتِي؟». ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ، فَلَمَّا كَانَ عِنْدَ الْخَامِسَةِ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ، وَقَالُوا لَهَا: إِنَّمَا مَوْجِبَةٌ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَتَلَاكَتْ وَتَكَصَّصَتْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُمَا سَتَرَجِعُ، فَقَالَتْ: لَا أَنْضِغُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ، فَمَضَتْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبْصُرُوهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْحَلَ الْعَيْنَيْنِ، سَابِغِ الْأَلْيَتَيْنِ، خَدَّيْ السَّاقَتَيْنِ، فَهُوَ لَشَرِيكِ بْنِ سَخْمَاءَ»، فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا إِذَا تَقَرَّرَ بِهِ أَهْلُ الْبَيْتَةِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ حَدِيثُ هِلَالٍ»

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ہلال بن امیہؓ نے حضور اکرم ﷺ کی موجودگی میں بیٹی بیوی پر شریک بن سخماء کے ساتھ تہمت زنا لگائی۔ حضور اکرم ﷺ نے حضرت ہلال سے فرمایا گواہ پیش کرو ورنہ حد قذف میں تمہاری پشت پر کوڑے لگائیں جائیں گے۔ ہلال نے عرض کیا کہ کیا ہم میں سے کوئی شخص بیٹی بیوی کو کسی شخص سے زنا کرتے دیکھے تو کیا وہ گواہ تلاش کرنے جائے تو حضور اکرم ﷺ یہی فرماتے رہے کہ گواہ لاؤ ورنہ تہمت لگانے کی حد تمہاری پشت پر ماری جائے گی۔ ہلال نے عرض کیا کہ اس ذات پاک کی قسم کہ جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے بلاشبہ میں سچا ہوں اور یقیناً اللہ تعالیٰ ایسا حکم نازل فرمائے گا کہ وہ میری پشت حد قذف مارے جانے سے بچالے گا اتنے میں من جانب اللہ تعالیٰ یہ آیت کریمہ: {وَالَّذِينَ يَزْمُونَ آزْوَاجَهُمْ تَزَلُّمًا} نازل ہوئی نبی کریم ﷺ نے یہ آیات کریمہ من الضدین تک تلاوت فرمائی۔ اسکے بعد حضور ﷺ نے حضرت ہلال بن امیہ اور ان کی بیوی کو طلب فرمایا دونوں حاضر ہوئے پہلے حضرت ہلال بن امیہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے گواہی دی، لعان کے درمیان جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے جاتے تھے کہ دیکھو بلاشبہ اللہ تعالیٰ خوب واقف ہیں تم میں سے ایک شخص لازمی طور پر جھوٹا ہے۔ کیا تم میں سے کوئی توبہ کرتا ہے۔ پھر وہ عورت

۱ اور جو لوگ عیب لگائیں اپنی جوڑوں کو اور شہادت ہوں ان کے پاس سوائے ان کی جان کے تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہے کہ چار بار گواہی دے اللہ کی قسم کھا کر کہ مقررہ شخص سچا ہے اور پانچویں بار یہ کہ اللہ کی قسم کھا کر کہ اس شخص پر اگر ہو وہ جھوٹا اور عورت سے مل جائے گی ماریوں کہ وہ گواہی دے چار گواہی اللہ کی قسم کھا کر کہ مقررہ شخص جھوٹا ہے اور پانچویں یہ کہ اللہ کا غضب آئے اس عورت پر اگر وہ شخص سچا ہے (سورۃ النور ۶-۹)

کھڑی ہوئی اس نے گواہیاں دیں۔ جب پانچویں گواہی آئی کہ اللہ تعالیٰ کا اس عورت پر غضب نازل ہو اگر شوہر سچا ہو۔ صحابہ کرام نے کہا کہ اگر تم پانچویں مرتبہ گواہی کے الفاظ کہو گی تو اللہ تعالیٰ کا غضب ضرور نازل ہو گا ابن عباسؓ نے فرمایا: اس پر وہ عورت چھپائی اور الٹی واپس ہو گئی یہاں تک کہ ہم سمجھے کہ وہ عورت اپنے بیان سے منحرف ہو جائے گی۔ پھر اس عورت نے عرض کیا کہ میں اپنی قوم کو زمانہ میں ذلیل نہیں کروں گی یہ کہہ کر اس نے پانچویں گواہی بھی دے دی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس عورت کا لڑکا اگر سیاہ آنکھوں والا بڑے بڑے کوسہ والے والا اور سنوئی پندلیوں والا پیدا ہو تو وہ لڑکا شریک بن سماء کا ہے تو پھر اسی شکل و صورت والا لڑکا پیدا ہوا اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر اس سلسلہ میں حکم الہی کہ لعان کرنے سے عورت پر سے حد زنا ختم ہو جاتی ہے نازل نہ ہوتا تو میں اس عورت کو نر اور بیٹا یعنی اسکو حد زنا لڑتا۔ ابو داؤد نے فرمایا کہ ہلال بن زید اس روایت کو محمد بن بشار استاد اہل مدینہ کے حضرات سے نقل کرنے میں مفرد ہیں۔

صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۲۶) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۷۰) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۱) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۷۹) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۴۵۴) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۶۷) مسند احمد - مسند ابی ہاشم (۲۷۳/۱)

شرح الحدیث: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هَلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ بِشْرِيكَ بْنِ سَخْمَاءَ. ہمارے یہاں شروع میں گزر چکا عن تقریر الکنگواہی کہ قصہ عومیر میں بھی رجل بہم شریک بن سماء ہی تھے غلط کر۔

نَشَهِدُ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَخَذَ كُفْمَا كَاذِبٌ، فَهَلْ مِنْكُمَا مَنْ تَأْتِي؟ یہ بات ظاہر ہے کہ جہاں لعان کا قصہ پیش آتا ہے وہاں مرد اور عورت دونوں میں ایک صادق ہوتا ہے اور دوسرا کاذب، یہ تو ممکن ہی نہیں کہ دونوں صادق ہوں یا دونوں کاذب، اسی لئے حضور اقدس ﷺ درمیان لعان کے ازراہ شفقت تنبیہ فرماتے رہے کہ دیکھو تم دونوں میں سے یقیناً ایک کاذب ہے لہذا اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور تم میں سے جس نے جھوٹ بولا ہو وہ اپنی بات سے رجوع اور توبہ کر لے آگے اسی روایت میں آ رہا ہے کہ جب عورت لعان کر رہی تھی تو جب اسکو تنبیہ کی گئی تو قتل گات وہ ذرا ٹھکی اور مذہذب سی ہوئی، یہاں تک کہ ہم سمجھے کہ شاید وہ رجوع کر لے گی، لیکن پھر بجائے رجوع کے کہنے لگی لَا أَقْضِعُ قَوْمِي سَائِلَ الْيَوْمِ (کہ خدا انخواستہ) میں رجوع کر کے اپنی قوم اور خاندان کو ساری عمر کیلئے سوا تھوڑا ہی کروں گی اور یہ کہہ کر اپنا لعان اس نے پورا کر لیا۔

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ. یعنی جب پیدا ہونے والا بچہ زانی کے ہم شکل نکلا تب حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر لعان کا حکم نازل نہ ہوا ہوتا تو پھر میں اس عورت کو اچھی طرح مزاج کھاتا، اس سے مراد حد زنا اور رحم ہے۔ والحدیث أخرجه أيضًا البخاری وابن ماجہ (تكملة المنهل).

۲۲۵۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الشَّعْبِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ رَجُلًا حِينَ أَمَرَ الْمُتَلَاعِنَيْنِ، أَنْ يَتْلَا عَنَّا أَنْ يَقْضِيَ بَيْنَهُمَا عَلَى يَدِ عِنْدَ الْحَامِسَةِ، يَقُولُ: «إِنَّمَا مَوْجِبَةٌ».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے لعان کرنے والوں کو لعان

کرنے کا حکم دیا تو ایک شخص کو حکم فرمایا کہ پانچویں مرتبہ میں اس شوہر کے منہ پر اپنا ہاتھ رکھ دے اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ پانچویں گواہی تمہارے جھوٹے ہونے کی صورت میں عذاب کا باعث ہے۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴: ۴۷۰) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳: ۱۷۹) سنن ابی داؤد - الطلاق

(۲۲۵۵) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲: ۶۷)

۲۲۵۶

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارِمٍ، حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ، الَّذِينَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، فَبَاءَ مِنْ أَرْحَمِهِ عَشِيًّا فَوَجَدَ عِنْدَ أَهْلِهِ رَجُلًا، فَرَأَى بَعْثَهُ وَسَمِعَ بِأَذْنِهِ، فَلَمْ يَهْجُهِ حَتَّى أَصْبَحَ، ثُمَّ عَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي جِئْتُ أَهْلِي عِشَاءً، فَوَجَدْتُ عِنْدَهُمْ رَجُلًا، فَرَأَيْتُ بَعْثِي، وَسَمِعْتُ بِأَذْنِي، فَكِرَةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَاءَ بِهِ، وَاشْتَدَّ عَلَيْهِ، فَذَلْتُ: {وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْآرَوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ} الْآيَتَيْنِ كُلَّتَيْهِمَا، فَسُرِّيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «أَنْشُرْ يَا هِلَالُ، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَكَ فَرَجًا وَخَرَجًا»، قَالَ هِلَالُ: قَدْ كُنْتُ أَرْجُو ذَلِكَ مِنْ رَبِّي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَرْسِلُوا إِلَيْهَا»، فَبَاءَتْ، فَتَلَاهَا عَلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَذَكَرَهُمَا وَأَخْبَرَهُمَا أَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ أَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا، فَقَالَ هِلَالُ: وَاللَّهِ لَقَدْ صَدَّقْتُ عَلَيْهَا، فَقَالَتْ: قَدْ كَذَبْتَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا عُنُوتَ لِبَيْنَهُمَا»، فَقِيلَ لِهِلَالٍ: اشْهَدْ، فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قِيلَ لَهُ يَا هِلَالُ: اتَّقِ اللَّهَ، فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، وَإِنَّ هَذِهِ الرُّوحَةُ الَّتِي تُوجِبُ عَلَيْكَ الْعَذَابَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا يُعَذِّبُنِي اللَّهُ عَلَيْهَا كَمَا لَمْ يُجْلِدْنِي عَلَيْهَا، فَشَهِدَ الْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، ثُمَّ قِيلَ لَهَا: اشْهَدِي، فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ، فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قِيلَ لَهَا: اتَّقِي اللَّهَ، فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، وَإِنَّ هَذِهِ الرُّوحَةَ الَّتِي تُوجِبُ عَلَيْكَ الْعَذَابَ، فَتَلَكَّاتُ سَاعَةً، ثُمَّ قَالَتْ: وَاللَّهِ لَا أَفْضَحُ قَوْلِي، فَشَهِدَتْ الْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ، فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا، وَنَقَضَى أَنْ لَا يُدْعَى وَلَدُهَا لِأَبٍ، وَلَا يُرَى وَلَدُهَا، وَمَنْ رَمَاهَا أَوْ رَمَى وَلَدَهَا فَعَلَيْهِ الْحُدُّ، وَنَقَضَى أَنْ لَا يَبْتَئَ لَهَا عَلَيْهِ، وَلَا يُوتَ مِنْ أَجْلِ أَثَمِهَا يَتَفَرَّقَانِ مِنْ غَيْرِ طَلَاقٍ، وَلَا مُتَوَقُّعُ عَنْهَا، وَقَالَ: «إِنْ جَاءَتْ بِهِ أَصْهَبُ أَرِيضٍ أُنْبِخَ خَمْسُ الشَّاكِّينَ فَهُوَ لِهِلَالٍ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَوْ رَقَّ جَعَدَا جَمَاعًا أَخَذَ لِمَا سَاقَيْنِ سَابِغِ الْآيَتَيْنِ فَهُوَ لِلَّذِي رَمَيْتَ بِهِ»، فَبَاءَتْ بِهِ أَوْ رَقَّ جَعَدَا جَمَاعًا أَخَذَ لِمَا سَاقَيْنِ سَابِغِ الْآيَتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ لَا الْإِيمَانُ لَكُنْ لِي وَلَهَا شَأْنٌ»، قَالَ عِكْرِمَةُ: «فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمِيرًا عَلَى مُضَرَ وَمَا يُدْعَى لِأَبٍ».

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ حضرت ہلال بن اُمیہ ان تین افراد میں سے تھے کہ جن کی اللہ تعالیٰ نے غزوہ تبوک کے واقعہ پر غلطی کو معاف کر دیا تھا (کیونکہ یہ لوگ جہاد میں شریک ہونے سے روکے گئے تھے) تو حضرت

ہلال بن اُمیہ اپنی زمین میں سے رات کے وقت اپنی بیوی کے پاس آئے تو انہوں نے ایک شخص کو خود اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا۔ حضرت ہلال نے اس شخص کو نہ تو ڈانٹ ڈپٹ کی اور نہ ہی دھمکیاں۔ جب صبح ہوئی تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! شام کے وقت جب میں اپنے گھر میں گیا تو میں نے ایک شخص کو اپنی بیوی کے پاس اپنی آنکھوں سے دیکھا، اپنے کانوں سے میں نے سنا۔ آنحضرت ﷺ کو حضرت ہلال کی یہ گفتگو ناگوار لگی حضرت ہلال کو یہ بات گراں گزری تو اس پر آیت کریمہ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ لِحَنَاهُمْ لَمَّا نَذَلْ هُوَی آپ ﷺ پر سے وحی کی سختی جاتی رہی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے ہلال! تم خوش ہو جاؤ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے راستہ کھول دیا۔ ہلال نے کہا: اپنے پروردگار سے مجھ کو یہی توقع تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس عورت کو بلا بھیجو۔ آپ ﷺ نے دونوں شوہر و بیوی کو یہی آیت کریمہ پڑھ کر سنائی اور نصیحت فرمائی اور ان سے بیان کیا کہ عذاب الہی دنیا کی تکلیف سے زیادہ شدید ہے۔ حضرت ہلال نے عرض کیا: بخدا اس عورت کا حال میں نے سچ بیان کیا ہے۔ عورت نے کہا یہ جھوٹ بولتے ہیں۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو حکم فرمایا کہ ان دونوں کا لعان کراؤ۔ ہلال سے پہلے یہ بات کہی گئی کہ تم گواہیاں پیش کرو۔ انہوں نے اس طرح پر چار گواہیاں پیش کیں اللہ تعالیٰ کا نام لے کر کہ میں سچ کہتا ہوں جب پانچویں مرتبہ لعان ہوا تو حضرت ہلال سے فرمایا گیا کہ اے ہلال اللہ سے ڈرو کہ دنیاوی عذاب آخرت سے زیادہ آسان ہے یہی آخری شہادت ہے اگر تم جھوٹے ہو تو یہ گواہی تم پر عذاب کو لاگو کر دے گی۔ ہلال نے کہا: پروردگار کی قسم! اللہ تعالیٰ اس عورت کے سلسلہ میں مجھ پر کبھی عذاب نہیں نازل فرمائے گا جیسے خداوند قدوس نے اس عورت پر تہمت لگانے پر مجھ کو کوڑے نہیں لگوائے تو اس شخص نے آخری شہادت بھی دے دی کہ میں اگر جھوٹا ہوں تو میرے اوپر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ اسکے بعد عورت سے کہا گیا: اب تم شہادتیں پیش کرو تو اس عورت نے اللہ کا نام لے کر چار شہادتیں پیش کیں کہ میرا شوہر جھوٹ بولتا ہے۔ جب پانچویں مرتبہ گواہی ہوئی تو گواہوں نے اس سے کہا: دیکھو اللہ سے ڈرو۔ عذاب آخرت سے دنیاوی عذاب آسان ہے اور یہی پانچویں گواہی ہے جو تم پر عذاب الہی واجب کر دے گی یہ سن کر وہ عورت ایک گھڑی تک ہچکچائی پھر اس نے کہا: اللہ تعالیٰ کی قسم! میں اپنی قوم کو ذلیل نہیں کروں گی اور اس نے پانچویں شہادت بھی دے دی کہ اگر میرا شوہر سچا ہو تو میرے اوپر غضب الہی نازل ہو۔ اسکے بعد حضور اکرم ﷺ نے ان دونوں میں علیحدگی کر دی اور یہ فیصلہ فرمایا کہ اس عورت کے پیٹ سے جو لڑکا ہو اسکے والد کی طرف وہ منسوب نہ کیا جائے لیکن اس عورت کو تہمت زنا نہ لگائی جائے اور نہ ہی اسکے لڑکے کو، اور کوئی شخص اس کے لڑکے کو زنا کی تہمت لگائے تو اس پر حد قذف لگے گی اور آپ ﷺ نے یہ بھی فیصلہ فرمایا کہ شوہر پر اس کو رہائش کی جگہ دینا یا اس کا نفقہ دینا واجب نہیں کیونکہ یہ دونوں بغیر طلاق کے ایک دوسرے سے علیحدہ ہوئے ہیں اسی طرح بغیر وفات کے علیحدہ ہوئے ہیں اور فرمایا اگر لڑکا بھورے رنگ کے بالوں والا ڈبلے پتلے کو لہے والا چوڑے پیٹ والا باریک پنڈلی والا پیدا ہو تو وہ ہلال کا ہے اور اگر وہ بچہ گندی رنگ کا گھنگھریالے بال والا

مونا بھاری پنڈلی والا بڑے کو لہوں والا ہو تو وہ اس شخص کا بچہ ہے جس کے ساتھ اس کو تہمت زنا لگائی گئی۔ پھر اس عورت کا بچہ گندی رنگ گھنگھریالے بال والا موٹی پنڈلیوں وزن دار کو لہے والا پیدا ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر پہلی شہادتیں نہ ہو چکی ہوتیں تو میں اس عورت کو کچھ کرتا (یعنی دوسروں کی عبرت کیلئے اس کو سزا دیتا)۔ مگر مہ نے بیان کیا پھر وہ لڑکا مصر کا حاکم ہو گیا لیکن وہ والد کے نام سے نہیں بلایا جاتا تھا۔

صحیح البخاری - الشہادات (۲۵۲۶) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۷۰) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۱) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۷۶) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۵۶) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۶۷) مسند احمد - من مسند ابی حاشم (۲۷۳/۱)

وَقَضَىٰ أَنْ لَا يَنْدَىٰ وَلَدَهَا لِأَبٍ، وَلَا تُزْنَىٰ، وَلَا تُزْنَىٰ وَلَدَهَا: یعنی لعان کے بعد آپ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اسکے بعد پیدا ہونے والا بچہ صرف ماں سے اس کا نسب ثابت ہو گا باپ کی طرف اسکو منسوب نہ کیا جائے، اور ایسے ہی آئندہ عورت کی طرف یا اس کے بچہ کی طرف زنا کی نسبت نہ کی جائے، اور اگر کوئی کرے گا تو اس پر حد قذف جاری ہوگی۔ وَقَضَىٰ أَنْ لَا يَنْدَىٰ وَلَدَهَا عَلَيْهِ، وَلَا تُزْنَىٰ مِنْ أَجْلِ أَهْلِهَا يَنْفَرُ قَانٍ مِنْ غَيْرِ طَلَا: لعان کے ابتدائی مباحث میں یہ گزر چکا کہ طرفین کے نزدیک لعان طلاق بائن کے حکم میں ہے، یہ روایت طرفین کے مسلک کے خلاف ہے، مواجیب عنہ بیان فی سندہ عباد بن منصور، وهو ضعيف، اور فی نفسہ یہ مسئلہ کہ مطلقہ بائنہ کے لئے بزمانہ عدت نفقہ و سکنی ہے یا نہیں؟ مختلف فیہ بین الأئمة ہے، جس کا آئندہ مستقل باب آنے والا ہے۔^۱

وَقَالَ: إِنْ جَاءَتْ بِهِ أَصْنَبُ أَوْ نَصِیحُ الْتَبِیحِ حَمَشُ الشَّاقِقِ: أَصْنَبُ تصغیر ہے اصنب کی جو ماخوذ ہے صہبہ سے یعنی حرۃ الشعر بالوں کا سرخ ہونا جس کو ہمارے یہاں بھورا کہتے ہیں، أَوْ نَصِیحُ بمعنی خفیف الالیتین، اور الْتَبِیحُ تصغیر ہے التبیح کی جو ماخوذ ہے تبیح سے کمر اور گردن کے بیچ کا حصہ، جس شخص کا یہ حصہ ذرا مونا بھرا ہوا ہو اس کو التبیح کہتے ہیں حَمَشُ الشَّاقِقِ، یعنی پتلی پنڈلیوں والا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَوْ تَبِیحُ جَعْدًا جَعْدًا لِحَالِ الشَّاقِقِ، یعنی بسر اللون، گندی رنگ والا، جَعْدًا وہ شخص جس کے بال گھنگھریالے ہوں، لِحَالِ، ضم جیم اور تشدید یاء کے ساتھ، الضمخ الاعضاء موٹے اور مضبوط اعضاء والا، کانہ جمل، خَدَجٌ بمعنی عظیم۔

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْلَا الْأَيْمَانُ لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ»: گزشتہ روایت میں بجائے اَیْمَان کے کتاب اللہ کا لفظ تھا جس سے مراد لعان ہے، اس روایت میں گویا لعان کو اَیْمَان سے تعبیر کیا گیا ہے، لہذا کہہ سکتے ہیں کہ بظاہر یہ روایت جمہور کی مؤید ہے حقیقت لعان کے بارے میں موقد مر الاختلاف فیہ۔

قَالَ عَمْرٍو: «فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمِيرًا عَلَى مُصَرٍّ وَمَا يَنْدَىٰ لِأَبٍ»: مگر مہ کہتے ہیں کہ اس لعان کے بعد پیدا ہونے والا بچہ بڑا ہو

① وہ یہ کہ حنفیہ کے نزدیک اس کیلئے نفقہ و سکنی دونوں ہیں اور حنبلیہ کے نزدیک دونوں نہیں، اور شافعیہ مالکیہ کے نزدیک سکنی ہے نفقہ نہیں۔

کر قبیلہ مضر کا امیر ہوا، لیکن اسکی نسبت بآپ کی طرف نہیں کی جاتی تھی (بلکہ حسب قاعدہ ماں کی طرف منسوب کیا جاتا تھا) ابو داؤد کے بعض نسخوں میں بجائے مَضَرَ کے مصر واقع ہوا ہے۔ ● والحدیث أخرجه أيضا البيهقي من طريق المصنف، وأخرجه أحمد والطبرانی مطولا، وأخرجه الحاكم (تكملة المنهل)۔

۵۷۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، قَالَ: سَمِعَ عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ جُبَيْرٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «حَسَبُكُمْ عَلَى اللَّهِ، أَحَدُكُمْ كَأَثَرٍ، لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا لِي؟ قَالَ: «لَا مَالَ لَكَ، إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا، وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا قَدْ لَكَ أَبْعَدُ لَكَ»۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے لعان کرنے والوں کو ارشاد فرمایا کہ تم دونوں کا حساب اللہ کے یہاں ہو گا تم دونوں میں سے ایک نہ ایک ضرور جھوٹا ہے۔ مرد سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس عورت پر کوئی زور نہیں۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! امیر اہل۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم نے عورت کے بارے میں سچ کہا ہے تو تمہارا وہ مال اس شے کے عوض چلا گیا کہ تم نے عورت کی شرم گاہ کو (نکاح کے ذریعہ) لپیٹنے پر حلال کر لیا اور اگر تم نے اس عورت پر جھوٹا الزام لگایا تو مہر کا مطالبہ کرنا تجھے زیب نہیں دیتا۔

صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۵) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۶) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۳۴)
صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۳۵) صحیح مسلم - العان (۱۴۹۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۶)
سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۵۷) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۴/۲) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۳۷/۲)

۲۲۵۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا أَبُو ثَابِتٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ: رَجُلٌ قَدَّاتِ امْرَأَتَهُ، قَالَ: فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعَجْلَانِ، وَقَالَ: «اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمْ كَأَثَرٍ، فَهَلْ مِنْكُمْ تَأْوِيبٌ؟» يُرْوَدُ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَأَيُّهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا۔

حضرت سعید بن جبیر نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر تہمت زنا لگائے؟ تو انہوں نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے عویمر بن عجلان کے بہن بھائی کو علیحدہ کر دیا (مراد عویمر اور انکی اہلیہ ہیں) آپ نے فرمایا کہ اللہ جانتا ہے کہ تم میں سے کوئی نہ کوئی جھوٹا ہے۔ پھر تم میں سے کیا کوئی شخص تائب ہونا چاہتا ہے؟ آپ ﷺ نے تین مرتبہ اسی طرح ارشاد فرمایا (لیکن مرد اور عورت دونوں میں سے کسی نے توبہ نہ کی اور اپنی بات پر اڑنے رہے)

① وكذا عند أحمد: "أمير أعلى مصر" بالصاد المهملة، وعند الطبرانی: قال عباد: سمعت عكرمة يقول: لقد رأيت أمير أعلى مصر من الأمصار، قال الحافظ: وظن بعض شيوخنا أنه أراد مصر البلدا المشهور، وفيه نظر، لأن أمرا مصر معروفون معلودون وليس فيهم هذا (تكملة المنهل ج ۴ ص ۲۴۸)۔

② فتح البك المعبود وتكملة المنهل العذب الوہود - ج ۴ ص ۲۵۲

تو آپ ﷺ نے ان دونوں میں تفریق فرمادی۔

صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۰) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۵) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۶) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۷) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۸) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۹) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۴) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۵) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۶۷) صحیح مسلم - اللعان (۱۴۹۳) صحیح مسلم - اللعان (۱۴۹۴) جامع الترمذی - الطلاق (۱۲۰۲) جامع الترمذی - الطلاق (۱۲۰۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۷) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۵۸) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۶۹) موطأ مالک - الطلاق (۱۲۰۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۳۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۳۲)

۲۲۵۹ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَجُلًا لَاعَنَ امْرَأَتَهُ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا «فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا، وَأَلْحَى الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الَّذِي تَفَرَّقَ بِهِ مَالِكٌ قَوْلُهُ: «وَأَلْحَى الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ»، وَقَالَ يُوسُفُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، فِي حَدِيثِ الْبَعَّانِ وَأَنَّكَرَ حَمَلَهَا فَكَانَ ابْنُهَا يُدْعَى إِلَيْهَا.

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے دور میں ایک شخص نے اپنی اہلیہ سے لعان کیا اور اس نے اپنے لڑکے کے (اپنے نسب) سے ہونے کا انکار کر دیا (یعنی یہ کہہ دیا کہ یہ بچہ مجھ سے نہیں ہے) تو آپ ﷺ نے اس شخص اور اس عورت کے درمیان تفریق کر دی اور اس لڑکے کو عورت سے منسوب کر دیا۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ اس حدیث میں وَأَلْحَى الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ بیان کرنے میں مالک متفرد ہیں اور یوسف نے زہری سے سہل بن سعد کے حوالے سے یوں روایت کیا ہے: وَأَنَّكَرَ حَمَلَهَا فَكَانَ ابْنُهَا يُدْعَى إِلَيْهَا (اور اسکے حمل کا انکار کیا پس اس کا بیٹا اسی کے نام سے پکارا جاتا تھا)۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۷۱) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۰) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۵) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۶) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۷) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۸) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۰۹) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۴) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۵) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۶۷) صحیح مسلم - اللعان (۱۴۹۳) صحیح مسلم - اللعان (۱۴۹۴) جامع الترمذی - الطلاق (۱۲۰۲) جامع الترمذی - الطلاق (۱۲۰۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۷۶) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۵۹) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۶۹) موطأ مالک - الطلاق (۱۲۰۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۳۱) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۳۲)

۲۸ - بَابُ إِذَا شَكَكَ فِي الْوَلَدِ

جب لڑکے کے نسب کے بارے میں شک ہو جائے؟

اگر کسی شخص کو اپنی بیوی سے پیدا ہونے والے بچے کے بارے میں اختلاف لون کے وجہ سے شک پیدا ہو تو کیا اس شخص کے لئے اس بچے کی اپنے سے نفی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض علماء نے اس کے عدم جواز پر اجماع نقل کر دیا ہے لیکن اجماع نقل

کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

مسئلۃ الباب میں اختلاف ائمہ: وہ یہ کہ حنفیہ کے نزدیک تو نفی کرنا جائز نہیں ہے، اور امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک زوج کیلئے اختلاف لون کی وجہ سے نفی کرنا جائز ہے بشرطیکہ اختلاف لون کے علاوہ کوئی دوسرا قرینہ بھی اس کا مؤید پایا جائے امام شافعیؒ کے نزدیک تو وہ قرینہ ثانیہ یہ ہے کہ جس لون کا بچہ پیدا ہوا ہے رجل متہم سے اس کا رنگ ملتا ہو، لہذا یہ دو قرینے ہو گئے ایک نفس اختلاف لون، دوسرا اتحاد اللون مع الرجل المتہم، اور امام احمدؒ کے نزدیک وہ دوسرا قرینہ مطلق ہے، اختلاف لون کے علاوہ کوئی دوسرا قرینہ ہونا چاہیے خواہ کچھ بھی ہو۔

۲۲۶۰ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي قُرَظَةَ، فَقَالَ: إِنَّ امْرَأَتِي جَاءَتْ بِوَلَدٍ أَسْوَدَ، فَقَالَ: «هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «مَا أَلْوَاهَا؟» قَالَ: مُحَمَّدٌ، قَالَ: «فَهَلْ فِيهَا مِنْ أَوْثَقٍ؟» قَالَ: إِنَّ فِيهَا لَوَثْقًا، قَالَ: فَأَتَى ثَرَاكًا؟ قَالَ: «عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزْعُهُ عِزْقٌ»، قَالَ: «وَهَذَا عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزْعُهُ عِزْقٌ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری بیوی کے ہاں کالے رنگ کا ایک لڑکا پیدا ہوا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ اونٹ بھی ہیں؟ اس شخص نے عرض کیا: جی ہاں، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان اونٹوں کا کیسا رنگ ہے؟ اس نے عرض کیا: لال رنگ۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا ان اونٹوں میں کوئی اونٹ بھورے رنگ کا بھی ہے؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں ایک بھورے رنگ کا بھی ہے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ بھورے رنگ کا اونٹ کہاں سے آیا؟ اس نے عرض کیا: ہو سکتا ہے کہ کسی ایک رگ نے یہ رنگ کھینچ لیا ہو۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: شاید تمہارے لڑکے کے رنگ کو بھی کسی رگ نے کھینچ لیا ہو۔

۲۲۶۱ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، وَهُوَ جَبِيذٌ يُعْرِضُ بِأَنْ يَتَفَيَّهَ.

ترجمہ: امام زہریؒ سے اسی سند اور معنی کے ساتھ مروی ہے اور اس میں یہ ہے کہ وہ شخص بچہ کے نسب سے (اس کے کالے رنگ کی وجہ سے) انکار کی جانب اشارہ کر رہا تھا۔

۲۲۶۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ عَلَامًا أَسْوَدَ وَإِنِّي أُنْكِرُهُ، فَقَدْ كَرِهْتُهُ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی کے ہاں کالے رنگ کا بچہ پیدا ہوا ہے میں اس سے انکار کرتا ہوں گزشتہ حدیث کے طریقہ پر (بیان کیا)۔

صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۹) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۵۵) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۸۴) صحیح مسلم - اللعان (۱۵۰۰) جامع الترمذی - الولاء والهبة (۲۱۲۸) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۷۸) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۷۹) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۸۰) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۶۰) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۰۰۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۳۴/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۳۹/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۷۹/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۰۹/۲)

ایک صحابی جن کا نام ضمیم بن قنادہ ہے وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا کہ میری بیوی کے یہاں سیاہ رنگ کا بچہ پیدا ہوا ہے (تقریباً یہ نئی ولد کی جیسا کہ آگے روایت میں آ رہا ہے) آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا: تیرے یہاں کچھ اونٹ ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے پوچھا: کس رنگ کے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: سرخ رنگ کے ہیں، یعنی بڑے اونٹ ایسے ہیں، آپ ﷺ نے پوچھا کیا ان میں کوئی اورق یعنی مائل الی السواد بھی ہے؟ یعنی ان اونٹنیوں کے بچوں میں، انہوں نے عرض کیا: بیشک! اس قسم کے بھی بعض ہیں (ورق جمع اورق کی) آپ ﷺ نے پوچھا: اس طرح کے جو ہیں تو انکو کہاں سے دیکھتا ہے، یعنی اس رنگ کے کہاں سے آگئے؟ انہوں نے عرض کیا: عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزْعُهُ عَوْقُ، کہ ہو سکتا ہے اس قسم کے رنگ کو کوئی رگ کھینچ لائی ہو یعنی موجودہ اونٹنیاں جن اونٹنیوں کی نسل سے ہیں شاید ان میں کوئی اس رنگ کی ہو یعنی اورق، اور یہ رنگ وہاں سے آگیا ہو، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: یہاں بھی ایسا ہی ہو سکتا ہے، یعنی تیرے اصول میں کوئی سیاہ رنگ کا ہو۔ والحديث أخرجه أيضًا الشافعي، وباقي السبعة إلا الترمذي (تكملة المنهل ①)۔

۲۹۔ باب التغليظ في الانثماء

لڑکے کے نسب سے منکر ہونے کی وعید

۲۲۶۳ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ يَعْقِبٍ ابْنُ الْحَارِثِ، عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوْنُسَ، عَنْ سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حِينَ نَزَلَتْ آيَةُ الْمَثَلَتَيْنِ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَدْخَلْتُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ، فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ، وَلَنْ يُدْخِلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ جَعَلَ وَلَدًا، وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، اخْتَجَبَ اللَّهُ مِنْهُ، وَفَضَحَهُ عَلَى رُجُوسِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اکرم ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس وقت لعان کے سلسلہ میں آیت کریمہ نازل ہوئی تو جس خاتون نے اپنے بیٹے کو ایسی قوم میں شامل کیا کہ وہ بچہ اس قوم میں سے نہیں ہے (یعنی عورت کے زنا کرنے سے بچہ پیدا ہوا اور اس نے وہ بچہ شوہر کی جانب منسوب کیا) تو اس عورت کا اللہ کی

رحمت سے کسی بھی طرح کا کوئی تعلق نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ اس عورت کو ہر گز بہشتی جنت میں داخل نہیں فرمائے گا اور جو شخص ایسا ہو کہ وہ قصد الہی اولاد ہونے سے منکر ہو جائے تو ایسے شخص کو قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کا دیدار نصیب نہیں ہوگا اللہ تعالیٰ اس کو تمام دنیا کے سامنے ذلیل کریں گے۔

سنن النسائي - الطلاق (۳۴۸۱) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۶۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۳۸)

یہ پہلے گزر چکا کہ لعان کی صورت میں لا محالہ دونوں میں سے ایک کاذب ہوگا، اس باب میں جو حدیث مصنف لائے ہیں اس میں ایسے ہی کاذب شخص کے حق میں سخت وعید مذکور ہے، جس کا مضمون ظاہر ہے، وحدیث الباب أخرجه النسائي وابن ماجه قاله البندري۔

۳۰۔ بَابُ فِي ادِّعَاءِ وَلَدِ الزَّانَا

زنا سے پیدا شدہ اولاد کے دعویٰ کا بیان

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا مَعْمُورٌ، عَنْ سَلَمٍ يَعْنِي ابْنَ أَبِي الدُّنْيَالِ، حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا مُسَاعَاةَ فِي الْإِسْلَامِ، مَنْ سَاعَى فِي الْخَاهِلَةِ فَقَدْ لَحِقَ بِعَصَبِيهِ، وَمَنْ ادَّعَى وَلَدًا مِنْ غَيْرِ يَشْدُقُ فَلَا يَبْرُكُ، وَلَا يُبْرَكُ»۔

حضرت سعید بن جبیر، حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام میں بدکاری نہیں ہے اور جس شخص نے دور جاہلیت میں بدکاری کی پھر اس عورت کے لڑکا پیدا ہوا تو اس لڑکے کا نسب اس کے مولیٰ سے منسوب ہوگا۔ جب کوئی شخص کسی بچہ کے نسب کا نکاح کے بغیر دعویٰ کرے (یا ملکیت کے بغیر دعویٰ کرے) تو نہ بچہ اس کا وارث ہوگا اور نہ ہی وہ شخص بچہ کا وارث ہوگا۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۶۴) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۲/۱)

مُسَاعَاةَ کا اطلاق زنا پر ہوتا ہے اور اصمتی اس کو مختص قرار دیتے تھے لماء کے ساتھ دون الحراز، اس لئے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی باندیوں سے بذریعہ زنا کمائی کراتے تھے، اور ہر ایک باندی پر ایک مخصوص مقدار اجرت زنا کی مقرر کر دیا کرتے تھے، مزید برآں یہ ہوتا تھا کہ ولد الزنا کا نسب زانی سے تسلیم کیا جاتا تھا اور وہ ایسا بلا تکلف کرتے تھے اس کو عیب نہ جانتے تھے، اسلام نے آکر اس کو مٹایا جیسا کہ حدیث الباب میں ہے لَا مُسَاعَاةَ فِي الْإِسْلَامِ، پھر آگے حدیث الباب میں یہ ہے کہ جس شخص نے اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں مُسَاعَاةَ کے ذریعہ زانی سے نسب ثابت کر دیا ہو تو وہ بچہ اس کے ساتھ لاحق ہو جائے گا (ہم اس سے تعرض نہ کریں گے) لیکن جو شخص اب یعنی اسلام میں ولد الزنا کے بارے میں دعویٰ کرے گا

یعنی زانی اس کو اپنا ولد قرار دے گا (تو ایسا نہیں ہوگا) پس ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، والحدیث أخرجه أيضًا
أحمد في المسند (تكملة المنهل) ①

۲۲۶۵ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَاشِدٍ، ح وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ رَاشِدٍ وَهُوَ أَشْبَعُ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: «إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنْ كُلُّ مُسْتَلْحِقٍ اسْتَلْحَقَ بَعْدَ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَى لَهُ ادْعَاؤُهُ وَرَثَتُهُ فَقَضَى أَنْ كُلُّ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَةٍ يَمْلِكُهَا يَوْمَهُ
أَصَابَهَا، فَقَدْ لَحِقَ بِمَنْ اسْتَلْحَقَهُ، وَلَيْسَ لَهُ بِهَا قِسْمٌ قَبْلَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ، وَمَا أَوْرَثَ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يُقَسَّمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ، وَلَا
يَلْحَقُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَنْكَرُهُ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَةٍ لَمْ يَمْلِكُهَا، أَوْ مِنْ حُرَّةٍ عَاهَرَهَا، فَإِنَّهُ لَا يَلْحَقُ بِهِ وَلَا يَرِثُ، وَإِنْ
كَانَ الَّذِي يُدْعَى لَهُ هُوَ ادْعَاؤُهُ فَهُوَ وَلَدٌ زَنِيٌّ مِنْ حُرَّةٍ، كَانَ أَوْ أُمَةً»

عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس مسئلہ کے بارے میں فرمایا کہ جو
لڑکا اپنے والد کے انتقال کے بعد اس سے ملایا جائے یعنی اس باپ سے کہ وہ لڑکا جس کے نام سے پکارا جاتا ہے اور اسکے باپ کا
ورثہ اس کو ملانا چاہیں، یہ فیصلہ فرمایا کہ اگر وہ لڑکا باندی سے ہے تو جس کا مالک صحبت کرنے کے وقت اس کا باپ تھا تو اس کا
نسب ملانے والے شخص سے مل جائے گا لیکن اس کے ملانے جانے سے قبل جو ترکہ تقسیم ہو گیا اس ترکہ میں اس کا حصہ نہیں
ہوگا البتہ جو ترکہ (ابھی) تقسیم نہیں ہوا اس ترکہ میں اس کا بھی حصہ ہوگا لیکن جب وہ باپ کے جس سے اس کا نسب ملایا جا رہا ہے
اور وہ اپنی زندگی میں اسکے نسب کا انکار کرتا رہا ہو تو ورثہ کے ملانے سے نسب نہیں ملے گا اگر وہ لڑکا ایسی باندی سے پیدا ہو کہ
جس کا مالک اس کا والد نہیں تھا یا وہ لڑکا آزاد عورت سے پیدا ہو کہ جس سے اسکے والد نے زنا یا تھا تو اس بچہ کا نسب نہیں ملے گا
اور نہ وہ بچہ اس کا وارث ہوگا اگرچہ اس کے والد نے اپنی حیات میں اس کا دعویٰ کیا ہو کہ یہ میرا بچہ ہے کیونکہ وہ بچہ زنا سے پیدا
شدہ ہے چاہے آزاد عورت کے پیٹ سے پیدا ہو یا باندی کے پیٹ سے۔

۲۲۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رَاشِدٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، زَادَ، «وَهُوَ وَلَدُ زَنَّا لِأَهْلِ أُمَةٍ مِنْ
كَانُوا حُرَّةً أَوْ أُمَةً، وَذَلِكَ فِيمَا اسْتَلْحَقَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، فَمَا اقْتَسِمَ مِنْ مَالٍ قَبْلَ الْإِسْلَامِ فَقَدْ مَضَى».

محمد بن راشد سے اسی سند اور معنی کی روایت مروی ہے جس میں یہ اضافہ ہے کہ وہ زنا سے پیدا شدہ لڑکا
اپنی والدہ کے لوگوں میں داخل ہو گا خواہ وہ آزاد عورت سے ہو یا باندی سے۔ یہ حکم اس مال میں ہے جو کہ شروع اسلام میں ہوا
اور جو اسلام سے قبل تقسیم ہوا وہ گزر چکا۔

سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۶۵) سنن ابن ماجه - الفرائض (۲۷۴۶) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۸۱/۲)
مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۱۹/۲)

شرح الأحادیث:

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنْ كُلَّ مُسْتَلْحِقٍ اسْتَلْحَقَ بَعْدَ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَى لَهُ ادْعَاؤُهُ وَرَثَتُهُ: اس پورے جملے میں راوی نے صرف صورت مسئلہ کو اپنی جانب سے بیان کیا ہے، جیسے مستفی لکھا کرتا ہے کہ کیا فرماتے ہیں مفتیان دین اس مسئلہ میں اور پھر اس مسئلہ کو لکھتا ہے اور اسکے بعد جو عبارت آ رہی ہے فَقَضَى أَنْ كُلَّ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ يَمْلِكُهَا نَوْمٌ أَصَابَهَا الخ یہ حضور اکرم ﷺ کی جانب سے جواب مسئلہ ہے، اس جواب مسئلہ میں صورت مسئلہ کا تفصیلی جواب ارشاد فرمایا گیا ہے۔

حدیث کی عبارت کا حل: اب عبارت کا حل شروع سے لیجئے مُسْتَلْحِقٍ وہ نوملود بچہ ہے جو زمانے سے پیدا ہوا ہو، اور موت زانی و موت سید کے بعد ہر ایک کے ورثاء اس کے بارے میں جھگڑا کریں اور ہر فریق اس کا استنباب اپنی طرف کرنا چاہے، ترجمہ عبارت کا یہ ہے کہ ہر وہ مُسْتَلْحِقٍ کہ جس کے باپ کے مرنے کے بعد (باپ سے مراد بظاہر زانی) استلحاق کیا جا رہا ہو آگے استلحاق کی تفسیر ہے کہ جس کے بارے میں زانی کے ورثاء دعویٰ کر رہے ہوں۔

یہ تو ہوا صورت مسئلہ آگے حضور ﷺ کی جانب سے اس کا فیصلہ مذکور ہے وہ یہ کہ ہر وہ بچہ جو واطی کی امہ مملوکہ سے ہوگا جس دن کہ اس نے اس سے واطی کی تھی تو اس کا استلحاق جس سے کیا جا رہا ہے یعنی سید سے وہ ہو جائے گا، اور جو میراث اس استلحاق سے قبل تقسیم ہو چکی ہوگی اس میں اس ولد کا کوئی حصہ نہ ہوگا، اور جو میراث ایسی ہو کہ جو ابھی تک تقسیم نہیں کی گئی (اور اس اثنا میں اس بچہ کا استلحاق اس کے سید سے کر دیا گیا) اس صورت میں اس میراث میں اس بچہ کا حصہ ہوگا۔

وَلَا يَلْحَقُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَشْكُرُهُ: یہ جملہ حکم ماقبل کی شرط ہے یعنی امہ موطوءہ مملوکہ سے پیدا ہونے والے بچہ کا استلحاق مولیٰ سے ثابت اس شرط کے ساتھ ہوگا جب کہ اس نے اپنی زندگی میں اس بچہ کا انکار نہ کیا ہو، اور اگر انکار کر چکا ہو گا تو پھر ورثہ مولیٰ کے اداء سے استلحاق نہ ہوگا۔

وَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَمْلِكْهَا: یعنی اگر وہ نوملود بچہ واطی کی غیر مملوکہ باندی سے ہوگا یعنی مزنہ سے یا ایسی حرہ سے ہوگا جس کے ساتھ اس نے زنا کیا تھا تو ان دونوں صورتوں میں (امہ غیر مملوکہ مزنہ اور حرہ مزنہ سے) اس کا استلحاق صحیح نہ ہوگا (اسلئے کہ اسلام میں زانی سے نسب ثابت نہیں ہوتا)۔

وَإِنْ كَانَ الَّذِي يُدْعَى لَهُ هُوَ ادْعَاؤُهُ: یہ ان وصلیہ ہے، یعنی اگرچہ اس شخص نے جس کے ساتھ اس بچہ کا استلحاق کیا جا رہا ہے اپنی زندگی میں اس بچہ کا دعویٰ کیا ہو۔

فَهُوَ وَلَدُ زَيْنَةٍ مِنْ حُرَّةٍ، كَانَ أَوْ أُمَّةٍ: پس یہ بچہ ولد الزنا ہو گا نہ کورہ بالا دونوں صورتوں میں، لہذا کسی سے اس کا نسب ثابت نہ ہوگا، احادیث میں ثابت النسب بچہ کو ولد رشده اور غیر ثابت النسب کو ولد زنیہ سے تعبیر کیا گیا ہے اس حدیث کے ذیل میں۔

اہل جاہلیت کی خراب عادت: امام خطابی معالم السنن میں فرماتے ہیں: اہل جاہلیت کیلئے ایسی باندیاں ہوتی تھیں

جوان کے لئے ناجائز کمانی کرتی تھیں، اور یہ وہی بغیاہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول میں فرمایا ہے: وَلَا تُكْرَهُوا
فَتْلِيَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحْصِيًا ۝۱، اور ہوتا یہ تھا کہ ان باندیوں کے مالک بھی ان سے وطنی کرتے تھے اور پرہیز نہیں
کرتے تھے، تو اس صورت میں جب اس باندی کے بچہ پیدا ہوتا تھا تو بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ اس بچہ کا زانی بھی دعویٰ دار
ہو جاتا تھا اور سید بھی، تو اس حدیث میں حضور ﷺ نے اس بچہ کا فیصلہ سید کیلئے کیا، اسلئے کہ امہ اس سید کی قریش ہے مثل
حرہ کے، اور نفی فرمادی آپ نے اسکی زانی سے ۝۲، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد (كلمة المنهل ۝۳)۔

۳۱۔ باب فی القافۃ

علم قیافہ جاننے سے متعلق

قافۃ قائف کی جمع ہے، قائف وہ شخص ہے جو آثار و علامات دیکھ کر قرون کو اصول کے ساتھ لاحق کر دے کہ فلاں فلاں کا بیٹا
ہے یا اس کا بھائی ہے، ہمارے یہاں اس کو قیافہ خاں کہتے ہیں۔

اس میں اختلاف ہے کہ قائف کا قول شرعاً معتبر ہے یا نہیں جیسا کہ آگے شرح حدیث میں آ رہا ہے۔

۲۲۶۷۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَالثَّقَفِيُّ، وَابْنُ السَّرْحِ، قَالُوا: حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، - قَالَ مُسْلِمٌ: وَابْنُ السَّرْحِ - يَوْمًا مَسْرُورًا، - وَقَالَ عُثْمَانُ: -
تَعْرِفُ أَسَابِرَهُ وَجْهِهِ، فَقَالَ: "أَيُّ عَائِشَةَ، أَلَمْ تَكُنِّي أَنْ تُخْرِجِي الْمَدِينَةَ مَعِي زَيْنًا، وَأَسَامَةَ قَدْ غَطَّيْتُمَا، سَهْمًا بِقَطِيفَةٍ، وَبَدَنَتْ
أَعْدَانُهُمَا فَكُلَا: إِنَّ هَذِهِ الْأَكْدَامَ بَعَثْتُمَا مِنْ بَعْضٍ"، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَانَ أَسَامَةُ أَسُودَ، وَكَانَ زَيْنٌ أَيْحُسَ»۔

ہاں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ میرے پاس ایک روز رسول اکرم ﷺ ہشاش بشاش تشریف
لائے۔ حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے خیرہ انور کے خوشی کے آثار دور سے معلوم ہو جاتے تھے۔ آپ ﷺ نے
فرمایا: اے عائشہ! تم کو خبر نہیں کے مجز مدہجی (نامی ایک قیافہ جاننے والے شخص) نے حضرت زید بن حارثہ اور حضرت اسامہ
بن زید کو دیکھا دونوں نے چادر سے لہنا سر چھپالیا تھا اور ان کے پیر کھلے ہوئے تھے اور اس نے کہا کہ یہ پیر ایک دوسرے سے
ملنے جلتے ہیں۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ اسامہ کا رنگ کالا تھا اور حضرت زید کا سفید رنگ تھا۔

۲۲۶۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، بِإِسْنَادٍ وَثِيقٍ، قَالَ: قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ مَسْرُورٌ أَتَى بِرَأْسِهِ
وَجْهِهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَأَسَابِرُهُ وَجْهِهِ لَمْ يَخْفُظْهُ ابْنُ عَجِينَةَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَسَابِرُهُ وَجْهِهِ هُوَ تَدْلِسُ ابْنُ ابْنِ عَجِينَةَ، لَمْ

۱۔ اور نہ زبردستی کروائی چھو کریوں پر بدکاری کے واسطے اگر وہ چاہیں قید سے رہا (سورۃ النہل، ۳۳)

۲۔ معالم السنن - ج ۳ ص ۲۷۳ - ۲۷۴

۳۔ فتح الملک السعید وکلمۃ المنهل اللطیف المورود - ج ۴ ص ۲۶۴

سَمِعَهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ إِذَا سَمِعَ الْأَسَابِيْرَ مِنْ غَيْرِهِ، قَالَ: وَالْأَسَابِيْرُ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ، وَغَيْرِهِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ صَالِحٍ يَقُولُ: «كَانَ أَسْمَاءُ أَسْوَدَ شَدِيدَ السَّوَادِ مِثْلَ الْقَارِ، وَكَانَ زَيْدُ أَبِيضٍ مِثْلَ الْقَطْرِ».

ابن شہاب کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کے چہرہ مبارک کی لکیریں بوجہ خوشی کے روشن ہونے لگیں۔

صحيح البخاري - الناقب (٣٢٦٢) صحيح البخاري - الناقب (٣٥٢٥) صحيح البخاري - القرائن (٦٣٨٨) صحيح البخاري -
القرائن (٦٣٨٩) صحيح مسلم - الرضاع (١٤٥٩) جامع الترمذي - الولاء والمهبة (٢١٢٩) سنن النسائي - الطلاق (٣٤٩٣) سنن النسائي -
الطلاق (٣٤٩٤) سنن أبي داود - الطلاق (٢٢٦٧) سنن ابن ماجه - الاحكام (٢٣٤٩) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (٨٢/٦)

شرح الاحادیث حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک روز میرے پاس حضور اقدس ﷺ تشریف لائے، نہایت مسرور تھے، آپؐ کی پیشانی کے خطوط خوشی کی وجہ سے پہچانے جا رہے تھے، یعنی چمک رہے تھے اور فرمانے لگے کہ اے عائشہ! تمہیں خبر بھی ہے آج کیا واقعہ پیش آیا؟ وہ یہ کہ مجز مدحیؓ نے (یہ ایک مشہور قائف تھا) اسامہؓ اور زیدؓ جبکہ دونوں چادر اوڑھے لیٹے تھے سر اور چہرہ سب ڈھکا ہوا تھا، صرف ان کے اقدام کھلے ہوئے تھے تو اس نے ان کی طرف دیکھ کر کہا **إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ**، کہ بلا شک یہ قدم باپ بیٹوں کے ہیں۔

آگے امام ابو داؤد فرماتے ہیں: كَانَ أَسَامَةُ أَسْوَدَ شَدِيدَ السَّوَادِ مِثْلَ الْقَهَاقِرِ. وَكَانَ زَيْدٌ أَبْيَضَ مِثْلَ الْقَطَنِ، يَعْنِي أَنَّ دُونَهُ بَابَ بَيْضٍ كَارِكٌ بِالْكَلِّ مُخْتَلَفٌ تَهَا أَسَامَةُ بِالْكَلِّ سَيَاهُ نَامَ تَحِيٍّ أَوْ زَيْدٌ كَوْرٌ جِئَ لَكْهَابُ كَنَ حَضْرَتِ اسْمَاءُ كِي وَالدَّوَامِ اسْمُ كِنَ كِنَ كَانَامُ بَرَكَةُ تَحَابُشٍ سَيَاهُ نَامَ تَحِيٍّ، چنانچہ اسی وجہ سے مشرکین نسب اسامہؓ میں شک کرتے تھے اور عیب لگاتے تھے۔

جمہور کا اس حدیث سے استدلال یہاں پر حضور اقدس ﷺ کی مسرت کی وجہ ظاہر ہے وہ یہ کہ قائف کا قول اگرچہ شرعاً حجت نہیں لیکن جو لوگ نسب اسامہ میں طعن کرتے تھے یعنی مشرکین ان کے نزدیک قائف کا قول حجت ہوتا تھا، خصوصاً جبکہ وہ قائف بھی ان ہی کا آدمی تھا، لیکن بہت سے شراح شافعیہ وغیرہ نے اس واقعہ سے استدلال کیا ہے اس پر کہ قائف کا قول انساب کے بارے میں معتبر ہے اور یہ کہ اس کے قول کو اثبات نسب میں دخل ہے، ورنہ حضور ﷺ اس کے قول پر کیوں خوش ہوتے؟ لیکن اس کا جواب تقریر بالا سے ظاہر ہے، بہر حال ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قائف کا قول

① مجزؤ میم کے ضمہ اور جیم کے فتح اور زائے مشدودہ کے کسروہ کے ساتھ ہے اور ایک روایت میں زاکا فتح بھی منقول ہے یعنی مجزؤ اور کہا گیا ہے کہ یہ لفظ مجزؤ عام مہملہ کے سکون اور راء کے ساتھ بعد الصواب الاول، اور مدحی نسبت سے قبیلہ بنو مدح کی طرف اس قبیلہ میں اور قبیلہ بنو اسد میں علم تیانہ کافن عربوں کے نزدیک مشہور و معروف تھا۔ (تکملة المنهل - ج ۴ ص ۲۶۶-۲۶۷)

۱۲) ایسے ہی ان حضرات نے اس سے بھی استدلال کیا ہے جو قصہ لعان میں حضور ﷺ کا ارشاد وارو ہے کہ اگر بچہ اس رنگ اور اس شکل کا ہو تو زوج کا ہے اور اگر ایسی صورت شکل کا ہو تو زانی کا ہے، اس کا جواب ہماری طرف سے دیا گیا ہے کہ آپ نے یہ بات علم قیافہ کی رو سے نہیں فرمائی تھی اور نہ آپ ﷺ قائفہ تھے بلکہ یہ بات آپ ﷺ نے حکم وحی فرمائی تھی، نیز اگر قیافہ شرعاً مستبر ہو تا تو لعان کی پھر کیا ضرورت تھی بلکہ قائفہ کے قول کا اعتبار کیا جاتا، (من البدل ج ۱۰ ص ۲۹)

٣٢ - بَابُ مَنْ قَالَ بِالْقُرْعَةِ إِذَا تَنَزَّلَ عَلَيَّ الْوَلَدُ

① فتح الملك العبد تكملة النهل العذب المزود - ج ٤ ص ٢٦٧

حضرت علیؑ نے اپنے فیصلہ کی ابتداء اس طرح کی کہ ان تین میں سے دو سے یہ فرمایا کہ تم دونوں بطیب خاطر اس بچہ کو تیسرے شخص کو دے دو، اس پر وہ بھڑک اٹھے اور راضی نہ ہوئے اس کے بعد انہوں نے دوسرے دو کو لیا اور ان سے بھی یہی کہا وہ بھی راضی نہ ہوئے، اسکے بعد پھر تیسری مرتبہ دو کو لیا وہ بھی راضی نہ ہوئے، حضرت علیؑ نے فرمایا: **أَنْتُمْ شُرَكَاءُ فَبَشِّرُوا بِهِنَّ**، کہ تم سب جھگڑالو ہو، اب میں تمہارے درمیان قرعہ اندازی کرتا ہوں جس کا نام قرعہ میں نکل آئے گا یہ ولد اسی کے لئے ہو گا اور اس پر اپنے دونوں ساتھیوں کے لئے دو ٹکٹ باندی کی قیمت کے ہوں گے، ہر ایک کے لئے ایک ایک ٹکٹ، چنانچہ قرعہ اندازی کی گئی، اور قرعہ میں جس کا نام نکلا تھا وہ بچہ اس کو دے دیا گیا۔

آگے روایت میں ہے کہ یہ قصہ سکر حضور اقدس ﷺ بہت ہنسے، یعنی ان کی ذکات اور سمجھ پر۔

مسئلۃ الباب میں ائمہ کا اختلاف: مذکورہ بالا صورت میں مسئلہ اختلافی ہے، اسحاق بن راہویہؒ اور امام شافعیؒ کی روایت، اس مسئلہ میں قرعہ اندازی ہی کے قائل ہیں اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی روایت داحمد اس مسئلہ میں قیافہ کے قائل ہیں، امام احمدؒ سے منقول ہے: **حدیث القافۃ** أحب الی من **حدیث ابن ارقم** اور حنفیہ تو چونکہ نہ قرعہ کے قائل ہیں نہ قیافہ کے اس لئے ان کے نزدیک اس صورت میں وہ ولد تینوں کے درمیان مشترک ہو گا، نیز یہ بھی جانا چاہیے کہ یہ تینوں شخص تعزیر کے مستحق ہوں گے کیونکہ یہ وطی حرام ہے مگر شبهۃ الملك کی وجہ سے نسب ثابت ہو جائیگا اور کسی شخص پر حد واجب نہ ہوگی، اس حدیث کا جواب حنفیہ کی طرف تو یہ ہے کہ ان کے نزدیک قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ قرعہ منسوخ ہو چکا ہے لیکن جمہور علماء توجیت قرعہ کے قائل ہیں ان سے یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ان حضرات نے اس حدیث کو کیوں نہیں اختیار کیا، اور یہاں یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ حضرت علیؑ کی یہ قضا اجتہاداً تھی، پس یہ فیصلہ ان کا قضا یا دقتیہ میں سے تھا بطریق صلح کے یسیر الیہ ضحکہ صل اللہ علیہ وسلم اور یہ بات اپنے مقام پر آئے گی کہ قاضی کو خصمین کے درمیان صلح کرنے کا بھی حق ہے اور حضرتؑ نے ہذل میں بعض علماء سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ حدیث غیر ثابت ہے ^۱۔ بظاہر مراد یہ ہے کہ غیر قوی ہے اس لئے کہ مصنف نے اس واقعہ کو دو طریق سے ذکر کیا ہے، بطریق الاجلح عن الشعبي اور بطریق سلمہ بن کبیل عن الشعبي، جیسا کہ یہ روایت اس کے بعد آرہی ہے، اور ان دونوں کی روایت میں کافی فرق ہے، چنانچہ آنے والی روایت میں مصنفؒ فرما رہے ہیں: **لَمْ يَذْكُرِ الْيَمَنَ، وَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا قَوْلَهُ: طَيِّبًا بِالْوَلَدِ، لِهَذَا اس اختلاف کی وجہ سے حدیث میں ضعف آگیا، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، والحدیث أخرجه أحمد والنسائی (کملة المنهل) ^۲۔**

۲۲۷۰ حَدَّثَنَا حُشَيْشُ بْنُ أَصْرَمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ، عَنْ صَالِحِ الْمُتَدَائِي، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ

۱ ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۴۳۱

۲ فتح الملك المعبود کملة المنهل العذب الثورود - ج ۴ ص ۲۷۳

خیر، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَةَ قَالَ: أُنِيَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَاحِيٍّ اللَّهُ عَنْهُ بِثَلَاثَةِ، وَهُوَ بِالْيَمَنِ وَقَفُوا عَلَى امْرَأَةٍ فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ، فَسَأَلَ اثْنَيْنِ: أَتَقْرَآنِ هَذَا بِالْوَلَدِ؟ قَالَا: لَا. حَتَّى سَأَلَهُمْ جَمِيعًا، فَجَعَلَ كُلُّمَا سَأَلَ اثْنَيْنِ، قَالَا: لَا. فَأَقْرَعَ بَيْنَهُمَا فَأَلْحَقَ الْوَلَدَ بِالَّذِي صَارَتْ عَلَيْهِ الْقُرْعَةُ، وَجَعَلَ عَلَيْهِ لُكْنِي الدِّيَةِ. قَالَ: «فَدَكَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَحَّحَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ».

ترجمہ خشیش بن اصرم، عبدالرزاق، ثوری، صالح الہمدانی، شعبی، عبدخیر، زید بن ارقم سے روایت ہے کہ علیؑ کی خدمت میں یمن میں تین افراد آئے کہ جنہوں نے ایک (بی) عورت سے ایک طہر میں صحبت کی تھی۔ آپ نے دود کو علیحدہ کر کے دریافت فرمایا: کیا تم تیسرے کیلئے اس لڑکے کا اقرار کرتے ہو؟ انہوں نے کہا: نہیں۔ اسی طرح حضرت علیؑ نے تینوں آدمیوں سے معلوم فرمایا۔ اس کے بعد قرعہ ڈالا کہ قرعہ جس شخص کے نام پر نکلا لڑکے کو اسی کو دلوادیا۔ اور ان دونوں کو ایک ایک تہائی دیت اس شخص سے دلوائی۔ رسول اکرم ﷺ نے پڑنے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی داڑھی میں مبارک کھل گئیں۔

۲۲۷۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَلَمَةَ، سَمِعَ الشَّعْبِيَّ، عَنِ الْخَلِيلِ أَوْ ابْنِ الْخَلِيلِ، قَالَ: أُنِيَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَاحِيٍّ اللَّهُ عَنْهُ فِي امْرَأَةٍ وَلَدَتْ مِنْ ثَلَاثَةِ، نَحْوَهُ لَمْ يَذْكُرِ الْيَمَنَ، وَلَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا قَوْلَهُ طَيِّبًا بِالْوَلَدِ. **ترجمہ** خلیل یا ابن خلیل کی حضرت علیؑ سے موقوف روایت ہے اور اس روایت میں نہ تو یمن کا اور نہ رسول اکرم ﷺ کا اور نہ ہی حضرت علیؑ کے جملہ طیبیا بالولد کا تذکرہ ہے۔

سنن النسائي - الطلاق (۲۴۸۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۹۰) سنن ابی داود - الطلاق (۲۲۷۰) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۴۸)

۳۳ - بَابُ فِي دُخُولِ الْبَيْتِ كَانَ يَتَنَاكَحُ بِهَا أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ

۱۵۸ ایام جاہلیت کے نکاحوں کا بیان

۲۲۷۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنُ شَهَابٍ: أَخْبَرَنِي عُزْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ: أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ، "أَنَّ الْبَيْتَ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَتْحَاءَ: فَبَيْتُهَا وَمِنْهَا: يَتَنَاكَحُ النَّاسُ الْيَوْمَ: يَخْطُبُ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ وَلَيْسَتْهُ فَيُصْدِقُهَا، ثُمَّ يَتَكَلَّمُ بِهَا، وَيَتَنَاكَحُ آخَرُ كَانَ الرَّجُلُ يَقُولُ لَامْرَأَةٍ إِذَا أَطْهَرَتْ مِنْ طَمَئِئْتِهَا: أُرْسِلِي إِلَى فُلَانٍ فَاسْتَبْغِي مِنِّي، وَيَقْتَرِفُهَا زَوْجَهَا، وَلَا يَحْشَاهَا أَبَدًا حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَمْلُهَا مِنْ ذَلِكَ الرَّجُلِ الَّذِي تَسْتَبْغِي مِنِّي، فَإِذَا تَبَيَّنَ حَمْلُهَا أَصَابَهَا زَوْجُهَا إِنْ أَحَبَّ، وَإِثْمًا يَفْعَلُ ذَلِكَ رَغْبَةً فِي تَحْلِيَةِ الْوَلَدِ، فَكَانَ هَذَا الْبَيْتُ يُسَمَّى بَيْتَ الْإِسْتَبْغَاءِ، وَيَتَنَاكَحُ آخَرُ يَجْتَمِعُ الرِّهْطُ دُونَ الْعَشْرَةِ، فَيَدْخُلُونَ عَلَى الْمَرْأَةِ كُلُّهُمْ يُصِيبُهَا، فَإِذَا حَمَلَتْ وَوَضَعَتْ، وَبَرَّ لَيْالٍ بَعْدَ أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا، أُرْسِلَتْ إِلَيْهِمْ فَلَمْ يَسْتَطِعْ رَجُلٌ مِنْهُمْ أَنْ يَمْتَنِعَ حَتَّى يَجْتَمِعُوا عِنْدَهَا، فَتَقُولُ لَهُمْ: قَدْ عَرَفْتُمُ الَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِكُمْ وَقَدْ وَلَدْتُ، وَهُوَ ابْنُكَ يَا فُلَانُ، فَتَسْمِي مَنْ أَحَبَّتْ مِنْهُمْ بِاسْمِهِ، فَيَلْحَقُ بِهِ وَلَدُهَا، وَيَتَنَاكَحُ رَابِعٌ يَجْتَمِعُ النَّاسُ الْكَثِيرُ، فَيَدْخُلُونَ عَلَى الْمَرْأَةِ لَا يَمْتَنِعُ مِنْ جَاءِهَا وَلَهُنَّ الْبَغَايَا كُنَّ يُصِيبْنَ عَلَى أَبْوَابِهِنَّ رَايَاتٍ يَكُونُ عَلَمًا لِهِنَّ

أَمَّا مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِنَّ، فَإِذَا حَمَلَتْ فَوَضَعَتْ حَمْلَهَا مَجْمُوعًا لَهَا، وَدَعَا لَهَا الْقَائِدَةَ، ثُمَّ أَخْلَعُوا وَلَدَهَا بِالَّذِي يَرَوْنَ قَالَتُهَا، وَدَعَا ابْنَهُ لَا يَمْتَنِعُ مِنْ ذَلِكَ، فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ نِكَاحُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ كُلِّهِ إِلَّا نِكَاحَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ الْيَوْمَ."

عروہ بن زبیر، اماں عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان فرمایا کہ دور جاہلیت میں چار طریقوں پر نکاح ہوا کرتا تھا۔ ① ایک طریقہ تو ایسا ہے کہ جس طریقہ پر آج کے دور میں نکاح ہوتا ہے کہ ایک مرد دوسرے مرد کی لڑکی یا اسکی ہم شیرہ کو پیغام دیتا ہے وہ مہر مقرر کرتا ہے اور اس شخص سے نکاح کر دیتا ہے، ② اور ایک نکاح اس طریقہ پر ہوتا کہ کوئی شخص اپنی بیوی سے جب وہ عورت حیض سے پاک ہو جاتی کہتا کہ فلاں شخص کو بلا بھیجو اور اس سے ہمبستری کر دو پھر وہ شوہر اس عورت سے علیحدہ رہتا اور اس سے کبھی بھی صحبت نہ کرتا جب تک کہ اس کو علم نہ ہو جاتا کہ وہ عورت اس سے حاملہ ہو چکی ہے جس سے اس نے جماع کر لیا تھا۔ جب علم ہو جاتا کہ وہ عورت حاملہ ہو گئی ہے تو اس وقت اگر شوہر چاہتا تو اس سے صحبت کرتا اور یہ طریقہ اس وجہ سے اختیار کرتے تاکہ لڑکا خوبصورت، طاقتور اور عمدہ ہو تو وہ لوگ کسی شریف النفس اور خوبصورت شخص کے پاس عورت کو بھیج دیتے جو کہ خاندانی اور اچھے اعلیٰ نسب کا شخص ہوتا تاکہ اس شخص سے نطفہ حاصل کریں تاکہ اپنے خاندان میں بھی ایسی ہی ولادت ہو اس نکاح کو نکاح استبضاع کہا کرتے تھے، ③ اور ایک تیسری قسم کے نکاح کا طریقہ یہ تھا کہ آٹھ دس مرد ایک عورت کے پاس آتے جانتے، ان میں سے ہر ایک شخص اس عورت سے جماع کرتا جب وہ عورت حاملہ ہو جاتی اور اس کے بچہ پیدا ہوتا تو بچہ پیدا ہونے کے کچھ دن کے بعد وہ عورت ان سب کو بلا بھیجتی کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا تھا جب وہ سب کے سب اکٹھے ہو جاتے تو وہ عورت ان لوگوں سے کہتی کہ تم لوگ اپنا حال خوب جانتے ہو اور اب میرے بچہ پیدا ہوا ہے اور تم میں سے فلاں شخص کا یہ بچہ ہے وہ عورت جس شخص کا نام لے دیتی پھر وہ بچہ اس کا شمار ہوتا۔ ④ اور ایک چوتھی قسم کا نکاح یہ تھا کہ بہت سے مرد ایک عورت کے پاس آیا جایا کرتے وہ عورت کسی شخص کو منع نہ کرتی اور ایسی عورت کو بغیا سے تعبیر کرتے (یعنی اس عورت کو رنڈی یا زانیہ کہا جاتا) اور ان عورتوں کے گھروں پر چھنڈے لگے رہتے یہی علامت تھی جو شخص چاہتا وہ ان عورتوں کے پاس چلا جاتا۔ جب وہ عورت حمل سے ہو جاتی اور اس کے بچہ پیدا ہوتا تو اس عورت کے سب آشنا اکٹھا ہوتے اور قیافہ جاننے والوں کو بلاتے اس کے بعد وہ قیافہ شناس جس کا لڑکا بتلاتے اس لڑکے کو اس شخص سے ملاتے (یعنی اسی کی طرف منسوب کرتے) وہ شخص کچھ نہ بولتا جب اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو پیغمبر برحق بنا کر مبعوث فرمایا تو انہوں نے دور جاہلیت کے نکاحوں کو باطل فرما دیا اور وہی نکاح باقی رہ گیا جو کہ مسلمانوں میں مروج ہے (اور باقی تمام قسم کے نکاح کو اسلام میں ختم اور منسوخ کر دیا گیا)۔

صحیح البخاری - النکاح (۴۸۳:۴) سنن ابن داود - الطلاق (۲۲۷۲)

شرح الحدیث: حضرت عائشہ جو کہ بڑی عالمہ تھیں زمانہ جاہلیت تک کے احوال سے واقفیت رکھتی تھیں ان کے بھانجے حضرت عروہ ان سے نقل کرتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں نکاح چار قسم کے ہوتے تھے، پھر آگے ان چاروں کا تفصیلی بیان ہے: ① ایک

تو وہ نکاح جو آج کل لوگوں میں پایا جاتا ہے کہ آدمی لڑکی کے ولی کی طرف پیغام نکاح بھیجتا ہے اور اسکی منظوری کے بعد باقاعدہ مہر مقرر کر کے نکاح ہو جاتا ہے اب آگے ان تین نکاحوں کا بیان ہے جو زمانہ جاہلیت میں رائج تھے، ① خاوند اپنی بیوی سے کہتا کہ فلاں قبیلہ کے فلاں شخص کے پاس جا کر تو اس سے وطی کر لے، چنانچہ وہ ایسا کر آجاتی، اب جب تک استقرار حاصل ظاہر نہ ہوتا اس کے پاس نہ جاتا، اور ظہور حمل کے بعد اگر وہ چاہتا تو اس سے خود بھی صحبت کرتا وَ اَتَمَّا يَفْعَلُ ذَلِكَ رَغْبَةً فِي نَجَابَةِ الْوَلَدِ، یعنی نجات ولد کے حرص میں وہ ایسا کرتا تھا کیونکہ جس کے پاس وہ وطی کرانے کیلئے بھیجتا تھا وہ اس کے نزدیک اونچے اور اچھے خاندان کا فرد ہوتا تھا عائشہ فرماتی ہیں کہ اس نکاح کا نام اس زمانہ میں نکاح الاستبضاع تھا، ② ایک قسم نکاح کی یہ تھی کہ دس آدمیوں سے کم کی جماعت اکٹھے ہو کر کسی زانیہ کے یہاں جا کر اس سے وطی کرتی، پھر جب اسکے حمل ٹھہر جاتا اور بچہ کی ولادت ہو جاتی اور وضع حمل کے بعد چند دن گزر جاتے تو یہ مزنیہ ان لوگوں کو آدمی بھیج کر بلاتی، کسی کو مجال نہ ہوتی انکار کرنے کی اور سب اسکے یہاں آکر جمع ہو جاتے، اسکے جمع ہو جانے کے بعد وہ عورت ان سب کو خطاب کر کے کہتی کہ میرے اور تمہارے درمیان جو عمل ہوا تھا تم سب اس کو جانتے ہو، اور یہ دیکھو یہ بچہ پیدا ہوا ہے، اور ان حاضرین میں سے جس کیلئے وہ چاہتی اس سے کہتی ”ہو ابنک یا فلان“، پس پھر وہ بچہ اسی کا ہو جاتا، اس کے بعد مجلس ختم سب اٹھ کر چلے جاتے، ③ چوتھی قسم بھی اسی طرح ہے کہ بہت سے لوگ (جن میں دس سے کم ہونے کی قید نہیں تھی) طوائف میں سے کسی طوائف کے یہاں جاتے، جا کر اس سے صحبت کرتے، اسکے بعد بچہ پیدا ہوتا تو یہ سب لوگ کسی قائف کو بلاتے، پھر قائف کے فیصلہ کے مطابق اس بچہ کو ان میں سے کسی ایک کا قرار دے دیا جاتا اور اس میں کسی کو اختلاف نہ ہوتا، جس عورت کے پاس جانے کا اس قسم میں ذکر ہے ان کے بارے حضرت عائشہ فرماتی ہیں: وَ هُنَّ الْبَغَايَا كُنَّ يُنْصِفْنَ عَلَى اَبْوَابِهِنَّ رَايَاتٍ يَكُونُ عَلَمًا لِّهِنَّ اَمَّا اَدَهُنَّ، بغایا یعنی کی جمع ہے بمعنی زانیہ (رنڈی) فرماتی ہیں یہ عورت ان بغایا میں سے ہوتی جن کی عادت یہ ہے کہ وہ اپنے گھر کے دروازوں پر علامت کے طور پر جھنڈے گاڑ لیتی ہیں تاکہ اس علامت کو دیکھ کر جو ان کے پاس جانا چاہے چلا جائے۔

فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدَمَ نِكَاحُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ الْخ: حضور ﷺ نے لبنی بعثت کے بعد نکاح کی ان سب قسموں کو مٹا دالا بجز نکاح اہل اسلام کے جو اب ہو رہا ہے، فالحمد لله الذی هدانا لاسلام واعزنا ببعثة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، والحديث أخرجه أيضاً البخاری والدارقطنی (تكملة المنهل)۔

۳۴۔ بَابُ الْوَلَدِ لِلْفَرْاشِ

بچہ اسی کا ٹھہر ہو گا کہ جس کی بیوی یا باندی ہے

یہ اسلام کا بنیادی قاعدہ و ضابطہ ہے ثبوت نسب کے سلسلہ میں، زمانہ جاہلیت میں زنا کثرت سے رائج تھا نہ وہ اس کو حرام سمجھتے نہ

کوئی عیب کی بات، زانی بر ملا کہدیا کرتا کہ فلاں عورت کے اگر بچہ پیدا ہو گا تو وہ میرا ہو گا اور وہ لوگ ولد الزنا کا نسب زانی سے باقاعدہ تسلیم کرتے اور اس کو اس کا باپ قرار دیتے، اسلام نے اس طریق جاہلیت کو باطل اور پامال کیا اور آپ ﷺ نے صاف طور پر فرمایا: **الْوَلَدُ لِلْفَرْشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ**

شرح حدیث: عورت پر فراش کا اطلاق کیا جاتا ہے خواہ وہ اس کی زوجہ ہو یا امہ موطوءہ، مطلب یہ ہے کہ جب کسی شخص کیلئے زوجہ یا ایسی باندی ہو جس سے وہ وطی کرتا ہو بشرطیکہ وہ زوجہ اور امہ اس کی فراش بن چکی ہو اور پھر وطی کے بعد مدت امکان ولد میں جو کم از کم چھ ماہ ہے اس کے بچہ پیدا ہو تو ایسے بچہ کا نسب صاحب فراش سے ثابت ہو گا خواہ وہ بچہ اپنے والدین میں سے کسی ایک سے شکل و صورت میں مشابہ ہو یا نہ ہو، اب رہی یہ بات کہ عورت مرد کی فراش کب کہلاتی ہے یہ تفصیل طلب ہے، ہم نے شروع میں کہا تھا کہ فراش سے مراد یا زوجہ ہے یا امہ موطوءہ، پس زوجہ کی فراشیت کا تحقق تو نفس عقد ہی سے ہو جاتا ہے، عند الحنفیہ اور عند الجمهور عقد سے ہوتا ہے بشرط امکان الوطی، والافلاہ اور حنفیہ کے نزدیک امکان وطی شرط نہیں، نکاح کے بعد زوجین کے درمیان مشرق و مغرب کا بھی اگر فرق ہو اور پھر مدت امکان یعنی نکاح کے چھ ماہ کے بعد ولادت ولد ہو تو نسب ثابت ہو جائیگا، اور عند الجمهور بغیر شرط مذکور کے نہ ہو گا، واما فراشیۃ الامہ سو عند الجمهور وہ ثابت ہو جاتی ہے نفس وطی سے، یعنی وطی مولیٰ، اور حنفیہ کے نزدیک نفس وطی سے نہیں بلکہ بعد ولادۃ الولد والحاقہ بہ یعنی اس باندی کے مولیٰ کے وطی کرنے کے بعد جب بچہ پیدا ہو جائے اور وہ اس کے بازے میں اقرار کر لے کہ یہ میرا بچہ ہے ان دو چیزوں کے مجموعہ کے بعد باندی کی فراشیت ثابت ہوتی ہے۔

فراش کی قسمیں: مزید تفصیل کیلئے جانا چاہیے کہ فقہاء نے فراش کی تین قسمیں قرار دی ہیں، قوی، متوسطہ، اور ضعیف، اول کا مصداق زوجہ منکوحہ ہے، منکوحہ فراش قوی ہے، منکوحہ میں اگر بچہ مدت امکان ولد میں پیدا ہو تو خود بخود اس کا نسب ثابت ہو جاتا ہے ادعاء زوج کی بھی حاجت نہیں بلکہ نفی سے بھی متقی نہیں ہوتا، الا یہ کہ لعان کی نوبت آجائے تب نسب باپ سے متقی ہوتا ہے، دوسرا فراش متوسطہ کا مصداق ام ولد ہے یعنی جب ایک مرتبہ اپنی امہ موطوءہ سے بچہ پیدا ہو گیا اور مولیٰ نے اس کا اقرار بھی کر لیا تو یہ باندی اس کی ام ولد ہو گئی اب اگر دوبارہ اس کے یہاں ولادت ہو گئی تو اس بچہ کا نسب بدون اقرار کے بھی ثابت ہو جائے گا لیکن نفی کرنے سے بغیر لعان کے متقی ہو جائیگا، تیسری قسم فراش ضعیف کا مصداق امہ مملوکہ موطوءہ ہے جس کے پہلی بار بچہ پیدا ہو رہا ہو، یہاں ثبوت نسب کے لئے مولیٰ کا اقرار ضروری ہے اور نفی سے متقی ہو جاتا ہے۔

۲۲۷۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، وَمُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، اِخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ، وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ابْنِ أُمِّةَ زَمْعَةَ، فَقَالَ سَعْدٌ: أَوْصَانِي أَخِي عُبَيْدُ إِذَا قَدِمْتُ مَكَّةَ أَنْ أُنْظَرَ إِلَى ابْنِ أُمِّةَ زَمْعَةَ فَأَقْبِضَهُ فَإِنَّهُ ابْنُكِ، وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ: أَخِي ابْنُ أُمِّةَ أَبِي، وَلَدَ عَلَى فَرَّاشِ أَبِي، فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللہ علیہ وسلم شہائینا بعثتہ، فقال: «الولن للفراش وللعاهر الحجر، واحتججی عنہ ناسودہ»، زاد مستند فی حدیثہ، وقال: «هو أخولک یا عبد».

ترجمہ

سعید بن جبیر، مسدد بن مسدد، سفیان، زہری، عروہ، لماں عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور عبد بن زمعہ نے زمعہ کی باندی کے لڑکے کے سلسلہ میں جھگڑا کیا۔ حضرت سعدؓ نے بیان کیا کہ میرے بھائی عتبہ نے وصیت کی تھی کہ میں جب تک معظمہ آؤں تو میں اس باندی کے لڑکے کو لے جاؤں کیونکہ وہ میرا لڑکا ہے۔ عبد بن زمعہ نے کہا کہ وہ میرا بھائی ہے اور وہ میرے والد کی باندی سے پیدا شدہ ہے۔ رسول اکرم ﷺ نے جب اس لڑکے کو دیکھا تو وہ لڑکا حضرت عتبہ کے قطعی طور پر ہم شکل تھا آپ ﷺ نے فرمایا لڑکا بستر والے کا ہے (یعنی لڑکا شوہر کی طرف منسوب ہو گا) اور زانی کیلئے پتھر ہیں اور آپ نے فرمایا: اے سودہ! تم اس بچہ سے پردہ کیا کرو۔ مسدد نے یہ اضافہ کیا کہ آپ نے فرمایا: اے عبد بن زمعہ! وہ تمہارا بھائی ہے۔

صحیح البخاری - البيوع (۱۹۴۸) صحیح البخاری - البيوع (۲۱۰۵) صحیح البخاری - المصنوعات (۲۲۸۹) صحیح البخاری - الفتن (۲۳۹۶) صحیح البخاری - الوصايا (۲۵۹۴) صحیح البخاری - المغازي (۴۰۵۲) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۶۸) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۸۴) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۳۱) صحیح البخاری - الأحكام (۶۷۶۰) صحیح مسلم - الرضاع (۱۴۵۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۰۴۸۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۰۴۸۷) سنن أبي داؤد - الطلاق (۲۰۷۲۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۲۰۰۴) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۲۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۰۰/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۲۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۳۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۴۷/۶) موطأ مالك - الاضية (۱۴۴۹) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۳۶) سنن الدارمي - النکاح (۲۲۳۷)

شرح الحديث

اس حدیث عائشہ کی شرح اور مضمون یہ ہے کہ زمعہ جو حضرت سودہ ام المومنینؓ کے والد تھے جن کا اسلام بھی ثابت نہیں ان کی ایک باندی تھی جس سے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے کافر بھائی یعنی عتبہ بن ابی وقاصؓ نے زنا کیا تھا، پھر فتح مکہ والے سال حضرت سعد بن ابی وقاصؓ مکہ مکرمہ میں حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ مجھ کو میرے بھائی عتبہ نے وصیت کی تھی کہ جب میں مکہ آؤں تو زمعہ کی باندی کا جو بیٹا ہے اس کو لے کر اس پر قبضہ کر لوں اس لئے کہ وہ میرا بیٹا ہے، مقصد ان کا حضور ﷺ سے عرض کرنے کا یہ تھا کہ امہ زمعہ کے بیٹے کو ان کو دے دیا جائے، دوسری جانب حضرت سودہ کے بھائی عبد بن زمعہ کھڑے ہوئے انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ یہ بچہ تو میرا بھائی ہے میرے باپ کی باندی سے پیدا ہوا ہے، آگے روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اس بچہ کو بین طور پر عتبہ کے مشابہ پایا یعنی زانی کے مشابہ، مگر اس کے باوجود آپ ﷺ نے اس مقدمہ کا فیصلہ یہ فرمایا الولن للفراش وللعاهر الحجر، فراش سے مراد صاحب فراش جس کا مصداق اس واقعہ میں زمعہ ہے یعنی آپ ﷺ نے اس بچہ کو زمعہ کا قرار دیا اور عبد بن زمعہ کا بھائی جیسا کہ وہ کہہ رہے تھے کہ میرا بھائی ہے، لیکن اس قانون کے مطابق فیصلہ کے بعد بھی آپ ﷺ نے فرمایا: احتججی عنہ ناسودہ یا

سودہ ضابطہ میں تو وہ لڑکا حضرت سودہ کابھائی تھا لیکن رعایۃ للمشاهدة و ظاہر الصورة احتیاطاً آپ ﷺ نے حضرت سودہ سے یہ فرمایا کہ تم اس لڑکے سے پردہ کرنا، اس سے اسلام میں پردہ کی جو اہمیت سمجھ میں آرہی ہے وہ ظاہر ہے زاد مستند فی حدیثہ، وقال: «هُوَ أَجْوَدُ يَا عَبْدُ»، آپ ﷺ نے عبد بن زمرہ سے اس لڑکے کے بارے میں فرمایا جاوہ تیرا بھائی ہے، والحدیث أخرجه أيضاً الشافعي و باقي الجماعة إلا الترمذي (تكملة المنهل)۔

یہ جو حدیث میں آتا ہے، وللقاهر الحجازی، یعنی زانی کیلئے پتھر ہے بعض نے یہ سمجھا کہ اس سے مراد آپ ﷺ کی رجم ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہر زانی مستحق رجم نہیں ہوتا بلکہ یہ کہنا یہ ہے ناکامی اور حرمان سے، جیسے محاورہ میں کہہ دیتے ہیں ”فلاں کیلئے خاک“۔

۲۲۷۴ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ جَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا حَسَنُ الْمُعَلِّمُ، عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ فُلَانًا اتَّبَعَ عَاهَرْتُ بِأَمْرِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا دَعْوَةَ فِي الْإِسْلَامِ، ذَهَبَ أَمْرُ الْجَاهِلِيَّةِ، الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْقَاهِرِ الْحَجَرُ».

رحمہ زہیر بن حرب، یزید بن ہارون، حسن معلم، عمرو بن شعیب، شعیب، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ فلاں شخص میرا بیٹا ہے میں نے اس کی والدہ سے ایام جاہلیت میں زنا کیا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اب اسلام میں داخل ہونے کے بعد (اس لڑکے پر) دعویٰ نہیں ہو سکتا دور جاہلیت کی رسم مٹ گئی اب تو لڑکا صاحب فراش کا ہے (یعنی بچہ شوہر یا آقا کی طرف منسوب ہوگا) اور زانی کے لئے پتھر ہیں۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۷۴) مسند احمد - مسند البکری من الصحابة (۱۷۹/۲) مسند احمد - مسند البکری من الصحابة (۲۰۷/۲)

۲۲۷۵ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ أَبُو يَحْيَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ، مَوْلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَبِيعٍ قَالَ: رَوَّجَنِي أَهْلِي أُمَّةً لَهُمْ رُومِيَّةٌ، فَوَقَّعْتُ عَلَيْهَا، فَوَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ مِثْلِي فَسَمَّيْتُهُ عَبْدَ اللَّهِ، ثُمَّ وَقَّعْتُ عَلَيْهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ مِثْلِي، فَسَمَّيْتُهُ عَبْدَ اللَّهِ، ثُمَّ طَبِخَ لَهَا غُلَامٌ لِأَهْلِي رُومِيٍّ، يُقَالُ لَهُ: يُوَحِّتُهُ قَرَأَتْهَا بِلِسَانِهِ: فَوَلَدَتْ غُلَامًا كَأَنَّهُ وَرَعَةٌ مِنَ الْوَرَعَاتِ، فَقُلْتُ لَهَا: مَا هَذَا؟ فَقَالَتْ: هَذَا الْيُوَحِّتُهُ، فَرَفَعْنَا إِلَى عُثْمَانَ أَحْسَبُهُ، قَالَ مَهْدِيُّ قَالَ: فَسَأَلْتُمَا قَاعَتَرَا، فَقَالَ لَهَا: أَنْتَ رَضِيَانِ أَنْ أَقْضِي بَيْنَكُمَا بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنَّ الْوَلَدَ لِلْفِرَاشِ» وَأَحْسَبُهُ قَالَ: نَجَلَدَهَا وَجَلَدَهُ وَكَانَا نَمْلُو كَتِفَيْهِ.

موسیٰ بن اسماعیل، مہدی بن میمون، ابو یحییٰ، محمد بن عبد اللہ بن ابی یعقوب، حضرت ربیع سے روایت کرتے ہیں کہ میرے گھر والوں نے میرا نکاح اپنی ایک روم کی رہنے والی باندی سے کر دیا میں نے اس باندی سے صحبت کی تو میرے ایک سانولے رنگ کا مجھ جیسا پیدا ہوا میں نے اس لڑکے کا نام عبد اللہ تجویز کیا پھر اس کو ایک غلام نے جو کہ میرے گھر والوں کا ہی غلام تھا اس نے اس باندی کو پھانس لیا وہ غلام بھی روم کا رہنے والا تھا اور اس کا نام یوحنا تھا وہ اپنی زبانی میں اس لونڈی سے گفتگو کرتا تھا۔ پھر اسکے بعد ایک دوسرا لڑکا پیدا ہوا وہ لڑکا گویا گرگٹوں میں ایک گرگٹ تھا (یعنی اس لڑکے کا رنگ رومی لوگوں کی طرح سرخ رنگ تھا) میں نے کہا کہ یہ لڑکا کس قسم کا پیدا ہوا ہے؟ اس نے کہا کہ یہ لڑکا یوحنا کا ہے اور ہم لوگوں نے حضرت عثمانؓ کی خدمت میں یہ قصہ پیش کیا انہوں نے باندی اور غلام کو بلا کر دریافت فرمایا انہوں نے اقرار کر لیا پھر حضرت عثمانؓ نے ان دونوں سے فرمایا کیا تم دونوں رضامند ہو، میں تم دونوں کا اس طریقہ پر فیصلہ کروں کہ جس طریقہ پر حضور اکرم ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ لڑکا صاحب فراش کا ہے راوی کہتے ہیں کہ مجھ کو گمان ہے کہ پھر حضرت عثمانؓ نے ان دونوں کو کوڑے مارنے (یعنی حد زنا جاری فرمائی)۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۷۵) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۵۹/۱)

ربیع سے روایت ہے (یہ ربیع کون ہیں کس کے بیٹے ہیں معلوم نہیں، فی التقرب، مجہول) وہ کہتے ہیں کہ میرے گھر والوں نے اپنی ایک رومی باندی سے شادی کر دی، میری صحبت سے اس سے ایک مجھ جیسا سیاہ لڑکا پیدا ہوا، کچھ روز بعد دوسرا لڑکا پیدا ہوا، دونوں لڑکے مجھ جیسے سیاہ تھے ثُمَّ طَبَّحْنَاهُ لَهَا غَلَامًا لَّحْلِيًّا مَوْصِيًّا، پھر یہ ہوا کہ ہمارے گھر والوں کے پاس ایک رومی غلام بھی تھا جس کا نام یوحنا تھا، اس نے میری بیوی (امعہ رومیہ) کو بگاڑا خراب کیا یعنی بہلایا پھلایا اور اس سے اپنی زبان میں بات چیت کر لی، چنانچہ کچھ روز بعد ایک لڑکا پیدا ہوا جو رنگ میں گرگٹ جیسا تھا یعنی گورا، جب میں نے اس کو دیکھا تو اپنی بیوی سے پوچھا کہ یہ کیسا ہے، تو اس نے کہا کہ یہ یوحنا کا ہے، پھر ہمارا یہ مسئلہ حضرت عثمانؓ کے یہاں لیجا گیا، انہوں نے ان دونوں یعنی رومی اور رومیہ سے سوال کیا، ان دونوں نے زنا کا اعتراف کر لیا، آگے روایت میں یہ ہے کہ پھر آپ نے اُولَئِكَ لِلْفِرَاشِ قَاعِدَةٌ کے تحت فیصلہ فرمایا اور ان دونوں کے کوڑے لگائے حد آ اور رجم نہیں کیا کیونکہ وہ دونوں مملوک تھے (لہذا غیر محسن ہوئے اسی لئے رجم نہیں کیا)۔

روایت میں مذکور ہے فَرَّاطُهَا بِلِسَانِهِ، رطانتہ کہتے ہیں اصطلاحی گفتگو کرنے کو اشارات و کنایات میں جس کو ہر شخص نہ سمجھ سکے، و بَطْلَقَ عَلَى لِسَانِ الْعَجَمِ، اور عجمی تو یہ دونوں تھے، ہی کہ رومی تھے۔

اوپر روایت میں تھا أَحْسَبُهُ، قَالَ مَهْدِيٌّ قَالَ: فَسَأَلْنَاهَا اس عبارت میں مصنف جو تردد ظاہر کر رہے ہیں اس کا تعلق صرف قَالَ: فَسَأَلْنَاهَا سے ہے، مصنف کہہ رہے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ میرے استاذ موسیٰ بن اسماعیل نے یہ کہا تھا کہ میرے

استاذ مہدی بن میمون نے بوقت روایت اس روایت میں قال: فَمَسَّاهُمَا بِمِثْلِ ذِكْرِ كَيْفَا تَقَامُوا الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَحْمَدَ (كَمَلَةُ الْمَنْهَلِ) ①۔

۳۵۔ بَابُ مَنْ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ

بچہ کی پرورش کا کون حق دار ہے؟

اس باب کا تعلق مسئلہ حضانت سے ہے، اس سے پہلے اس سلسلہ کا ایک اور باب گزر چکا تھا اِذَا اسْتَلِمَ أَحَدُ الْاَبَوَيْنِ، مَعَ مَنْ يَكُونُ الْوَلَدُ؟ اس کو بھی دیکھ لیا جائے۔

مسئلہ حضانت میں ائمہ کے مذاہب: حضانت کا تعلق صبی غیر میز سے ہوتا ہے، یعنی اگر زوجین میں جو کہ اس بچہ کے ابوین ہیں کسی وجہ فرقت ہو جائے تو اب وہ صبی کس کی پرورش میں رہے گا؟ اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے الائمہ احناف بالولد من الاب مالہ تنکح، یعنی چھوٹے بچہ کی حضانت کا استحقاق باپ کو نہیں بلکہ ماں کو ہے جب تک وہ دوسرا نکاح نہ کرے، لیکن اب آگے مسئلہ کی تفصیل میں اختلاف ہے، پس حنفیہ کے نزدیک حق حضانت ماں کیلئے ہے غلام یعنی لڑکے میں الی سن التمییز اور اسکے بعد پھر باپ کیلئے ہے، اور لڑکی میں اس کے بلوغ تک حق حضانت ماں کے لئے ہے وبعدہ للاب اور امام شافعی کے نزدیک غلام اور بنت دونوں میں سن تمییز تک ماں کیلئے ہے ثم التخییر، یعنی سن تمییز کو پہنچنے کے بعد غلام اور بنت دونوں کو اختیار ہو گا والدین میں سے جس کے پاس رہنا چاہے، اور امام احمد کے نزدیک کماق کتبہم، غلام میں تو اسی طرح ہے یعنی سن تمییز کے بعد تخییر اور بنت میں ماں کیلئے سن تمییز تک اس کے بعد باپ کیلئے ولا تخییر اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ جاریہ میں حق حضانت ماں کیلئے ہے اگرچہ بالغ ہو جائے جب تک کہ نکاح نہ کرے اور غلام میں ماں کیلئے حق حضانت اسکے بلوغ تک ہے، قالہ الخطابی اور مالکیہ کی بعض کتب (الرسالۃ لابن زید) میں اس طرح ہے کہ لڑکے کے لئے حق حضانت ماں کیلئے اس کے بلوغ تک ہے اور لڑکی کیلئے نکاح کے بعد اس کے دخول تک ②۔

۲۲۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ السُّلَمِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، عَنْ أَبِي عَمْرٍو يَعْزِي الْأَوْزَاعِي، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ أُمَّرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لِمَوَءَاءَ، وَتُدْرِي لِمَوَءَاءَ، وَجَجْرِي لَهُ جَوَاءَ، وَإِنَّ أَبَاكَ طَلَّقَنِي، وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَزِعَهُ مِنِّي، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَالَهُ تَشْكِي».

محمد بن خالد، ولید، ابی عمر الاوزاعی، عمرو بن شعیب، عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کرتے ہیں کہ

① فتح الملک المعبود و کملۃ المنهل العذب المورود ج ۴ ص ۲۸۴

② پھر اسکے بعد کی تفصیل یہ ہے کہ ماں کے بعد درجہ ہے نانی کا اسکے بعد ماں کی دادی کا پھر خالۃ المحضون، پھر خالۃ الامحضون، پھر دادی، اسکے بعد باپ کا درجہ ہے۔

ایک عورت نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! یہ میرا لڑکا ہے میرا پیٹ اس کا غلاف تھا اور میری پستان اس کے پینے کا برتن تھی اور میری گود اس کے رہنے کی جگہ تھی اب مجھ کو اس کے والد نے طلاق دے دی ہے اور وہ یہ چاہتا ہے کہ لڑکا مجھ سے چھین لے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اس لڑکے کی حقدار ہو جب تک تم کسی دوسرے سے نکاح نہ کرو۔

سنن ابی داود - الطلاق (۲۲۷۶) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸۲/۲)

ایک خاتون حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے جس کیلئے میرا بطن ایک مدت تک ظرف بنا رہا اور میری پستان اس کیلئے مشکیزہ رہی اور میری گود اس کیلئے حفاظت کا ذریعہ رہی، اب اس کے باپ نے مجھ کو طلاق دے دی اور اس کو مجھ سے چھیننا چاہتا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تو ہی اس کی زیادہ حقدار ہے جب تک دوسرا نکاح نہ کر لے۔

مسئلہ حضانت اور اس میں ائمہ کے مذاہب اوپر گزر چکے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ والدہ کا حق حضانت تزویج سے ساقط ہو جاتا ہے، ائمہ اربعہ کا مذہب بھی یہی ہے خلافاً للحسن البصری وروایۃ لا احمد وابن حزم، پھر دوسرا اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ شافعیہ کے نزدیک یہ تزویج جس سے حق حضانت ساقط ہوتا ہے مطلق ہے اور حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد تزویج بالاجنبی ہے اور یہی مذہب مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے کما فی کتبہم، اور اگر اس عورت نے نکاح ایسے شخص سے کیا جو ولد محضون کا ذی رحم محرم ہو تب حق حضانت ساقط نہیں ہوتا، ہر ایک کی دلیل بذیل المجہود^۱ میں مذکور ہے، فارجع الیہ لوشنت، والحديث أخرجه أيضاً أحمد والبيهقي والحاكم وصححه والدارقطني (تكملة المنهل^۲)۔

۲۲۷۷ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَلَوَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَأَبُو عَاصِمٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي زَيْدٌ، عَنْ هِلَالِ بْنِ أَسَامَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ سَلَّمَ مَوْلًى مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ رَجُلٌ صَدِيقِي، قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ، جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَارِسِيَّةٌ مَعَهَا ابْنٌ لَهَا قَادَعِيَاءُ، وَقَدْ طَلَقَهَا زَوْجُهَا، فَقَالَتْ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، وَرَبَّتْ لِي بِالْقَارِسِيَّةِ بِزَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: اسْتَهْمَا عَلَيْهِ وَرَبَّنْ لَهَا بِذَلِكَ، فَجَاءَ زَوْجُهَا، فَقَالَ: مَنْ يُحَاقُّنِي فِي وَلَدِي، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: اللَّهُمَّ إِلَيَّ لَا أَقُولُ هَذَا إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا قَاعِدٌ عِنْدَهُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي، وَقَدْ سَقَانِي مِنْ بَطْنِ أَبِي عَثْبَةَ، وَقَدْ نَفَعَنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اسْتَهْمَا عَلَيْهِ، فَقَالَ زَوْجُهَا: مَنْ يُحَاقُّنِي فِي وَلَدِي؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا الْبُوكُ، وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ بَيِّنَاتِهِمَا شَيْئًا»، فَأَخَذَ بَيِّنَاتِهِمَا، فَانْطَلَقَتْ بِهِ.

۱ بذیل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۱ ص ۱۳-۱۵

۲ فتح الملک المعبود تکملة المنهل العبد المذنب ج ۴ ص ۲۸۷

ترجمہ حسن بن علی، عبد الرزاق، ابو عاصم، ابن جریر، زیاد، حضرت ہلال بن اسامہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو میمونہ کہ جس کا نام سلمیٰ تھا اہل مدینہ کا آزاد کردہ غلام اور سچا انسان تھا۔ اس نے کہا کہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا کہ اتنے میں ایک فارس کی رہنے والی عورت حاضر ہوئی۔ اس عورت کے ہمراہ ایک لڑکا تھا وہ عورت چاہتی تھی کہ وہ لڑکا اس کے پاس رہے اور اس کا شوہر چاہتا تھا کہ لڑکا اس کے پاس رہے۔ اس عورت کو شوہر نے طلاق دے دی۔ اس عورت نے فارسی میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ: اے ابو ہریرہؓ! میرا شوہر چاہتا ہے کہ وہ میرے لڑکے کو مجھ سے چھین لے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: تم دونوں اس معاملہ میں قرعہ ڈال لو اور انہوں نے عورت کو فارسی زبان میں سمجھا دیا۔ پھر اس عورت کا شوہر آیا اور اس نے کہا کہ میرے بیٹے کے معاملے میں مجھ سے کون جھگڑا کرتا ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: بخدا! میں یہ اسلئے کہہ رہا ہوں کہ ایک خاتون نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور میں آپ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرا شوہر چاہتا ہے کہ وہ میرے لڑکے کو مجھ سے چھین لے۔ حالانکہ وہ لڑکا مجھ کو ابو عتبہ کے کنوئیں سے لا کر پانی پلاتا ہے اور وہ مجھ کو نفع بخشا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: تم دونوں قرعہ ڈال لو۔ اس بات پر شوہر نے کہا کہ مجھ سے میرے لڑکے کے سلسلہ میں کون شخص جھگڑا کرتا ہے؟ آنحضرت ﷺ نے لڑکے سے فرمایا کہ یہ تمہارے والد ہیں اور یہ تمہاری والدہ ہیں تم کو اختیار ہے تم جس کا چاہو ہاتھ پکڑ لو۔ اس نے اپنی والدہ کا ہاتھ پکڑ لیا۔ وہ عورت اس لڑکے کو لے کر چل دی۔

جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۷) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۹۶) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۷۷) مسند احمد -

بالی مسند الکثیرین (۴۴۷/۲) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۹۳)

شرح حدیث مضمون حدیث یہ ہے، ابو میمونہ کہتے ہیں کہ میں ایک روز حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس تھا، ان کے پاس ایک فارسی عورت آئی جس کے ساتھ اس کا بیٹا تھا، اور اس عورت کو اس کے زوج نے طلاق دی تھی، اس عورت نے حضرت ابو ہریرہؓ سے فارسی زبان میں کہا کہ میرا شوہر میرے اس بیٹے کو لیتا چاہتا ہے، اس پر حضرت ابو ہریرہؓ نے اس کو فارسی زبان میں فرمایا کہ قرعہ اندازی کر لو، اسی دوران میں اس کا شوہر بھی آگیا اور کہنے لگا: اَمَّا اَنْتِ فِیْ ذَلِکِی، کہ کون میرے بیٹے کے بارے میں حق کا دعویٰ کر رہا ہے اس پر حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں جو قرعہ اندازی کا فیصلہ کر رہا ہوں اپنی طرف سے نہیں بلکہ اسی طرح کا واقعہ حضور ﷺ کے زمانہ میں پیش آیا تھا، اس پر حضور ﷺ نے بھی استہام یعنی قرعہ اندازی کا فیصلہ فرمایا تھا لیکن حضور ﷺ کے فیصلہ کے باوجود اس عورت کے شوہر نے یہی کہا تھا: اَمَّا اَنْتِ فِیْ ذَلِکِی، اس کے بعد پھر یہ ہوا کہ آپ ﷺ نے اس لڑکے کو اختیار دیا کہ یہ تیری ماں بیٹھی ہے اور یہ تیرا باپ، ان میں سے جس کا جی چاہے ہاتھ پکڑ لے، اس نے ماں کا ہاتھ پکڑ لیا اور وہ اس کو لے کر چلی گئی۔

حدیث کی توجیہ حنفیہ کے نزدیک: اس واقعہ میں حضور ﷺ کی جانب سے تخییر پائی گئی جس کے امام شافعیؒ تو مطلقاً قائل ہیں اور امام احمدؒ صرف غلام میں، اور بہر حال حنفیہ کے خلاف ہے اس لئے کہ وہ تخییر کے قائل نہیں۔ اس کا جواب

ہماری طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ تخیر کا مسئلہ صبی میز میں ہے اور یہاں اس قصہ میں وہ بیٹا صبی نہیں تھا بلکہ کبیر تھا اس لئے کہ روایت میں ہے: وَقَدْ سَقَانِي مِنْ بَيْتِ أَبِي عَتَبَةَ وَقَدْ نَفَعَنِي - بَيْتِ أَبِي عَتَبَةَ نہ جانے کہاں اور کتنی دور ہو گا جہاں سے کھینچ کر یہ لڑکا پانی لاتا تھا، اور بالغ ہونے کے بعد تو سبھی کے نزدیک لڑکے کو اختیار ہوتا ہے چاہے جس کے پاس رہے۔

اس حدیث سے متعلق ایک سوال تو یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے اس معاملہ میں صرف استہام کا فیصلہ فرمایا اور اس کی دلیل میں جو حدیث انہوں نے ذکر کی اس میں استہام کے بعد آخری فیصلہ حضور ﷺ کا تخیر کا ہے تو دونوں فیصلوں میں موافقت نہ رہی اس کا جواب حضرت نے بذل میں یہ دیا ہے کہ ابو داؤد کی اس حدیث میں اختصار ہے علامہ زیلعیؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے فیصلہ میں بھی تخیر کا ذکر ہے کما فی روایۃ ابن حبان۔

دوسرا سوال یہ ہو سکتا ہے کہ اگر اصل حکم یہاں تخیر ہی تھا تو پھر آپ نے شروع میں استہام کا حکم کیوں فرمایا تھا؟ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ استہام کا مشورہ آپ نے اصلاح ذات البین کے طور پر دیا تھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه أيضًا أحمد والنسائي والبيهقي، وأخرجه مختصراً الشافعي والترمذي (تكملة النهل) وزاد المنذري ابن ماجه:

۲۲۷۸ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْحَكَّامِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عَبْدِ جَدْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ إِلَى مَكَّةَ، فَقَدِمَ بِابْنَةِ حَمْزَةَ، فَقَالَ جَعْفَرُ: أَنَا أَخَذْتُهَا أَنَا أَحَقُّ بِهَا، ابْنَةُ عَمِّي، وَعِنْدِي خَالَاتُهَا، وَأَنَا خَالَاتُهَا أُمُّ، فَقَالَ عَلِيٌّ: أَنَا أَحَقُّ بِهَا، ابْنَةُ عَمِّي، وَعِنْدِي ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهِيَ أَحَقُّ بِهَا، فَقَالَ زَيْدٌ: أَنَا أَحَقُّ بِهَا، أَنَا خَرَجْتُ إِلَيْهَا، وَسَافَرْتُ وَقَدِمْتُ بِهَا، فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَدْ كَرَّ حَدِيثًا، قَالَ: «وَأَمَّا الْجَارِيَةُ فَأَقْضِي بِهَا لِجَعْفَرٍ تَكُونُ مَعَ خَالَاتِهَا، وَأَنَا خَالَاتُهَا أُمُّ».

عباس بن عبد العظیم، عبد الملک بن عمرو، عبد العزیز بن محمد، یزید بن ابیہاء، محمد بن ابراہیم، نافع بن عیمر، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ زید بن حارثہ مکہ مکرمہ تشریف لے گئے اور وہاں سے حضرت حمزہؓ کی لڑکی کو لے کر آئے۔ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے کہا کہ اس لڑکی کو میں لوں گا اس کا حقدار میں ہوں وہ میرے چچا کی لڑکی ہے اور میرے یہاں اس لڑکی کی خالہ ہے اور خالہ کی مانند ہوتی ہے۔ پھر حضرت علیؓ نے فرمایا اس لڑکی کا زیادہ حقدار میں ہوں کیونکہ (وہ) میرے چچا کی لڑکی ہے اور میرے یہاں رسول اکرم ﷺ کی صاحبزادی (حضرت فاطمہؓ) ہیں اور وہ اس لڑکی کی حق دار ہیں۔ حضرت زیدؓ نے کہا کہ میں اس لڑکی کا حق دار ہوں کیونکہ میں مکہ مکرمہ گیا اور میں نے سفر کیا اور لڑکی کو لے کر

① فی بعض الحواشی: بئر ابي عتبة على ميل من المدينة ومثله في وفاء الوفاء ج ۲ ص ۹۷۷

② نصب الرابة لأحاديث الهداية - ج ۳ ص ۲۶۹

آیا۔ پھر آپ ﷺ نکلے اور آپ ﷺ نے فرمایا: یہ لڑکی اپنی خالہ کی زیر پرورش حضرت جعفرؓ کے پاس رہے گی کیونکہ خالہ ماں کی مانند ہے (اور ماں کے بعد خالہ ہی حق دار ہے)۔

۲۲۷۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي قُرُوبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى: بِهَذَا الْحَبَرِ، وَلَيْسَ بِتَمَامِهِ، قَالَ: وَقَضَى بِهَا لِجَعْفَرٍ، وَقَالَ: إِنَّ عَالَتَهَا عِنْدَهُ.

محمد بن عیسیٰ، سفیان، ابی قروہ، حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ لڑکی حضرت جعفرؓ کے پاس رہے گی کیونکہ ان کے نکاح میں اس لڑکی کی خالہ ہے۔

شرح الأحادیث اختصار جعفر و علی کا واقعہ حضرت حمزہ کی بیٹی کے بارے میں عمرۃ القضاۃ ۷ میں پیش آیا، چنانچہ صحیح بخاری میں کتاب المغازی کے اندر باب عمرۃ القضاۃ کے ضمن میں یہ واقعہ روایت حضرت براءؓ مذکور ہے حدیث کا مضمون یہ ہے کہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت زید بن حارثہؓ مکہ مکرمہ گئے اور وہاں سے حضرت حمزہؓ کی بیٹی کو لیکر آئے۔^①

اس میں اختصار ہے اس لئے کہ کہاں سے گئے وہ روایت مفصلہ میں مذکور ہے وہ یہ کہ حضور ﷺ کا یہ قافلہ عمرۃ القضاۃ سے فارغ ہو کر اور مکہ مکرمہ سے خروج کے بعد منظر الظہر ان یا بطن یا حج میں آکر اترا تھا پھر وہاں سے کسی ضرورت کے پیش نظر^② زید بن حارثہؓ مکہ مکرمہ گئے اور اس مرتبہ میں اس بیٹی کو اپنے ساتھ لے آئے، شرح میں لکھا ہے کہ حضرت زیدؓ حضرت حمزہؓ کے وصی بھی تھے، غرض کہ جب اس کو یہاں لے آئے تو اس بیٹی کے بارے میں اختلاف ہوا، حضرت جعفرؓ کہنے لگے کہ اسکو میں لوں گا میں اس کا زیادہ حقدار ہوں، میرے چچا کی بیٹی ہے، دوسری وجہ یہ کہ اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے اور خالہ بمنزلہ ماں کے ہوتی ہے، پھر حضرت علیؓ کھڑے ہوئے انہوں نے فرمایا کہ اس کا زیادہ حقدار میں ہوں، ایک تو اس لئے کہ میرے چچا کی بیٹی ہے، دوسرے اس لئے کہ میرے نکاح میں حضور ﷺ کی صاحبزادی ہیں، اور خود زید بن حارثہؓ نے کہا کہ اس کا زائد مستحق میں ہوں، میں ہی مکہ جا کر اس کو لیکر آیا ہوں۔ جانتا چاہیے کہ یہ اختلاف ان حضرات کا آپس میں تھا حضور ﷺ کے سامنے ابھی پیش نہیں کیا گیا تھا۔

فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَ حَدِيثًا، قَالَ: «وَأَمَّا الْجَارِيَةُ فَأَقْضَى بِهَا لِجَعْفَرٍ تَكُونُ مَعَ خَالَتِهَا، وَإِنَّمَا الْخَالَةُ أُمٌّ».

راوی کہہ رہا ہے کہ پس حضور ﷺ اس موقف سے روانہ ہوئے، مصنف کہہ رہے ہیں کہ آگے حضرت علیؓ نے اس سفر کے بارے میں اخیر تک ذکر کیا (اور مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد جب آپ ﷺ کی خدمت میں اس مسئلہ کو پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا) کہ اس بیٹی کا فیصلہ یعنی اس کی حضانت کا فیصلہ میں جعفرؓ کے لئے کرتا ہوں تاکہ اپنی خالہ کیساتھ رہے اور

① صحیح البخاری - کتاب المغازی - باب عمرۃ القضاۃ ۴۰۰۵

② اور ہو سکتا ہے اس بیٹی کو لینے کے لئے گئے ہوں۔

خالہ تو بمنزلہ ماں ہی کے ہوتی ہے، والحديث أخرجه البيهقي مختصراً (تكملة المنهل) ①۔

۲۲۸۔ حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ مُوسَى، أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ جَعْفَرٍ، حَدَّثَهُمْ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ هَانِئٍ، وَهَبِيزَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: لَمَّا خَرَجْنَا مِنْ مَكَّةَ تَبِعَنَا بَنَاتُ حَمْزَةَ ثَلَاثًا: يَاعُمُّ يَاعُمُّ فَتَنَّاوَلَنَا عَلِيٌّ فَأَخَذَ بِحِلْيَتِهَا، وَقَالَ: ذُو لُبٍّ بَنَتْ عَجَلًا، فَحَمَلَتْهَا، فَقَصَّ الْحَبْرُ، قَالَ: وَقَالَ جَعْفَرٌ: ابْنَةُ عَمِّي، وَعَالَتْهَا حَبِي، فَقَضَى بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِلَّيَهَا، وَقَالَ: «الْحَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ».

عباد بن موسیٰ، اسماعیل بن جعفر، اسرائیل ابی اسحق، ہانی و ہبیرہ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ جس وقت مکہ مکرمہ سے نکلے تو حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی ہمارے پیچھے ہو گئی اور آواز دینے لگی چچا جان، چچا جان، حضرت علیؑ نے اس بچی کو اٹھالیا اور اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت فاطمہؓ کے سپرد کر دیا اور فرمایا: اپنے چچا کی لڑکی کو سنبھالو۔ حضرت فاطمہؓ نے اس لڑکی کو اپنے ساتھ بٹھالیا۔ اس کے بعد یہی واقعہ بیان کیا کہ حضرت جعفرؓ نے کہا کہ وہ میرے چچا کی لڑکی ہے اور اس لڑکی کی خالہ میرے نکاح میں ہے رسول اکرم ﷺ نے خالہ کو وہ لڑکی دلوا دی اور فرمایا خالہ والدہ کے مانند ہے۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۷۸) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹۹/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۱۵/۱)
حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جب ہم مکہ سے نکل رہے تھے تو ہمارے پیچھے پیچھے بنت حمزہؓ آنے لگی حضور ﷺ کو پکارتی ہوئی: یَاعُمُّ یَاعُمُّ کہہ کر، اس پر حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اپنی اہلیہ حضرت فاطمہؓ کے پاس لے گئے اور کہا: لو اپنی چچا زاد بہن کو، دراصل حضرت حمزہؓ حضور اقدس ﷺ کے رضاعی بھائی بھی تھے اس لئے وہ حضرت فاطمہؓ کے رضاعی چچا ہیں۔

اشکال وجواب: یہ روایت بظاہر سابقہ کے خلاف ہے کیونکہ گزشتہ روایت میں تو ہے یہ کہ زید بن حارثہؓ اس کو مکہ سے لے کر آئے، اور اس روایت میں یہ ہے کہ وہ ہمارے پیچھے چلی آئی۔ اس کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ اس کو مکہ سے لے کر تو زید بن حارثہؓ ہی آئے تھے لیکن جب انہوں نے یہاں مرا الظہوان میں اس کو اپنی گود سے اتارا تو دور سے حضور ﷺ کو دیکھ کر آپ کو یَاعُمُّ یَاعُمُّ کہہ کر آپ کی طرف دوڑی، اور پھر حضرت علیؑ نے اس کو اٹھا کر وقتی طور سے حضرت فاطمہؓ تک پہنچا دیا، اور پھر اسی حدیث میں آگے یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس کا فیصلہ حضرت جعفرؓ کے لئے کیا بنت حمزہؓ کی خالہ کی وجہ سے۔

① فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۹۳

② اختلف في اسمها، فقيل: عمارة، وقيل: فاطمة، وقيل: أمامة، وقيل: أمة الله، وقيل: سلمى، والأول هو المشهور، (بذل ج ۱۱ ص ۱۹) یہ عبارت حضرت نے فتح الباری (ج ۲ ص ۵۰۵) سے لی ہے اور أسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابة میں علامہ بنت حمزہ کے ترجمہ کے ذیل میں واقعہ کی روایت سے بنت حمزہ کا یہ واقعہ ذکر کیا ہے، اور اس روایت میں بنت حمزہ کا نام علامہ واقع ہوا ہے، اس پر امام ابن الاثیر جزیری نے خطیب بغدادی سے نقل کیا ہے: انفرد الواقدي بتسمية عمارة في هذا الحديث، وسماها غيره أمامة، وذكر غير واحد من العلماء أن حمزة كان له ابن اسمه عمارة، وهو الصواب (ج ۷ ص ۱۹۶)

اس واقعہ میں آپ نے خالہ کے بارے میں فرمایا کہ وہ بمنزلہ ماں کے ہے، ہمارے یہاں ہدایہ میں مسئلہ حضانت میں ترتیب اسی طرح لکھی ہے کہ اگر ماں نہ ہو تو ام الأم اولی ہے ام الأب سے دین بعدت "لأن هذه الولاية تستفاد من قبل الأمهات"، پھر آگے یہ ہے کہ اگر ام الأم نہ ہو تو ام الأب اولی ہوگی اخوات سے، اور ام الأب کے بعد زوجہ ہے اخوات کا، اخوات ایک روایت میں مقدم ہیں عمات اور خالات سے، اور دوسری روایت یہ ہے الحالة اولی من الأخت لأب؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: "الحالة والدّة" ۱۔ والحدیث أخرجه أيضًا أحمد بلفظ تقدم، والحاكم، وقال: هذا حديث حسن صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. (تكملة المنهل) ۲۔

۳۶۔ بَابُ فِي عِدَّةِ الْمُطَلَّاقَةِ

عِدَّتِ مُطَلَّاقَةٍ كَيْفَ بَيَانٍ فِيهِ

۲۲۸۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْبُزْجَانِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَهَاجِرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ بْنِ الشَّكَنِ الْأَنْصَارِيَّةِ، أَنَّهَا «طَلَّقَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَكُنْ لِلْمُطَلَّاقَةِ عِدَّةٌ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حِينَ طَلَّقَتْ أَسْمَاءَ بِالْعِدَّةِ لِلطَّلَاقِ، فَكَانَتْ أَوَّلَ مَنْ أَنْزَلَتْ فِيهَا الْعِدَّةَ لِلْمُطَلَّاقَاتِ».

سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدٍ، يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَمْرُو بْنُ مَهَاجِرٍ، أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ بْنِ الشَّكَنِ الْأَنْصَارِيَّةِ سے روایت کرتے ہیں کہ عہد نبوی ﷺ میں ان کو طلاق دی گئی اور اس وقت مطلقہ عورت کیلئے عِدَّت (واجب) نہیں تھی تو جس وقت اسماء کو طلاق دی گئی تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ: {وَالْمُطَلَّاقُ يَتَرَبَّصُّ} نازل فرمائی، تو اسماء وہ پہلی خاتون ہیں کہ جن کی شان میں عِدَّت طلاق کی آیت کریمہ نازل ہوئی۔

شرح الحدیث: اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں مطلقہ کے لئے عِدَّت نہ تھی، پھر جب اسماء بنت یزید بن الشکن کے طلاق کا واقعہ پیش آیا تب عِدَّت شروع ہوئی، اور اس کے بارے میں آیت کریمہ نازل ہوئی، اس روایت میں تو اس آیت کریمہ کی تعمین نہیں ہے۔

عِدَّتِ کے بارے میں سب سے پہلی آیت: باقی اس سلسلہ کی سیاق روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلی آیت یہ ہے وَالْمُطَلَّاقُ يَتَرَبَّصُّ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۳، عِدَّت کے بارے میں یہ آیت بالکل ابتدائی اور مجمل ہے

۱ قال الحافظ: ويؤخذ منه أن الحالة في الحضنة مقدمة على العدة، لأن صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ، وإذا قدمت على العدة مع كونها أقرب العصبات من النساء، فهي مقدمة على غيرها إلى آخر ما ذكر. (فتح الباری - ج ۷ ص ۵۰۶، تكملة المنهل - ج ۴ ص ۲۹۲)

۲ الهداية شرح بداية المبتدى - ج ۳ ص ۳۶۷

۳ فتح البلك المعبر وتكملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۹۷

۴ اور طلاق والی عورتیں انتظار میں رکھیں اپنے آپ کو تین حیض تک (سورۃ البقرہ ۲۲۸)

کیونکہ تمام مطلقات کی یہ عدت نہیں ہے اور ایسے ہی نہ ہر مطلقہ کے لئے عدت ہے، اسی لئے مصنف نے عدت کے بارے میں آئندہ باب قائم کیا، حضرت نے بذل میں لکھا ہے: ولہم اہذا الحدیث لغیر ابی داؤد^۱، بظاہر مراد یہ ہے کہ صحاح ستہ میں سے کسی اور کتاب میں نہیں، اور کما مہل میں لکھا ہے، والحدیث أخرجه أيضًا البيهقي وابن أبي حاتم وابن كثير اه، لیکن واضح رہے کہ بیہقی نے اس حدیث کو نام ابوداؤد سے من طریق ابی ہکیم ابن داسۃ ذکر کیا ہے۔

۳۷۔ باب فی نسخ ما استثنیٰ بہ من عدۃ المطلقات

عدت طلاق کی آیت کریمہ میں سے جو حکم منسوخ ہو گیا اور گزشتہ باب میں جو آیۃ العدة مذکور تھی اس میں اطلاق اور اجمال ہے، جبکہ عدت کے مسئلہ میں مطلقہ عورتوں کے اعتبار سے تفصیل ہے اسی کی توضیح کے لئے یہ باب قائم کیا گیا جیسا کہ اوپر بھی ہم اس کی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔

۲۲۸۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ التُّرَيْسِيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ التَّحَوِي، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: {وَالْمُطَلَّقُ يَتَرَضَّنُ بِأَنْفُسِهِمْ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ}، وَقَالَ: {وَالَّذِي يَبْسُغُ مِنَ الْمَحْنِضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ}، فَنُسَخَ مِنْ ذَلِكَ، وَقَالَ: {ثُمَّ طَلَّقْتُهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْشُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا}.

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ ارشاد فرمایا: {وَالْمُطَلَّقُ يَتَرَضَّنُ بِأَنْفُسِهِمْ} یعنی مطلقہ خواتین اپنے آپ کو تین قُرُوء (یعنی تین حیض تک) روکے رکھیں اس حکم میں سے وہ خواتین مستثنیٰ قرار دی گئیں جو کہ حیض کے آنے سے ناامید ہو جائیں اور فرمایا گیا کہ جو خواتین حیض سے مایوس ہو جائیں تو ان کی عدت تین مہینہ ہے اور اس میں مزید استثنیٰ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اور اگر تم نے صحبت کرنے سے پہلے طلاق دے دی تو ایسی عورتوں پر کسی قسم کی عدت واجب نہیں ہے۔

اس روایت میں حضرت ابن عباسؓ نے عدت سے متعلق تین قسم کی آیات ذکر فرمائی ہیں اول وہ آیت جو مطلق و مجمل ہے اور اس نے پہلے باب میں گزر چکی ہے، جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مطلقہ کی عدت ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ہے پھر اسکے بعد ابن عباسؓ نے اس سلسلہ کی دوسری آیتیں ذکر فرمائیں جن کے ذریعہ آیت اولیٰ کی تفصیلات معلوم ہو رہی ہے چنانچہ دوسری آیت^۲ سے معلوم ہو رہا ہے کہ دو مطلقہ ایسی ہیں جن کی عدت بلا شہور ہے نہ کہ بلا قراء، اور ایک مطلقہ ایسی ہے یعنی

۱۔ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۵

۲۔ اور جو عورتیں ناامید ہو گئیں حیض سے تہمدی عورتوں میں اگر تم کو شہرہ کیا تو ان کی عدت ہے تین مہینے (سورۃ الطلاق ۴)

۳۔ پھر ان کو چھوڑ دو پہلے اس سے کہ ان کو ہاتھ لگاؤ سو ان پر تم کو حق نہیں عدت میں بھٹانا کہ گنتی پوری کر او (سورۃ الاحزاب ۴۹)

۴۔ یہاں حدیث الباب میں یہ آیت پوری مذکور نہیں، اس آیت کا بقیہ یہ ہے وَالَّذِي يَبْسُغُ مِنَ الْمَحْنِضِ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ (اور ایسے ہی جن کو حیض نہیں آیا اور جن کے پیٹ میں بچہ ہے ان کی عدت یہ ہے کہ جن لیس مہینہ کا بچہ)۔

حاملہ جسکی عدت وضع حمل ہے لہذا اس دوسری آیت سے تین قسم کی مطلقات کا استثناء معلوم ہو گیا۔ اسکے بعد پھر حضرت ابن عباسؓ نے تیسری آیت ذکر فرمائی جس سے ایک چوتھی قسم کا استثناء ہو گیا یعنی غیر ممسوسہ اور یہ کہ اس پر عدت ہی واجب نہیں لہذا اب سب سے پہلی آیت کے ذیل میں وہ مطلقہ باقی رہ گئی جو ان چار قسموں کے علاوہ ہے یعنی وہ مطلقہ جس میں یہ چار صفات پائی جا رہی ہوں، غیر آئسہ غیر صغیرہ، غیر حاملہ اور ممسوسہ۔

اب مصنف کے ترجمہ الباب کے پیش نظر یا تو یہ کہئے کہ چار قسم کی مطلقات کا آیت اولیٰ سے استثناء کر دیا گیا ہے اور یا یہ کہئے کہ آیت اولیٰ ان چار کے اعتبار سے منسوخ کر دی گئی۔

ترجمة الباب کی عبارت کا حل: لیکن مصنفؒ نے ترجمہ الباب میں جو عبارت لی ہے اس میں نسخ اور استثناء دونوں کو لیا ہے فی نسخ ما استثنیٰ بہ، حالانکہ استثناء کا نسخ نہیں ہو رہا ہے یا صرف نسخ کہئے یا صرف استثناء، لیکن کسی شارح نے اس عبارت کے حل سے تعرض نہیں کیا جو بظاہر مشکل ہے، اللهم الا ان يقال: ان اضافة النسخ الى ما بعده بيانية، فالعنى باب في بيان ما وقع من النسخ والاستثناء في عدة بعض المطلقات، والله تعالى اعلم۔

۳۸۔ باب فی المراجعة

۱۵۵ احکام رجعت کے بیان میں

ترجمة الباب کی غرض: حضرتؒ نے بذیل المجہود میں اور اسی طرح صاحب منہلؒ نے ترجمہ الباب کی شرح میں لکھا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص زانیہ ہو تو اس صورت میں رجعت کر سکتا ہے گویا مطلب یہ ہوا کہ تین طلاق کے بعد رجعت کا اختیار باقی نہیں رہتا لیکن اس مضمون کا باب کتب الطلاق کے شروع میں گزر چکا ہے لہذا تکرار فی الترجمة سے بچنے کیلئے یہ کہا جائے کہ مصنف کی غرض اس باب سے یہ بیان کرنا ہے کہ حضور اقدس ﷺ سے طلاق رجعی یعنی جس طلاق کے بعد رجعت جائز ہے اس طرح کی طلاق اور پھر رجعت آپ سے ثابت ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے ①۔

۲۲۸۳۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الزُّبَيْرِ الْعَسْكَرِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عُمَرَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَّقَ حَفْصَةَ، ثُمَّ رَاجَعَهَا»۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ نے اماں حفصہ کو طلاق دے دی اس کے بعد ان سے رجعت فرمائی۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۸۳) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۱۶) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۶۴)

حضرتؒ نے بذیل المجہود میں شیخ عبد الحق محدث دہلویؒ کی مدارج النبوة سے یہ سنون نقل کیا ہے کہ

حضور ﷺ نے حضرت حفصہؓ کو ایک طلاق دی تھی، جب اس کی خبر حضرت عمرؓ کو پہنچی تو وہ اس سے غمگین ہوئے، پس آپ ﷺ پر وحی آئی، ارجع حفصۃ فیما صوامۃ قوامۃ و فی زوجتک فی الجنة، پھر آگے ہذل میں مستدرک حاکم^۱ سے بروایت انسؓ بھی یہ مضمون نقل کیا ہے^۲، موالحديث أخرجه أيضا الدارمی (تكملة المنهل)^۳۔

۳۹۔ باب فی نفقة المبتوتة

خمس خواتن کونین طلاقیں دی گئی اسکے نفقہ کا حکم

یہاں دو تین مسائل ہیں: ① مبتوتہ یعنی مطلقہ بائسہ کیلئے زمانہ عدت میں نفقہ ہو گا یا نہیں، مصنفؒ تو اس باب میں یہی مسئلہ بیان کر رہے ہیں اور ② ایک مسئلہ یہاں پر اور ہے جس کو خود مصنفؒ آگے چل کر بیان کریں گے یعنی جواز التحول من بیت العدة یعنی مطلقہ بائسہ زمانہ عدت بیت العدة سے نقل ہو سکتی ہے یا نہیں، ③ یہاں ایک تیسرا مسئلہ بھی ہے مطلقہ متعہ کیلئے جواز خروج فی النهار للحاجة، یہ تیسرا مسئلہ انس کے بعد متصلاً آنے والے باب میں آرہا ہے یہ تینوں مسئلے اختلافی ہیں۔ اب پہلا مسئلہ لیجئے سو جانا چاہیے کہ مطلقہ رجعیہ کیلئے عدت میں نفقہ و سکنی دونوں بالا جماع واجب ہیں لقیامہ النکاح و جواز الاستمتاع، اور مطلقہ بائسہ کی دو قسمیں ہیں حاملہ اور غیر حاملہ، حاملہ کیلئے دونوں واجب ہیں بالا جماع لقولہ تعالیٰ: وَإِنْ كُنْ أُولَا بَحَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ^۴، اور غیر حاملہ میں اختلاف ہے حنفیہ کے نزدیک اس کیلئے نفقہ و سکنی دونوں واجب ہیں، اور امام احمدؒ اور ظاہر یہ کے نزدیک دونوں واجب نہیں، اور امام شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک صرف سکنی واجب ہے نفقہ نہیں، مغنی میں امام احمدؒ کا مسلک یہ لکھا ہے کہ نفقہ تو اس کیلئے نہیں ہے اور سکنی میں دو روایتیں ہیں وجوب اور عدم وجوب، عدم وجوب ہی کی روایت کو ظاہر مذہب لکھا ہے اور دلیل میں فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو پیش کیا ہے جس میں دونوں کی نفی کی تصریح ہے۔ یہ تو ہوئے مسئلہ اولیٰ میں مذاہب ائمہ، اب کچھ ان کے دلائل کے بارے میں بھی سنئے۔

امام احمدؒ کی دلیل: امام احمدؒ اور ظاہر یہ کی دلیل حدیث الباب یعنی فاطمہ بنت قیس کی حدیث ہے جس میں حضور ﷺ کا صاف ارشاد ہے: لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ... ولا سکنی، لیکن مذہب احمدؒ پر باری تعالیٰ کا قول: أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ^۵ سے اشکال واقع ہو گا، وہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ مطلقہ رجعیہ پر محمول ہے اسلئے کہ آیت کریمہ

① المستدرک علی الصحیحین ۲۷۹۶-ج ۲ ص ۲۱۵

② ہذل المجہود فی حل ابی داؤد-ج ۱۱ ص ۲۸

③ فتح الملک العبد و تکملة المنهل العذب المورود-ج ۴ ص ۳۰۹

④ اور اگر رکعتی ہوں پیٹ میں بچہ تو ان پر خرچ کرو جب تک جنیں پیٹ کا بچہ (سورۃ الطلاق ۶)

⑤ ان کو گھر دور رہنے کے واسطے جہاں تم آپ رہو (سورۃ الطلاق ۶)

میں یہ ہے: اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ کہ جس جگہ تم رہتے ہو اسی جگہ ان کو بھی رکھو تو یہ اختلاط مطلقہ بابت میں کہاں جائز ہے، مطلقہ رجعیہ ہی میں ہو سکتا ہے، نیز سکنی فی بیت الزوج کا ایک فائدہ یہ ہے کہ اس میں رجوع آسان ہے، ولا رجعة فی الطلاق البائن، ففی المعنی: ولأن هذه محرمۃ علیہ تحریم لا تزلیلہ الرجعة فلم یکن لها سکنی وأما الرجعیة فلها السکنی والنفقة للآیة الی آخر ما قال ^①، اس کا جواب ہم انشاء اللہ تعالیٰ آگے چل کر دیں گے۔

مالکیہ وشافعیہ کی دلیل: اور مالکیہ وشافعیہ کی دلیل وجوب سکنی کے بارے میں تو باری تعالیٰ کا قول: اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ اور عدم وجوب نفقہ کی دلیل میں وہ فرماتے ہیں کہ نفقہ کے بارے میں آیت کریمہ حبلی کے ساتھ مختص ہے۔ چنانچہ پوری آیت اس طرح ہے اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوْهُنَّ لِتُضْتَبَّقُوا عَلَیْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَیْهِنَّ حَتَّى یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ^②، لہذا مطلقہ بابت کے لئے نفقہ نہ ہوگا۔

حنفیہ کی دلیل: اور حنفیہ کی دلیل وجوب سکنی کے بارے میں تو وہی ہوگی جو مالکیہ اور شافعیہ کی ہے اور وجوب نفقہ و سکنی دونوں کے بارے میں آیت مذکورہ یعنی اَسْكُنُوْهُنَّ عَلٰی قِراءۃ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ وَأَنْفِقُوا عَلَیْهِنَّ مِنْ وَجَدِكُمْ، وأما الاختصاص فی قوله تعالیٰ: وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَیْهِنَّ، فالجواب انا لا نقول بالمفهوم المخالف، وأیضا لو قیل بالتحصیص لوقع التعارض بین القراءتین، نیز ہماری دلیل حضرت عمرؓ کا قول جو اسی کتاب میں آئندہ باب باب مَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ عَلٰی فاطمة بنت قیس میں آ رہا ہے: مَا كُنَّا لِنَدَّعِ كِتَابَ رَبِّنَا، وَمُتَّةَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ، لَا نَدَّعِي أَحْفَظُ ذَلِكَ أَمْرًا ^③۔ اس دلیل پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ کتاب اور سنت میں سکنی و نفقہ ہر دو کا ثبوت کہاں ہے ہماری طرف سے جواب دیا گیا کہ حضرت عمرؓ کے اس قول میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ مراد یہ ہے کہ ان دونوں کے مجموعہ کا ثبوت مجموع کتاب و سنت سے ہے پس سکنی کا ثبوت کتاب سے ہے اس کو کبھی جانتے ہیں، اور نفقہ کا ثبوت حدیث سے ہے، اور حدیث وہ ہے جس کو روایت کیا امام طحاویؒ نے مطولاً بسندہ الی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفيہ: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: لها السکنی والنفقة ^④۔ مگر طحاویؒ کی اس روایت پر حافظ ابن القیمؒ بڑے ناراض ہیں، قطعاً اس کو ماننے کے لئے تیار نہیں کہ یہ محض نصرت مذہب اور اس کے تعصب میں ہے اور اس حدیث کا کوئی ثبوت نہیں ہے، یہ کذب محض ہے، بذیل المجہود میں اس سب کو نقل کرنے کے بعد حضرت تحریر فرماتے ہیں: قلت: وأنا متعجب من جرأة

① المعنی لابن قدامة - ج ۹ ص ۲۹۰

② ان کو گھر دور رہنے کے واسطے جہاں تم آپ رہو اپنے مقدور کے موافق اور ایذا دینا نہ چاہو ان کو تاکہ تنگ پکڑو ان کو اور اگر رکھتی ہوں پیٹ میں بچہ

③ تو ان پر خرچ کرو جب تک جنس پیٹ کا بچہ (سورۃ الطلاق ۶)

④ سنن ابی داؤد - کتاب الطلاق - باب من أنکر ذلك علی فاطمة بنت قیس ۲۲۹۱

⑤ شرح معانی الآثار للطحاوی ۴۵۲۲ - ج ۳ ص ۶۷

الشيخ ابن القيم على رد الحديث المعتبر الثابت الى آخر ما قال فارجع اليه لو شئت^① اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ ہر ایک کا ثبوت ہر ایک سے مراد ہو اس صورت میں کتاب کے مصداق میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کی قرأت پیش کی جائیگی، اور حدیث کے مصداق میں وہی روایت جس کی امام طحاوی نے تخریج کی۔

فاطمہ بنت قیس کی حدیث کی تخریج اور اس کا مرتبہ: جاننا چاہیے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث جس کو امام ابو داؤد نے اس باب میں متعدد طرق سے ذکر کیا ہے جس کے متن کے بعض اجزاء میں اختلاف بھی ہے مثلاً یہ کہ ان کو تین طلاق ایک ساتھ دی گئی تھیں یا متفرق اس کے باوجود آئندہ باب میں مصنفؒ نے اسکے دو پر متعدد روایات کو جمع کیا ہے، چنانچہ آئندہ باب کا عنوان یہ ہے **بَابُ مَنْ أَتَى ذَلِكَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ**۔ اسی طرح امام بخاریؒ نے **بَابُ قِصَّةِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ وَقَوْلِ اللَّهِ لَنْ** ترجمہ قائم کرنے کے بعد بجائے اس حدیث کی تخریج کرنے کے اس حدیث پر جو ردود اور انکار کئے گئے ہیں ان کو ذکر فرمایا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ ترجمہ بخاری کے تحت حدیث فاطمہ کے الفاظ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: **هَكَذَا أَخْرَجَ مُسْلِمٌ قِصَّتَهَا مِنْ طَرُقٍ مُتَعَدَّةٍ عَنْهَا وَلَمْ أَرَهَا فِي الْبُخَارِيِّ وَإِنَّمَا تَرْجُمُهَا كَمَا تَرَى وَأُورِدَ أَشْيَاءُ مِنْ قِصَّتِهَا بِطَرِيقِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهَا وَوَهُمْ صَاحِبُ الْعُمْدَةِ فَأُورِدَ حَدِيثَهَا بِطَوِيلِهِ فِي الْمَتْنِ اهـ**^②۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث افراد مسلم سے ہے اس کے علاوہ اصحاب سنن اربعہ نے بھی اس کی تخریج کی ہے۔ الحاصل امام بخاریؒ نے اسکی تخریج نہیں کی، میں کہتا ہوں: صاحب العمدۃ کی طرح ابن قدامہؒ نے مغنی میں بھی اس حدیث پر متفق علیہ کا اطلاق کیا ہے جبکہ ایسا نہیں ہے۔ چنانچہ حافظؒ نے بھی بلوغ المرآم میں اس حدیث کو لیا ہے اور صرف مسلم کی طرف اس کو منسوب کیا ہے، ویسے بھی صحیح بخاری میں یہ روایت کیسے ہو سکتی ہے جبکہ اسکے بعض اجزاء میں اختلاف، نیز ان کے شوہر کے نام میں اختلاف جیسا کہ ابو داؤد کی روایات سے معلوم ہوتا ہے، نیز بعض صحابہ اور صحابیات وغیرہ کا اس پر شدید انکار جس کو خود امام بخاریؒ نے بھی روایت کیا، اسی لئے ابن قدامہؒ مغنی میں اس حدیث کی طرف سے مدافعت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: **وَأَمَّا قَوْلُ عُمَرَ وَمَنْ وَافَقَهُ فَقَدْ خَالَفَهُ عَلِيٌّ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَمَنْ وَافَقَهُمَا وَالحِجَّةُ مَعَهُمْ وَلَوْ لَمْ يَخَالَفَهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ لَمَا قَبِلَ قَوْلُهُ الْمَخَالِفُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِجَّةٌ عَلَى عُمَرَ وَعَلِيٍّ غَيْرُهُ وَلَمْ يَصِحَّ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا تَدْعُ كِتَابَ رَبِّنَا وَسَنَةَ نَبِيِّنَا لِقَوْلِ أَمْرَ أَفْئَانٍ أَحْمَدُ أَنْكَرَهُ وَقَالَ: أَمَا هَذَا فَلَا وَلَكِنْ قَالَ: لَا تَقْبَلُ فِي دِينِنَا قَوْلَ أَمْرٍ أَقَالِي أَخْرَجَ مَا ذَكَرَ**^③۔

فائدہ: یہ پہلے بارہا گزر چکا کہ ہمارے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے کہ میرے نزدیک امام ابو داؤد حنبلی ہیں اس لئے کہ دلائل حنابلہ کا انہوں نے بہت اہتمام کیا وغیرہ وغیرہ، اور میری اپنی رائے بھی یہ پہلے گزر چکی ہے کہ سنن ابو داؤد میں

① بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۵۰

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۴۷۸

③ المغنی لابن قدامہ - ج ۹ ص ۲۸۹-۲۹۰

بہت سے ابواب اور ان کی ترتیب مسلک ختابلہ کے خلاف ہے۔ چنانچہ یہاں پر بھی مصنف نے پہلے باب میں فاطمہ بنت قیس کی روایت لانے کے بعد آئندہ باب اس کے خلاف اس حدیث کے رد میں قائم کیا متامل۔

۲۲۸۴ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسودَيْنِ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَيْلَهُ بِشَعِيرٍ فَكَسَخَطَتْهُ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ، فَبَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «هَلَا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ»، وَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدِي بَيْتَ أَمْرِ شَرِيكَ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ تِلْكَ أَمْرٌ أَقْبَعَهَا أَصْحَابِي، اعْتَدِي فِي بَيْتِ ابْنِ أُمِّ مَكْنُومٍ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى، تَصْعَعِينَ زِيَابَكَ، وَإِذَا حَلَلْتَ فَأَذِينِي»، قَالَتْ: فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، وَأَبَا جَهْمٍ عَطَبَانِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ، وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَضَعْلُكَ لَا مَالَ لَهُ، انْكُحِي أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ»، قَالَتْ: فَفَكَرْتُهُ، ثُمَّ قَالَ: «انْكُحِي أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ»، فَكَفَّخَتْهُ، فَجَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا، وَاعْتَبَلْتُ بِهِ.

اسود بن سفیان کے آزاد کردہ غلام ابو سلمہ بن عبد الرحمن، فاطمہ بنت قیس سے روایت ہے کہ ابو عمرو بن حفص نے انکو تین طلاق دے دیں اور وہ اس وقت کہیں گئے ہوئے تھے اور فاطمہ بنت قیس کے پاس اپنے وکیل کو جو دے کر بھیجا، وہ یہ دیکھ کر ناراض ہو گئیں۔ وکیل نے کہا: واللہ! ہمارے لئے آپ کو کچھ دینا ضروری نہ تھا۔ حضرت فاطمہ حضور اکرم ﷺ کے پاس تشریف لائیں اور آپ سے عرض کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: بلاشبہ تمہارا خرچ اس پر نہیں ہے اور آپ ﷺ نے ام شریک کے مکان میں عدت گزارنے کا حکم فرمایا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اس خاتون کے ہاں میرے اصحاب اکثر و بیشتر آتے جاتے رہتے ہیں اس لئے تم حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم کے مکان میں عدت گزارو کیونکہ وہ نابینا ہیں اگر تم کپڑے بھی اتار دو گی تو تم کو پردہ کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی جس وقت تمہاری عدت پوری گزر جائے، تو مجھ کو اطلاع دینا۔ جب میری عدت پوری گزر گئی تو میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم نے مجھ کو نکاح کا پیغام دیا ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ابو جہم تو اپنے کاندھے سے لاشی نہیں اتارتے (یعنی بہت مارتے ہیں) اور معاویہ تو نادار اور تنگ دست انسان ہیں کہ ان کے پاس کچھ مال نہیں تو تم حضرت اسامہ سے نکاح کر لو۔ وہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت اسامہ کو ناپسند کیا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اسامہ بن زید سے نکاح کر لو۔ چنانچہ میں نے اسامہ سے نکاح کر لیا اللہ تعالیٰ نے اس میں خیر رکھی اور میرے اوپر عورتیں رشک کرنے لگیں۔

۲۲۸۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا ابْنُ يَزِيدَ الْعَطَّاءُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، حَدَّثَتْهُ أَنَّ أَبَا حَفْصٍ بْنَ الْمُعْبِرَةِ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، وَسَأَى الْحَدِيثَ فِيهِ: وَأَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَنَفَرًا مِنْ بَنِي عُزُومٍ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّ أَبَا حَفْصٍ بْنَ الْمُعْبِرَةِ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، وَإِنَّهُ

تَرَكَ لَهَا نَفَقَةً تَسِيرَةً، فَقَالَ: «لَا نَفَقَةَ لَهَا»، وَسَأَلَ الْحَدِيثَ، وَحَدِيثُ مَالِكٍ أَثَمٌ.

شرح: فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت ہے کہ ابو حفص ابن المغیرہ نے انکو تین طلاقیں دے دیں پھر یہی حدیث بیان فرمائی اور اس میں اس طرح ہے کہ (قبیلہ) بنی مخزوم میں سے چند لوگوں اور حضرت خالد بن ولیدؓ نے رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! ابو حفص بن مغیرہ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اور انہوں نے اس کیلئے تھوڑا سا خرچ چھوڑا حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کیلئے نفقہ نہیں ہے۔ پھر اسی طرح حدیث بیان کی اور مالک کی روایت زیادہ مکمل ہے۔

شرح الأحادیث: فاطمہ بنت قیسؓ کے شوہر کی کنیت اس روایت میں تو ابو عمر بن حفص مذکور ہے اور آگے دوسرے طریق میں ابو حفص ابن المغیرہ آرہی ہے، نیز اس روایت میں یہ ہے کہ انہوں نے فاطمہ کو طلاق بتہ (طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ) دی، اور آگے بعض طرق میں آرہا ہے: طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، جس کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو تین طلاقیں مجتمعا دی گئیں، اور ایک طریق میں آرہا ہے: فَبَعَثَ إِلَيْهَا بِتَطْلِيقَةٍ، كَأَنَّهُ بَعَثَ لَهَا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو تین طلاقیں متفرقا دی گئیں نیز اس روایت میں ہے طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ، غیبت سے مراد ان کا سفر الی الیمین ہے جس کا ذکر بعض روایات میں آتا ہے کہ وہ حضرت علیؓ کے ساتھ یمین گئے تھے لیکن طحاویؒ کی بعض روایات^① سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تطلیق کا واقعہ سفر الی الیمین سے پہلے پیش آیا، اس کی توجیہ بذل المجہود^② میں یہ کی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے طلاق تو سفر شروع میں ہونے سے پہلی دی ہو لیکن اس کا اظہار سفر میں جانے کے بعد کیا ہوا اپنے وکیل کے ذریعہ جس کا ذکر روایت میں ہے: فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكِيلُهُ بِشُعْبِيرٍ، اس وکیل سے مراد عیاش بن ابی ربیعہ اور حارث بن ہشام ہیں جیسا کہ آگے ایک طریق میں آرہا ہے: وَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُورَشَلِيمَ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ تِلْكَ امْرَأَةٌ يَعْشَاهَا أَصْحَابِي۔

شرح الحديث: پہلے آپ ﷺ نے ان سے یہ فرمایا کہ ام شریک کے گھر میں عدت گزار لینا، پھر آپ ﷺ کی رائے بدلی اور فرمایا کہ ان کے گھر میں نہیں اس لئے کہ ام شریک ایسی عورت ہیں جن کے یہاں میرے اصحاب کا جانا آتا ہے، اس کی وجہ شرائخ نے یہ لکھی ہے کہ وہ بڑی مہمان نواز تھیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں بکثرت خرچ کرنے والی اسی لئے بہت سے لوگ ان کے یہاں جاتے تھے، لہذا فاطمہ کو ان سے پردہ کرنے میں دقت ہوگی اور اس کے بجائے آپ نے ابن ام مکتوم کے گھر عدت گزارنے کو فرمایا کہ وہ نابینا تھے جہاں پردہ کے اہتمام کی زیادہ ضرورت نہیں تھی اور مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے: فَإِنَّكَ إِذَا وَضَعْتَ خِمَارَكَ لَمْ يَرَكَ^③، امام نوویؒ فرماتے ہیں: احتج بعض الناس بهذا الحديث على جواز نظر المرأة إلى الأجنبية بخلاف

① شرح معاني الآثار، ٤٥١٠ - ج ٣ ص ٦٥

② بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ١١ ص ٣٠

③ صحيح مسلم - كتاب الطلاق - باب المطلقة ثلاثا لانفقها ١٤٨٠

نظرہ الیہا وهذا قول ضعیف^۱ الی آخر ما ذکرہ الشیخ فی أوجز المسائل۔ اس مسئلہ کی تفصیل یعنی نظر الرجل الی المرأة وبالعکس ہم نے الدہ المنصور جلد ثالث کتاب الحج، فَجَعَلَ الْقُضْلَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا^۲ کے تحت لکھ دی ہے، اس کو دیکھ لیا جائے نیز آپ ﷺ نے ان سے یہ بھی فرمایا کہ جب تم عدت گزار کر حلال ہو جاؤ تو اپنے نکاح میں جلدی نہ کرنا بلکہ پہلے مجھے اطلاع کرنا، وہ کہتی ہیں جب میں اپنی عدت سے فارغ ہو گئی تو آپ ﷺ کی خدمت میں آکر میں نے عرض کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم ان دونوں کی طرف سے الگ الگ میرے پاس پیغام نکاح آیا ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ، وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَضَعْلُوهُ لَا مَالَ لَهُ، انکوچی اسماءہ بن زید، کہ ابو جہم کا حال تو یہ ہے کہ ہر وقت ان کے کاندھے پر لکڑی رکھی رہتی ہے یعنی پٹائی کیلئے مزاج میں تیزی اور غصہ ہے، اور معاویہ کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ کنگال اور فقیر ہے اور پھر آپ ﷺ نے ان سے یہ فرمایا کی میری رائے یہ ہے کہ اسماءہ بن زید سے تو نکاح کر لے، اسماءہ چونکہ سیاہ رنگ کے تھے (جیسا کہ باب القافہ میں گزر چکا: کان زید ابیض واسماءہ اسود) اسکے علاوہ موالیٰ میں سے تھے، جبکہ فاطمہ قرشیہ تھیں اور ضحاک بن قیس امیر کی بہن تھیں، نیز خوبرو اور عظیمہ تھیں، ان کے زوج اول یعنی ابو عمرو بن حفص بھی قرشی تھے، اس لئے وہ فرماتی ہیں: قَالَتْ: فَكَوْهَتْهُ، کہ اسماءہ کے بارے میں نے آپ ﷺ سے ناپسندیدگی ظاہر کی، لیکن حضور ﷺ نے دوبارہ فرمایا کہ اسی سے نکاح کر لے، آگے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے اسماءہ سے نکاح کر لیا جس میں اللہ تعالیٰ نے بڑی خیر رکھی اور مجھ پر رشک کیا جانے لگا۔

اس حدیث سے خطبہ علی الخطبہ کا جواز معلوم ہو رہا ہے، اور مسئلہ یہ ہے کہ خطبہ علی الخطبہ اس صورت میں جائز ہے جبکہ مخطوبہ کا رکون الی الخاطب الاول نہ ہو یا رکون کا علم نہ ہو، علم بالرکون کے بعد ناجائز اور ممنوع ہے، امام ترمذی نے جامع ترمذی میں اس حدیث کے ذیل میں یہی تحریر فرمایا ہے۔ نیز حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کے پس پشت اس کے عیب کو بیان کرنا کسی مصلحت اور ضرورت کی بنا پر جائز ہے جبکہ وہ غرض، غرض صحیح شرعی ہو، جیسا کہ اس حدیث میں اظہار عیب فاطمہ کی مصلحت اور خیر خواہی کی بنا پر تھا، وفي الحديث: الْمُسْتَشَارُ مُؤْتَمَرٌ^۳

۲۲۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو، عَنْ يَحْيَى، حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ، حَدَّثَنِي فَاطِمَةُ بِنْتُ قَيْسٍ، أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ الْمُخْزُومِيَّ، طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، وَسَأَى الْحَدِيثَ، وَخَبَرَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَتْ لَهَا ثَقَّةٌ وَلَا مَسْكَنٌ»، قَالَ فِيهِ: وَأَرْسَلَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنْ لَا تَسْبِقِيَنِي بِنَفْسِي»

۱ المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۰ ص ۹۶

۲ سنن ابی داؤد - کتاب الحج - باب الرجل یحج عن غیرہ ۱۸۰۹

۳ جامع الترمذی - أبواب الأدب - باب أن المستشار مؤتمر ۲۸۲۶

فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت ہے کہ ابو حفص مخزومی نے ان کو تین طلاقیں دیں پھر یہی حدیث بیان کی اور خالد بن ولیدؓ کی حالت بیان کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کیلئے نہ رہنے کہ جگہ ہے اور نہ نفقہ ہے۔ آپ ﷺ نے اس سے کہلوادیا کہ مجھ سے دریافت کئے بغیر کسی دوسرے سے نکاح نہ کرنا۔

وَأَرْسَلَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنْ لَا تَسْبِقِي بِنَفْسِكَ» : یعنی اپنے نکاح کے بارے میں مجھ پر سبقت مت لے جانا، یعنی میرے مشورہ کے بغیر نکاح مت کر لینا۔

۲۲۷ / حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، قَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَزْرَمٍ فَطَلَّقَنِي الْبَتَّةَ، ثُمَّ سَأَلَ عَنْوَةَ حَدِيثَ مَالِكٍ، قَالَ فِيهِ: «وَلَا تُفَوِّتِي بِنَفْسِكَ» ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الشَّعْبِيُّ، وَابْنُ أَبِي عَصِيمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَاصِمٍ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْجَهْمِ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا.

فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت ہے کہ میں قبیلہ بنی حزم میں سے ایک شخص کے پاس تھی اس نے مجھ کو طلاق البتہ دے دی پھر یہ حدیث بیان کی۔ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے کو مجھ سے گم نہ کر دینا (یعنی کہ عدت گزارنے کے بعد مجھ سے معلوم کئے بغیر نکاح نہ کر لینا)۔ ابو داؤدؒ نے کہا شعبی اور ابی عاصم، عطاء نے عبد الرحمن بن عاصم سے اور ابو بکر بن ابی جہم نے فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ میرے خاوند نے مجھ کو تین طلاقیں دے دی۔

صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۸۲) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۳۵) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۸۰) سنن النسائي - النکاح (۳۲۲۲)
سنن النسائي - النکاح (۳۲۳۷) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۱۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۴۵) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۴۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۴۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۴۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۴۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۵۲) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۸۴) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۸۶۹) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۲۴)
سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۳۲) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۳۵) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۳۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار
(۳۷۳/۶) موطأ مالك - الطلاق (۱۲۳۴) سنن الدارمي - النکاح (۲۱۷۷) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۷۴) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۷۵)
۲۲۸۸ / حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ كَهْمَلٍ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، فَلَمْ يَجْعَلْ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَقَةً وَلَا سُكْنً.

فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت ہے کہ ان کے شوہر نے ان کو تین طلاقیں دے دیں تو رسول کریم ﷺ نے نہ ان کو نفقہ دلایا اور نہ رہنے کو مکان دلوایا۔

صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۸۰) جامع الترمذی - النکاح (۱۴۸۲) جامع الترمذی - الطلاق (۱۱۳۵) سنن النسائي - النکاح (۳۲۲۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۳۷) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۵) سنن النسائي - النکاح (۱۱۸۰)

سنن النسائي - الطلاق (٢٤٠٣) سنن النسائي - الطلاق (٢٤٠٤) سنن النسائي - الطلاق (٢٤٠٥) سنن النسائي - الطلاق (٢٤١٨) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٥) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٦) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٧) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٨) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٩) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٥١) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٥٢) سنن ابی داؤد - الطلاق (٢٢٨٨) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٢٤) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٣٥) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٣٦) موطأ مالك - الطلاق (١٢٣٤) سنن الدارمي - النكاح (٢١٧٧) سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٧٤) سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٧٥)

۲۲۸۹

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ أَبِي حَفْصٍ بْنِ الْغُبَرَةِ، وَأَنَّ أَبَا حَفْصٍ بْنُ الْغُبَرَةِ طَلَّقَهَا آخِرَ ثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ، فَرَعِمَتْ أَنَّهَا جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاسْتَفْتَتْهُ فِي خُرُوجِهَا مِنْ بَيْتِهَا، فَأَمَرَهَا أَنْ تَنْتَقِلَ إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى، فَأَبَى مَرْوَانَ أَنْ يُصَدِّقَ حَدِيثَ فَاطِمَةَ فِي خُرُوجِ الْمَطْلُوقَةِ مِنْ بَيْتِهَا، قَالَ عُرْوَةُ: وَأَنْكَرْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ صَاحِبُ كِتَابِ ابْنِ جُرَيْجٍ، وَشُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ، كُلُّهُمُ عَنِ الزُّهْرِيِّ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَشُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ، وَاسْمُ أَبِي حَمْزَةَ دِينَارٌ وَهُوَ مَوْلَى زِيَادٍ».

شرح

فاطمہ بنت قیس سے روایت ہے کہ وہ ابو حفص ابن الغبرہ کے نکاح میں تھیں۔ انہوں نے ان کو تین طلاق میں سے آخری طلاق یعنی تیسری طلاق دی۔ فاطمہ نے فرمایا کہ میں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ ﷺ سے اس مکان سے نکلنے کے سلسلہ میں دریافت کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم حضرت ابن اُمّ مکتومؓ نامیہا کے مکان میں جا کر رہو۔ مروان بن الحکم نے مطلقہ عورت کے گھر کے باہر نکلنے کے متعلق فاطمہ بنت قیسؓ کی حدیث کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا۔ حضرت عروہ نے کہا کہ ماں عائشہؓ نے فاطمہ بنت قیسؓ کی بات کا انکار کیا۔ ابو داؤد نے کہا: صالح بن کیسان، ابن جریج، شعیب ابن ابی حمزہ نے زہری سے نقل کیا نیز بیان کیا کہ ابی حمزہ کا نام دینار ہے جو کہ زیاد کے آزاد کردہ غلام تھے۔

صحیح مسلم - الطلاق (١٤٨٠) صحیح مسلم - الطلاق (١٤٨١) صحیح مسلم - الطلاق (١٤٨٢) جامع الترمذی - النکاح (١١٣٥) جامع الترمذی - الطلاق (١١٨٠) سنن النسائي - النکاح (٣٢٢٢) سنن النسائي - النکاح (٣٢٢٧) سنن النسائي - النکاح (٣٢٤٤) سنن النسائي - النکاح (٣٢٤٥) سنن النسائي - الطلاق (٢٤٠٣) سنن النسائي - الطلاق (٢٤٠٤) سنن النسائي - الطلاق (٢٤٠٥) سنن النسائي - الطلاق (٢٤١٨) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٥) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٦) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٧) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٨) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٤٩) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٥١) سنن النسائي - الطلاق (٢٥٥٢) سنن ابی داؤد - الطلاق (٢٢٨٩) سنن ابن ماجه - النکاح (١٨٦٩) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٢٤) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٣٢) سنن ابن ماجه - الطلاق (٢٠٣٥) موطأ مالك - الطلاق (١٢٣٤) سنن الدارمي - النکاح (٢١٧٧) سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٧٤) سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٧٥)

شرح الحدیث

فَأَبَى مَرْوَانَ أَنْ يُصَدِّقَ حَدِيثَ فَاطِمَةَ فِي خُرُوجِ الْمَطْلُوقَةِ مِنْ بَيْتِهَا: ابو سلمہ کہتے ہیں مروان نے حدیث فاطمہ کی تصدیق سے انکار کر دیا۔

۲۲۹. حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: أُرْسِلَ مَرْوَانُ، إِلَى فَاطِمَةَ قَسَامًا، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ أَبِي حَفْصٍ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، بِغَضِّهِ عَلَى بَعْضِ الثَّمَنِ، فَنُجِّرَ مَعَهُ زَوْجُهَا، فَبَيْعَتْ إِلَيْهَا بِتَطْلِيقَةٍ، كَانَتْ بِقِيَمَتِهَا، وَأَمَرَ عِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ، وَالْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ أَنْ يُثْبِتَا عَلَيْهَا، فَقَالَا: وَاللَّهِ مَا لَهَا نَفَقَةٌ إِلَّا أَنْ تَكُونَ حَامِلًا، فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «لَا نَفَقَةَ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا»، وَاسْتَأْذَنَتْهُ فِي الْإِنْتِقَالِ، فَأَذِنَ لَهَا، فَقَالَتْ: أَتَيْنَ أَنْتَقِلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «عِنْدَ الثَّانِي أَمْرٌ مَكْتُومٌ»، وَكَانَ أَعْنَى تَضَعُ ثِيَابَهَا عِنْدَهُ، وَلَا يُبْصِرُهَا، فَلَمَّ تَوَلَّى هُنَاكَ حَتَّى مَضَتْ عَنْهَا فَأَنكَحَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَامَةَ فَرَجَعَ قَبِيصَةً إِلَى مَرْوَانَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَقَالَ مَرْوَانُ: لَمْ تَسْمَعْ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ أَمْرَأَةٍ، فَسَتَأْخُذُ بِالْوَضْعَةِ الَّتِي وَجَدْنَا النَّاسَ عَلَيْهَا، فَقَالَتْ فَاطِمَةُ: حِينَ بَلَغَهَا ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: { فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ } حَتَّى { لَا تَذَرُنَّ لَعْلَ اللَّهِ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا }، قَالَتْ: فَأَيُّ أَمْرٍ يُحْدِثُ بَعْدَ الثَّلَاثِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ يُوسُفُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَأَمَّا الزُّبَيْدِيُّ، فَدَرَسَ الْحَدِيثَيْنِ جَمِيعًا حَدِيثَ عُبَيْدِ اللَّهِ، بِمَعْنَى مَعْمَرٍ، وَحَدِيثَ أَبِي سَلَمَةَ بِمَعْنَى عُقَيْلٍ، وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَنَّ قَبِيصَةَ بِنْتُ دُبَيْبٍ حَدَّثَتْهُ بِمَعْنَى ذَلِكَ عَلَى عَبْدِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، حِينَ قَالَ: فَرَجَعَ قَبِيصَةً، إِلَى مَرْوَانَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ.

حضرت عبید اللہ سے روایت ہے کہ فاطمہؓ کے پاس مروان نے کسی شخص (قبیصہ) کو حکم دریافت کرنے کیلئے بھیجا فاطمہؓ نے بیان کیا کہ میں ابو حفص کے نکاح میں تھیں اور رسول اکرم ﷺ نے حضرت علیؓ کو یمن میں حاکم بنا کر روانہ فرمایا تھا میرا شوہر بھی ان ہی کے ہمراہ گیا تھا اس نے (تین عیسے) ایک طلاق جو باقی رہ گئی تھی مجھے کہلا بھیجی اور عیاش بن ابی ربیعہ اور حارث بن ہشام کو میرے لئے نفقہ دینے کا حکم فرمایا۔ ان دونوں نے کہا کہ اللہ کی قسم! اس عورت کیلئے نفقہ نہیں ہے البتہ اگر وہ عورت حمل ہوتی تو اس کو نفقہ ملتا۔ میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ ﷺ سے بیان کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: بے شک! تمہارے لئے کوئی خرچ نہیں ہے مگر یہ کہ تم حاملہ ہو تیں اور میں نے آپ ﷺ سے اس گھر سے رخصت ہونے کی اجازت چاہی آپ ﷺ نے اجازت عنایت فرمادی تو میں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! میں کس جگہ رہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: عبد اللہ بن مکتومؓ کے پاس رہو وہ تاپینا شخص ہے۔ فاطمہؓ ان کی موجودگی میں کپڑے اتارتی اور وہ نہ دیکھ پاتے۔ پھر وہ عدت پوری ہونے تک وہیں رہیں اس کے بعد آپ ﷺ نے ان کا حضرت اسامہؓ سے نکاح کر

① اے نبی جب تم طلاق دو عورتوں کو تو ان کو طلاق دو ان کی عدت پر اور گنتے رہو عدت کو اور ڈرو اللہ سے جو رب ہے تمہارا امت نکالو ان کو ان کے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر جو کریں صریح بے حیائی اور یہ حدیں ہیں پابند می ہوئی اللہ کی اور جو کوئی بڑھے اللہ کی حدوں سے تو اس نے برا کیا اپنا اس کو خبر نہیں شاید اللہ پیدا کر دے اس طلاق کے بعد نئی صورت (سورۃ الطلاق ۱)

حدیث ہم صرف ایک عورت سے سن رہے ہیں (اسکے علاوہ کسی اور مرد اور عورت سے نہیں سنی) یعنی یہ کہ حضور ﷺ نے ان کیلئے یہ فیصلہ فرمایا تھا کہ تیرے لئے نفقہ اور سکنی کچھ نہیں ہے اور یہ کہ اس کو بیت العدة سے منتقل ہونے کی آپ ﷺ نے اجازت دے دی تھی اس کے بارے میں مردان یہ کہہ رہا ہے کہ ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے، یعنی یہ کہ حضور ﷺ نے ان سے یہ بات فرمائی ہوگی، لہذا ہم تو اسی امر احوط کو اختیار کریں گے جس پر ہم نے سب لوگوں کو پایا ہے، یعنی یہ کہ مہوتہ کے لئے سکنی وغیرہ ہے اور اس کے لئے انتقال جائز نہیں ہے (کما هو الجمہور)۔

فاطمہ کے کلام کی تشریح: آگے روایت میں یہ ہے کہ فاطمہ کو جب مردان کی یہ بات پہنچی تو اس نے کہا کہ میرے اور تمہارے درمیان کتاب اللہ حکم اور فیصلہ ہے، قال اللہ تعالیٰ: { فَطَلَّقُوهُنَّ يُعَذِّبُهُنَّ } حَتَّى { لَا تَذَرُنَّ لَعْلَ اللَّهِ يُخْذِلُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا }، قَالَتْ: فَأَيُّ أَمْرٍ يُخْذِلُ بَعْدَ الثَّلَاثِ، پوری آیت اس طرح ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ، یعنی سورہ طلاق کی شروع کی آیات جس میں یہ ہے: لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ کہ مطلقات کو بیت عدت سے مت نکالو، اور نہ ان کو خود نکالنا چاہیے اور پھر آگے اس آیت کے اخیر میں یہ ہے: لَعْلَ اللَّهِ يُخْذِلُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا، فاطمہ کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ یہ جو مطلقہ کے بارے میں قرآن کہہ رہا ہے کہ اس کے لئے حق سکنی ہے اور زوج کو چاہیے کہ اس کو وہاں سے نہ نکالے، اس کی مصلحت تو قرآن میں یہ بیان کی گئی ہے: لَعْلَ اللَّهِ يُخْذِلُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا کہ ممکن ہے اللہ تعالیٰ اس سکنی کی وجہ سے اور مطلقہ کے بیت العدت میں رہنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کوئی نئی بات پیدا فرمادیں، یعنی شوہر کے دل میں شوق رجوع، فاطمہ کہتی ہیں کہ رجوع تو طلاق رجعی ہی میں ہوتا ہے، آئی اُمّیر یُخْذِلُ بَعْدَ الثَّلَاثِ، تین طلاق دینے کے بعد کیا شوق پیدا ہوگا، طلاق ثلاث میں تو رجعت ہی نہیں ہوتی، لہذا اس آیت کا تعلق مطلقہ رجعیہ سے ہے نہ کہ بائنہ، اور مجھ کو تو تین طلاقیں مل چکی ہیں لہذا میں جو حدیث بیان کر رہی ہوں جس میں جواز خروج ہے اس حدیث میں اور آیت میں کہاں تعارض ہے۔

جاننا چاہیے کہ جمہور علماء نے فاطمہ کے اس استدلال کا یہ جواب دیا ہے کہ آیت کریمہ میں یہ ضروری نہیں کہ احداث امر سے مراد وہی ہو جو فاطمہ کہہ رہی ہے یعنی شوق رجوع، بلکہ کوئی دوسرا حکم مراد ہو، اسلئے کہ زمانہ نزول وحی کا تھا۔ کیا معلوم حکم مذکور کے بعد اللہ تعالیٰ کون سا دوسرا حکم نازل فرمادیں، مثلاً نسخ یا تخصیص وغیرہ۔ والحدیث أخرجه أيضًا مسلم والبیہقی (تكملة المنهل)۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ يُوسُفُ بْنُ الزُّهْرِيِّ، وَأَمَّا الزُّهْرِيُّ، فَرَوَى الْحَدِيثَيْنِ جَمِيعًا حَدِيثَ عُثَيْدِ اللَّهِ، وَمَعْنَى مَعْمَرٍ: وَحَدِيثَ أَبِي سَلَمَةَ وَمَعْنَى عَقْبِلٍ: كَذَلِكَ كَالْإِشَارَةِ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، یعنی موجودہ روایت کی طرف ہے،

چل رہی ہے اور اس کا مقابل اس سے اوپر والی روایت ہے، یعنی عقیل عن الزہری جس کے بارے میں ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ وہ مجمل ہے، اب گویا یہاں دو حدیثیں ہو گئیں ایک مجمل ایک مفصل۔ معمر کی حدیث جس کو روایت کرنے والے عبید اللہ ہیں

وہ مفصل اور عقیل کی حدیث جس کے راوی ابو سلمہ ہیں وہ مجمل، عقیل اور معمر ہر دو زہری کے شاگرد ہیں، اور تیسرے شاگرد ان کے زبیدی ہیں، ان کے بارے میں مصنف یہ کہہ رہے ہیں کہ انہوں نے زہری سے دونوں قسم کی روایتیں ذکر کی ہیں مجمل بھی مفصل بھی، بمعنی معمر اور بمعنی عقیل اس لئے کہا کہ زبیدی نے ان دونوں کی روایت بلفظہما ذکر نہیں کی بلکہ بالمعنی، لفظوں میں کچھ فرق ہوگا، آگے مصنف یہ فرما رہے ہیں اور زہری کے چوتھے شاگرد محمد بن اسحاق انہوں نے زہری سے صرف حدیث مفصل کو روایت کیا ہے جس کے راوی عبید اللہ عن معمر تھے، یہاں بھی مصنف یہی فرما رہے ہیں کہ انہوں نے عبید اللہ والی روایت کو بلفظہ ذکر نہیں کیا بلکہ اس کے معنی، حضرت نے ہذا المجہود میں اس قال ابو داؤد کی تشریح اس طرح فرمائی ہے، وہ کذا ینبغی ان يفهم هذا المقام، والله الموفق وهو ولي المرام وبيده حسن الختام۔

۴۰۔ باب من أنكر ذلك على فاطمة

جو حضرات فاطمہ بنت قیس کے قول کا انکار فرماتے ہیں؟

۲۲۹۱ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنِي أَبُو أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ مَرْزُوقٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ مَعَ الْأَشْوَثِ، فَقَالَ: أَأَنْتَ فَاطِمَةُ بِنْتُ قَيْسٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «مَا كُنَّا لِنَدَّعِي كِتَابَ رَبِّنَا، وَشَهَادَةَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ: لَا تَذْهَبِي أَخِظْتُ ذَلِكَ أَمْ لَا».

حضرت ابو اسحاق سے روایت ہے کہ میں اسود مہراہ، جامع مسجد میں بیٹھا ہوا تھا انہوں نے بیان کیا کہ فاطمہ بنت قیسؓ، حضرت عمر فاروقؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور انہوں نے یہی حدیث بیان کی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم ایسے لوگ نہیں جو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور سنت نبویؐ کو محض ایک عورت کے قول کی وجہ سے ترک کر دیں نہ معلوم کہ اس عورت کو یاد رہا ہو یا نہ رہا ہو۔

۲۲۹۲ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: لَقَدْ غَابَتْ ذَلِكَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَشَدَّ الْعَيْبِ - يَعْنِي حَدِيثَ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ - وَقَالَتْ: «إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَخَشٍ فَجِئْتُ عَلَى نَاحِيَّتِهَا، فَلَيْلَ لَيْلٍ تَخَصَّنَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

حضرت عروہ سے روایت ہے کہ ام ایمن عائشہ صدیقہؓ اور فاطمہ بنت قیسؓ والی روایت پر بہت اعتراض فرماتی تھیں کہ فاطمہؓ کو جو اس مکان سے نکلنے کی رخصت ہوئی تو وہ اس وجہ سے کہ وہ ایک کھنڈر مکان میں تھیں وہاں پر ان کو در لگتا تھا اس وجہ سے رسول کریم ﷺ نے ان کو بخل ہونے کی حرمت عطا فرمائی۔

۲۲۹۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ قِيلَ لِعَائِشَةَ: أَلَمْ تَرِي إِلَى قَوْلِ فَاطِمَةَ؟ قَالَتْ: أَمَا إِنَّهُ لَا خَيْرَ لَهَا فِي ذِكْرِ ذَلِكَ.

حضرت عروہ بن زبیر سے روایت ہے کہ لوگوں نے عائشہ صدیقہ سے عرض کیا کہ آپ فاطمہ بنت قیس کی روایت کو نہیں ملاحظہ فرماتیں تو ماں عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ ان کیلئے یہ مناسب نہیں کہ وہ اس قسم کی روایت بیان کریں کہ جس سے لوگوں میں غلط فہمی پیدا ہو۔

۲۲۹۴ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، فِي خُرُوجِ فَاطِمَةَ، قَالَ: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنْ شَوْءِ الْخَلْقِ.

حضرت سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ فاطمہ ان کے مکان سے اس وجہ سے نکلیں تھیں کہ ان کے اخلاق اچھے نہ تھے۔

صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۱۵) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۸۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۸۱) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۸۱) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۲۹۲) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۳۲) موطا مالک - الطلاق (۱۲۳۰)

شرح الأحادیث حدیث فاطمہ پر انکار کرنے والے حضرت عمر و عائشہ و مروان تینوں ہیں، حضرت عمرؓ نے تو اسی طرح کا انکار فرمایا ہے جو مروان کا ہے کہ یہ صرف ایک عورت کی روایت ہے معلوم نہیں اسکو صحیح یا دوسے یا نہیں، اچھی طرح بات کو سمجھی یا نہیں اس لئے کہ اس کی حدیث کتب و سنت کے خلاف ہے اور حضرت عائشہ کا انکار یہ ہے وہ اس طرح فرماتی ہیں جیسا کہ اس باب کی حدیث ثانی میں آ رہا ہے: **إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَخِيشٌ فَخِيفَ عَلَى نَاحِيَتِهَا، فَلِذَلِكَ تَخَصَّنَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،** یعنی فاطمہ کو جو حضور ﷺ نے خروج کی اجازت دی تھی وہ ایک عارض اور مجبوری کی وجہ سے تھی وہ یہ کہ ایک ویران اور تنہا مکان میں تھی جس کی وجہ سے ان کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ تھا، اور اس کی بعد تیسری روایت میں یحییٰ بن سعید نے اس حدیث فاطمہ کے بارے میں یہ فرمایا: **إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنْ شَوْءِ الْخَلْقِ** اور پھر اس کے بعد دلی روایت میں یہ آ رہا ہے کہ سعید بن السیب کے سامنے جب حدیث فاطمہ کو پیش کیا گیا تو انہوں نے فرمایا **بِتِلْكَ امْرَأَةٍ فَكَتَبَ النَّاسُ، إِنَّمَا كَانَتْ لِسِنَّةٍ**، کہ وہ بڑی زبان دارز تھی اس لئے اس کو خروج کی اجازت دی گئی تھی۔

۲۲۹۵ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، وَسُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُمَا يَذْكُرَانِ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ بَنِي الْعَاصِ طَلَّقَ بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَكَمِ الْبُتَّةَ، فَأَنْتَقَلَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، فَأَتَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، وَهُوَ أَمِيرُ الْبُتَّةِ، فَقَالَتْ لَهُ: «أَتَى اللَّهَ، وَأَمَرَهُ الْمَرْأَةَ إِلَى بَيْتِهَا»، فَقَالَ مَرْوَانُ - فِي حَدِيثِ سُلَيْمَانَ -: «إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ عَلَيَّ، وَقَالَ مَرْوَانُ - فِي حَدِيثِ الْقَاسِمِ -: «أَوْ مَا بَلَغَكَ شَأْنُ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ؟ فَقَالَتْ عَائِشَةُ: «لَا تَكْشُرُكَ أَنْ لَا تَذْكُرَ حَدِيثَ فَاطِمَةَ»، فَقَالَ مَرْوَانُ: «إِنْ كَانَ بِكَ الشَّرُّ فَكُشِبْكَ مَا كَانَ بَيْنَ هَذَيْنِ مِنَ الشَّرِّ».

حضرت قاسم بن محمد اور سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ یحییٰ بن سعید بن العاص نے حضرت عبدالرحمن بن حکم کی صاحبزادی کی تین طلاقیں دے دیں تو حضرت عبدالرحمن نے اس مکان سے اپنی لڑکی کو منتقل کر دیا (یعنی وہاں سے

لڑکی کو نکال کر اپنے پاس رکھ لیا) اماں عائشہ صدیقہؓ نے مروان بن حکم کے پاس ایک شخص کو بھیجا اور مروان بن حکم اس وقت مدینہ منورہ کے حکمران تھے اور اماں عائشہؓ نے کہلوا یا کہ اللہ کا خوف کرو اور عورت کو اپنے پہلے گھر میں بھیج دو (کیونکہ عدت کے دوران نکلنا جائز نہیں ہے) تو ایک روایت میں ہے کہ مروان نے جواباً کہا کہ مجھ کو عبدالرحمن نے مجبور کر دیا دوسری روایت میں ہے کہ فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت آپ تک نہیں پہنچی، اماں عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر تم فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت کا تذکرہ نہ کرتے تو کیا حرج تھا؟ مروان نے عرض کیا اگر آپ بھی فرمائیں کہ وہاں پر فتنہ کا ڈر تھا تو یہاں پر بھی وہ فتنہ (شر) ہے۔

شرح الحدیث:

عبدالرحمن بن الحکم یہ مروان بن الحکم امیر مدینہ کا بھائی تھا، اس کی بیٹی کو اس کے شوہر سعید بن العاص نے طلاق بتہ دی تھی اس کے بعد یہ ہوا کہ بیٹی کے باپ یعنی عبدالرحمن نے اپنی بیٹی کو اپنے یہاں بلا لیا، یعنی زمانہ عدت میں (جو ناجائز تھا) اس پر حضرت عائشہؓ نے امیر مدینہ مروان کے پاس قاصد بھیجا کہ اللہ سے ڈر اس عورت یعنی اپنی بھتیجی کو اس کے گھر یعنی بیت العدت واپس بھیج، اس پر ایک روایت میں یہ ہے کہ مروان نے یہ جواب دیا کہ عبدالرحمن میری نہیں مانتا اِنْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ غَلَبَنِي، اور ایک روایت میں یہ ہے کہ مروان نے حضرت عائشہؓ کو یہ جواب دیا کہ کیا آپ کو فاطمہ بنت قیسؓ کا قصہ نہیں پہنچا، اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ فاطمہ کا قصہ چھوڑو (کیونکہ ان کا انتقال ایک مجبوری اور شرکی وجہ سے تھا)، فَقَالَ مَرْوَانُ: اِنْ كَانَ بِكَ الشُّرُّ فَحَسْبُكَ مَا كَانَ بَيْنَ هَذَيْنِ مِنَ الشُّرِّ کہ اگر فاطمہ کے قصہ میں کوئی شر اور مجبوری تھی تو کیا یہاں اس قصہ میں شر کچھ کم ہے، والاثر أخرجه أيضاً الشافعي والبخاري والبيهقي (تكملة المنهل)۔

۲۲۹۶

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ، حَدَّثَنَا مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَدَفَعْتُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَقُلْتُ فَاطِمَةُ بِنْتُ قَيْسٍ: طَلَّقْتُ فَخَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهَا، فَقَالَ سَعِيدٌ: «تِلْكَ امْرَأَةٌ نَكَبَتِ النَّاسَ، إِنَّهَا كَانَتْ لَبِئَةً، فَوُضِعَتْ عَلَى يَدَيَّ اِنَّ اُمِّ مَكْتُومٍ الْاَعْمَى»۔

سجده

حضرت ميمون بن مهران سے مروی ہے کہ میں مدینہ منورہ حاضر ہوا تو میں حضرت سعید بن المسیب کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ فاطمہ بنت قیسؓ کو طلاق دے دی گئی تھی اور وہ اپنے مکان سے باہر آگئی تھیں۔ حضرت سعید نے کہا کہ فاطمہ بنت قیسؓ ایک ایسی خاتون ہے کہ جس نے لوگوں کو فتنہ میں مبتلا کر دیا تھا اصل بات یہ ہے کہ وہ بد زبان عورت تھی تو وہ حضرت عبداللہ بن اُمّ مکتومؓ کے مکان میں رکھی گئیں تھیں۔

۱۔ باب فی التبتوتۃ فخرج بها للنهار

۵۵ تین طلاقیں دی گئی عورت کو دن میں نکلنے کا بیان ۵۵

یہ ہے وہ تیسرا مسئلہ مسائل ثلاث میں سے گزشتہ باب کے شروع میں جن کی طرف اشارہ آیا تھا، یعنی خروج المعتدة بالنهار

للحاجة۔

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ: سو حنفیہ کے نزدیک تو مطلقہ رجعیہ ہو یا بائنہ اس کیلئے دن میں اپنی ضروریات کیلئے نکلنا جائز نہیں ^① اور مالکیہ کے نزدیک مطلقاً خواہ مطلقہ رجعیہ ہو یا بائنہ خروج جائز ہے، اور شافعیہ کے نزدیک صرف مبتوتہ کیلئے جائز ہے، اور مطلقہ رجعیہ کیلئے جواز خروج نہیں ہے، کذا قال ابن رسلان الشافعی وہکذا حکى الزمرقانی المالکی مذهب مالک کما فی الادجز والابواب والدراجم، اور حنابلہ کا مذہب بھی ابن قدامہؒ نے معنی میں جواز خروج المعتدة المطلقة ^② لکھا ہے، لیکن انہوں نے اس میں رجعیہ یا بائنہ کی کوئی تصریح نہیں کی نہ کسی اور کتاب میں ان کے مذہب کی تفصیل مل سکی یہ تفصیل تو متعلق ہے معتدة الطلاق سے، جو ترجمہ الباب میں مذکور ہے۔

اسی مسئلہ کی ضرورت پیش آتی ہے معتدة الوفاة کے لئے بھی سوچنا چاہیے کہ اس کے لئے اپنی ضروریات کے لئے صرف دن میں نکلنا اور پھر رات بیت العدة ہی میں گزرا کر بالافتقار جائز ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

۲۲۹۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: طَلَّقْتُ خَالَتِي ثَلَاثًا، فَخَرَجَتْ تَجِدُ تَحْلًا لَهَا، فَلَقِيَهَا تَحْلٌ، فَتَهَاها، فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَرَأَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ لَهَا: «اُخْرُجِي فَعِدِّي تَحْلًا، لَعَلَّكَ أَنْ تَصْدَقِي مِنْهُ أَوْ تَفْعَلِي خَيْرًا»۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میری خالہ کو تین طلاقیں دی گئیں وہ اپنی کھجوریں (دوران عدت) کاٹنے کیلئے گھر سے نکل گئیں ان کو راستہ میں ایک شخص ملا اس نے ان کو (عدت کے درمیان) نکلنے سے منع کیا وہ رسول اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور آپ سے دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا تم (گھر سے ضرورت کی بناء پر) نکل جایا کرو ہو سکتا ہے کہ تم اس میں سے صدقہ نکالو یا اور کوئی نیکی کرو۔

صحیح مسلم۔ الطلاق (۱۴۸۳) سنن النسائی۔ الطلاق (۳۵۵) سنن أبي داود۔ الطلاق (۲۲۹۷) سنن ابن ماجہ۔ الطلاق (۲۰۳۴) مسند احمد۔ باقی مسند المکبیرین (۳۲۱/۳) سنن الذہبی۔ الطلاق (۲۲۸۸)

شرح الحدیث: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میری خالہ جن کو تین طلاقیں دی گئیں تھیں وہ زمانہ عدت میں اپنے کھجور کے درختوں کی دیکھ بھال اور پھل وغیرہ توڑنے کیلئے گھر سے نکلیں، راستہ میں ایک شخص ان کو بلا جس نے انکو نکلنے سے منع کیا، وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور اپنے نکلنے کا ذکر کیا، حضور ﷺ نے فرمایا جس کا حاصل یہ ہے، ٹھیک ہے اس کام

① بذیل الجہود (ج ۱ ص ۵۷) میں یہاں شوکانی سے جو مذاہب نقل کئے ہیں وہ اس طرح ہے حنفیہ کے نزدیک جواز خروج لاجل الحاجة اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جواز خروج مطلقاً، بدون اعتبار حاجت، لیکن یہ صحیح نہیں، امام نوویؒ نے جو شرح مسلم میں مذاہب لکھے ہیں اسکے خلاف ہے، والصحیح ما ذکرنا والله الولق۔

② المعنی لابن قدامة۔ ج ۹ ص ۱۷۶

کیلئے تم نکل سکتی ہو، اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ تمہارا یہ نکلنا کسی خیر یا صدقہ کا ذریعہ بنے اس حدیث سے جواز خروج للحاجة معلوم ہو رہا ہے جیسا کہ جمہور کا مسلک ہے۔

حنفیہ کی طرف سے حدیث کی توجیہ: اور یہ حدیث بظاہر مسلک حنفیہ کے خلاف ہے، لیکن اس حدیث کا شروع حصہ کہ ایک شخص نے ان کو خروج سے روکا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عام مسئلہ بھی تھا اسکے بعد جب وہ حضور ﷺ کی خدمت میں آئیں اور انہوں نے آپ ﷺ سے اپنی پوری بات بیان کی تو آپ ﷺ نے سن کر اس طرح نہیں فرمایا کہ مسئلہ یہ نہیں ہے بلکہ آپ ﷺ نے ان سے خصوصی خطاب سے فرمایا کہ تمہارے لئے اجازت ہے تم نکل سکتی ہو بطور کلیہ کے آپ ﷺ نے ان سے نہیں فرمایا، جس کے پیش نظر کہہ سکتے ہیں کہ یہ دافعة حال لا عمومہ ملہا کے قبیل سے ہے، اور یہ رخصت ان ہی کے ساتھ خاص ہے، بعد میں التعلیق المجدد^۱ کو دیکھا گیا اس میں بھی مولانا عبدالحی صاحب نے اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بحالہ حدیث أخرجه أيضًا أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه والبيهقي (تكملة المنهل^۲)۔

۴۲۔ بَابُ نَسْخِ مَتَاعِ النِّكَاحِ وَجُهَاً بِمَا فَرَضَ لَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ

جن عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو ایسی عورت کو ایک سال کا نفقہ دینا آیت میراث سے منسوخ ہو گیا۔
مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ: ابتداء میں زوج کیلئے یہ حکم تھا کہ مرنے سے پہلے اپنی زوجہ کیلئے اسکے نفقہ اور سکنی و کسوة کیلئے وصیت کرنے ایک سال تک کیلئے، نزل میراث کے وقت یہ حکم منسوخ ہو گیا، نفقہ کے بارے میں تو اتفاق ہے کہ وہ مطلقاً واجب نہیں خواہ عورت حامل ہو یا غیر حامل، البتہ امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ حامل ہونے کی صورت میں نفقہ ہے، اور سکنی کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، حنفیہ کے یہاں تو مطلقاً واجب نہیں، امام شافعی سے دو روایتیں ہیں وجوب اور عدم وجوب، لیکن اظہر الروایتیں ان سے مطلقاً وجوب کی ہے، اور امام احمد کے نزدیک اگر غیر حامل ہے تو نہیں اور اگر حامل ہے تو اس میں دو روایتیں ہیں وجوب اور عدم وجوب، کمافی تراجم البخاری عن المغنی اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر بیت زوج وصیت کی ملک ہے تب تو عورت کیلئے حق سکنی ہے والا فلا۔

۲۲۹۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّزْدِيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: { وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا مَوَاطِنَ هُنَّ أَزْوَاجُهُمْ مَتَاعًا إِلَى الْخَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ^۳ }.

① التعلیق المجدد علی موطأ محمد - ج ۲ ص ۵۱۲

② فتح الملک المعبود تکملة المنهل المذهب المروود - ج ۴ ص ۳۳۷

③ اور جو لوگ تم میں سے مر جاویں اور چھوڑ جاویں اپنی عورتیں تو وصیت کر دیں اپنی عورتوں کے واسطے خرچ دینا ایک برس تک بغیر نکالنے کے گھر سے

«فَلْيُسَّخَرْ ذَلِكَ بِآيَةِ الْمِيرَاثِ بِمَا فَتَرَضَ لَهْنٌ مِنَ الرَّبْعِ وَالشُّعْنِ، وَتُسَّخَّرَ أَجَلُ الْحَوْلِ بِأَنْ جُعِلَ أَجَلُهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا».

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ارشاد الہی ہے: {وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ} یعنی تم لوگوں میں سے جن لوگوں کی وفات ہونے لگے اور وہ بیویاں چھوڑے تو ان بیویوں کیلئے ایک سال کے نفقہ کی وصیت کریں تو یہ آیت کریمہ آیت میراث سے منسوخ ہو گئی کہ جب شوہر کی اولاد نہ ہو تو اسکو آٹھواں حصہ ملے گا اور جب اولاد نہ ہو تو اس کو چوتھائی حصہ ملے گا اور ایک سال تک نہ نکلنا منسوخ ہو گیا دوسری آیت کریمہ کی وجہ سے کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے ایسی خواتین کی عدت چار ماہ دس دن مقرر فرمائی ہے۔

شرح الحدیث

ذَلِكَ كَاشَارِهِ مَتَاعًا كِي طَرَفِ هِ جَسْ سَ مَرَادِ نَفَقَہِ اُورِ كَسُوةِ هِ بِآيَةِ الْمِيرَاثِ بِمَا فَتَرَضَ لَهْنٌ مِنَ الرَّبْعِ وَالشُّعْنِ، وَتُسَّخَّرَ أَجَلُ الْحَوْلِ بِأَنْ جُعِلَ أَجَلُهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، أَجَلُ الْحَوْلِ سَ مَرَادِ سَكْنِي اِلَى الْحَوْلِ هِ جَسْ كَاقَامَةِ هِ كَ مَدَتِ عَدَتِ بَہِ اِيكِ سَالِ هِ۔ چنانچہ شروع میں عدت ایک ہی سال تھی، پھر دوسری آیت نے آکر جس کو آیت تربص کہتے ہیں وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ اَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۚ ۱؎، أَجَلُ الْحَوْلِ كُ مَنُورِ كِ كَ چار ماہ دس دن عدت کی مدت قرار دیدی۔

خاندہ: یہ جو اوپر ہم نے تشریح کی ہے یہ علی رہای الجمہور ہے ورنہ ابن عباسؓ کی رائے اس سلسلہ میں مسلک جمہور کے خلاف ہے جیسا کہ آگے باب من رہای التَّحْوِيلِ، میں ہم اس کو بیان کریں گے، الاثر أخرجه النسائي (تكملة المنهل ۱)۔

۴۳۔ باب إحداد المتوفى عنها زوجها

شوہر کے انتقال پر بیوی کے غم منانے کا بیان

إحداد ۲؎ جسکو سوگ منانا کہتے ہیں یعنی ترک زینت اور اظہار حزن موت زوج ۳؎ پر یعنی مدت العدت میں جو چار ماہ اور دس دن

۱؎ اور جو لوگ مر جاویں تم میں سے اور چھوڑ جاویں اپنی عورتیں تو چاہیے کہ وہ عورتیں اظہار میں رہیں اپنے آپ کو چادریں اور دس دن (سورة البقرة: ۲۳)

۲؎ فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۳۳۹

۳؎ إحداد باب افعال سے اور اس میں دو سرائفت حداد بھی ہے مجرد سے از باب فھر و ضرب، كذا فی اللہ المختار، قال ابن عابدین، وأذكر الأصمعي الثلاثي فاقصر على الرباعي اهـ۔ (رد المحتار على اللہ المختار - ج ۵ ص ۲۱۶)

۴؎ الاحداد هولعة كما في القاموس: تاركه الزينة للعدة. وشرعاً ترك الزينة ونحوها للعدة بائن. أو موت اهـ اس پر علامہ شامیؒ لکھتے ہیں: ترك الزينة للعدة. أي مطلقاً ولو من رجعي، أو كانت كافرة، أو صغيرة لئلا يكون أعمر من الشرعي اهـ (رد المحتار على اللہ المختار - ج ۵ ص ۲۱۶-۲۱۷)، یعنی لغوی معنی عام ہے وہ مطلقہ رجعیہ کو بھی شامل ہے ایسے ہی کتابیہ کو بخلاف معنی شرعی کے کہ وہ خاص ہے مطلقہ ہائے مسلمہ کے ساتھ، لیکن یہ مسلمہ اور غیر مسلمہ کا فرق عند الحنفیہ ہے کما سیاق۔

ہے، جس میں ایسا رنگین کپڑا پہننے کی ممانعت ہے جس سے مقصود زینت ہو اور وہ جدید ہو، عدت کے زمانہ میں کن کن چیزوں سے بچنا ضروری ہے اسکا باب آگے آ رہا ہے۔

جاننا چاہیے کہ متوفی عنہا زوجہا پر زمان عدت میں احد او واجب ہے مستند الجمعہ و منهم الاثمة الاربعة، اور حسن بصری کا مسلک یہ لکھا ہے کہ ان کے نزدیک واجب نہیں، اور معتدة الطلاق کے بارے میں یہ ہے کہ مطلقہ رجعیہ پر تو بالا اتفاق واجب نہیں اور مطلقہ بانسہ کے بارے میں جمہور کا مسلک تو یہی ہے لیکن اس میں خفیہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک اس پر احد او واجب ہے۔

۲۲۹۹ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ الثَّلَاثَةِ، قَالَتْ زَيْنَبُ: دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ حِينَ تُوُفِّيَ أَبُو هَا أَبُو سَفْيَانَ، فَدَعَتْ بِطَبِيبٍ فِيهِ ضَفْرَةٌ خَلُوقٌ أَوْ غَيْرُهَا، فَلَمَسْتُ مِنْهُ جَارِيَةً، ثُمَّ مَسَسْتُ بِعَارِضَتِهَا، ثُمَّ قَالَتْ: وَاللَّهِ مَا لِيَ بِالطَّبِيبِ مِنْ حَاجَةٍ غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوُفِيَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، أَنْ تُحْدِثَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ، إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا».

حضرت حمید بن نافع نے کہا کہ زینب بنت ابی سلمہ نے ان کو تین حدیثیں سنائیں۔ زینب بنت ابی سلمہ سے روایت ہے کہ میں ام حبیبہ کے پاس گئی جب ان کے والد حضرت سفیان کا انتقال ہو گیا اور انہوں نے خوشبو منگائی جس میں زرد رنگ تھا۔ اس میں سے لے کر ایک بچی کو خوشبو لگائی پھر وہ خوشبو اپنے رخساروں پر ملی اور فرمایا: بخدا! مجھ کو خوشبو لگانے کی ضرورت نہیں لیکن میں نے رسول اکرم ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ جو عورت اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتی ہو اس کیلئے حلال نہیں کہ تین روز سے زیادہ کسی میت پر غم منائے اور اپنا سنگھار چھوڑے ہاں اپنے شوہر کی وفات پر چار ماہ دس دن غم منائے (اور عدت گزارے)۔

صحیح البخاری - الجائز (۱۲۲۲) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۸۶) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۰۰) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۰۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۲۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۳۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۴۱) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۹۹) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۹۹) سنن أبي داود - الطلاق (۲۲۹۹) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۸۴) مسند أحمد - باقي مستد الأنصاب (۲۲۶/۶) موطأ مالك - الطلاق (۱۲۶۸) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۸۴)

شرح الحدیث: زینب بنت ابی سلمہ جو کہ آپ ﷺ کی ربیبہ ہیں انہوں نے مسلسل یکے بعد دیگرے تین حدیثیں بیان کیں، تینوں کا تعلق مسئلہ احد او ہی سے ہے، اور یہ تینوں حدیثیں مروی بھی بسند واحد ہی ہیں۔

قَالَتْ زَيْنَبُ: دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ حِينَ تُوُفِّيَ أَبُو هَا أَبُو سَفْيَانَ: پہلی حدیث یہ ہے، حضرت زینب فرماتی ہیں کہ جب ام

المومنین حضرت ام حبیبہؓ کے والد ابو سفیان کی وفات ہوئی تو میں ان کے پاس گئی (بظاہر تعزیت کے لئے) تو جب میں ان کے پاس پہنچی تو اس وقت وہ اپنی کسی لڑکی کے رنگین خوشبو جس کو خلوک کہتے ہیں لگا رہی تھیں، جب لگا چکیں تو ہاتھوں پر جو اثر باقی تھا خوشبو کا اس کو اپنے دونوں رخساروں پر مل لیا، اور ملنے کے بعد کہنے لگیں کہ واللہ مجھے اس وقت خوشبو لگانے کی کوئی حاجت نہیں تھی، اور اس وقت میں یہ خوشبو صرف اس لئے لگائی ہے کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا تھا کہ کسی ایمان والی عورت کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی میت پر سوگ منائے تین رات سے زائد بجز اپنے شوہر کے، تو گویا مطلب یہ ہوا کہ چونکہ والد کی وفات پر تین دن گزر چکے ہیں، اس لئے میں نے قصد ایہ خوشبو لگالی تاکہ اس حدیث پر عمل ہو جائے، یہ ان احادیث ثلاثہ میں سے ایک حدیث ہوئی، اب آگے وہ دوسری اور تیسری بیان کر رہی ہیں درمیان میں۔

کیا کتابیہ پر بھی احداد واجب ہے؟ اس حدیث سے جو ایک مسئلہ فقہیہ مستنبط ہو رہا ہے وہ سن لیجئے، وہ یہ کہ جس عورت کے شوہر کا انتقال ہوا ہے وہ اگر ذمیہ یعنی کتابیہ ہو تو اس پر احداد واجب ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک واجب نہیں دیہہ قال ابو ثور و بعض المالکیہ، اس لئے کہ اس حدیث میں: **تُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالتَّوْحِيدِ الْآخِرِ** فرمایا ہے۔ چنانچہ اس حدیث پر امام نسائی نے ترجمہ قائم کیا ہے: **تُرْكُ الزَّيْنَةَ لِلْحَاذِلَةِ الْمُسْلِمَةِ وَدُونَ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ**، اس میں جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک کتابیہ پر بھی احداد واجب ہے وہ اس کی وجہ بطور قیاس و دلیل عقلی کے یہ بیان کرتے ہیں کہ نکاح میں جو حقوق مسلمہ کیلئے حاصل ہیں وہی کتابیہ کے لئے بھی حاصل ہیں، اسی طرح جو حقوق مسلمہ پر واجب ہوں گے وہی کتابیہ پر بھی واجب ہوں گے (تكملة المنهل^۱) اور یہاں دوسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ وہ بیوہ لڑکی جس کے شوہر کا انتقال ہوا ہے اگر صغیرہ ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس پر احداد واجب نہیں اس کے غیر مکلف ہونے کی وجہ سے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کے حق میں بھی احداد ہے، لہذا اس کا جو ولی ہو اس پر یہ واجب ہو گا کہ اس صغیرہ سے احداد کرائے۔

۲۲۹۹ قَالَتْ زَيْنَبُ: وَدَخَلْتُ عَلَى زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشِ بْنِ تُوَيْلٍ أَخُوهَا فَدَعَتْ بِطَلِيبٍ فَمَسَّتْ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَتْ: وَاللّٰهِ مَا لِيَ بِالطَّلِيبِ مِنْ حَاجَةٍ غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالتَّوْحِيدِ الْآخِرِ أَنْ تُجِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ، إِلَّا عَلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا».

ترجمہ زینبؓ نے کہا کہ میں زینب بنت جحش کے پاس گئی جب ان کے بھائی (عبید اللہ بن جحش) کی وفات ہوئی انہوں نے خوشبو منگو کر لگائی اس کے بعد کہا اللہ کی قسم مجھ کو خوشبو کی ضرورت نہیں ہے لیکن میں نے حضور اکرم ﷺ سے منبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ آپ ﷺ فرمادے تھے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لائے اس کے لئے حلال نہیں

① اس لئے کہ ان کے شوہر جناب رسول اللہ ﷺ وفات پا چکے ہیں اور عورت تو تین اپنے شوہر ہی کی نیت سے کرتی ہے۔

② فتح الملک المعبود و تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۹۴

ہے کسی مردے پر تین روز سے زیادہ غم منانا ہاں شوہر پر چار ماہ دس دن تک۔

صحيح البخاري - الجلاء (١٢٢٢) صحيح مسلم - الطلاق (١٤٨٦) سنن النسائي - الطلاق (٣٥٠٠) سنن النسائي -
الطلاق (٣٥٠٢) سنن النسائي - الطلاق (٣٥٢٧) سنن النسائي - الطلاق (٣٥٣٣) سنن النسائي - الطلاق (٣٥٣٣) سنن النسائي - الطلاق
(٣٥٣٣) سنن النسائي - الطلاق (٣٥٤١) سنن أبي داود - الطلاق (٢٢٩٩) سنن أبي داود - الطلاق (٢٢٩٩) سنن
ابن ماجه - الطلاق (٢٠٨٤) مسند أحمد - باقي مستند الأئصار (٣٢٦/٦) موطأ مالك - الطلاق (٢٢١٧) سنن الدارمي - الطلاق (٢٢٨٤)

شرح الحديث

اس روایت میں راوی نے یہ بھی بتایا کہ جس جانور سے وہ اپنے بدن کا حصہ رگڑتی تھی وہ بہت کم بچتا تھا اکثر ہلاک ہی ہو جاتا تھا جس کی وجہ بعض شراح نے یہ لکھی ہے کہ چونکہ وہ بیوہ اس ایک سال کی مدت طویلہ میں نہ غسل کرتی تھی نہ کپڑے صاف کر سکتی تھی، بدن اور کپڑے سب گندے ہوتے تھے جبکہ بھی گندی ہوتی تھی تو اس گندگی کی وجہ سے اسکے بدن میں سمیت کے آثار پیدا ہو جاتے تھے اس وجہ سے وہ جانور پرند وغیرہ جو ہوتا تھا ہلاک ہو جاتا تھا اسی طرح تڑھی بالبعوضۃ کی تشریح کے ذیل

میں بھی شروح میں بہت کچھ لکھا ہے، اسی طرح حضرت شیخ نے بھی أوجز المسالك میں تفصیل سے لکھا ہے جو چاہے اس کو دیکھ لے، أوجز میں یہ بھی لکھا ہے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان میٹگنیوں کو آگے کی طرف پھینکتی تھی، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ پیچھے کی طرف پھینکتی تھی وغیرہ وغیرہ نیز لکھا ہے کہ رمی البعرة اشارہ ہے رمی عدت کی طرف کہ اللہ تعالیٰ نے اس بلا کو مجھ سے دور کر دیا، اور کہا گیا ہے کہ وہ تفاؤلاً ایسا کرتی تھی کہ یہ دن مجھ سے دور ہو گئے اللہ تعالیٰ مجھے دوبارہ نہ دکھائے اور میٹگنی کی خصوصیت عدت کی حقارت اور عظمت حق زوج کی طرف اشارہ کیلئے ہے^①۔

قال أبو داؤد: الحِفْشُ: بَيْتٌ صَغِيرٌ: إمام أبو داؤد بھی بعض مرتبہ امام ترمذی کی طرح کہ وہ تو کثرت سے ایسا کرتے ہیں، یعنی بعض الفاظ حدیث کے لغوی معنی بیان کر دیتے ہیں، اور موطا کے اندر ہے: قَالَ مَالِكٌ: وَالْحِفْشُ الْبَيْتُ الرَّدِيءُ، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَيْضًا الشَّافِعِيُّ وَبِأَقْيَ الْجَمَاعَةِ (تكملة المنهل)^②۔

باب في التَّوَقُّفِ عَنْهَا تَنْقِيلٌ

جس خاتون کے شوہر کی وفات ہو جائے عدت تک وہ مکان سے نہ نکلے (۵۵)

یہ مسائل ثلاث میں سے بقیہ مسئلہ ثالث ہے، دوسرے میں اور اس تیسرے میں فرق یہ ہے کہ اس سے پہلے جو گزرا وہ ہے خروج المعتدة لقضاء حاجتها في النهار وأما البيت فبیت العدة، یعنی دن میں کسی ضرورت سے باہر نکلنا اور رات بیت العدة میں گزارنا اور یہ تیسرا مسئلہ جو ہے وجواز التحول والانتقال من بيت العدة الى مكان آخر، یعنی بیت العدة کو مستقلاً چھوڑ کر کسی دوسرے مکان میں عدت گزارنے کا مسئلہ ہے اس کیلئے مصنف نے یہاں دو باب قائم کئے ہیں، اس پہلے باب میں عدم جواز انتقال کو ثابت کیا ہے جو کہ ائمہ اربعہ کا مذہب ہے اور آنے والے باب میں اس کے جواز کو ثابت کیا ہے جس کے بعض صحابہ اور تابعین قائل ہیں، وہم علی وابن عباس وعائشة ومن التابعين الحسن وعطاء۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ، عَنْ عَمَّتِهِ زَيْنَبَ بِنْتِ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ، أَنَّ الْفَرَزْدَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ، وَهِيَ أُخْتُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَتْهَا، أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَيْتِ خُدْرَةَ، فَإِنْ رُجِعَتْ خَرَجَ فِي طَلَبِ عَبْدِ اللَّهِ أَبَقُوا، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِطَرَفِ الْقُدُومِ لِحَقِّهِمْ فَنَقَلُوهُ، فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي، فَإِنِّي لَمْ يَتْرُكْنِي فِي مَسْكَنِ يَمْلِكُهُ، وَلَا نَفَقَةٍ؟ قَالَتْ: نَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ». قَالَتْ: فَخَرَجْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحُجْرَةِ، أَوْ فِي الْمَسْجِدِ، دَعَانِي، أَوْ أَمَرَ بِي، فَنُذِعْتُ لَهُ، فَقَالَ: «كَيْفَ قُلْتِ؟». فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ الَّتِي ذَكَرْتُ مِنْ شَأْنِ زَوْجِي، قَالَتْ: فَقَالَ: «أَمْكُثِي فِي بَيْتِكَ

① أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱ ص ۴۷۸-۴۷۹

② فتح الملك العبد وتكملة المنهل العبد المبرور - ج ۴ ص ۳۴۵

حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ». قَالَتْ: فَأَعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا. قَالَتْ: فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ أُرْسِلَ إِلَيَّ نَسَأَنِي عَنْ ذَلِكَ. فَأَخْبَرْتُهُ فَأَتَيْتُهُ. وَقَضَى بِهِ.

سعد بن اسحاق بن کعب بن عجرہ کی پھوپھی زینب بنت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ مالک بن سنان کی لڑکی فریجہ جو کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی ہمیشہ ہیں وہ خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئیں اور آپ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں اپنے خاندان میں چلی جاؤں جو کہ قبیلہ خدرہ میں ہے کیونکہ اس کا شوہر اپنے مفرد غلاموں کو تلاش کرنے نکلا تھا غلاموں نے قدم (نامی جگہ) میں اسکو قتل کر ڈالا۔ فریجہ نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ سے میں نے دریافت کیا کہ میرے شوہر نے میرے لئے اپنی طرف سے اپنا کوئی مکان نہیں چھوڑا اور نہ ہی میرے لئے نان نفقہ (کا انتظام) ہے فریجہ نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ہاں تم اپنے خاندان میں چلی جاؤ۔ فریجہ نے کہا کہ پھر میں وہاں سے نکل کر مسجد یا حجرہ میں آئی تو آپ نے مجھ کو بلایا اور فرمایا کہ تم نے کس طریقہ پر واقعہ بیان کیا۔ آپ نے پھر اپنے شوہر (کے قتل کئے جانے اور میرے لئے نان نفقہ نہ چھوڑے جانے کا) پورا واقعہ بیان کیا۔ آپ نے فرمایا: جب تک تمہاری عدت گزرے تم اسی مکان میں رہو۔ فریجہ نے کہا کہ پھر میں نے چار مہینے دس دن اسی مکان میں پورے کئے جب حضرت عثمان بن عفانؓ کا دور خلافت آیا تو انہوں نے میرے پاس آدمی بھیجا اور مجھ سے یہ مسئلہ معلوم کیا میں نے وہ مسئلہ بیان کر دیا لہذا انہوں نے اسی کی پیروی کی اور اسی کے مطابق فیصلہ کیا۔

جامع الترمذی - الطلاق (۱۲۰/۴) سنن النسائي - الطلاق (۲۵۲۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۲۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۳۰) سنن النسائي - الطلاق (۲۵۳۲) سنن أبي داود - الطلاق (۲۳۰۰) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۳۱) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۷۰/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۲۱/۶) موطأ مالك - الطلاق (۱۲۵۴) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۸۷)

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی بہن فریجہ بنت مالک بن سنان اپنا واقعہ اس طرح بیان کرتی ہیں کہ میرے شوہر کے چند غلام تھے جو فرار ہو گئے، کہتی ہیں کہ میرے شوہر ان کو تلاش کرنے کیلئے گئے اور مقام قدم کے کسی گوشہ میں ان سے جا ملے، مگر ہوا یہ کہ ان غلاموں ہی نے ان کو قتل کر دیا، وہ کہتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے اجازت چاہی کہ میں اپنے ماں باپ کے گھر چلی جاؤں، اس لئے کہ میرے شوہر نے مجھ کو کسی ایسے مسکن میں نہیں چھوڑا جو خود ان کی ملک ہو اور نہ کوئی نفقہ کا انتظام ہے، کہتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہاں جاسکتی ہو پھر جب میں آپ ﷺ سے مسئلہ دریافت کر کے جانے لگی تو ابھی قریب ہی میں تھی کہ آپ ﷺ نے مجھ کو بلوایا اور بلا کر مجھ سے دریافت فرمایا کہ تم نے مجھ سے کیا مسئلہ دریافت کیا تھا، میں نے اپنا قصہ دوبارہ عرض کر دیا، تو آپ ﷺ نے اپنے سابق حکم سے رجوع کرتے ہوئے فرمایا: امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله، تم اپنے اسی مسکن میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ عدت پوری ہو جائے، پھر انہوں نے ایسا ہی کیا، وہ کہتی ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں مجھ سے یہ مسئلہ ایک شخص کو بھیج کر معلوم کرایا اور پھر معلوم کرنے کے بعد انہوں نے اسی کے مطابق فیصلہ کیا۔

یہ حدیث ائمہ اربعہ کے مسلک کی دلیل ہے، ابن قدامہ نے اسی طرح ہمارے فقہاء نے بھی اس مسئلہ پر اسی حدیث سے استدلال کیا ہے، یہ حدیث سنن اربعہ کی ہے، مرواۃ بقیۃ اصحاب السنن، وقال الترمذی: حسن صحیح۔

۴۰۔ باب من رأى التحول

(عدت وقات میں) جگہ بدلنے کا بیان

اس باب کی غرض گزشتہ باب کے شروع میں لکھ دی گئی ہے، اور یہ بھی کہ کون حضرات اس کے قائل ہیں۔

۲۳۰۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُزَوَّرِيُّ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَسْعُودٍ، حَدَّثَنَا شَيْبَلٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي جَبْرٍ، قَالَ: قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: "نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: عِنْدَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا فَتَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: غَيْرَ إِخْرَاجٍ." قَالَ عَطَاءٌ: "إِنْ شَاءَتْ اعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا، وَسَكَتُ فِي وَصِيَّتِهَا، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: { فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمَا فِي مَا فَعَلْتُمْ }." قَالَ عَطَاءٌ: ثُمَّ جَاءَ الْمِيرَاثُ، فَنَسَخَ النِّسْكَانِ تَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ."

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے کہا کہ آیت کریمہ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ اَخْ مَنْسُوخٌ ہو گئی اب عورت کو اختیار ہے کہ وہ جس جگہ چاہے عدت گزارے۔ عطاءؓ نے کہا اگر عورت چاہے تو اپنے شوہر کے لوگوں میں عدت گزارے وصیت کئے گئے مکان میں اور اگر چاہے چلی جائے، ارشاد الہی ہے: فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمَا، عطاءؓ نے بیان کیا کہ اس آیت کریمہ کو آیت میراث نے منسوخ قرار دے دیا جس طریقہ پر (عدت وقات میں) ایک سال کا خرچ دینا منسوخ ہو گیا۔ اسی طرح پر اسی مکان میں رہنا بھی منسوخ ہو گیا اب اختیار ہے کہ جس جگہ عورت کا دل چاہے وہاں عدت گزارے۔

شرح الحدیث: **جمہور اور ابن عباسؓ کے مسلک کی تشریح اور کیفیت استدلال:** یہ پہلے گزر چکا کہ حضرت ابن عباسؓ اور عطاءؓ بیت العدت سے انتقال اور خروج کے جمہور کے مسلک کے خلاف جواز کے قائل ہیں، انکا استدلال آیت الحول سے ہے نیز یہ بھی پہلے گزر چکا کہ متوفی عنہا زوجہ کی عدت سے متعلق یہاں سورہ بقرہ میں دو آیتیں ہیں، ایک آیت التراب جس میں یہ ہے يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، اور دوسری آیت الحول جو حدیث الباب میں مذکور ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہ بیت العدت میں ایک سال تک رہے کوئی اسکو وہاں سے نہ نکالے، ہاں اگر وہ خود نکلے تو امر آخر ہے فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمَا، دیکھئے اس آیت سے جواز انتقال اور خروج صاف طور سے معلوم ہو رہا ہے، اسی کے ابن عباسؓ اور عطاءؓ قائل ہیں۔

پھر یہاں پر یہ سوال ہو گا کہ آیت الحول سے تو دو حکم مستفاد ہو رہے ہیں، اول عدت کا ایک سال ہونا، ثانی جواز انتقال، تو جب

ابن عباسؓ آیت الحول کے قائل ہیں تو پھر ان کے نزدیک عدت الوفا بھی ایک سال ہونی چاہیے حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ سیدنا ابن عباسؓ کے نزدیک آیت الحول کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ مدت العدت ایک سال ہے، بلکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ زوج کو چاہیے کہ وفات سے قبل زوجہ کے لئے اس بات کی وصیت کرے کہ اہل خانہ اس بیوہ کو ایک سال تک اس کے گھر سے نہ نکالیں، یعنی بیوہ کو ایک سال تک حق سکنی حاصل ہے چار ماہ دس دن تو عدت کے ضمن میں اور باقی سات ماہ بیس دن مزید عدت کے علاوہ اور یہ مطلب نہیں کہ مدت العدۃ بھی ایک سال ہے وہ تو وہی چار ماہ اور دس دن ہیں، لیکن حق سکنی اس کو ایک سال کا ہونا چاہیے، اس طور پر ابن عباسؓ آیت الحول کے قائل ہیں، اس تقریر کا تقاضا یہ ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک آیت ترہس نزول میں مقدم ہے جیسے کہ وہ تلاوت میں بھی مقدم ہے اور آیت الحول نزول میں اس سے مؤخر، اور جمہور علماء کی رائے پر یہ ہے کہ آیت الحول کا تعلق اصل عدت سے ہے اور وہ نزول میں مقدم ہے گو تلاوت میں مؤخر ہے، لہذا عدت الوفا کی مدت ایک سال ہوئی، پھر بعد میں آیت التریس نازل ہوئی، اس نے آخر آیت الحول کو منسوخ کیا، اور مدت العدۃ بجائے ایک سال کے چار ماہ دس دن ہو گئی، پس جب آیت الحول عند الجمہور منسوخ ہوئی تو اپنے ہر دو جزء کے اعتبار سے منسوخ ہوئی، مدت العدۃ اور جواز خروج، اس لئے جمہور جواز خروج کے قائل نہیں، اور ان کے نزدیک آیت الحول سے جواز خروج پر استدلال صحیح نہیں رہا، پھر آگے حدیث البلب میں یہ ہے ابن عباسؓ فرماتے ہیں پھر بعد میں جب آیت میراث کا نزول ہوا تو اس سے یہ حق سکنی بھی منسوخ ہو گیا خوب سمجھ لیجئے یہ مقام دقیق اور مشکل ہے، بلکہ من مزال الاقدام ہے، چنانچہ حضرتؓ نے بذل میں تحریر فرمایا ہے کہ صاحب عون المعبود سے اس مقام کے سمجھنے میں غلطی واقع ہوئی^۱ والحدیث أخرجه أيضًا الطبري، وأخرجه النسائي مختصرًا أو البعاري معلقًا (تكملة المنهل^۲)، صحيح بخاری میں یہ حدیث تعلیقاً متعدد مواقع میں مذکور ہے، کتاب التفسیر میں اور کتاب الطلاق باب قول الله تعالى: وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ الْآيَةَ میں۔

۴۶۔ باب فيما تجتنبه المحدثه في عدتها

عدت گزارنے والی عورت دور ان عدت کن اشیاء سے بچے؟

۲۳ ۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ الْقُوسَنَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ بَكْرِ الشَّهْمِيِّ، عَنْ هِشَامٍ - وَهَذَا الْقَطْعُ ابْنِ الْجَرَّاحِ - عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُجِدُ الْمَرْأَةَ قَوِيَّ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى رَوْحٍ، فَلَمَّا تُجِدُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا، وَلَا تُدْبِ عَصَبٍ، وَلَا تَكْتَجِلَ، وَلَا تَمْسُ طَبِيئًا إِلَّا أَدْنَى طَهْرَتِهَا إِذَا طَهَّرَتْ

۱ بذل المعهود لي حل أبي داود - ج ۱ ص ۷۰

۲ فتح الملك المعبود تكملة المنهل العذب المودود - ج ۴ ص ۳۵۰

مِنْ يَحْضِرُهَا بِئِنَّهَا مِنْ قُسْطٍ، أَوْ أَظْفَارٍ» - قَالَ يَعْقُوبُ: - «مَكَانَ عَصَبٍ إِلَّا مَغْسُولًا» - وَزَادَ يَعْقُوبُ: - «وَلَا تَحْتَضِبُ».

شرح: یعقوب بن ابراہیم الدورقی، یحییٰ بن ابی بکیر، ابراہیم بن طہمان، ہشام بن حسان (دوسری سند) عبد اللہ بن جراح، عبد اللہ بن بکر سہمی، ہشام (یہ الفاظ ابن الجراح کے ہیں) حفصہ، اہم عطیہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی عورت کسی کے انتقال پر اسکے غم میں تین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے مگر عورت کو شوہر کی وفات کے بعد چار ماہ دس سوگ کرنا چاہیے اور سوگ کی مدت (یعنی غزیت وفات) میں وہ رنگ دار لباس نہ پہنے مگر یمن کا دھاری دار کپڑا اور نہ وہ سر مالگائے اور نہ وہ خوشبو لگائے۔ لیکن جب وہ حیض سے پاک ہو تو وہ تھوڑی سی (خوشبو) قسط اور انظار (نامی خوشبو) لگالے اور وہ دوسری روایت میں ہے کہ وہ عورت رنگین لباس نہ پہنے مگر دھلا ہوا۔ یعقوب کی روایت میں ہے کہ وہ عورت مہندی بھی نہ لگائے۔

شرح الحدیث: وَلَا تَلْبَسُ قُوتًا مَضْبُوعًا، إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ، وَلَا تَكْتَحِلْ: اور رنگین کپڑا نہ پہنے یعنی ثوب جدید رنگین جو قابل زینت ہو جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا اور فتح القدیر میں ہے کہ معتدہ کے لئے لبس اسود بافتاق ائمہ اربعہ جائز ہے، البتہ ظاہر یہ کے نزدیک جائز نہیں مثل احمر و اخضر کے اہ ①۔

ثوب عصب میں روایات اور علماء کا اختلاف: اس روایات میں ثوب عصب کا استثناء ہے کہ اس کا پہننا جائز ہے، امام شافعی کا مسلک تو یہی لکھا ہے مطلقاً اور امام مالک کے نزدیک بھی جائز ہے، بشرطیکہ غلیظ یعنی دبیز ہونہ کہ باریک اور خفیہ کے نزدیک ثوب عصب کا پہننا جائز نہیں، کذا فی البدل عن الشیخ ابن الہمام، اور علامہ شامی نے علامہ زیلیٰ سے نقل کیا ہے کہ لبس مہشی یعنی احمر تو ناجائز ہے اور لبس عصب کے بارے میں لکھا کہ وہ مکروہ ہے اور پھر اسکے بعد اس کی تفسیر میں کئی قول لکھے، اس کی تفسیر میں شرح کا اختلاف ہے، ایک قول اس میں یہ ہے کہ ثوب عصب سے وہ کپڑا مراد ہے جس کو بننے سے پہلے اس کے سوت میں گرہیں لگائی جائیں اور پھر اس کو رنگا جائے، اس کے بعد اس کا کپڑا بننا جائے، تو جو کپڑا اس طرح بنا جائے گا وہ سارا رنگین نہ ہو گا بعض رنگین اور بعض سفید ہو گا تو گویا ممانعت اس رنگین کی ہوئی جو پورا رنگین ہو، اور ایک تفسیر اس کی یہ کی گئی ہے کہ عصب وہ یعنی چادر ہے جس کو سفید بنا جائے اور پھر بعد میں اس کو رنگ دیا جائے اہ من البدل ②۔

ان سب سے معلوم ہوا کہ حدیث میں ثوب عصب کا استثناء مسلک حنفیہ کے خلاف ہے، اس کا جواب بذل وغیرہ میں تو کچھ نہیں لکھا، لیکن میرے ذہن میں یہ ہے کہ اولاً تو ثوب عصب کی تفسیر ہی میں اختلاف ہے، دوسرے روایات کا بھی اس میں اختلاف ہے جیسا کہ مصنف نے آگے بیان کیا، تیسرے یہ کہ نسائی کی روایت میں ہے وَلَا ثَوْبَ عَصَبٍ سَجَائٍ إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ کے، اس سے تو سارا اشکال ہی رفع ہو گیا۔

① شرح فتح القدیر للکمال ابن الہمام - ج ۳ ص ۲۹۵

② بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۷۱، مد المحتار علی الدر المختار - ج ۵ ص ۲۱۸

اس کے بعد روایت میں استحصال کی بھی ممانعت ہے قال ابن الہمام: إلا من عذر، لأن فيه ضرورة، وهذا مذهب جمهور الأئمة وذهب الظاهرية إلى أنها لا تكحل ولو من وجع عذر (بدل)۔

ولا تمس طيباً إلا أدنى طهرتها إذا طهرت من نجسها بنبذة من قسط، أو أظفار^①: یعنی خوشبو بھی نہ لگائے مگر غسل حیض کے وقت شروع میں مقدار سیر قسط اور اظفار سے۔

یعنی معتدہ غسل حیض کے بعد راحہ کر یہ کوزائل کرنے کیلئے تھوڑی سی خوشبو بدن کے مخصوص حصوں میں استعمال کر سکتی ہے، قسط اور اظفار یہ دونوں خوشبو کی قسمیں ہیں، اس کو قسط اظفار بھی کہا جاتا ہے۔

اس حدیث کے ذیل میں ہذل المجہود میں اعداد سے متعلق بعض جزئیات لکھی ہیں جن میں بعض ہمارے یہاں بھی پہلے گزر چکی، فلیرجع الیہ من شاء، والحديث أخرجه أيضاً باقي السبعة إلا الترمذي (تكملة المنهل)۔

۲۳۰۳ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَمَالِكُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْمُسْتَعِي، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ هِشَامٍ عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَيْسَ فِيهِمَا حَدِيثُهُمَا، قَالَ الْمُسْتَعِي: قَالَ يَزِيدُ: وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ فِيهِ: «وَلَا تَخْتَضِبُ»، وَزَادَ فِيهِ هَارُونُ: «وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا، إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ»۔

ہارون بن عبد اللہ مالک بن عبد الواحد، یزید بن ہارون، ہشام، حفصہ، حضرت اُمّ عطیہ سے اسی طریقہ پر روایت ہے۔ یزید نے بیان کیا کہ میرا خیال ہے کہ اس روایت میں وَلَا تَخْتَضِبُ کا لفظ بھی ہے اور ہارون نے ان الفاظ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا، إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے۔

صحیح البخاری - الحیض (۳۰۷) صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۲۰) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۶) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۷) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۲۸) صحیح مسلم - الطلاق (۹۳۸) بن النسائی - الطلاق (۲۵۳۴) سن النسائي - الطلاق (۳۵۳۶) سنن أبي داود - الطلاق (۲۳۰۲) سنن ابن ماجه - الطلاق (۲۰۸۷) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸۵/۵) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۰۸/۶) سنن الدارمي - الطلاق (۲۲۸۶)۔

۲۳۰۴ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَمَالِكُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْمُسْتَعِي، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ هِشَامٍ عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَيْسَ فِيهِمَا حَدِيثُهُمَا، قَالَ الْمُسْتَعِي: قَالَ يَزِيدُ: وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ فِيهِ: «وَلَا تَخْتَضِبُ»، وَزَادَ فِيهِ هَارُونُ: «وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا، إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ»۔

① نفع القدير للكمال ابن الہمام - ج ۳ ص ۲۹۴، ہذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۷۱
 ② أبواب التيمم میں جو گزرا ہے وہ ظاہر ہے روایت کے لفظ ہیں "فمن جزع ظفرا" وہاں جلد اول (ردم الحديث ۳۲۰) میں ظفار و اظفار دونوں کی تہنیک گزری ہے۔
 ③ نفع الملك المعبر بتكملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۵۳

ترجمہ

اُم سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو وہ عورت نہ تو کسم کے رنگ کا کپڑا پہنے اور نہ گیر وے رنگ کا کپڑا پہنے اور نہ وہ زیور پہنے اور نہ ہی (ہاتھوں پاؤں، بالوں کو) مہندی لگائے اور کہتے ہیں نہ سرمہ لگائے (یعنی ہر قسم کا سنگھار چھوڑ دے) (کسم) گیر وے رنگ کو کہتے ہیں۔

سنن النسائي - الطلاق (۳۵۳۵) سنن ابی داود - الطلاق (۲۳۰۴) مستند احمد - باقی مستند الانصاف (۳۰۲/۶)

شرح الحدیث

وَلَا الْمَشَقَّةَ وَلَا الْخَلْقَ: وہ کپڑے جن کو مشق سے رنگا گیا ہو، مشق یعنی الطین الاحمر، سرخ مٹی جس کو گیر و کہتے ہیں، گیر و کپڑا بولتے ہیں، اسی طرح لبس حلی کی ممانعت ہے، احداث میں زیور کے تمام انواع ممنوع ہیں خواہ سونے چاندی کے ہوں یا جوہر یعنی قیمتی پتھروں کے، صرح بہ الفقہاء، والحدیث أخرجه أيضًا أحمد والنسائي والبيهقي (تكملة النهل) ۱۔

۲۳۰۵

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ الْعَبْدَةَ بِنْتُ الصَّخَاكِ، يَقُولُ: أَخْبَرَنِي أُمُّ حَكِيمٍ بِنْتُ أُسَيْدٍ، عَنْ أُمِّهَا، أَنَّ زَوْجَهَا، ثَوْبِيٌّ وَكَانَتْ تَشْكِي عَيْنَيْهَا فَتَكْتَحِلُ بِالْجَلَاءِ. - قَالَ أَحْمَدُ: الصَّوَابُ بِكُحْلِ الْجَلَاءِ - فَأَمْسَلْتُ مَوْلَاهَا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَسَأَلْتُهَا عَنْ كُحْلِ الْجَلَاءِ؟ فَقَالَتْ: لَا تَكْتَحِلِي بِهِ إِلَّا مِنْ أَمْرِ لَا بُدَّ مِنْهُ بِشَيْءٍ عَلَيْنَا، فَتَكْتَحِلِينَ بِاللَّيْلِ، وَتَمْسَحِينَ بِالنَّهَارِ، ثُمَّ قَالَتْ عِنْدَ ذَلِكَ أُمُّ سَلَمَةَ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ ثَوْبِيٌّ أَبُو سَلَمَةَ، وَقَدْ جَعَلْتُ عَلَى عَيْنِي صِدْرًا، فَقَالَ: «مَا هَذَا يَا أُمَّ سَلَمَةَ؟» فَقُلْتُ: إِنَّمَا هُوَ صِدْرٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَيْسَ فِيهِ طِبُّ، قَالَ: «إِنَّهُ يَشُبُّ الْوَجْهَ فَلَا يَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ، وَتَذْرَعِيهِ بِالنَّهَارِ، وَلَا تَمْسَحِي بِالطَّبِيبِ وَلَا بِالْحَنَاءِ، فَإِنَّهُ يَحْضَابُ»، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا أُمِّي شَيْءٌ أَمْسَحُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «بِالسِّدْرِ يُغْلِقِينَ بِهِ رَأْسَكَ».

ترجمہ

مغیرہ بن صحاک، اُم حکیم بنت اُسید کی والدہ سے روایت ہے کہ ان کے شوہر کا انتقال ہو گیا اور ان کی آنکھوں میں درد ہو رہا تھا تو وہ (ایک قسم کا سرمہ) جلا لگالیا کرتی تھیں انہوں نے اُم سلمہ کی خدمت میں ایک باندی کو بھیجا یہ دریافت کرنے کیلئے کہ یہ سرمہ استعمال کریں یا نہیں؟ اُم سلمہ نے فرمایا: نہیں لیکن اگر زیادہ ضرورت ہو تو رات میں لگا لو اور دن کو (آنکھوں کو) صاف کر لو۔ اُم سلمہ نے فرمایا: رسول کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے کہ جس وقت کہ (میرے پہلے شوہر) ابو سلمہ کی وفات ہو گئی اس وقت میں نے اپنی آنکھوں پر ایلو لگایا تھا۔ رسول کریم ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: یہ کیا ہے (یعنی دورانِ عدت تم نے کیا لگایا ہے)؟ میں نے عرض کیا: کوئی چیز نہیں یہ ایلو ہے یا رسول اللہ! اس میں تو خوشبو نہیں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: یہ تو چہرہ کو جوان کرتا ہے اس کو رات کو لگایا کرو اور دن میں دھولیا کرو اور تم مہندی اور خوشبو لگا کر نگھنی نہ کیا کرو کیونکہ وہ خضاب ہے۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ! پھر میں اپنا سر کس چیز سے دھوؤں؟ رسول کریم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: تم اپنا سریری کے بتوں سے دھولیا کرو (یعنی پانی میں سریری نے بتوں کا جوش دے کر اس پانی سے سرد دھولیا کرو)۔

سنن النسائي - الطلاق (۲۰۲۷) سنن أبي داود - الطلاق (۲۳۰۵)

شرح الحديث: فَتَكْتَحِلِينَ بِاللَّيْلِ، وَتَمْسَحِينَ بِالنَّهَارِ: شافعية^۱ کا مسلک یہی ہے کہ عورت بزمانہ احدا اگر کسی عذر کی وجہ

سے سرمہ لگائے تو اس کو چاہیے کہ رات میں لگائے اور دن میں اس کو صاف کر دے۔

ثُمَّ قَالَتْ عِنْدَ ذَلِكَ أُمُّ سَلَمَةَ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ كُنْتُ أُوَسِّمُ عَيْنِي صَبُوءًا: حضرت ام سلمہؓ نے اوپر یہ مسئلہ بیان کیا تھا کہ رات میں سرمہ لگائے اور دن میں اس کو صاف کر دے، اس کی دلیل میں وہ اپنا واقعہ سناتی ہیں کہ میرے جب سابق خاوند ابو سلمہ کا انتقال ہوا اور میں نے اپنی آنکھوں پر ایلوئے کالیپ کر رکھا تھا (علاجاً کسی تکلیف کی وجہ سے) تو حضور ﷺ نے بطور نکیر کے فرمایا: یہ تم نے کیا لگا رکھا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ یہ صبر (ایلو) ہے اس میں کوئی خوشبو وغیرہ نہیں ہے تو آپ نے فرمایا إِنَّهُ يَشُيْبُ الْوَجْهَ کہ یہ تو صحیح ہے کہ اس میں خوشبو نہیں لیکن یہ چہرہ میں چمک پیدا کرتا ہے، اور پھر فرمایا آپ ﷺ نے کہ اچھا اس کو رات میں لگالیا کرو اور دن میں اتار دیا کرو۔

وَلَا تَمْسَحِي بِالطِّيبِ وَلَا بِالْحَنَاءِ، فَإِنَّهُ خَضَابٌ: قَالَتْ: قُلْتُ: يَا أَيُّهَا رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ: «بِالسَّيْرِ يُغْلَقِينَ بِهِ رَأْسُكَ»: آپ ﷺ نے فرمایا: خوشبودار تیل کیساتھ امتشاط نہ کرو، یعنی امتشاط کے وقت خوشبودار تیل استعمال نہ کرو اور نہ مہندی کے ساتھ خضاب کرو، انہوں نے عرض کیا کہ پھر کس چیز کے ساتھ امتشاط کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: سریری کے بتوں کے ساتھ، غلاف بنالے توان کو اپنے سر کا، یعنی سریری کے بتوں کو پیش کر مہندی کی طرح سر پر ان کالیپ کر لے بالوں کو صاف ستھرا کرنے کیلئے اور پھر اس کے بعد کنگھی کے ذریعہ سر کے بالوں کو صاف کر لے، یہ الحدیث أخرجه أيضًا النسائي (تكملة المنهل^۲)۔

۴۷۔ بَابُ فِي عِدَّةِ الْحَامِلِ

حاملہ کی عدت کے بیان میں (۴۷)

۲۳۰۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الزُّهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ، أَنَّ أَبَاكَ، كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَنْزَلِيِّ الزُّهْرِيِّ، يَا أَمْرُكَ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سَبْعِينَ يَوْمًا الْحَائِثُ الْأَسْلَمِيَّةَ.

۱۔ احتمال کے بارے میں روایات مختلف ہیں، بعض سے مطلقاً منع معلوم ہوتا ہے، اور بعض سے دن اور رات کے فرق کے ساتھ اجازت معلوم ہوتی ہے، ان روایات کو سامنے رکھتے ہوئے فقہاء نے اصولاً یہ فیصلہ کیا کہ عذر کے وقت جائز ہے، بلا عذر جائز نہیں، جب عذر کی بناء پر جائز ہو تو اس میں دن اور رات کا فرق نہیں ہونا چاہیے، لیکن اس روایت میں فرق مذکور ہے تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ممکن ہے یہاں عذر قوی نہ ہو اسلئے فرق کیا گیا ہو اللہ تعالیٰ اعلم، کذا فی بعض الشروح۔

۲۔ فتح الملک المعبد و تکملة المنهل العذب المریض - ج ۴ ص ۲۵۷

فَنَسَأَهَا، عَنْ حَدِيثِهَا، وَعَمَّا قَالَ لَهَا: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْتُ اسْتَفْتِيَنَّكَ، فَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ، يُخْبِرُهُ أَنَّ سُبَيْعَةَ أَخْبَرَتْهُ، أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ، وَهُوَ مِنْ بَنِي عَادِي بْنِ لُؤَيٍّ، وَهُوَ يَمُنُّ شَهْدَ بَدْنَمَا، فَتَوَقَّى عَنْهَا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، وَهِيَ حَامِلٌ، فَلَمْ تَنْشَبْ أَنْ وَضَعَتْ عَمَلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ، فَلَمَّا تَعَلَّتْ مِنْ نَفَاسِهَا تَحَمَّلَتْ لِلْخُطَابِ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْلَكٍ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّائِرِ، فَقَالَ لَهَا: مَا لِي أَرَاكِ مَتَّحِلَةً لَعَلَّكَ تَرْتَجِيَنِ النِّكَاحَ؟ إِنَّ اللَّهَ وَاللَّهُ مَا أَنْتَ بِتَارِكٍ حَتَّى تَمُوتَ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ، قَالَتْ سُبَيْعَةُ: فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ، تَحَمَّلْتُ عَلَى فَيَاسِي جِئْتُ أَسْتَفْتِيَنَّكَ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَأَتَانِي بِأَيِّ «قَدْ خَلَلْتُ جِئْتُ وَضَعْتُ حَمْلِي، وَأَمَرَنِي بِالتَّزْوِيجِ، إِنْ بَدَأَ لِي»، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: «وَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ تَتَزَوَّجَ جِئْتُ وَضَعْتُ، وَإِنْ كَانَتْ فِي دِمِهَا غَيْرُ أَنَّهُ لَا يَقْرُبُهَا زَوْجُهَا حَتَّى تَطْهُرَ».

ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے روایت ہے کہ ان کے والد نے حضرت عمر بن عبد اللہ بن ار قم زہری کو تحریر فرمایا تم سبیعہ اسمیہ کے پاس جاؤ اور ان سے وہ حدیث دریافت کرو کہ جو رسول اکرم ﷺ نے ان کو بتلائی تھی جس وقت کہ انہوں نے رسول اکرم ﷺ سے حکم شرع دریافت کیا تھا۔ عمر بن عبد اللہ نے حضرت عبد اللہ بن عتبہ کو جواب تحریر فرمایا کہ سبیعہ نے مجھ سے بیان فرمایا کہ میں حضرت سعد بن خولہ کی منکوحہ تھی جو کہ قبیلہ عامر بن لوی سے تھے اور غزوہ بدر میں وہ شریک تھے پھر حجۃ الوداع میں ان کی وفات ہوئی اور میں اس وقت حمل ہے تھی میرے شوہر کی وفات کے کچھ ہی روز بعد میرے یہاں بچے کی پیدائش ہوئی جب میں خون نفاس سے فارغ ہو گئی تو میں نے اس عرض سے باز نگھار کیا کہ میرے لئے پیغام نکاح آئے۔ چنانچہ میرے پاس (ایک شخص جن کا نام) ابوسنابل بن بعکک تھا، آئے اور انہوں نے دریافت کیا کہ کیا وجہ ہے کہ تم نے بناؤ (سنگھار) کر رکھا ہے شاید تم کو نکاح کی توقع ہے بخدا جب تک چار ماہ دس دن نہ گزر جائیں (یعنی عدت پوری نہ ہو جائے) تم نکاح (ثانی) نہیں کر سکتیں۔ سبیعہ نے بیان کیا کہ میں نے جس وقت یہ بات سنی تو میں نے اپنے کپڑے پہنے اور رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے (پورا واقعہ) عرض کیا۔ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: بچہ پیدا ہوتے ہی تم حلال ہو گئی (یعنی تم کو دوسرا نکاح کرنا جائز ہو گیا) اگر میری مرضی ہو تو آپ نے مجھے نکاح کر لینے کا حکم فرمایا۔ ابن شہاب نے بیان فرمایا کہ مجھ کو کوئی برائی معلوم نہ ہوتی کہ اگر عورت بچہ پیدا ہوتے ہی نکاح کرے لیکن یہ ضروری ہے کہ ایسی عورت سے شوہر جماع نہ کرے جب تک کہ وہ عورت نفاس سے پاک نہ ہو (یعنی نفاس کا خون بند نہ ہو)۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۷۷۰) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۱۳) صحیح مسلم - الطلاق (۱۴۸۴) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۱۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۵۱۹) سنن النسائي - الطلاق (۲۵۲۰) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۳۰۶) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۲۸) مسند احمد - من مسند القبايل (۴۳۲/۶)

۳۰۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَحَمَّادُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ عُثْمَانُ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «مَنْ شَاءَ لَا عَنَّتُهُ لِأَنْزِلَتْ سُورَةُ النِّسَاءِ الْقُصْرَى بَعْدَ

الْأَثْبَعَةُ الْأَشْهُرُ وَعَشْرًا»

ترجمہ حضرت عبد اللہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ جس کا دل چاہے میں اس سے مباہلہ کرنے کیلئے تیار ہوں۔ مجھ سے لعان کرے کے چھوٹی سورۃ نساء (یعنی سورۃ طلاق) کی آیت کریمہ: الْأَثْبَعَةُ الْأَشْهُرُ وَعَشْرًا کے بعد نازل ہوئی۔

شرح الأحادیث **اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ:** عدۃ وقاۃ چار ماہ دس دن ہے اگر عورت حاملہ نہ ہو، اور اگر حاملہ ہے تو عند الجمہور دہ منہم الاثبۃ الأربعة موضع حمل ہے، اس میں بعض صحابہ جیسے حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ، ابو السائب بن یعکبؓ کا اختلاف ہے، ان حضرات کے نزدیک حاملہ کی عدت آخر الاجلین ہے یعنی ان دونوں (چار ماہ دس دن اور وضع حمل) میں سے جون سی بعد میں پائی جائے ان تینوں حضرات میں سے اخیر کے دو ابن عباسؓ اور ابو السائبؓ ان سے اس قول سے رجوع منقول ہے، بعض شراح نے سخون مالکی سے بھی اس قول کو نقل کیا ہے۔

آگے کتاب میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول آرہا ہے کہ انہوں نے فرمایا: مَنْ شَاءَ لَا عَثَّةَ لَأَنْزِلَتْ سُورَةُ النَّسَاءِ الْقُصْرَى بَعْدَ الْأَثْبَعَةِ الْأَشْهُرِ وَعَشْرًا، سورۃ نساء قسری سے مراد سورۃ طلاق ہے جس میں یہ آیت مذکور ہے: وَأُولَئِكَ الْأَحْثَالِ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ^①، ملاعنہ سے مراد مباہلہ ہے کہ اس بات پر مباہلہ کرنے کیلئے تیار ہوں کہ سورۃ طلاق سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوئی، یعنی طلاق والی آیت نے سورہ بقرہ کی آیت میں تخصیص پیدا کر دی، جمہور تو تخصیص ہی کے قائل ہیں لیکن حضرت ابن مسعودؓ کے ظاہر کلام سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ انہوں نے اس کو نسخ پر محمول کیا ہے والصحيح ما عليه الجمهور، اس باب میں مصنف نے سبیر اسلمیہ کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ وہ سعد بن خولہ کے نکاح میں تھیں، پس ان کا حجة الوداع میں مکہ مکرمہ میں انتقال ہو گیا، وہ اس وقت میں حاملہ تھیں، ان کی وفات کے کچھ ہی دن بعد ان کے ہاں وضع حمل ہو گیا فلَمْ تَكُنْ أَنْ وَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَقَاتِهِ، اور بخاری کی ایک روایت میں ہے بَعْدَ وَقَاتِهِ وَوَجَّهًا بِلَيْالٍ^②، اور سنن ترمذی میں ابو السائبؓ بن یعکبؓ سے روایت ہے قَالَ: وَضَعْتُ سَبْعِينَ بَعْدَ وَقَاتِهِ وَوَجَّهًا بِثَلَاثَةِ وَعَشْرِينَ، أَوْ خَمْسَةَ وَعَشْرِينَ يَوْمًا^③۔

① اور جن کے پیٹ میں بچہ ہے ان کی عدت یہ ہے کہ جن لیس پیٹ کا بچہ (سورۃ الطلاق ۴)

② دراصل بخاری میں یہ روایت دو جگہ ہے کتاب الطلاق اور کتاب التفسیر، کتاب الطلاق میں ایک جگہ تو ہے بَعْدَ وَقَاتِهِ وَوَجَّهًا بِلَيْالٍ (۵۰۱۴)، اور اس باب کی دوسری روایت میں ہے قَرِيبًا مِنْ عَشْرِ لَيَالٍ (۵۰۱۲) اور کتاب التفسیر میں سورۃ طلاق کی تفسیر میں اس طرح ہے: فَوَضَعَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً (۴۶۲۶)، علامہ عینیؒ نے اس سلسلہ کی اور مزید مختلف روایتیں بھی ذکر کی ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں: وعند أحمد: (فلَمْ أَمْكُثْ إِلَّا شَهْرِينَ حَتَّى وَضَعْتُ)، وفي الرواية الماضية في تفسير الطلاق: فَوَضَعْتُ بَعْدَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، وعند النسائي: بِعَشْرِينَ لَيْلَةً، وعند أبي حاتم: بِعَشْرِينَ أَوْ خَمْسَ عَشْرَةَ، وعند الترمذي والنسائي: بِثَلَاثَةِ وَعَشْرِينَ يَوْمًا أَوْ خَمْسَةَ وَعَشْرِينَ يَوْمًا، وعند ابن ماجه وبضع وعشرين، والجمع بين هذه الروايات متعذر، لاحتمال القصة.

فلعل ذلك هو السر في إيهام من إيهام الدقة اه. (عمدة القاری - ج ۲ ص ۳۰۵)

③ جامع الترمذی - کتاب الطلاق واللعان - باب ما جاء في الحامل المتوفى عنها زوجها تضع ۱۱۹۳

فَلَمَّا تَعَلَّتْ مِنْ نَفَاسِهَا تَجَمَّلَتْ لِلْخُطَّابَةِ یعنی وہ جب نفاس سے پاک ہو گئیں تو پیغام نکاح بھیجے والوں کیلئے آراستہ ہو گئیں، آگے روایت میں یہ ہے کہ ان ہی ایام میں ابو السائب بن بکک انکے پاس چلے گئے، ان کو آراستہ دیکھ کر کہنے لگے شاید تمہارا ارادہ نکاح کرنے کا ہے، واللہ تم اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتی ہو جب تک چار ماہ دس دن نہ گزر جائیں، پھر آگے روایت میں ہے وہ کہتی ہیں کہ اس کے بعد میں نے اپنا مسئلہ حضور ﷺ سے دریافت کیا، ارے آپ ﷺ نے فرمایا کہ وضع حمل ہی سے تم حلال ہو گئی ہو۔

آگے کتاب میں ہے امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ نکاح میں کوئی اشکال نہیں وہ وضع حمل کے فوراً بعد کر سکتی ہے حالت نفاس ہی میں البتہ اس صورت میں زوج کے لئے قربان جائز نہ ہو گا جب تک پاک نہ ہو جائے۔

تکملة المنهل میں ہے کہ ائمہ اربعہ کا یہی مذہب ہے بخلاف الحسن والشعبی والنخعی فانهم قالوا لا تنكح حتى تطهر من النفاس^۱، یہ حدیث یہاں پر بروایت سبیعہ ہے، اسکے بارے میں مندریٰ لکھتے ہیں: وأخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، وأخرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی من حدیث أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اه^۲۔
فائدہ: امام ترمذیؒ اس حدیث کی بطریق اسود عن ابی السائب شریح کے بعد فرماتے ہیں: حدیث ابی السائب حدیث مشہور من هذا الوجه، ولا تعرف للاسود سماعاً من ابی السائب، اور اسکے بعد ساتھ ہی اپنی تائید میں پھر امام بخاریؒ سے نقل کرتے ہیں، وسمعت محمد بن ابي يقول: «لا أعرف أن أبا السائب عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم»، گویا امام بخاریؒ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ جب اسود کا سماع حضور ﷺ سے ثابت نہیں اسی طرح ظاہر یہ ہے کہ ابو السائب سے بھی نہیں، ہاں اگر ابو السائب حضور ﷺ کے بعد زندہ رہتے تو سماع ممکن تھا، اس پر حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ اسود کبار تابعین میں سے ہیں عبد اللہ بن مسعودؓ کے اصحاب سے، اور مدلس بھی نہیں ہیں لہذا حدیث علی شرط مسلم صحیح ہے لیکن امام بخاریؒ نے اپنے مسلک اور قاعدہ کے پیش نظر وہ بات فرمائی جو امام ترمذیؒ نے ان سے نقل کی^۳، یعنی معنعن کو اتصال پر محمول کرنے کے لئے کم از کم ایک مرتبہ ثبوت لقاء ہونا۔

اسکے بعد جاننا چاہیے کہ اس سلسلہ میں ابن سعدؒ کی رائے امام بخاریؒ کے خلاف ہے انہوں نے بالجزم یہ بات کہی ہے کہ ابو السائب حضور ﷺ کے بعد بہت روز تک باقی رہے، یہاں تک کہ خود ابو السائب نے سبیعہ اسلمیہ سے اس واقعہ کے بعد نکاح کیا اور پھر ان سے لڑکا پیدا ہوا جس کا نام انہوں نے سائب رکھا، جس کا تقاضا یہ ہے کہ ابو السائب حضور ﷺ کے بعد تک زندہ رہے۔

① فتح الملك المعبرد تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۳۶۱

② عون المعبرد علی سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۴۱۷

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۴۷۲

۴۸۔ باب فی عدۃ امۃ الولد

۴۸۔ اتم ولد کی عدت کے بیان میں

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ: ام ولد کے مولیٰ کا اگر انتقال ہو جائے تو اس پر بھی عدت واجب ہوتی ہے، لیکن اسکی مدت میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاث کے نزدیک "تعدت بحیضۃ" امام احمدؒ کی مشہور روایت تو یہی ہے جو شافعیہ وغیرہ کا مذہب ہے، اور دوسری روایت ان سے یہ ہے کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے، بعض تابعین جیسے سعید بن المسیبؒ وابن سیرینؒ و مجاہدؒ اور عمر بن عبد العزیزؒ کا بھی یہی مذہب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک اسکی عدت تین حیض ہے، حضرت علیؑ اور ابن مسعودؓ سے بھی یہی مروی ہے اور یہی قول ہے ابراہیم نخعیؒ، سفیان ثوریؒ اور عطاءؒ کا صاحب ہدایہ^۱ فرماتے ہیں: ثم امامنا فیہ عمر کہ اس مسئلہ میں ہمارے پیشوا حضرت عمرؓ ہیں، ثم ذکر اثر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ^۲ اور ائمہ ثلاث کی دلیل اثر ابن عمرؓ ہے جس کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّكَ قَالَ: عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ، إِذَا تَوَلَّى عَنْهَا سِتْرُهَا حَيْضَةً^۳۔ اس کے بعد آپ حدیث الباب کو لیجئے۔

۲۳۰۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ، حَدَّثَهُمْ ح، وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ مَطَرٍ، عَنْ رَجَاءِ بْنِ خَبَّوَةَ، عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتِ دُوَيْبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: «لَا تُكَلِّمُوا عَلَيْنَا سِتْرَةً»، قَالَ ابْنُ الْمُنْكَثَرِ: «سِتْرَةً نَبِيْتًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةُ الْمُتَوَلَّى عَنْهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ يَغْنِي أُمُّ الْوَلَدِ»۔

حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم سے ان کی سنت نہ چھپاؤ۔ ابن المنکثر نے کہا کہ یہی رسول کریم ﷺ کی سنت ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت لڑکے والی باندی کے شوہر کی وفات ہو تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہیں۔

سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۳۰۸) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۸۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۰۳/۴)
یہ حدیث مذاہب مذکورہ میں سے ابن المسیبؒ اور ابن سیرینؒ وغیرہ کی دلیل ہے، نیز احمدؒ فی روایۃ، یوں سمجھئے کہ یہ حدیث ائمہ اربعہ سبھی کے خلاف ہے۔

حدیث الباب پر محدثین کا نقد: حافظ ابن قیمؒ نے تہذیب السنن میں اس حدیث پر ائمہ حدیث کی طرف سے نقد نقل کیا ہے، قال الدارقطني: قبيصة لم يسمع من عمرو، یعنی یہ حدیث منقطع ہے قبیسہ کا سماع عمرو بن العاصؓ سے ثابت نہیں

① الهداية شرح بداية المبتدى - ج ۳ ص ۳۲۷

② عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ ثَلَاثٌ حَيْضٌ (نصب الرأية لأحداث الهداية - ج ۳ ص ۲۵۸)

③ موطأ مالك - كتاب الطلاق - باب عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ إِذَا تَوَلَّى عَنْهَا سِتْرُهَا ۲۲۰

اور صحیح یہ ہے کہ یہ عمرو بن العاصؓ پر موقوف ہے، سُنَّةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْفِطْرِ اس میں ثابت نہیں، نیز دار قطنی نے امام احمدؒ سے نقل کیا، ہذا حدیث منکر، اسی طرح ابن المنذرؒ کہتے ہیں: ضعف أحمد وأبو عبيد حدیث عمرو بن العاص، اسی طرح میمونؒ نے امام احمدؒ سے اس پر اظہار تعجب نقل کیا، اور یہ کہ چار ماہ دس دن تحرہ منکوحہ کی عدت ہے الی آخر مافی تہذیب السنن^۱، اور یہ شروع میں آئی چکا کہ ائمہ ثلاثہ کی دلیل اس میں اثر ابن عمرؓ ہے اور حنفیہ کا مستدل اثر عمرؓ۔

حدیث الباب کی امکانی توجیہ: اسکے بعد یہ سمجھئے کہ اگر کوئی شخص یہ سوال کرے کہ کیا حدیث الباب کی کوئی توجیہ بھی ممکن ہے یا نہیں؟ جواب یہ ہے کہ توجیہ ہو سکتی ہے جس سے یہ حدیث جمہور کے خلاف نہ رہے اور اسکے سمجھنے کیلئے تفصیل مسئلہ کی حاجت ہے، وہ یہ کہ ام ولد کی دو قسمیں ہو سکتی ہیں ایک مزوجہ اور ایک غیر مزوجہ، مزوجہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک باندی تھی تو ام ولد لیکن اس کے مولیٰ نے اس کا کسی سے نکاح کر دیا، سو اگر اس حدیث میں ام ولد سے غیر مزوجہ مراد لیا جائے تب تو اس کی کوئی توجیہ ممکن نہیں اور اگر مزوجہ مراد لیا جائے تو پھر اس صورت میں توجیہ ممکن ہے اور اس صورت میں پھر مسئلہ اس طرح ہے کہ اگر ام ولد مزوجہ ہو تو وہاں موت مولیٰ سے تو عدت واجب نہ ہوگی بلکہ موت زوج سے ہوگی، اب موت زوج کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ موت زوج موت مولیٰ سے پہلے ہو اس صورت میں تو اس کی عدت دو ماہ پانچ دن ہوگی یعنی حرہ سے نصف اور اگر موت زوج موت مولیٰ کے بعد ہو تب بیشک اس صورت میں اس کی عدت چار ماہ دس دن ہوگی، اسلئے کہ موت مولیٰ سے وہ ام ولد حرہ ہوگئی اور حرہ منکوحہ کی عدت اوقات چار ماہ دس دن ہی ہے۔

حضرتؒ نے بذل المجہود میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ مسئلہ تفصیل طلب ہے اس مختصر شرح میں اس کی گنجائش نہیں من شاء فلیرجع إلی بدائع الصنائع وغیرہ اھ^۲، بقدر ضرورت تفصیل ہم نے لکھ دی ہے، ہوالحدیث أخرجه أيضًا أحمد والحاكم وصححه، وابن ماجه (تكملة المنهل)^۳۔

۴۹۔ بَابُ الْمُبْنُوَّةِ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهَا زَوْجُهَا حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ

مطلقہ ثلاثہ پہلے شوہر سے بغیر حلالہ نکاح نہیں کر سکتی

۲۳۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ - بِعَيْنِي ثَلَاثًا - فَتَزَوَّجَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ، فَدَخَلَ بِهَا، ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يُؤَاقِعَهَا أَتَحِلُّ لَزَوْجِهَا الْأَوَّلِ؟ قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحِلُّ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَذُوقَ غَسِيلَةَ الآخرِ، وَتَذُوقَ غَسِيلَتِهَا».

۱ تہذیب السنن ج ۲ ص ۱۰۰۸-۱۰۱۱

۲ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ج ۳ ص ۲۰۷، بذل المجہود فی حل ابی داؤد ج ۱۱ ص ۸۲

۳ فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود ج ۴ ص ۳۶۵

ترجمہ: اماں عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ سے یہ حکم دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اور اس عورت نے دوسرے سے نکاح کر لیا اور وہ شخص اس عورت کے پاس گیا اس نے صحبت کرنے سے پہلے ہی اس عورت کو طلاق دے دی تو کیا وہ عورت اپنے شوہر کیلئے حلال ہو جائے گی؟ اماں عائشہ صدیقہؓ نے ارشاد فرمایا کہ وہ عورت شوہر اول پر حلال نہیں ہوگی جب تک کہ اس عورت سے دوسرا شوہر اور دوسرے شوہر سے یہ عورت صحبت کی لذت نہ حاصل کر لے۔

ترجمہ: صحیح البخاری - الشهادات (۲۴۹۶) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۶۰) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۶۱) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۶۴) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۱۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۵۶) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۸۷) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۳۴) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۳۳) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۱۸) سنن النسائي - النکاح (۳۲۸۳) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۷) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۸) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۰۹) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۱۱) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۱۲) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۳۰۹) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۳۲) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۲۹/۶) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۶۷) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۶۸)

شرح الحدیث: مبتوتہ مطلقاً مطلقہ بابتہ کو کہتے ہیں، لیکن یہاں مراد مبتوتہ بالثلاث ہے، اس باب کا تعلق تحلیل سے ہے (یعنی حلال)۔

حلالہ سے متعلق بعض اختلافی مسائل: تحلیل کا مدار نکاح ثانی مع الوطی پر ہے، صرف نکاح ثانی کافی نہیں، عند الأئمة الأربعة، اس میں سعید بن المسیب کا اختلاف منقول ہے، حیث قال: یکفی فیہ النکاح اخذاً بظاهر قوله تعالى: فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ^①، اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں نکاح سے مراد وطی ہے جو کہ نکاح کے حقیقی معنی ہیں، اور اصل نکاح مستفاد ہے لفظ زوج سے، اسلئے لفظ نکاح کو وطی کے معنی میں لیا گیا ہے۔

پھر دوسرا اختلاف یہ ہے کہ حلالہ کے لئے وطی میں انزال شرط ہے کہ نہیں، فلا يشترط الانزال عند احد خلافاً للحسن، اس حدیث میں جمہور علماء نے تحسيلة سے لذت جماع مراد لیا ہے اور حسن بصریؒ نے نطفہ، اسی لئے انہوں نے انزال کو شرط قرار دیا، اس کے بعد جاننا چاہیے کہ اس حدیث تحلیل میں بعض مسائل و جزئیات فقہاء کے درمیان اختلافی ہیں، جو شروع حدیث میں مذکور ہیں: ① مثلاً یہ کہ حلالہ کے اندر اس نکاح ثانی کا عند الجمہور نکاح صحیح ہونا ضروری ہے، وشدن الحكم فقال: یکفی النکاح الثانی ولو فاسداً، ② نیز یہ کہ نکاح ثانی اگر بقصد تحلیل ہو تو یہ مسئلہ بھی اختلافی ہے جیسا کہ حدیث: لعن الله المحلل والنکاح الثانی ولو فاسداً، ③ کے تحت اپنے مقام پر آئے گا، ④ اسی طرح ابن المنذرؒ نے استدلال کیا حَتَّى تَذُوقَ حَسْبِلَةَ الْآخِرِ سے اس بات

① جب تک نکاح نہ کرے کسی خاوند سے اس کے سوا (سورۃ البقرة ۲۳۰)

② سنن ابی داؤد - کتاب النکاح - باب فی التحلیل ۲۰۷۶

پر کہ اگر زوج ثانی نے اس عورت سے جماع حالت نوم یا حالت اغشاء میں کیا تو وہ کافی نہیں ہوگا، عدم اور اک لذت کی وجہ سے اور انہوں نے اس کو تمام فقہاء کا مسلک بیان کیا، حالانکہ ایسا نہیں، جمہور کے نزدیک کافی ہو جائے گا، اور قرطبیؒ نے مالکیہ کے قولین میں سے ایک قول اس کو قرار دیا، حضرت شیخؒ نے حاشیہ بذل میں ابو الطیب سندئ کی شرح سے نقل کیا ہے کہ جمہور کے نزدیک کافی ہو جائے گا^۱، مصنفؒ نے اس باب میں حضرت عائشہؓ کی حدیث مرفوعہ جو مشہور حدیث ہے: لَا تَحِلُّ لِلْأَوَّلِ حَتَّى تَذُوقَ غَسِيلَةَ الْآخِرِ، وَتَذُوقُ غَسِيلَتِهَا ذَكَرَ فَرَمَائِي ہے، والحديث أخرجه النسائي، وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث عروة عن عائشة، (قاله المنذرى)^۲۔

۵۔ باب فی تعظیم الزنا

زنا کے سخت ترین گناہ ہونے کے بیان میں ۵۷۰

یعنی یہ باب زنا کے گناہ عظیم ہونے کے اثبات میں ہے، اسی طرح کا ایک اور ترجمہ مصنف نے کتاب الجہاد میں قائم کیا ہے: باب فی تعظیم القلول۔

۲۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَيْمُونٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحِبِيلَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ؟ قَالَ: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدًّا وَهُوَ خَلْقُكَ». قَالَ: قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: «أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَافَةً أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ». قَالَ: قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: «أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ». قَالَ: وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَصْدِيقَ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: {وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ} ۳ {الآية}۔

حضرت عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ میں نے دریافت کیا: یا رسول اللہ! کونسا گناہ بہت شدید ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: شدید گناہ یہ ہے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کیا جائے حالانکہ اس نے پیدا کیا ہے (پھر ہمارے لئے پیدا کرنے والی ذات کے برابر کسی دوسرے کو قرار دینا کس قدر شدید گناہ ہے؟) میں نے عرض کیا کہ اسکے بعد کونسا گناہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اپنے بچہ کو قتل کر دینا اس خوف سے کہ اسکو کھانا پڑے گا۔ میں نے عرض کیا: پھر کونسا گناہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے پڑوسی کی بیوی (بٹی، بہن یا کسی بھی عورت) سے زنا کرنا۔ یہ آیت: وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ نَازِل ہوئی یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی دوسرے کو معبود نہیں پکارتے اور نہ حرمت والے نفس کو قتل کرتے ہیں اور نہ وہ زنا کرتے ہیں الخ۔

۱۔ بذل المجهود فی حل ابی داؤد ج ۱ ص ۸۴

۲۔ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۶ ص ۴۲۲

۳۔ اور وہ لوگ کہ نہیں پکارتے اللہ کے ساتھ دوسرے حاکم کو اور نہیں خون کرتے جان کا جو منع کر دی اللہ نے مگر جہاں چاہیے اور بدکاری نہیں کرتے (سورۃ الفرقان ۶۸)

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۰۷) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۸۳) صحیح البخاری - الأدب (۵۶۵۵) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۲۶) صحیح البخاری - اللیات (۶۴۶۸) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۸۲) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۹۴) صحیح مسلم - الإيمان (۸۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۸۲) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۸۳) سنن النسائی - تحریم الدم (۴۰۱۳) سنن النسائی - تحریم الدم (۴۰۱۴) سنن النسائی - تحریم الدم (۴۰۱۵) سنن ابی داؤد - الطلاق (۲۳۱۰) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۸۰/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۱/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۶۴/۱)

شرح الحدیث: آپ ﷺ سے سوال کیا گیا گناہ عظیم کے بارے میں تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو پیدا کیا۔

وَذَا بِمَعْنَى شَرِيكَ جَس كِي جَمْع اَنْدَاد آتی ہے كَمَا قِي قَوْلُهُ تَعَالَى: فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنْدَادًا ۱، سائل نے سوال کیا اس کے بعد پھر کونسا گناہ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ کہ تو اپنے ولد کو قتل کرے (اس حقیر سی بات کیلئے) اس خوف سے کہ وہ تیرے ساتھ کھائے گا، یعنی اس خوف سے کہ اس کا نفقہ تیرے ذمہ ہوگا، سائل نے پھر سوال کیا کہ اسکے بعد کونسا گناہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کہ تو اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرے، پڑوسی کی قید زیادتی شاعت و قباحت کیلئے ہے، کیونکہ اس صورت میں دو حق کی اضاعت ہے حق اللہ و حق الجوار، فَأَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالَى تَصْدِيقَ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: {وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللّٰهِ اٰلِهًا اٰخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يُزْنُونَ}۔

اس آیت کریمہ سے مذکورہ بالا حدیث کی تائید و تصدیق بظاہر اس طور پر ہو رہی ہے کہ اس حدیث میں سائل کے سوال پر آپ ﷺ نے بڑے بڑے گناہوں کے درمیان ترتیب بیان فرمائی، آپ ﷺ نے ترتیب میں سب سے پہلے شرک کو، اس کے بعد قتل ولد، اس کے بعد زنا کو ذکر فرمایا، اسی طرح اس آیت کریمہ میں بھی یہ گناہ اسی ترتیب سے ذکر کئے گئے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم، ولما امر من نبه على ذلك، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد وبقی الخمسة (تكملة المنهل)۔

۲۳۱۱- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ حُجَّاجٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: وَأَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: جَاءَتْ مُسْكِينَةٌ ۲ لِبَعْضِ الْأَنْصَارِ، فَقَالَتْ: إِنَّ سَيِّدِي يُكْرَهُنِي عَلَى الْبِغَاءِ فَزَلْ فِي ذَلِكَ: {وَلَا تُكْرَهُوا فَتَنِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ} ۳۔

① سورہ ٹھہراؤ کسی کو اللہ کے مقابل (سورۃ البقرہ ۲۲)

② فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۳۷۰

③ فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود (ج ۴ ص ۳۷۰) اور بئذ المجہود (ج ۱ ص ۸۷) میں عسیککے ہے، حضرت نے بئذ میں لکھا ہے کہ بضم الیم وفتح السین البهملۃ مصغراً وهو الصواب۔

④ اور نہ زبردستی کرو اپنی چھوڑیوں پر بدکاری کے واسطے (سورۃ النور ۲۳)

شرح حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ مسکینہ (نالی) ایک انصاری شخص کی باندی تھی وہ حاضر ہوئی اور اس

نے کہا کہ میرا مالک مجھ سے زبردستی پیشہ کرانا چاہتا ہے اس پر آیت کریمہ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيلَتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ نازل ہوئی۔

شرح الحدیث: بعض انصار سے مراد عبد اللہ بن ابی ریحس المنافقین ہے، مگر یہ کہ اس کی ایک باندی کا نام ہے، اس نے حضور

ﷺ سے آکر عرض کیا کہ میرا آقا مجھ کو زنا پر مجبور کرتا ہے تو اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی جس کا مضمون یہ ہے کہ اپنی

باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامنی چاہتی ہوں، یہ آخری قید صرف اظہار مذمت کیلئے ہے کہ بڑی شرم کی بات ہے کہ وہ

باندی تو پاکدامنی چاہتی ہو اور تم اس کے خلاف پر مجبور کرو، والاثر أخرجه أيضاً مسلم (تكملة المنهل) ①۔

۲۳۱۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، عَنْ أَبِيهِ، { وَمَنْ يُكْرِهْنَهُ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِنَهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ }، قَالَ: قَالَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ «عَفْوٌ هُنَّ الْكُرْهَاتُ».

شرح حضرت معمر کے والد نے کہا کہ یہ جو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص باندی کو بدکاری پر مجبور کرتے گا تو اللہ

تعالیٰ ان کی زبردستی کے بعد بخشنے والا مہربان ہے۔ اس کا مفہوم بیان کرتے ہوئے سعید بن ابی الحسن کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اب

مجبور و بے بس لونڈیوں کو بخشنے والا ہے۔

شرح الحدیث: یہ سعید بن ابی الحسن، حسن بصریؒ کے بھائی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ جو آیت کریمہ میں ہے کہ جو لوگ اپنی

باندیوں کو زنا پر مجبور کریں گے، فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ تو اللہ تعالیٰ عَفْوٌ رَحِيمٌ ہیں کس کیلئے؟ مجبور کرنے والوں کیلئے نہیں،

بلکہ ان باندیوں کیلئے جن کو مجبور کیا گیا ہے، الْكُرْهَاتُ ترکیب میں بدل واقع ہو رہا ہے، هُنَّ کی ضمیر مؤنث سے۔

آخر کتاب الطلاق



① فتح الملک المعبود تکملة المنهل العذب المورود - ج ۴ ص ۲۷۱

② اور جو کوئی ان پر زبردستی کرے گا تو اللہ ان کی بے بسی کے پیچھے بخشنے والا مہربان ہے (سورۃ النور ۳۳)

③ فی الدینۃ النورۃ بتاریخ ۱۴ اشوال ۱۴۲۱ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الصوم

روزہ کے متعلق احادیث کا مجموعہ

مبدأ فرض الصیام

مباحث خمسہ مفیدہ: یہاں پر پانچ بحثیں ہیں: ① ما قبل سے مناسبت اور ترتیب بین الکتاب، ② صوم کے لغوی اور شرعی معنی، ③ مبدأ المشروعیۃ، ④ وهل فرض قبل رمضان شیء، ⑤ حکم الصیام یعنی مصباح صوم۔

بحث اول (ما قبل سے مناسبت اور ترتیب بین الکتاب): اس پر کلام کتاب الصلوٰۃ کے شروع سے چل رہا ہے، صلاۃ اور پھر کتاب الزکاۃ اور کتاب الحج ان سب مواقع میں ارکان اربعہ کے درمیان ترتیب پر کلام آچکا ہے، نیز کتاب النکاح کے شروع میں تقدیم النکاح علی الصوم کی مصلحت کی طرف اشارہ گزر چکا ہے، اس بارے میں یہاں کچھ لکھنے کی حاجت نہیں۔

بحث ثانی (لغوی اور شرعی معنی): صوم اور صیام دونوں مصدر ہیں جس کے لغوی معنی الإمساک لکھے ہیں، یعنی کسی چیز سے رکنا قول ہو یا فعل، اول کی مثال باری تعالیٰ کا قول: **إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا** ① ای إمساکاً وسکوتاً، اور ثانی کی مثال قول نابغہ (گھوڑوں کے احوال بیان کرتے ہوئے)۔

تَحْتَ الْعِجَاجِ وَأُخْرَى تَعْلُكَ اللَّجْمَا

امام راغبؒ فرماتے ہیں: صوم کے لغوی معنی الإمساک کے ہیں اسی لئے اس گھوڑے کو جو سیر اور حرکت سے رکا ہوا ہو صائم کہتے ہیں ②، واما شرعاً ففي الدہ المختار: **هُوَ إمساكُ عَنِ الْمَفْطَرَةِ حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا فِي وَقْتٍ مَخْصُوصٍ مِنْ شَخْصٍ مَخْصُوصٍ**

① حضرت شیخ أوجز المسالك میں لفظ صوم کی لغوی اور شرعی تحقیق فرماتے ہوئے لکھتے ہیں: فعلم من ذلك أن لفظ الصيام مشترك بين المصدر والجمع، وعلى الثاني جمع للصائم، كما حكاه عامة أهل اللغة والتفسير، ويوهم كلام الفقهاء إلى أنه جمع للصوم أيضاً كما بسطه ابن عابد بن اہ (أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۶)

② میں نے مانا ہے رحمان کا روزہ (سورۃ مريم ۲۶)

③ یعنی کچھ گھوڑے ایسے ہیں جو بالکل ساکن اور کھڑے ہیں، اور بعض ایسے ہیں جو غیر ساکن بلکہ دوڑے جارہے ہیں لڑائی کے میدان میں غبار میں اور دو دو دوسرے میں وہ کھڑے لگام چبانے ہیں (أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۶)۔

④ المفردات فی غریب القرآن - ۳۸۰ (مکتبۃ نزار، مصطفیٰ الباز)

مَعَ الْيَتَةِ^① یعنی شخص مخصوص کا مفطرات ثلاثہ اکل و شرب اور جماع سے رکنا دن میں نیت کے ساتھ، حکماً اسلئے کہا کہ لیسانا کھانے والا حکم میں مسک ہی کے ہے، شخص مخصوص سے مراد مسلمان مرد اور وہ مسلمان عورت جو حیض و نفاس سے پاک ہو۔

بحث ثالث (مبدأ المشروعية): مبدأ المشروعية، اس کا بیان کتاب الزکاة کے ابتدائی مباحث میں زکاة کی مشروعیت کے ساتھ ہو چکا ہے، وہاں پر گزر چکا کہ زکاة کی مشروعیت بعد الهجرة^② میں ہوئی، اور یہی سنہ صوم کی فرضیت کا ہے لیکن ان دونوں میں سے کون مقدم ہے زکاة یا صوم؟ اس میں دونوں قول ہیں بحال النودی فی الدوحة الی الاول، اور اکثری رائے اس کے برعکس ہے کہ صوم کی فرضیت پہلے ہے زکاة سے، صوم کی مشروعیت شعبان^③ میں ہوئی، اور زکاة کی شوال^④ میں، البتہ صدقة الفطر کی مشروعیت قبل الزکاة صوم کے ساتھ ہوئی الی آخر ما ذکر۔

بحث رابع (وہل فرض قبل رمضان شی): صوم رمضان سے قبل کوئی روزہ فرض تھا یا نہیں؟ حافظ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء کی رائے یہ ہے اور یہی قول مشہور شافعیہ کا ہے کہ صوم رمضان سے پہلے کوئی صوم فرض نہیں ہوا، اور شافعیہ کے ایک قول میں اور وہی قول حنفیہ ہے کہ اولاً صوم عاشوراء کی فرضیت ہوئی پھر نزول رمضان سے وہ منسوخ ہوا^⑤، اور علامہ عینی کے کلام میں یہ ہے کہ کہا گیا ہے کہ سب سے پہلے صوم عاشوراء کا وجوب ہوا تھا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ثلاثہ ایام من کل شهر، یعنی ہر ماہ میں تین روزوں کا وجوب (یعنی اس کے بعد پھر صوم رمضان)^⑥۔

میں کہتا ہوں: ابو داؤد میں کتاب الصلاة ابواب الاذان میں عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کی یہ حدیث گزر چکی جس کو انہوں نے وَحَدَّثَنَا أَصْحَابُنَا کہہ کر متعدد صحابہ سے روایت کیا ہے کہ أَجِيلَتِ الصَّلَاةُ ثَلَاثَةَ أَجْوَالٍ، وَأَجِيلَتِ الصِّيَامُ ثَلَاثَةَ أَجْوَالٍ^⑦، یعنی نماز میں تین تغیرات واقع ہوئے، اور اسی طرح صیام میں بھی تین تغیرات واقع ہوئے، اس روایت میں صوم کے جو تغیرات ثلاثہ بیان کئے گئے ہیں اس میں اس طرح ہے کہ حضور اقدس ﷺ جب مدینہ تشریف لائے اَمَرَهُمْ بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، ثُمَّ أُنْزِلَ رَمَضَانُ، اور دوسرے طریق میں ہے فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ "يُصُومُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَيُصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمُ الْآيَةُ^⑧۔

اوپر حافظ کے کلام میں گزر چکا کہ صوم عاشوراء جسکی مشروعیت شروع میں ہوئی وہ شافعیہ کے مشہور قول میں غیر واجب یعنی مستحب، اور حنفیہ کے نزدیک واجب تھا، اوجز المسالک ج ۵ ص ۱۲ میں علامہ باجی مالکی سے بھی یہی نقل کیا ہے کہ شروع میں

① رد المحتار علی الدہ المختار ج ۳ ص ۲۳۰-۲۳۱

② فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۱۰۲

③ عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۱۰ ص ۲۵۴

④ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب کیف الاذان ۵۰۶ و ۵۰۷

⑤ فرض کیا گیا تم پر روزہ جیسے فرض کیا گیا تھا تم سے انگوں پر (سورة البقرة ۱۸۳)

عاشوراء فرض تھا پھر نزول رمضان سے اس کا وجوب منسوخ ہو گیا۔

کیا روزہ اس امت کے خصائص میں سے ہے؟ أوجز السالك في أحد مسائل بحث (سادس) یہ بھی لکھی ہے کہ صوم شرائع سابقہ میں سے ہے اس امت کے ساتھ خاص نہیں، اس کی ابتدائی آدم ﷺ سے ہوئی، چنانچہ بعض صوفیاء سے منقول ہے کہ جب آدم ﷺ نے اپنی اپنی خطا یعنی اکل شجرہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توبہ کی، تو ان کی توبہ تیس روز تک قبولیت سے رک رہی کیونکہ ان کے پیٹ میں اس دانہ کا جو کھایا تھا اثر باقی تھا، پھر جب ان کا اندرون بالکل صاف ہو گیا اجزاء خط سے تب ان کی توبہ قبول ہوئی، اسی لئے ان کی ذریت پر تیس روزے فرض کئے گئے۔ حافظ ابن حجرؒ اس روایت کو لکھنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ روایت معتبر ہونے کیلئے ثبوت سند کی محتاج ہے وہیہات وجدان ذلك (لیکن سند کا ملنا بعید ہے) ①۔

خاص اس روایت کی سند کا ملنا تو چاہے بعید ہو لیکن روزہ کا شرائع قدیمہ میں سے ہونا یہ تو قرآن کریم سے ثابت ہے، قال اللہ تعالیٰ: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِلَى آخِر مَا فِي أَوْجَزِ الْمَسَالِكِ، اسی طرح أوجز المسالك میں ایک مستقل بحث (سابع) اس پر بھی کی ہے کہ خاص صوم رمضان گزشتہ شرائع میں سے کسی شریعت میں تھا؟ اس بارے میں ایک قول تو یہ ہے کہ باری تعالیٰ کے قول: كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ، اس آیت میں تشبیہ مطلق صوم کے اعتبار سے ہے صوم رمضان کے اعتبار سے نہیں، لہذا صوم رمضان اس امت کے خصائص میں سے ہے اور ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ خصائص میں سے نہیں بلکہ یہ روزہ یہود و نصاریٰ پر بھی فرض کیا گیا تھا لیکن انہوں نے اس میں اپنی عادت کے موافق اپنی طرف سے بہت کچھ تغیر و تبدل کی الی آخر ما فی الأوجز ②۔

بحث خامس (حکم الصیام یعنی مصالح صوم): روزے کی مشروعیت میں حکمت اور مصلحت اور اس کیلئے ماہ رمضان کا انتخاب، نیز لیلۃ الصیام میں مشروعیت و تراویح کی مناسبت کے بارے میں حضرت مولانا محمد منظور نعمانیؒ میں تحریر فرماتے ہیں: ”سورہ بقرہ (۱۸۳) میں رمضان کے روزے کی فرضیت کا اعلان فرمانے کے ساتھ ہی ارشاد فرمایا گیا ہے: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ، یعنی اس حکم کا مقصد یہ ہے کہ تم میں تقویٰ پیدا ہو۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کو روحانیت اور حیوانیت کا یاد دوسرے الفاظ میں کہیے کہ ملکوتیت اور بہیمیت کا نسخہ جامعہ بنایا ہے اس کی طبیعت اور جبلت میں وہ سارے مادی اور سفلی تقاضے بھی ہیں جو دوسرے حیوانوں میں بھی ہوتے ہیں اور اسی کے ساتھ اس کی فطرت میں روحانیت اور ملکوتیت کا وہ نورانی جوہر بھی ہے جو ملاء اعلیٰ کی لطیف مخلوق فرشتوں کی خاص دولت ہے، انسان کی سعادت کا دار و مدار اس پر ہے کہ اس کا یہ نورانی اور ملکوتی عنصر بھی اور حیوانی عنصر پر غالب اور حاوی رہے، اور اس کو حدود کا پابند رکھے، اور یہ شب ہی ممکن ہے جبکہ یہی پہلو روحانی اور ملکوتی پہلو کی فرمانبرداری اور اطاعت شعاری کا عادی ہو جائے، اور

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۱۰۲ - ۱۰۳، أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۸

② أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۹ - ۱۰

اس کے مقابلے میں سرکشی نہ کر سکے۔

روزے کی ریاضت کا خاص مقصد موضوع یہی ہے کہ اس کے ذریعہ انسان کی حیوانیت اور بھیمیت کو اللہ کے احکام کی پابندی اور ایمانی و روحانی تقاضوں کی تابعداری و فرمانبرداری کو خوگر بنایا جائے۔

پھر آگے لکھتے ہیں ”اور روزے کا وقت طلوع سحر سے غروب آفتاب تک رکھا گیا ہے بلاشبہ یہ مدت اور یہ وقت مذکورہ بالا مقصد کیلئے نہایت معتدل مدت اور وقت ہے، اس سے کم میں ریاضت اور نفس کی تربیت کا مقصد حاصل نہیں ہوتا، اور اگر اس سے زیادہ رکھا جاتا مثلاً روزے میں دن کے ساتھ رات بھی شامل کر دی جاتی اور بس سحر کے وقت کھانے پینے کی اجازت ہوتی، یا سال میں دو چار مہینے مسلسل روزے رکھنے کا حکم ہوتا تو انسانوں کی اکثریت کیلئے ناقابل برداشت اور محنتوں کیلئے مضرب ہوتا۔“

”پھر اس کے لئے مہینہ وہ مقرر کیا گیا ہے جس میں قرآن مجید کا نزول ہوا، اور جس میں بے حساب برکتوں اور رحمتوں والی رات لیلۃ القدر ہوتی ہے ظاہر ہے کہ یہی مبارک مہینہ اس کے لئے سب سے زیادہ موزوں اور مناسب ہو سکتا ہے۔“

”پھر اس مہینہ میں دن کے روزوں کے علاوہ رات میں بھی ایک خاص عبادت کا عمومی اور اجتماعی نظام کیا گیا ہے، جو تراویح کی شکل میں امت میں رائج ہے۔“

”دن کے روزوں کے ساتھ رات کی تراویح کی برکات مل جانے سے اس مبارک مہینہ کی نورانیت اور تاثیر میں وہ اضافہ ہو جاتا ہے جس کو اپنے اپنے ادراک و احساس کے مطابق ہر وہ بندہ محسوس کرتا ہے جو ان باتوں سے کچھ بھی تعلق اور مناسبت رکھتا ہے“ اہ مختصراً^①

تفسیر ماجدی میں ہے: ”روزہ تعمیل ارشاد خداوندی میں تزکیہ نفس، تربیت جسم دونوں کا ایک بہترین دستور العمل ہے، اشخاص کے انفرادی اور امت کے اجتماعی ہر نقطہ نظر سے لعلکم تَتَّقُونَ کے ارشاد سے اسلامی روزہ کی اصل غرض و غایت کی تشریح ہو گئی اس سے مقصود تقویٰ کی عادت ڈالنا اور امت و افراد کو متقی بنانا ہے، تقویٰ نفس کی ایک مستقل کیفیت کا نام ہے، جس طرح مضرب غذاؤں اور مضرب عادتوں سے احتیاط رکھنے سے جسمانی صحت درست ہو جاتی ہے اور مادی لذتوں سے لطف و انبساط کی صلاحیت زیادہ پیدا ہو جاتی ہے، بھوک خوب کھل کر لگنے لگتی ہے، خون صالح پیدا ہونے لگتا ہے اسی طرح اس عالم میں تقویٰ اختیار کر لینے سے (یعنی جتنی عادتیں صحت روحانی و حیات اخلاقی کے حق میں مضرب ہیں ان سے بچے رہنے سے) عالم آخرت کی لذتوں اور نعمتوں سے لطف اٹھانے کی صلاحیت و استعداد انسان میں پوری طرح بیدار ہو کر رہتی ہے، اور یہی وہ مقام ہے جہاں اسلامی روزہ کی افضلیت تمام دوسری قوموں کے گرے پڑے روزوں پر علانیہ ثابت ہوتی ہے، اور خیر مشرک قوموں کے ناقص ادھورے اور برائے نام روزوں کا تو ذکر ہی نہیں خود مسیحی اور یہودی روزوں کی بھی حقیقت بس اتنی ہی ہے

کہ وہ یا تو کسی بلا کو دفع کرنے کے لئے رکھے جاتے ہیں یا کسی فوری مخصوص روحانی کیفیت کے حاصل کرنے کو^①، اسلام میں روزہ نام ہے اپنے قصد و ارادہ سے ایک مدت معین تک کیلئے اپنی جائز اور طبعی خواہشوں کی تکمیل سے دست برداری کا، اور اس سے ایک طرف طبی اور جسمانی دوسری طرف روحانی اور اخلاقی جو فائدے حاصل ہوتے ہیں افراد اور امت دونوں کو ان کی تفصیل لکھنے کی یہاں گنجائش نہیں اہ^②۔

اور فوائد عثمانیہ میں آیت کریمہ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ کے ذیل میں تحریر ہے: ”یعنی روزہ نفس کو اس کی مرغوبات سے روکنے کی عادت پڑے گی تو پھر اس کو ان مرغوبات سے جو شرعاً حرام ہیں روک سکو گے اور روزہ سے نفس کی قوت و شہوت میں ضعف بھی آئے گا تو اب تم متقی ہو جاؤ گے، بڑی حکمت روزہ میں یہی ہے کہ نفس سرکش کی اصلاح ہو اور شریعت کے احکام جو نفس کو بھاری معلوم ہوتے ہیں ان کا کرنا سہل ہو جائے اور متقی بن جاؤ۔

جانتا چاہئے کہ یہود و نصاریٰ پر بھی رمضان کے روزے فرض ہوئے تھے مگر انہوں نے اپنی خواہشات کے موافق ان میں اپنی رائے سے تغیر و تبدل کیا تو لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ میں ان پر تعزیر ہے، معنی یہ ہوں گے کہ اے مسلمانوں تم نافرمانی سے بچو یعنی مثل یہود اور نصاریٰ کے اس حکم میں خلل نہ ڈالو اہ^③۔

۱۔ باب مَبْدَأُ فَرْضِ الصَّيَامِ

روزہ کی فرضیت کی ابتداء کیسے ہوئی؟

۳۔ ۲۔ ۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ شَبُوبَةَ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ}، "فَكَانَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّوْا الْعَتَمَةَ حَزَمُوا عَلَيْهِمُ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ وَالنِّسَاءَ، وَصَامُوا إِلَى الْقَابِلَةِ، فَأَخْتَانِ رَجُلٍ نَفْسُهُ، فَجَامَعَ امْرَأَتَهُ، وَقَدْ صَلَّى الْعِشَاءَ، وَلَمْ يُفْطِرْ، فَأَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ يُسْرًا لِمَنْ بَقِيَ مِنْ خُصَّةٍ وَمَنْقَعَةٍ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: {عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ} {الْآيَةُ، وَكَانَ هَذَا يَمْنَعُ اللَّهُ بِهِ النَّاسَ وَرَخَّصَ لَهُمْ وَيَسَّرَ".

① اس بات کہ ثبوت میں مولانا عبد الماجد دریابادی نے یہود کی تاسوس اعظم جیوش انسائیکلو پیڈیا (ج ۵ ص ۴۷) کی ایک عبارت نقل کی ہے: "قدیم زمانہ میں روزہ یا تو بطور علامت ماتم کے رکھا جاتا تھا اور یا جب کوئی خطرہ درپیش ہو جاتا تھا اور یا پھر جب سالک اپنے میں قبول الہام کی استعداد پیدا کرنا چاہتا تھا۔"

② تفسیر ماجدی - ص ۸۹ (ہاگ کمپنی)۔

③ تفسیر عثمانی ج ۱ ص ۱۵۵ (دارالاشاعت مطبوعہ محرم ۱۴۲۸ھ)۔

④ اے ایمان والو! فرض کیا گیا تم پر روزہ جیسے فرض کیا گیا تھا تم سے انگوں پر (سورۃ البقرہ ۱۸۳)۔

⑤ اللہ کو معلوم ہے کہ تم خیانت کرتے تھے اپنی جانوں سے (سورۃ البقرہ ۱۸۷)۔

عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ ارشاد باری ہے: یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ الْخَلْعُ یعنی تم لوگوں پر روزہ فرض قرار دیا گیا کہ جس طریقہ پر تم لوگوں سے پہلے والے لوگوں پر روزہ فرض کیا گیا تھا تو اس آیت کے نازل ہونے کے بعد لوگ عہد نبویؐ میں جب نمازِ عشاء سے فارغ ہو جاتے تو ان پر کھانا پینا بیوی سے ہمستری وغیرہ کرنا اگلے دن غروبِ آفتاب تک حرام ہو جاتا۔ ایک شخص نے اپنے ساتھ خیانت کی اور اپنی بیوی سے اس نے ہمستری کی حالانکہ وہ شخص نمازِ عشاء پڑھ چکا تھا لیکن اُس نے روزہ افطار نہیں کیا تھا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی اور یہ چاہا کہ لوگوں کے لئے سہولت، رخصت اور فائدہ ہو چنانچہ ارشاد فرمایا: عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ یعنی اللہ نے تم لوگوں کی خیانت کو جان لیا پھر تمہارا قصور معاف کر دیا اور تمہاری غلطی معاف کر دی اور یہ حکم اسلئے نازل ہوا تاکہ اللہ ان کو نفع پہنچائے اور ان کیلئے رخصت اور آسانی ہو (کہ نمازِ عشاء کے بعد سے طلوع فجر تک کھانا پینا اور جماع شروع قرار دیا)۔

شرح الحدیث: اس روایت کا مضمون یہ ہے، جیسا کہ اُجَلِّتِ الصَّیَامَ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ والی حدیث میں ابواب الاذان میں گزر چکا کہ روزے کے بارے میں جو تین تغیر ہوئے ان میں ایک تغیر یہ ہوا کہ شروع میں یہ تھا کہ روزہ دار شخص جب عشاء کی نماز پڑھ چکے تو اب اس پر طعام و شراب اور جماع سب چیزوں کی بندش ہو جاتی تھی لگے دن غروب تک کیلئے گویا روزہ کے وقت کی ابتداء عشاء کی نماز سے فراغ سے ہو جاتی تھی، اور جب تک عشاء کی نماز نہ پڑھے اس وقت تک کھانا پینا وغیرہ جائز رہتا تھا، پھر بعد میں اس حکم میں تبدیلی آئی جس کا قرآن کریم میں ذکر ہے: عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ جس کے اخیر میں یہ ہے: وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ^۱ اس تغیر کا اور نزول آیت کا منشاء حضرت ابن عباسؓ بیان فرما رہے ہیں فَاتَّخَذَ رَجُلٌ كَرِيمٌ شَخْصًا فِي خِيَاتِهِ، اس رجل سے مراد حضرت عمر بن الخطابؓ ہیں جن کا واقعہ ابواب الاذان میں گزر چکا، جس کا حوالہ ابھی اوپر بھی آیا ہے، اس کو یہاں لکھنے کی حاجت نہیں، والحدیث سکت عن تحریرہ المنذری وقال فی اسنادہ علی بن حسین بن واقد وهو ضعیف، اھ۔^۱

۲۳۱۴ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ نَصْرِ الْجَلْقَمِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: "كَانَ الرَّجُلُ إِذَا صَامَ، فَتَامَ لَمْ يَأْكُلْ إِلَى مِثْلِهَا، وَإِنْ صِرْمَةً بَن قَبْلَ الْأَنْصَارِيِّ أَيْ أَمْرَاتِهِ، وَكَانَ صَائِمًا، فَقَالَ: عِنْدَكَ شَيْءٌ، قَالَتْ: لَا، لَعَلِّي أَذْهَبُ فَأَطْلُبُ لَكَ شَيْئًا، فَذَهَبَتْ وَغَلَبَتْهُ عَيْنُهُ فَجَاءَتْ. فَقَالَتْ: خَبِيئَةٌ لَكَ فَلَمْ يَنْتَصِفِ النَّهَارَ حَتَّى غَشِيَ عَلَيْهِ، وَكَانَ يَعْمَلُ يَوْمَهُ فِي أَرْصِهِ، فَنَزَلَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذُكِرَتْ: { أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةٌ الصِّيَامِ الرَّفَقَ إِلَى نِسَابِكُمْ } قَرَأَ إِلَى قَوْلِهِ: { مِنَ الْفَجْرِ }^۲

۱ اور کھانا اور بیوی جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دھاری سفید صبح کی جدا دھاری سیاہ سے (سورۃ البقرۃ ۱۸۷)

۲ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۶ ص ۴۲۶

۳ حلال ہوا تم کو روزہ کی رات میں بے حجاب ہونا اپنی عورتوں سے وہ پوشاک میں تمہاری اور تم پوشاک ہو انکی اللہ کو معلوم ہے کہ تم خیانت کرتے تھے

سوجھنا براء بن عازب سے روایت ہے کہ ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ (سورج ڈوبنے کے بعد) جب کوئی شخص روزے سے ہوتا اور اسے نیند آ جاتی تو اس کیلئے اگلے روزے کے افطار کے وقت تک کھانا (وغیرہ) جائز نہ ہوتا۔ ایک مرتبہ صرمہ بن قیس انصاری اپنی بیوی کے پاس آئے وہ روتی رہ گئی ہوئے تھے انہوں نے دریافت کیا تمہارے پاس کھانے کیلئے کچھ ہے؟ اس نے کہا: کچھ نہیں لیکن میں جاتی ہوں اور کچھ تلاش کر کے لاتی ہوں۔ چنانچہ وہ چلی گئیں اور صرمہ کی آنکھوں میں نیند بھر گئی (اور وہ سو گئے) پس وہ آئیں اور (ان کو دیکھ کر) کہنے لگیں کہ تم (کھانے پینے سے) محروم ہو گئے۔ تو اسکے بعد صرمہ بن قیس نے بغیر کھائے پیے اگلے دن کا بھی روزہ رکھ لیا (پھر بھوک کی وجہ سے) نصف النہار کے وقت ان پر بے ہوشی طاری ہو گئی وہ تمام دن اپنی زمین میں محنت کرتے تھے۔ آپ ﷺ سے اس بات کا تذکرہ کیا گیا تو اس پر آیت کریمہ اَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ سے من الفجر تک نازل ہوئی۔ براء نے (یہ آیت) قول باری تعالیٰ: مِنَ الْفَجْرِ تَحْتَ بڑھی۔

تصحیح صحیح البخاری - الصوم (۱۸۱۶) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۳۸) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۶۸) سنن النسائی - الصیام (۲۱۶۸) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۱۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۹۵/۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۹۳) **شرح الحدیث:** گزشتہ روایت میں روزہ کے جس تغیر کا ذکر حضرت ابن عباس کی روایت میں آیا ہے اسکا ایک منشاء تو وہاں گزر چکا، اور دوسرا منشاء جو پیش آیا اس کو اس روایت میں حضرت براء بیان فرما رہے ہیں اور وہ واقعہ ہے صرمہ بن قیس انصاری کا، یہ بھی ابواب الاذان میں گزر چکا ہے، اس کے اعادہ کی یہاں حاجت نہیں۔

حدیث ابن عباس اور حدیث البراء میں اختلاف اور اس کی توجیہ: البتہ ایک اور چیز قابل ذکر ہے وہ یہ کہ بندش طعام و شراب کا وقت ابن عباس کی روایت میں گزر رہا ہے **إِذَا صَلَّوُا الْعَتَمَةَ**، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بندش طعام و شراب کا مدار صلاۃ عشاء پر تھا اور اس روایت میں ہے **إِذَا صَامَ فَنَامَ**، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بندش کا مدار نوم پر تھا کہ غروب کے بعد جب تک کہ نہ سوئے تو کھانی سکتا تھا، اور اگر سوئے جائے تو سونے کی وجہ سے کھانا پینا ممنوع ہو جاتا تھا، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ روایات میں جو مشہور ہے وہ یہ ہے کہ منع کا مدار نوم پر تھا (قبل النوم جائز تھا بعد النوم ناجائز) اور وہ پھر آگے لکھتے ہیں، اور ممکن ہے کہ منع کا تعلق دونوں سے ہو کہ ان دونوں میں سے جس کا بھی تحقق پہلے ہو جائے تو وہی سبب منع ہو جاتا تھا ^۱، والحدیث أخرجه البخاری و الترمذی و النسائی قالہ النذہی۔

۲۔ بَابُ نَسْخِ قَوْلِهِ تَعَالَى: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ}

اور شارب باری تعالیٰ: وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ کے منسوخ ہونے کا بیان

۲۳۱۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا بَكْرٌ يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ يَزِيدَ، مَوْلَى

لہ تھے اپنی جانوں سے نہ معاف کیا تم کو اور در گزر کی تم سے پھر نولہنی عورتوں سے اور طلب کرو اس کو جو لکھ دیا ہے اللہ نے تمہارے لئے اور کھاؤ اور ہو جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دھاری سفید صبح کی جدا دھاری سیاہ سے (سورۃ البقرة ۱۸۷)

سَلَمَةُ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ} ^①، «كَانَ مَنْ أَرَادَ مِنَّا أَنْ يُفْطِرَ وَيَقْتَدِيَ فَعَلَّ، حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا فَتَسَخَّرَتْهَا».

ترجمہ: حضرت سلمہ بن الاکوع سے روایت ہے کہ جس وقت آیت کریمہ: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ} نازل ہوئی یعنی جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں تو وہ ایک مسکین کا کھانا فدیہ ادا کریں تو اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ہم لوگوں میں سے جس شخص کا دل چاہتا کہ روزہ نہ رکھے اور فدیہ ادا کر دے تو وہ یہ کر لیتا، یہاں تک کہ وہ آیت کریمہ جو اس کے بعد ہے (یعنی {فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ}) نازل ہوئی اور پہلے جو اختیار دیا گیا تھا وہ منسوخ ہو گیا۔

شرح الحدیث: حضرت سلمہ بن الاکوع فرماتے ہیں کہ شروع میں جب یہ آیت نازل ہوئی: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ} تو اس کی بناء پر جس کا نجی چاہتا تھا روزہ رکھتا تھا اور جو چاہتا تھا بجائے روزہ کے فدیہ دے دیتا تھا، پھر جب اس کے بعد والی آیت نازل ہوئی: {فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ} کہ جو شخص تم میں سے رمضان کے مہینہ میں مقیم ہو (مسافر نہ ہو) اس کو روزہ رکھنا ہی چاہئے، تو اس آیت نے اگر حکم سابق کو منسوخ کر دیا۔

ابن عباس اور جمہور کے مسلک میں فرق: اس میں جمہور علماء کی رائے یہی ہے، چنانچہ بخاری میں ابن عمر سے یہی مروی ہے کہ انہوں نے فدیہ والی آیت کو پڑھ کر فرمایا: *هِيَ مَنْسُوخَةٌ*، اس پر حافظ فرماتے ہیں: *وَجَالَفَ فِي ذَلِكَ بَنُ عَبَّاسٍ فَذَهَبَ إِلَى أَنَّهُمَا مُحْكَمَةٌ لَكِنَّا مَخْصُوصَةٌ بِالشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَنَحْوِهِ*، یعنی ابن عباس کے نزدیک فدیہ والی آیت منسوخ نہیں ہے بلکہ مخصوص ہے، شیخ قانی وغیرہ کے ساتھ *أَهْلُ مِنَ الْبَذَلِ* ^②، میں کہتا ہوں ابن عباس کا جمہور کے ساتھ نفس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے پھر اس کے باوجود وہ جو نسخ کے قائل نہیں ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے فدیہ والی آیت کا وہ مطلب لیا ہی نہیں جو جمہور لیتے ہیں، اور جو مطلب ابن عباس نے لیا ہے اس کا تقاضا یہی ہے کہ آیت فدیہ منسوخ نہ ہو، خوب سمجھ لیجئے، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی قاله المنذرى۔

۲۳۱۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ الثَّوْحَابِ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ}، «فَكَانَ مَنْ شَاءَ مِنْهُمْ أَنْ يَقْتَدِيَ بِطَعَامٍ مِسْكِينٍ ائْتَدَى وَتَمَّ لَهُ صَوْمُهُ»، فَقَالَ: {فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ} ^③، وَقَالَ: {فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ} ^④.

① اور جن کو طاقت ہے روزہ کی ان کے ذمہ بدلائے ایک فقیر کا کھانا (سورۃ البقرۃ ۱۸۴)

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۱۸۸، بذیل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۹۵

③ پھر جو کوئی خوشی سے کرے نیکی تو اچھا ہے اس کے واسطے ۱۲ روزہ رکھو تو بہتر ہے تمہارے لئے (سورۃ البقرۃ ۱۸۴)

④ سو جو کوئی پائے تم میں سے اس مہینہ کو تو ضرور روزہ رکھے اسکے اور جو کوئی ہو بیمار یا مسافر تو اس کو گنتی پوری کرنی چاہیے اور دنوں سے (سورۃ البقرۃ ۱۸۵)

سرخس: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ جس وقت یہ آیت: وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ نَزَلَ هُوَ إِلَى جَسِّ شَخْصٍ كَا دَلْ جَابِتَا اِيَكِ مُسْكِينٍ كَا كَهَانَا فِدِيَه ادا كَرْتَا اور روزہ کو مکمل سمجھتا لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص نیک کام میں اپنے طور پر آگے بڑھے تو وہ بہتر ہے اور تم لوگوں کیلئے روزے کا رکھنا بہتر ہے (فدیہ دیتے سے)۔ پھر ارشاد فرمایا: فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ يَعْنِي جَوْ شَخْصٍ رَمَضَانَ كَا مَهِيْنَه پائے تو اس میں روزے ضرور رکھے (یہاں شیخ فانی اور مسافر، مریض کے علاوہ کو صرف روزہ رکھنے کا ہی حکم ہے) اور جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو وہ دوسرے دنوں میں روزے رکھ لے (اس ٹکڑے میں مریض اور مسافر کیلئے روزہ کی قضا کر لینے کا حکم بیان ہوا ہے بذل المجہود)۔

شرح الحدیث: گذشتہ حدیث کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی رائے ان آیات میں جمہور کے خلاف ہے، اور وہ آیت فدیہ کے منسوخ ہونے کے قائل نہیں۔

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ مِنْ اِخْتِلَافِ قِرَاءَةِ اس کی توضیح یہ ہے کہ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ میں دو قرأتیں ہیں ایک تو یہی، اور دوسری «يُطِيقُونَ» اور اس میں ایک تیسری قرأت بھی بیان کی جاتی ہے «يُطِيقُونَ»^①، ان میں پہلی قرأت جمہور کی ہے اور اخیرین ابن عباسؓ کی طرف منسوب ہیں، جمہور والی قرأت کے معنی تو ظاہر ہیں کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں اور وہ مطیق و مستطیع ہیں، وہ اگر بجائے صوم کے افطار کریں تو ان پر فدیہ یعنی طعام مسکین واجب ہے، جمہور نے یہ معنی اختیار کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ حکم منسوخ ہے فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ کے ذریعہ، اور حضرت ابن عباسؓ نے جو قرأت اختیار کی اس کے معنی یہ ہیں کہ جو لوگ تکلف اور بہت زور اور طاقت لگا کر ہی روزہ رکھ سکتے ہوں ان کو افطار کی اجازت ہے اور پھر فدیہ واجب ہے، اس قرأت اور تفسیر کی صورت میں اس کا مصداق شیخ کبیر وغیرہ ہوئے جب ایسا ہے تو پھر یہ حکم منسوخ نہیں، یہ حکم تو اب بھی ہے، اسی لئے وہ اس آیت کے نسخ کے قائل نہیں کما ہو مشہور من مذہبہ، چنانچہ صحیح بخاری میں ہے: عَنْ عَطَاءٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ (بفتح الطاء وتشديد الواو مبنيا للمفعول، تخفف الطاء) {فِدْيَةُ طَعَامِ مُسْكِينٍ} . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ هُوَ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْمَرْأَةُ الْكَبِيرَةُ لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَصُومَا فَيُطْعِمَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مُسْكِينًا^② . قال الحافظ: هذا مذهب ابن عباس وخالفه الأكثر^③۔

اس سب کے بعد آپ یہ سمجھئے کہ مشہور تو ہے یہ جوا بھی گزرا، لیکن سنن ابوداؤد کی یہ روایت جو چل رہی ہے اس سے تو بظاہر

① قال القرطبي: قرأ الجمهور بكسر الطاء وسكون الباء، وقال: ومشهور قراءة ابن عباس "يُطِيقُونَ" بفتح الطاء وتخفيف الواو بمعنى يكلفونه. وقال: وقد روي مجاهد "يطيقونه" بالياء بعد الطاء على لفظ "يكملونه" وهي باطلة وعمل، وقال: وروى ابن الأنباري عن ابن عباس "يطيقونه" بفتح الياء وتشديد الطاء والياء مفتوحين بمعنى يُطِيقُونَ. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي - ج ٣ ص ٤٤٤)

② صحيح البخاري - كتاب التفسير - سورة البقرة ٤٢٣

③ فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ٤ ص ١٨٠

ابن عباسؓ کے نزدیک آیت فدیہ کا منسوخ ہونا ہی معلوم ہو رہا ہے، یعنی جو جمہور کا مسلک ہے وہی اس سے مستفاد ہو رہا ہے، اسکے بارے میں حضرتؓ نے بذیل الجہود میں یہ تحریر فرمایا ہے کہ ممکن ہے یوں کہا جائے کہ شروع میں تو وہ عدم نسخ ہی کے قائل تھے جمہور کے خلاف ”ثم واقف الجمہور وقال بالنسخ“۔

فائدہ: اوپر ہم لکھ چکے ہیں کہ اس آیت میں، ابن عباسؓ کی قرأت جمہور کی قرأت سے مختلف ہے اور ہر ایک کے معنی بھی مختلف ہیں، اس میں مزید یہ ہے کہ بعض مصنفین کے کلام سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ ابن عباسؓ کی قرأت بھی وہی ہے جو جمہور کی، لیکن فرق یہ ہے کہ جمہور تو یُطِيقُوْنَہ کو مثبت معنی پر محمول کرتے ہیں یعنی طاقت رکھنا، اور حضرت ابن عباسؓ منفی معنی پر، یعنی جو لوگ مسلوب الطاقۃ ہیں، روزہ رکھنے کی ان میں طاقت نہیں اس لئے کہ یُطِيقُوْنَ باب افعال سے ہے جس کی ایک خاصیت سلب ماخذ بھی ہے، واللہ اعلم بصحة هذا النقل۔

۳۔ باب من قال: هي مبنية للشيخ والجليل

بعض حضرات نے فرمایا کہ فدیہ والا حکم شیخ قالی اور حاملہ کیلئے اب بھی باقی ہے

۲۳۱۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، أَنَّ عِكْرِمَةَ، حَدَّثَهُ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: «أَلْبَسَتْ لِلْجَلِيلِ وَالْمَرْضِعِ»۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی کے حق میں (کہ جن سے روزہ نہ رکھا جاسکے یا ان کو روزہ رکھنا نقصان دے ان کے لئے) اب بھی یہ آیت کریمہ باقی ہے (غیر منسوخ ہے)۔

۲۳۱۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَزْرَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهِ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ}، قَالَ: «كَانَتْ مَخْصَصَةً لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ، وَالْمَرْأَةِ الْكَبِيرَةِ، وَهُمَا يُطِيقَانِ الصِّيَامَ أَنْ يَفْطَرَا، وَيُطْعِمَا مَتَّكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا، وَالْجَلِيلُ وَالْمَرْضِعُ إِذَا خَافَا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَعْنِي عَلَى أَوْلَادِهِمَا أَنْفَطَرَتَا وَأُطْعِمَتَا»۔

عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ آیت کریمہ: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهِ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ} یہ آیت ایسے بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے متعلق نازل ہوئی تھی جو مشقت برداشت کر کے روزہ رکھنے کی قوت رکھتے تھے ان کیلئے رخصت تھی کہ وہ چاہیں تو روزہ (رکھیں چاہیں) نہ رکھیں اور ہر ایک روزے کے عوض ایک مسکین کو ایک دن کھانا کھلائیں اسی طرح اگر حاملہ عورت یا دودھ پلانے والی عورت کو اپنے بچہ کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو وہ روزہ نہ رکھے (بلکہ) فدیہ ادا کر دے۔ ابو داؤدؒ نے کہا کہ جب دودھ پلانے والی اور حمل والی عورت کو اپنے بچے کے نقصان کا اندیشہ ہو تو روزہ افطار کر لیں اور اسکے

بدلے میں مسکین کو کھانا کھلا دیں۔

شرح الأحادیث: اس باب میں مصنف نے اثر ابن عباسؓ کو ذکر کیا ہے دو طریق سے اولاً بطریق عکرمہ عن ابن عباسؓ، ثانیاً بطریق سعید بن جبیرؓ، عن ابن عباسؓ، اثر اول تو ذرا مجمل ہے، دوسرے میں ذرا تفصیل ہے، وہ اس طرح ہے: وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ، قَالَ: كَانَتْ مَخْصَصَةً لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ، وَالْمَرْأَةِ الْكَبِيرَةِ، وَكُهُمَا يُطِيقَانِ الصَّيَّامَ أَنْ يُفْطِرَا، وَيُطْعِمَا الرَّجُلَ.

وَكُهُمَا يُطِيقَانِ سے مراد بظاہر یہ ہے، یعنی طاقت اور زور لگا کر بمشت روزہ رکھ سکتے ہیں جیسا کہ ان کے مذہب کی تشریح پہلے گزر چکی۔

شیخ کبیر اور حبلی ومرضعہ کے حکم میں اختلاف: ترجمہ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے کہ شیخ کبیر اور حبلی اور اسی کے حکم میں مرضعہ بھی، ان تینوں کیلئے رخصت افطار ثابت ہے، حدیث الباب اس ترجمہ کے مطابق ہے، ثبوت افطار میں تو تمام فقہاء متفق ہیں، لیکن حبلی اور مرضعہ کے بارے میں ایک دوسرا اختلاف ہے وہ یہ کہ افطار کے بعد ان دونوں پر کیا واجب ہے؟ حنفیہ کے یہاں تو روزے کی صرف قضاء ہے بعد میں فدیہ نہیں اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قضاء صوم مع الفدیہ، اور شیخ کبیر جب افطار کرے تو اس پر عند الجمهور فدیہ ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک فدیہ بھی ساقط ہو جاتا ہے، حامل اور مرضعہ کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ ان پر صرف فدیہ ہے قضا نہیں، وہو مروی عن ابن عمرؓ وعن ابن عباسؓ، اور ایک قول یہ ہے الفرق بین الحامل والمرضع، کہ حامل پر تو صرف قضاء ہے فدیہ نہیں، اور مرضعہ پر قضا اور فدیہ دونوں، کذا فی البدل عن ابن رشدؒ، حامل اور مرضعہ کے بارے میں ایک قول امام ترمذیؒ نے یہ نقل کیا ہے کہ افطار کے بعد ان دونوں کو اختیار ہے قضا اور اطعام کے درمیان، ان دونوں میں سے کسی کو اختیار کر لے، قضاء کی صورت میں اطعام نہ ہوگا، اور اطعام کی صورت میں قضا نہ ہوگی۔

جاننا چاہئے کہ جو ترجمہ الباب ہمارے یہاں چل رہا ہے یہی امام ترمذیؒ نے بھی قائم کیا ہے اور پھر انہوں نے اس باب میں وہ حدیث مرفوعہ ذکر کی ہے جو ہمارے یہاں باب اختیار الفطر میں آرہی ہے اس کو دیکھ لیا جائے اسکے اخیر میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ شَطْرَ الصَّلَاةِ، أَوْ نِصْفَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمُسَافِرِ، وَعَنِ الْمَرْضِعِ، أَوْ الْحَبْلَى، امام ابو داؤدؒ کیلئے بھی اولیٰ یہی تھا کہ وہ بجائے اثر ابن عباسؓ کے اس حدیث مرفوعہ کو یہاں لاتے کما فعل الترمذی، امام ترمذیؒ اس

① ہذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۰۲

② ہذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۰۰

③ سنن ابی داؤد - کتاب الصوم - باب اختیار الفطر ۲۴۰۸

حدیث کے بعد فرماتے ہیں: قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: الْحَامِلُ، وَالْمَرْحُومُ، تُفْطَرَانِ وَتَقْضِيَانِ وَتُطْعِمَانِ، وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ، وَمَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: تُفْطَرَانِ، وَتُطْعِمَانِ، وَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِمَا^۱، اور اس کے بعد وہ تیسرا قول انہوں نے ذکر فرمایا جو اوپر نقل ہو چکا امام ترمذی کے کلام میں جو درمیانی قول ہے اس کو خفیہ نے اختیار کیا ہے۔

۴۔ بَابُ الشَّهْرِ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ

مہینہ کبھی کبھی انیس دن کا ہوتا ہے

۲۳۱۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَمْرٍو يُعْنِي ابْنَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا أُمَّةٌ أَوْفَتْهُ لَا تَكُتُّبُ، وَلَا تُحْسَبُ، الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا أَوْ هَكَذَا»، وَخَمْسَ سُلَيْمَانَ إِصْبَعُهُ فِي الثَّلَاثَةِ، يُعْنِي تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَثَلَاثِينَ.

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہم اہل عرب الی (یعنی ان پڑھ) لوگ ہیں نہ لکھنا جانتے ہیں اور نہ حساب و کتاب جانتے ہیں۔ مہینہ ایسا ایسا اور ایسا ہوتا ہے (آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ کی انگلیوں سے بتلایا)۔ سلیمان ابن حرب مصنف کے استاد نے تیسری مرتبہ میں اپنی ایک انگلی کو بند کر لیا یعنی مہینہ کبھی انیس دن کا ہوتا ہے (اور کبھی تیس دن کا)۔

شرح صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۶۶) صحیح مسلم - الصیام (۱۰۸۰) سنن النسائي - الصیام (۲۱۳۹) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۰) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۱) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۲) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۳) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۱۹) سنن ابن ماجه - الصیام (۱۶۵۴) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۵/۲) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۲/۲) موطأ مالک - الصیام (۶۳۴)

شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو کھول کر ان کی طرف اشارہ کر کے تین مرتبہ فرمایا کہ مہینہ اتنے دن کا ہوتا ہے اور تیسری مرتبہ میں ایک انگلی کو بچائے کھولنے کے بند کر لیا، لہذا اس صورت میں یہ انیس دن ہوئے، اور پھر حدیث کے اخیر میں ہے انیس دن اور تیس دن، پس اس حدیث میں اختصار ہوا پوری روایت صحیح مسلم میں ہے چنانچہ اس میں پھر دوبارہ بعد میں اس طرح آ رہا ہے: وَالشَّهْرُ هَكَذَا، وَهَكَذَا، وَهَكَذَا، یعنی تمام التلاثین اور اس دوسری مرتبہ میں آپ ﷺ نے تینوں بار سب انگلیوں کو کھلا رکھا، آپ ﷺ نے ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم لوگ عرب، وقیل أراد نفسه^۲، اسی میں حساب کتاب نہیں جانتے یعنی اکثر ان میں سے، اور اگر کبھی مراد ہیں تو اس صورت میں نفس حساب و کتاب کی نفی نہ ہوگی

بلکہ احسان اور کمال کی نفی ہوگی یعنی اچھی طرح نہیں جانتے، جس حساب کی نفی اس حدیث میں کی گئی ہے، اس سے مراد حساب نجوم ہے جس کو سبھی شراح نے لکھا ہے، اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں: یعنی ہم اپنے روزہ نماز اور دیگر عبادات کے موافقت کے پہچاننے میں کسی حساب کتاب کے سیکھنے کے مکلف نہیں ہیں کہ جس کو باقاعدہ سیکھا جائے بلکہ سیدھا سادہ حساب جس کو سبھی جانتے ہیں اسکا اعتبار ہے، اور اس کی مزید وضاحت آپ ﷺ نے انگلیوں کے اشارہ سے بغیر تلفظ کے بیان فرمادی، جس کو آخر اس اور عجی ہر ایک سمجھ سکے^۱، اور حافظ فرماتے ہیں: اسی لئے ایک دوسری حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا: فَإِنْ عُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْوِدْعَةَ ثَلَاثِينَ، کہ اگر انیتس کا چاند نظر نہ آئے تو پھر مہینہ کے تیس دن پورے کر لو، اور یہ نہیں فرمایا کہ اہل حساب اور حساب دانوں سے معلوم کر لو، بلکہ اپنے ہی حساب پر باقی رہنے کو فرمایا جس کو سب لوگ جانتے ہیں، لہذا اس حدیث میں حساب نجوم کی نفی کر دی گئی ہے کہ شریعت میں اس کا اعتبار نہیں ہے، اور پھر آگے لکھتے ہیں بعض لوگ حساب و نجوم کی طرف گئے ہیں اور وہ رد و انقض ہیں، اور اس میں بعض فقہاء کی موافقت بھی منقول ہے، علامہ باجی کہتے ہیں کہ یہ اجماع سلف کے خلاف ہے، اور ابن بزیہ کہتے ہیں کہ یہ مذہب باطل ہے اس لئے کہ شریعت نے خوض فی علم النجوم سے منع کیا ہے، اس لئے کہ وہ صرف حدس اور تخمین کے قبیل سے ہے قطعی چیز نہیں ہے^۲، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم وابن ماجہ هكذا قاله المنذرى، اما المزني في "التحفة" فعزاه الى الشيخين والنسائي، وكذا القسطلاني۔

۲۳۲۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ تَائِفٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الشَّهْرُ سِتْعٌ وَعِشْرُونَ، فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ، وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ، فَإِنْ عُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْوِدْعَةَ ثَلَاثِينَ»، قَالَ: فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ، إِذَا كَانَ شَعْبَانِ سِتْعًا وَعِشْرِينَ نَظَرَ لَهُ، فَإِنْ رَأَى قَدَّ الْكَ، وَإِنْ لَمْ يَرَهُ، وَلَمْ يَحُلْ دُونَ مَنَظَرِهِ سَحَابٌ، وَلَا قَدْرَةَ أَصْبَحَ مُفْطِرًا، فَإِنْ خَالَ دُونَ مَنَظَرِهِ سَحَابٌ، أَوْ قَدْرَةَ أَصْبَحَ صَائِمًا، قَالَ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ، يُفْطِرُ مَعَ النَّاسِ، وَلَا يَأْخُذُ بِهَذَا الْحِسَابِ.

رحمۃ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا مہینہ کبھی انیتس دن کا ہوتا ہے تو تم لوگ جب تک چاند نہ دیکھو روزہ نہ رکھو اور جب تک چاند نہ دیکھو (اس وقت) تک روزہ رکھنا موافق نہ کرو۔ پس اگر بادل ہوں تو تیس روزے (پورے) شمار کر لو۔ راوی نے کہا کہ حضرت ابن عمرؓ نے انیتس شعبان کو چاند دیکھا۔ اگر چاند دکھائی دیتا تو رمضان کا روزہ رکھ لیتے ورنہ اگر مطلع صاف ہوتا (ابر نہ ہوتا) اور گرد و غبار نہ ہوتا تو وہ اگلے دن روزہ نہ رکھتے لیکن اگر مطلع ابر آلود ہوتا یا گرد و غبار ہوتا تو اگلے دن روزہ رکھتے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ لوگوں کے ساتھ عید الفطر مناتے اور اپنے

۱۔ ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۵۹

۲۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۱۲۷

المنذری، وله طرق أخرى عن ابن عمر عند البخاري والنسائي وابن ماجه قاله الشيخ محمد عوامة۔

۲۳۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنِي أَبُو، قَالَ: كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى أَهْلِ الْبَصْرَةِ بَلَفَغًا، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ، ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَادَ، وَإِنْ أَحْسَنَ مَا يُقَدَّرُ لَهُ أَنَا إِذَا رَأَيْتُمْ هِلَالَ شَعْبَانَ لَكَذَا أَوْ كَذَا، فَالْقَوْمُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَكَذَا أَوْ كَذَا، إِلَّا أَنْ تَرَوْا الْهِلَالَ قَبْلَ ذَلِكَ.

ترجمہ: حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اہل بصرہ کی جانب لکھا مجھے نبی اکرم ﷺ کی یہ حدیث پہنچی ہے اس حدیث کا وہ مضمون تھا جو ابھی حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں مذکور ہوا البتہ اس میں یہ اضافہ ہے کہ اچھا اندازہ یہ ہے کہ ماہ شعبان کا چاند فلاں فلاں دن دیکھے تو روزہ انشاء اللہ اس چاند دیکھنے کے تیس دن کے بعد فلاں فلاں دن ہو گا لیکن جب اس سے پہلے چاند دکھائی دے (ا تیس شعبان کے بعد) تو چاند کے حساب سے روزے رکھنا شروع کریں۔

تخریج: صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۷) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۱۴) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۹۶) صحیح مسلم - الصیام (۱۰۸۰) سنن النسائي - الصیام (۲۱۲۰) سنن النسائي - الصیام (۲۱۲۱) سنن النسائي - الصیام (۲۱۲۲) سنن النسائي - الصیام (۲۱۲۹) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۰) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۱) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۲) سنن النسائي - الصیام (۲۱۴۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۲۰) سنن ابن ماجه - الصیام (۱۶۵۴) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۵/۲) موطأ مالک - الصیام (۶۳۳) موطأ مالک - الصیام (۶۳۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۸۴)

شرح الحدیث: یعنی حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں اہل بصرہ کی طرف ابن عمرؓ کی وہ حدیث لکھ کر بھیجی جو ابھی اوپر گزری، اور پھر اس حدیث کے بعد اتنا زیادہ کیا جس کا مطلب یہ ہے کہ بہتر اور صحیح بات یہ ہے کہ اگر شعبان کا چاند فلاں دن نظر آئے تو رمضان کے روزے کی ابتداء فلاں دن سے ہوگی (یعنی تیس دن پورا ہونے کے بعد) مثلاً اگر شعبان کا چاند پیر کا ہو تو رمضان کا پہلا روزہ بدھ کے روز کا ہو گا تیس دن پورے کر کے، مگر یہ کہ تم چاند دیکھ لو اس سے ایک روز قبل تو پھر روزہ اس سے ایک دن پہلے یعنی منگل کا ہو گا۔

۲۳۲۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ عِيسَى بْنِ رَيْنَارٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ وَبْنِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي صِرَارٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: «لَمَّا صُفِّتَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعًا وَعَشْرِينَ أَكْثَرَنَا مَعَ ثَلَاثِينَ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے ساتھ ہم لوگوں کے ا تیس روزے تیس روزوں سے زیادہ گزرے یعنی ہم لوگوں نے زیادہ تر آپ کے ساتھ ا تیس روزے رکھے۔ (عہد نبوی میں نو سال آقا ﷺ نے رمضان کے روزے رکھے اس میں سے ایک سال اور بعض کے قول میں دو سال رمضان کا چاند ۳۰ دن کا ہوا تھا باقی ۷ یا ۸ رمضان کے ۲۹ روزے ہوئے، مترجم ذکر کیا)۔

تخریج: جامع الترمذی - الصوم (۶۸۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۲۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۰۸/۱) مسند

أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱/۴۵۰)

شرح الحدیث: یہ لام برائے تاکید ہے، اور لفظ موصولہ یا مصدریہ ہے، حضرت ابن مسعود فرما رہے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے زمانہ میں رمضان کے جو روزے رکھے ہیں وہ بہ نسبت تیس کے انیس زیادہ ہیں، گویا عامہ عید کا چاند انیس کا ہو جاتا تھا۔

معلوم ہوا کہ یہ جو بات لوگوں کے درمیان مشہور ہے کہ لوگوں کا حال یہ ہے کہ عید کا چاند تو وہ کہیں نہ کہیں سے کھینچ ہی لاتے ہیں، یہ بات اوپر سے چلی آرہی ہے، والحدیث أخرجه الترمذی قالہ النذری۔

۲۳۲۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ زُرَيْعٍ، حَدَّثَهُمْ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحُلَاءِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «شَهْرُ عِيدٍ لَا يَقْضِيَانِ مَضَانَ، وَذُو الْحِجَّةِ».

ترجمہ: ابی بکرہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عید کے دو مہینے یعنی رمضان ذی الحجہ کم نہیں ہوتے (یعنی ایک سال میں دونوں مہینے انیس نہیں ہوتے)۔

شرح: صحیح البخاری - الصوم (۱۸۱۳) صحیح مسلم - الصیام (۱۰۸۹) جامع الترمذی - الصوم (۶۹۲) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۲۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۵۹) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۳۸/۵)

شرح الحدیث: یہ حدیث بظاہر اوپر والی حدیث کے خلاف ہے ① اور کچھ کچھ میرے تجربہ میں یہ بات آئی ہوئی ہے کہ مصنف جب دو حدیثوں میں فی الجملہ بخلاف و متخالف دیکھتے ہیں تو ان کو ایک دوسرے کے قریب ہی ذکر کرتے ہیں، بظاہر اس لئے کہ ناظرین غور کر کے اس کا حل اور توجیہ سوچ لیں۔

اس دوسری حدیث کا مضمون یہ ہے کہ ہر دو عید کے مہینے یعنی رمضان اور ذی الحجہ ناقص نہیں ہوتے، اس حدیث میں آپ ﷺ نے ماہ رمضان پر عید کا اطلاق فرمایا، یا تو تغلیباً یا غایت اقبال کی وجہ سے کہ رمضان ختم ہوتے ہی عید کا مہینہ شروع ہو جاتا ہے۔

شرح حدیث میں متعدد اقوال: اس حدیث کی شرح میں متعدد اقوال ہیں: ① بعض کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے کہ رمضان اور ذی الحجہ یہ دونوں ہمیشہ تیس دن کے ہوتے ہیں، لیکن اس قول کی سبھی نے تردید کی ہے کہ یہ مشاہدہ کے خلاف ہے، اور اس حدیث کے بھی خلاف ہے صوموا لرؤیۃ فان غم علیکم فاکملوا العدة ②، آپ ﷺ نے کسی خاص سال کے بارے میں فرمایا تھا ہمیشہ کیلئے نہیں، ③ یعنی دونوں موعانا قص یعنی انیس کے نہیں ہوتے، ایک انیس کا ہو گا

① اسلئے کہ اس حدیث کا تقاضا کم از کم یہ ہے کہ رمضان اکثر تیس دن کا ہو اور اوپر والی حدیث سے اکثریت انیس کی معلوم ہو رہی ہے۔

② عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «صُومُوا لِرُؤْيَايَ وَأَلْطُودُوا لِرُؤْيَايَ، فَإِنْ غَلَبَتْ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ» (صحیح مسلم - کتاب الصیام - باب وجوب صوم رمضان لرؤیۃ الهلال، والقطر لرؤیۃ الهلال، وأنه إذا غم في أوله أو آخره الح ۱۰۸۱)

کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

وَيُفْطِرُكُمْ يَوْمَ تَفْطُرُونَ، وَأَصْحَاكُمْ يَوْمَ تَنْصَحُونَ: **شرح حدیث میں متعدد اقوال:** اس حدیث کی شرح میں چند قول ہیں: ① امور اجتہادیہ میں خطا معفو ہے لہذا اگر لوگوں نے عید کا چاند دیکھنے کی کوشش کی ہو لیکن باوجود ہونے کے کسی عارض کی وجہ سے نظر نہ آسکا ہو اسلئے لوگوں نے روزے پورے تیس کر لئے ہوں تو یہ آخری روزہ فی الواقع تو عید کے دن واقع ہوا جو کہ حرام ہے لیکن چونکہ خطا اجتہادی سے ایسا ہوا اسلئے معاف ہے، پھر اگلے دن جو عید منائی جائے گی اسی کو عید کا دن سمجھا جائے گا، اسی کو آپ ﷺ فرما رہے ہیں: فِطْرُكُمْ يَوْمَ تَفْطُرُونَ، اور اس سے اگلے جملہ میں عید قرباں کا ذکر ہے اس کا حکم بھی یہی ہے، اسی معنی کو اختیار کیا ہے خطابیؒ نے، اور یہی معنی تقریباً امام ترمذیؒ نے بھی اس حدیث کے بیان کئے ہیں، حضرت ”بذل“ میں اس معنی کو تحریر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: وَهَذَا الْحُكْمُ فِي مَا عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَأَمَّا الْحُكْمُ فِي الدُّنْيَا بِالْحُكْمِ بِالْإِعَادَةِ فَهُوَ مَبْسُوطٌ فِي كِتَابِ الْفَقْهِ، وَلَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ تَفْصِيلِهِ، يَعْنِي أَنَّ عَفْوَكَ تَعْلُقُ تَوَاضُعَ الْعِبَادَةِ مِنْ عَفْوِ اللَّهِ عَلَيْهِ لِيَكُنْ حُكْمٌ دِينِيٌّ كَـ اعتبار سے کہ آیا اس غلطی کے ساتھ جو قربانی یا حج وغیرہ ہو گیا ہو اس کا اعادہ ہو گا یا نہیں، یہ چیز تفصیل طلب ہے جس کا اصل محل کتب فقہیہ ہیں ②، معلوم ہوا کہ حدیث شریف پر صحیح صحیح عمل فقہاء کے کلام کی روشنی میں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ گو کتاب اللہ کے مقابلہ میں سنت نبویہ میں بہت کچھ تفصیل ہے مگر اس کے باوجود اس سے اخیر تک کی ضرورت پوری نہیں ہو سکتی، اس کیلئے اللہ تعالیٰ نے فقہاء ہی کو منتخب فرمایا ہے، پس مواد پیش کرنے والے تو محدثین حضرات ہی ہوئے، لیکن اس سے کمال اخذ اور اس پر تفریحات یہ فقہاء کرام ہی کا منصب ہے جیسا کہ امام اعظمؒ نے حضرت امام ابو حنیفہؒ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا أَنْتُمْ الْأَطْبَاءُ وَنَحْنُ الصِّيَادِلَةُ ③ لہذا فن حدیث میں مشغول ہونے والے کو اپنے آپکو مستغنی عن کلام الفقہاء نہیں سمجھنا چاہئے، واللہ الہادی الی سواء السبیل، ④ اور قول اس حدیث کی شرح میں یہ ہے کہ صوم یوم الشاک کی نفی مقصود ہے کہ کوئی شخص احتیاطاً اپنے طور سے اس دن روزہ نہ رکھے بلکہ جب سب لوگ روزہ رکھیں تب ہی رکھے، ⑤ اس

① معالم السنن ج ۲ ص ۹۶

② بذل السجود فی حل ابی داؤد ج ۱ ص ۱۱۵

③ چنانچہ ملا علی قاریؒ مناقب الإمام ابی حنیفہؒ میں تحریر فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام ابو حنیفہؒ امام اعظمؒ کی مجلس میں تھے تو ان سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا اور امام ابو حنیفہؒ سے بھی سوال کیا گیا کہ آپ کیا فرماتے ہیں: قَالَ الْإِمَامُ أَقُولُ كَذَا وَكَذَا، اس پر امام اعظمؒ نے پوچھا: هَذَا؟ تو امام صاحبؒ نے جواب دیا کہ آپ نے ہی تو ہم سے فلاں حدیث اس سند سے ابو ہریرہؓ کی اور عبد اللہ بن مسعودؓ کی، اور اس سند سے ابو مسعود انصاریؓ کی بیان فرمائی، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا، اسکے علاوہ اور بھی بعض روایات بعض دوسرے صحابہ سے نقل کیں تو اس سب کو امام اعظمؒ نے منکر فرمایا کہ جو حدیثیں میں نے تم سے سوز کے اندر بیان کی تھیں تم نے وہ ایک ساعت میں بیان کر دیں، اور پھر فرمایا: مَا مَعَالِشَ الْفُقَهَاءِ، أَنْتُمْ الْأَطْبَاءُ وَنَحْنُ الصِّيَادِلَةُ لِقَدْ دَانَتْ أَيْهَا الرِّجَالُ اخَذَتْ بِلَا الطَّرِيقِينَ، یعنی فقہاء کرام تو بمنزلہ اطباء کے ہیں اور ہم جیسے محدثین بمنزلہ دوا فروش کے ہیں اور امام صاحبؒ کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ آپ نے دونوں چیزوں سے حصہ لیا ہے، (مقدمہ إعلاء السنن فی الفقہ ص ۱۹ ج ۲)۔

۶۔ بَابُ إِذَا أُغْمِيَ الشَّهْرُ

۸۸ جس وقت رمضان المبارک کا چاند غبار کی وجہ سے نظر نہ آئے ۸۸

شہر سے مراد شہر رمضان، یعنی اگر رمضان کا چاند ایتس کو نظر نہ آئے تو آیا تیس شعبان کو روزہ رکھے یا نہ رکھے اس کا حکم حدیث الباب میں آ رہا ہے کہ تیس شعبان کو آپ روزہ نہ رکھتے تھے، بلکہ اس کے بعد۔

۲۳۲۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَجِيٍّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَقَّقُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَقَّقُ مِنْ غَيْرِهِ، لَمْ يَصُومْ لِرُؤْيَا رَمَضَانَ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ عِدَّةٌ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ».

ماہاں عائشہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ شعبان کے علاوہ دوسرے مہینوں کی نسبت شعبان کے دنوں اور تاریخ کو اچھی طرح یاد رکھتے تھے۔ پھر رمضان المبارک کا چاند دیکھ کر روزے شروع فرماتے اگر اس روز بادل ہو تا تو آپ ماہ شعبان کے تیس روز پورے کر لیتے پھر (ماہ شعبان پورا) کرنے کے بعد آپ ﷺ روزے رکھنا شروع فرماتے۔

شرح الحدیث: يَتَحَقَّقُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَقَّقُ مِنْ غَيْرِهِ: یعنی آپ ﷺ ماہ شعبان کے ایام اور تاریخ کو خوب اچھی طرح یاد رکھتے تھے (رمضان المبارک کے اہتمام میں) یہ مضمون حدیث ابو ہریرہؓ کی روایت میں دوسرے لفظوں میں بھی وارد ہے چنانچہ ترمذی میں ہے عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخْصُوا هِلَالَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ»^①، اور اسی کے پیش نظر امام ترمذیؒ نے ترجمہ قائم کیا ہے: بَابُ مَا جَاءَ فِي إحصاءِ هِلَالِ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ۔

فائدہ: اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے امام مسلمؒ صاحب الصحیح سے روایت کیا ہے، اور ہمارے علم میں ترمذی میں امام مسلمؒ سے یہی ایک روایت مروی ہے، امام بخاریؒ سے تو بہت سی روایت انہوں نے لی ہیں، لیکن امام ترمذیؒ نے اس روایت پر کلام فرمایا ہے اور اس کو غیر صحیح قرار دیا ہے، ملاحظہ فرمائیے۔

۲۳۲۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَرَّاءُ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْقُسَيْبِيُّ، عَنْ مَثُورِ بْنِ الْمُثَنَّمِ، عَنْ يَرْبُوعِ بْنِ جَزْأَشٍ، عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَقْدِمُوا الشَّهْرَ حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ، أَوْ تُكْمِلُوا الْوِدْعَةَ، لَمْ تُصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ، أَوْ تُكْمِلُوا الْوِدْعَةَ»۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَكْثَرُ، وَغَيْرُهُ عَنْ مَثُورٍ، عَنْ يَرْبُوعٍ، عَنْ بَرْجَلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُسَمَّ حَذِيفَةَ.

حذیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ رمضان المبارک شروع نہ کرو جب

تک کہ چاند نہ دیکھ لو (یعنی رمضان شروع ہونے سے پہلے روزے رکھنا نہ شروع کرو) یا جب تک شعبان کی تیس دن کی گنتی مکمل ہونے کے بعد ماہ شعبان کے تیس روز مکمل نہ کر لو پھر روزے رکھتے جاؤ جب تک کہ چاند دیکھو انیس رمضان کو عید الفطر کا یا تیس روزے مکمل کرو۔

تخریج: سنن النسائي - الصيام (۲۱۲۶) سنن النسائي - الصيام (۲۱۲۷) سنن النسائي - الصيام (۲۱۲۸) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۲۶)

شرح الحديث:

حدیث کے پہلے جملہ کا تعلق رمضان کے روزہ کی ابتداء سے ہے کہ کب شروع کیا جائے، اور جملہ ثانیہ کا تعلق روزوں کی انتہاء سے ہے کہ کب تک رکھے جائیں، دونوں کا مدار آپ ﷺ نے روایت ہلال کو قرار دیا لا تُقَدِّمُوا کو ذو طرح پڑھا گیا ہے باب تفعیل اور باب تفعیل، پہلی صورت میں ایک تاء مخذوف مانی جائے گی، اسی تقدموا الشهر، رمضان کے مہینہ سے آگے نہ بڑھو اور اس پر پیش قدمی نہ کرو (کہ مہینہ شروع ہونے سے پہلے ہی روزہ رکھنے لگو) اور تفعیل کی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا "ماہ رمضان کو مقدم نہ کرو" یعنی عملاً روزہ رکھنے کے اعتبار سے۔

اس حدیث پر مزید کلام آئندہ باب میں آرہا ہے موالحدیث أخرجه النسائي مسنداً أو مرسلًا قاله المنذرى۔

۷۔ بَابُ مَنْ قَالَ: فَإِنْ حُمِّمَ عَلَيْكُمْ فَصُومُوا ثَلَاثِينَ

۲۹ (انیس) رمضان کو اگر بادل آجائے تو تیس روزے رکھو

پہلے باب کا تعلق شہر رمضان سے تھا اور اس کا عید یعنی شہر شوال سے۔

۲۳۲۷ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ يَمَالِكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُقَدِّمُوا الشَّهْرَ بِصِيَامِ يَوْمٍ، وَلَا تَوَسِّلُوا إِلَّا أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ يُصُومُهُ أَحَدُكُمْ، وَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ، ثُمَّ صُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ، فَإِنْ خَالَ دُونَهُ عَمَامَةٌ، فَأَتَمُّوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ، ثُمَّ أَفْطَرُوا وَالشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَوَاكَ حَاتِمُ بْنُ أَبِي صَغِيرَةَ، وَشُعْبَةُ، وَالْحُسَيْنُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ يَمَالِكٍ بِمَعْنَاهُ لَمْ يَقُولُوا: «ثُمَّ أَفْطَرُوا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهُوَ حَاتِمُ بْنُ مُسْلِمٍ ابْنُ أَبِي صَغِيرَةَ، وَأَبُو صَغِيرَةَ زَوْجُ أُمِّهِ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے ایک دو دن پہلے روزہ نہ رکھو۔ اور روزہ نہ رکھو جب تک تم میں سے کوئی شخص کسی خاص دن کے روزہ رکھنے کا عادی ہو (اور وہ دن رمضان ہے ایک، دو دن قبل آرہا ہو)۔ اور روزہ نہ رکھو جب تک رمضان کا چاند نہ دیکھ لو۔ پھر رمضان کا چاند دیکھنے کے بعد روزے رکھتے جاؤ جب تک شوال کا چاند نہ دیکھ لو اگر انیس رمضان کو ابر ہو جائے تو تم لوگ تیس روزے پورے کر لو پھر عید الفطر مناؤ اور مہینہ کبھی انیس دن کا بھی ہوتا ہے۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا: حاتم بن ابی صغیرہ اور شعبہ اور حسن بن صالحؒ نے ہاک سے گزشتہ حدیث کی طرح روایت کیا اور اس روایت میں أَفْطَرُوا کا لفظ نہیں ہے۔

جامع الترمذی - الصوم (۱۸۴) سنن النسائي - الصيام (۲۱۲۴) سنن النسائي - الصيام (۲۱۲۵) سنن النسائي - الصيام (۲۱۲۹) سنن النسائي - الصيام (۲۱۳۰) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۲۷) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۲۱/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۲۶/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۵۸/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۷/۱) موطأ مالك - الصيام (۶۳۵) بنن الدارمی - الصوم (۱۶۸۳) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۸۶)

شرح الحدیث:

اس حدیث کا مضمون بھی گزشتہ حدیث کی طرح ہے کہ رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے پہلے روزہ رکھنا شروع نہ کرو، ایک یا دو روزے، مگر یہ کہ وہ روزہ ایسا ہو کہ وہ اس کا عادی پہلے سے ہو، مثلاً ایک شخص پیر کے روزہ کا عادی ہے، اور اس دن تاریخ تیس شعبان ہے تو اس حدیث میں اس نفل معتاد کی اجازت ہے۔

تقدیم صوم کی منع کی حکمتیں: اس کے بعد آپ یہ سمجھئے کہ احادیث میں اس تقدیم صوم کی جو نہی وارد ہوئی ہے اس کی حکمت کیا ہے؟ اس کی شرح نے مختلف وجوہ لکھی ہیں امام ترمذیؒ اس حدیث کے بعد فرماتے ہیں: وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: كَرِهُوا أَنْ يَتَعَجَّلَ الرَّجُلُ بِصِيَامِهِ قَبْلَ دُخُولِ شَهْرِ رَمَضَانَ لِيَتَعَيَّ رَمَضَانٌ، وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يَصُومُ صَوْمًا فَوَاقِقَ صِيَامِهِ ذَلِكَ فَلَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَهُمْ، یعنی حدیث میں رمضان داخل ہونے سے پہلے روزہ کی جو ممانعت ہے وہ احتیاطاً بہ نیت رمضان ہے (کیونکہ ہو سکتا ہے کہ رمضان کا مہینہ شروع ہو گیا ہو اور چاند نظر نہ آیا ہو) اور اگر کوئی شخص پہلے سے اس دن میں روزہ کا عادی ہو تو پھر کوئی حرج نہیں آہ^①، اور علامہ سیوطیؒ فرماتے ہیں: اور صرف ایک دو روز کی قید روزہ رکھنے میں اسلئے ہے کہ شک ایک یا دو ہی دن کے بارے میں ہو سکتا ہے جبکہ مسلسل دو یا تین مہینوں تک آخر ماہ میں بادل کا سلسلہ رہے، وہ فرماتے ہیں، اور حکمت اس منع میں یہ ہے کہ نفل روزہ فرض روزہ کے ساتھ مخلوط نہ ہو تاکہ زیادتی فی الفرض کا شبہ نہ ہو، جیسا کہ نصاریٰ کرتے تھے آہ^②، حافظؒ نے بھی فتح الباری میں اس کی متعدد حکمتیں لکھی ہیں جن میں سے بعض کو رد بھی کیا ہے:

① ایک حکمت اس افطار کی یہ بیان کی گئی ہے تاکہ رمضان میں قوت اور نشاط کے ساتھ داخل ہو (اگر ایک دو روزے پہلے ہی رکھ لے گا تو رمضان کے روزہ میں نشاط نہیں رہے گا) حافظؒ فرماتے ہیں: وَفِيهِ نَظَرٌ، اس لئے کہ حدیث کا تقاضا تو یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دو کے بجائے تین چار روزے رکھے تو وہ جائز ہے۔

② نفل اور فرض کے اختلاط سے بچنے کیلئے، حافظؒ نے اس پر بھی اعتراض کیا نفل معتاد کو لیکر کہ پھر اسکی بھی اجازت نہ ہونی چاہئے۔

③ اس تقدیم صوم میں حکم شارع کی خلاف ورزی ہے، گویا اس پر طعن ہے، کیونکہ حدیث میں روزہ کے حکم کو معلق کیا گیا ہے رویت پر، مختصر یہ کہ اس میں تجاوز عن الحد الشرعی ہے وَهَذَا هُوَ الْمُتَعَمِّدُ، وہ فرماتے ہیں نفل معتاد کا جو استثناء کیا گیا ہے وہ اس

① جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء لا تقلدوا الشهر بصوم ۶۸۴

② قوت المغنل علی جامع الترمذی للسيوطی - ج ۱ ص ۲۵۶

رعایت کے پیش نظر کہ انسان پر ترک بالوف بہت گراں گزرتا ہے، اور اس میں استقبال رمضان کے کوئی معنی نہیں، اہ۔
والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی بخوة: وقال الترمذی: حسن صحيح، وأخرج مسلم في صحيحه والنسائی وابن ماجه في سننهما من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال..... قاله الترمذی۔

۸۔ باب فی التقدّم

ماور رمضان سے پہلے روزہ رکھنے کی اجازت کے بیان میں ۴۷۰

یعنی تقدّم علی رمضان بصوم، لہذا یہ باب، باب سابق کے خلاف ہوا، جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہو گا کہ اس میں روایات مختلف ہیں۔

۲۳۲۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، وَسَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوَجُلٍ: «هَلْ طَعِمْتَ مِنْ شَهْرِ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَإِذَا أَنْظَرْتُ فَصُمْ يَوْمًا»، وَقَالَ أَخَذَ هُمَا: يَوْمَيْنِ.

حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک شخص سے فرمایا کہ کیا تم نے شعبان کے مہینے کے آخر میں روزے رکھے؟ اس نے عرض کیا: نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان المبارک کے روزے گزر جائیں تو تم ایک روزہ رکھ لو۔ ثابت اور سعید راویوں میں سے ایک راوی یعنی سعید نے طعم یومین کا لفظ فرمایا ہے یا دو روزہ رکھ لو۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۸۲) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۶۱) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۲۸) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۲۸/۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۳۲/۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۳۹/۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۴۲/۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۴۳/۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۴۶/۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۴۲)

شرح الحدیث: شرح السند: پہلے اس حدیث کو سند سمجھئے، مصنف نے اس حدیث کو دو طریق سے روایت کیا،

① حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، ② حَمَّادٌ، عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عُمَرََانَ بْنِ حُصَيْنٍ، یعنی وسعید الجریری، کا عطف ثابت پر ہو رہا ہے لہذا احادیث کی ایک سند عن ثابِت ہوئی الی آخرہ، اور دوسری عن سعید الجریری الی آخرہ، اہد ہا، سے مراد، جیسا کہ حضرت نے بذل میں تحریر فرمایا ہے "ثابت" ہے گویا سعید جریری کی روایت میں فَصُمْ يَوْمًا ہے اور ثابت کی روایت میں صوم یومین ③۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۱۲۸

② بذل اور عون المعبود کے نسخوں میں اس جگہ پر شہر کے بجائے ستر ہے۔

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۲۲

شرح حدیث: حدیث میں لفظ ستر آیا ہے جسکی شرح میں تین قول ہیں، اول، آخر، اور اوسط، یعنی آپ ﷺ نے ایک شخص سے سوال فرمایا کہ تو نے شعبان کے شروع میں کوئی روزہ رکھا تھا؟ یا یہ کہ اوسط میں یا یہ کہ آخر میں؟ اس نے عرض کیا نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا، جب افطار کا زمانہ آجائے یعنی رمضان گزر جائے تو ایک روزہ رکھنا، اور دوسری روایت میں ہے ”دوروزے رکھنا“۔

ستر کے معانی ثلاثہ میں سے جو معنی ترجمۃ الباب کے مناسب ہوں گے ان ہی کو لیا جائے گا، اور ترجمۃ الباب کے مناسب یہاں پر ستر شعبان یعنی آخر شعبان مراد ہوں گے تاکہ تقدیم علی رمضان جس کو مصنف بیان کر رہے ہیں وہ ثابت ہو سکے، اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ شخص مذکور نے آپ ﷺ سے وہ حدیث سنی ہوگی جس میں تقدیم علی رمضان سے روکا گیا ہے، ان صحابی نے اس حدیث کو مطلق سمجھتے ہوئے آخر شعبان میں وہ روزہ بھی نہیں رکھا جو موافق عادت تھا حالانکہ بعض روایات میں نقل معناد کا استثناء کر کے اسکی اجازت دی گئی ہے، اسی لئے آپ ﷺ نے ان صحابی کو یہ ہدایت فرمائی کہ تم اس روزہ کی طوافی میں آئندہ ماہ میں روزہ رکھ لینا، حافظ نے جمہور سے یہ نقل کیا ہے کہ ستر سے مراد یہاں پر آخر شہر ہی ہے اسکو ستر اسلئے کہا جاتا ہے کہ اس میں چاند پوشیدہ رہتا ہے، اور بعض علماء نے ستر کو اس حدیث میں وسط کے معنی میں لیا ہے، اور اسکی وجہ ترجیح میں یہ لکھا ہے کہ ستر جمع ہے سترۃ کی وسرۃ الشیء وسطۃ، اور اسکی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ صیام بیض کاروایات میں استحباب وارد ہوا ہے اور وہ وسط الشہر ہی ہے^①، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی قاله المنذری۔

۲۳۲۹ -

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْعَلَاءِ الزُّبَيْدِيُّ، مِنْ كِتَابِهِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِي الْأَزْهَرِ الْعَبْدِيِّ قُوَّةً، قَالَ: قَامَ مُعَاوِيَةُ فِي النَّاسِ بِذَنْبٍ مُسْخِلٍ الْكَلْبِيِّ عَلَى بَابِ حِمصَ، فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا قَدْ رَأَيْنَا الْهِلَالَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا، وَأَنَا مُتَّقِدُهُ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَفْعَلَهُ فَلْيَفْعَلْهُ، قَالَ: فَقَامَ إِلَيْهِ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ السَّبْئِيُّ، فَقَالَ: يَا مُعَاوِيَةُ، أَشَيْءٌ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ شَيْءٌ مِنْ رَأْيِكَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «صُومُوا الشَّهْرَ وَسِرُّهُ».

سحر

حضرت ابو اذرہر مغیرہ بن فروہ سے روایت ہے کہ حضرت معاویہؓ باب حمص پر واقع (جگہ) دیر مسکل پر کھڑے خطبہ دے رہے تھے اور فرمایا کہ اے لوگو! ہم نے فلاں دن شعبان کا چاند دیکھا تھا اور میں تو رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے قبل روزہ رکھنا چاہتا ہوں جو شخص رمضان سے قبل (روزہ رکھنا) چاہے وہ بھی روزہ رکھے۔ مالک بن ہبیرہ نے کہا کہ اے معاویہ! تم نے یہ بات رسول اکرم ﷺ سے سنی ہے یا تم اپنے طور پر یہ بات کہہ رہے ہو؟ حضرت معاویہؓ نے فرمایا: میں نے رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے رمضان کے مہینہ کے اور آخر شعبان میں روزہ رکھو۔

شرح الحدیث: حضرت معاویہؓ نے مقام دیر مکمل میں جو باب حصہ پر واقع ہے (حصہ ملک شام کا ایک شہر ہے) وہاں پر خطبہ دیا اور اس میں یہ فرمایا کہ ہم لوگوں نے شعبان کا چاند فلاں روز ردیکھا تھا (بظاہر مطلب یہ ہے کہ اس لحاظ سے آج انیس تاریخ ہے یا انیس سے بھی کم) میں رمضان آنے سے پہلے روزہ رکھنا چاہتا ہوں تم میں سے جس کا جی چاہے وہ بھی رکھ لے، آگے روایت میں یہ ہے کہ ایک شخص کے سوال پر انہوں نے حضور اقدس ﷺ کی یہ حدیث بیان فرمائی کہ حضور ﷺ سے میں نے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے: صُومُوا الشَّهْرَ وَسَوَدَا، شہر سے مراد بظاہر ماہ شعبان، اور سر سے مراد آخر، یعنی ماہ شعبان میں روزے رکھا کرو، (جیسا کہ خود حضور ﷺ کا اس ماہ کے اکثر حصہ میں روزہ رکھنا ثابت ہے) وسَوَدَا، اور خاص کر اس کے آخر میں، اس معنی کو لے کر یہ حدیث ترجمۃ الباب کے مطابق ہے یعنی تقدم علی رمضان، اور یہ بھی احتمال ہے کہ حدیث میں شہر سے مراد ماہ رمضان لیا جائے اور سر کے معنی اول لئے جائیں، تو مطلب یہ ہو گا کہ رمضان کے روزے رکھا کرو اور اس سے پہلے بھی، اور ظاہر ہے کہ قبل رمضان جو شئی ہے وہ آخر شعبان ہی ہے۔

روایات مختلفہ میں تطبیق: اسکے بعد جانا چاہئے کہ تقدم علی رمضان کے بارے میں مختلف روایات وارد ہیں جیسا کہ ابھی آپ نے دیکھا کہ اس سے منع بھی وارد ہے اور بعض روایات میں اسکی ترغیب بھی جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، اسکے حضرات محدثین نے اسکی مختلف توجیہات فرمائی ہیں: ① الاول بان یحمل النہی علی التقدر بیومہ او یومین والحوالہ فیما سواہما، یعنی منع رمضان سے پہلے صرف ایک دور روزہ رکھنے سے ہے اور اگر اس سے زائد رکھے تین چار پانچ اسکی اجازت ہے، جسکی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ممانعت دراصل ان روزوں کی ہے جو بطور احتیاط کے رکھے جائیں، یعنی رمضان کے روزوں میں احتیاط اور احتیاط جو عامہ ہو سکتی ہے ایک دور روزوں ہی سے ہوتی ہے، لہذا کوئی زائد رکھے تو اس کی اجازت ہوگی علت منع کے مفقود ہونے کی وجہ سے، ② دوسری توجیہ یہ کی گئی کہ نفی کا تعلق نفل مطلق سے ہے اور جواز کا تعلق نفل معتاد سے، ③ تیسری توجیہ یہ ہے کہ نفی بحیثیت فرض رمضان کے ہے، یعنی بہ نیت رمضان روزہ نہ رکھا جائے، اور اثبات کا تعلق بہ نیت نفل ہے۔

۲۳۳۰ - حَدَّثَنَا سَلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدِّمَشْقِيُّ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: قَالَ الْوَلِيدُ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو يَقُولُ: الْأَوَّلُ عَنِ، يَقُولُ: سِرُّهُ أَوَّلُهُ.

ولید نے کہا کہ میں نے ابو عمرو والاوزاعی سے سنا کہ سِرُّہ کے معنی مہینے کے ابتدائی حصے میں روزہ رکھنے کے ہیں۔

۲۳۳۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُشْهَرٍ، قَالَ: كَانَ سَعِيدٌ يُعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، يَقُولُ: سِرُّهُ أَوَّلُهُ.

قال أبو داؤد: "وَقَالَ بَعْضُهُمْ: سِرُّهُ وَسَطُهُ، وَقَالُوا: آخِرُهُ".

سعيد بن عبد العزيز کہا کرتے سرہ سے مراد اولہ ہے۔

۹۔ ثَابِتُ إِذَا رُئِيَ الْهَلَالُ فِي بَلَدٍ قَبْلَ الْأُخْرَيْنِ بِبَلَدَيْنِ

۱۵۸ اگر ایک شہر میں دوسرے شہر سے ایک رات قبل چاند نظر آجائے تو یہ چاند دوسرے شہر والوں کے حق میں معتبر ہو گا یا نہیں؟

مسئلہ اختلاف مطالع کی بحث اور مذاہب ائمہ۔ یعنی چاند کسی ایک شہر میں نظر آجائے اور دوسرے میں نہ آئے، یہ وہی مسئلہ ہے جو مشہور ہے مسئلہ اختلاف المطالع کے ساتھ، مصنف کا ترجمہ تو مطلق ہے اس میں حکم کی طرف کوئی اشارہ نہیں نفیاً یا اثباتاً، بخلاف امام ترمذی کے، انہوں نے ترجمہ قائم کیا ہے: ثَابِتُ بِمَا جَاءَ كُلُّ أَهْلِ بَلَدٍ رُؤْيَاهُمْ، انہوں نے اس ترجمہ میں حکم مسئلہ کی تصریح فرمادی ہے کہ ہر شہر والوں کی رویت اسی شہر والوں کے حق میں معتبر ہے، یعنی دوسرے شہر والوں کے حق میں معتبر نہیں، یعنی اختلاف مطالع معتبر ہے لہذا جس شہر میں چاند دیکھا گیا وہ ان ہی کیلئے ہے اور جہاں نہیں دیکھا گیا یہ نہ دیکھنا ان ہی کیلئے ہے، یعنی مطالع کا مختلف ہونا معتبر اور صحیح ہے، امام ترمذی نے جو ترجمہ قائم کیا ہے وہ شافعیہ کے مسلک کے موافق ہے، شافعیہ کا رائج قول جمہور کے خلاف یہی ہے، اسی قسم کا ترجمہ امام نوویؒ نے شرح مسلم میں قائم کیا ہے وہ بھی مسلک شافعیہ کی ترجمانی ہے، چنانچہ امام نوویؒ شرح مسلم میں لکھتے ہیں: نَفَقَهُ حَدِيثُ كُؤَيْبِ بْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ ظَاهِرُ الدَّلَالَةِ لِلرَّجْمَةِ (اور ترجمہ الباب میں یہی ہے کہ ایک شہر کی رویت دوسرے شہر میں معتبر نہیں) وَالصَّحِيحُ عِنْدَ أَصْحَابِنَا أَنَّ الرُّؤْيَا لَا تَعْمَدُ النَّاسَ بَلْ تَخْتَصُّ بِمَنْ قَرَّبَ عَلَى مَسَافَةِ لَا تَقْصُرُ فِيهَا الصَّلَاةُ وَقِيلَ إِنَّ اتَّفَقَ الْمَطْلَعُ لَزِمَهُمْ وَقِيلَ إِنَّ اتَّفَقَ الْأَقْلَامُ وَالْأَفْلَاوُ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا تَعْمَدُ الرُّؤْيَا فِي مَوْضِعِ جَمِيعِ أَهْلِ الْأَرْضِ، إِلَى آخِرِهِ ①، امام نوویؒ کے کلام سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ جو مشہور ہے کہ شافعیہ کے یہاں اختلاف مطالع معتبر ہے اور یہ کہ ایک شہر کی رویت دوسرے شہر والوں کے حق میں معتبر نہیں، جیسا کہ امام ترمذیؒ نے ترجمہ الباب میں فرمایا ہے، یہ ان کے یہاں مطلقاً نہیں بلکہ اختلاف مطالع کا معتبر ہونا ان کے نزدیک صرف بلدانِ نائینہ میں ہے بلادِ قریہ میں ان کے یہاں بھی اختلاف معتبر نہیں، بلکہ ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ معتبر ہوگی اور قرب و بعد کا معیار ان کے یہاں اصح قول کے مطابق مسافت قصر ہے کہ اگر دو شہروں کے درمیان مسافت قصر پائی جا رہی ہو، یعنی سفر شرعی کا تحقق ہو تب تو اختلاف معتبر ہے اور اگر اتنا فاصلہ نہیں تب اختلاف بھی معتبر نہیں بلکہ ایک شہر کی رویت دوسرے شہر والوں کے حق میں معتبر ہوگی، اس کے علاوہ امام نوویؒ نے شافعیہ کے دو قول اور لکھے ہیں:

① جن دو شہروں کے مطلع متفق ہوں وہاں اختلاف رویت معتبر نہیں اور جہاں کے مطلع مختلف ہوں وہاں اختلاف رویت معتبر ہے ②۔

① الدہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۷ ص ۱۹۷

② اور مطلع کا مختلف اور متحد ہونا یہ علم رویت سے تعلق رکھتا ہے علم رویت والوں نے مسافت کو طویل بلد اور عرض بلد میں تقسیم کیا ہے جو خطوط شمال و جنوب کے ہیں اس کو عرض بلد اور مشرق و مغرب کو خطوط کو طویل کہا جاتا ہے، جو شہر عرض بلد پر ہوں ان کے مطلع متحد ہوتے ہیں، جو طویل بلد پر

② اتحاد اقلیم کی صورت میں ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ معتبر ہوگی ورنہ نہیں ① اور تیسرا قول بعض شافعیہ کا یہ ہے کہ ایک جگہ کی رویت ہر جگہ معتبر ہے، اسکے بعد آپ یہ سمجھتے کہ متون حنفیہ میں تصریح ہے لَا عِدَّةَ بِاخْتِلَافِ الْمَطَالِعِ ②، چکا تقاضا یہ ہے کہ ایک شہر کی رویت دوسرے تمام شہروں میں معتبر ہو، حضرت شیخ نے أَوْجَزَ الْمَسَالِكِ میں دوسرے ائمہ کے مسالک شروع حدیث سے نقل کرنے کے بعد پھر خود ان کی کتب فقہیہ سے نقل کئے ہیں، اور اس میں شک نہیں کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تحقیق خود ان کی کتب فروع سے جتنی ہو سکتی ہے وہ کلام شراح سے نہیں ہو سکتی، بہر حال حضرت شیخ نے دوسرے مذاہب کی کتابوں کی جو عبارتیں نقل کی ہیں، اسکے بعد حضرت لکھتے ہیں نَحْنُ نَعْلَمُ مَا سَبَقَ أَنْ اخْتِلَافَ الْمَطَالِعِ لَمْ يَعْتَبَرَهُ مِنَ الْأُئِمَّةِ إِلَّا الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ، إِلَّا مَا تَقَدَّمَ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ ③، معلوم ہوا کہ شافعیہ کے علاوہ باقی ائمہ ثلاث، جن میں حنفیہ بھی ہیں، ان سب کا مسلک یہی ہے کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں، لیکن یہ بھی ذہن میں رہے کہ ابھی اوپر امام نوویؒ کے کلام میں گزر چکا کہ أصح عند الشافعية یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا معتبر ہونا شافعیہ کے یہاں بلد ان ناسیہ میں ہے، اور مواضع قریبہ میں ان کے یہاں بھی اختلاف مطالع معتبر نہیں، اور قرب و بعد کا مصداق بھی ان کے کلام سے ابھی گزرا ہے یعنی مسافت قصر۔

فخر الدین زیلعیؒ کی رائے ④ اسکے بعد جانا چاہئے کہ اگرچہ کتب حنفیہ میں مشہور یہی ہے کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں اور ایک شہر کی رویت دوسرے تمام شہروں میں معتبر ہے، لیکن اس پر ایک استدراک ہے فخر الدین زیلعیؒ شارح الکندز کی طرف سے جس کو مولانا انور شاہ کشمیریؒ اور دوسرے اہل درس نے اہتمام کے ساتھ نقل کیا ہے وہ یہ کہ مطالع کا اتحاد حنفیہ کے یہاں بلاد قریبہ میں ہے، بلد ان ناسیہ میں اتحاد نہیں بلکہ وہاں اختلاف ہی کا اعتبار کرنا ہوگا، اس لئے کہ جن بلاد میں یون بعید ہے، مشرق و مغرب کا فرق ہے، جہاں رویت ہلال میں ایک بلکہ دو دن کا تفاوت ہوتا ہے ایسے بلاد کے اختلاف کا اعتبار ناگزیر ہے، العرف الشذی میں تحریر ہے: علامہ زیلعیؒ کے قول کو تسلیم کرنا ضروری ہے وإلا فیلزم وقوع العید یوم السابع والعشرين أو الثامن والعشرين أو يوم الحادي والثلاثين أو الثاني والثلاثين إلى آخر ما قال ⑤، یعنی اگر زیلعیؒ کے قول کو تسلیم نہ کیا جائے تو لازم آئے گا کہ کبھی عید ستائیس یا اٹھائیس کی ہو اور بعض صورتوں میں اکتیس یا تیس کی، اسلئے کہ اکثر و بیشتر بلاد قسطنطنیہ میں ہندوستان سے دو دن پہلے چاند نظر آجاتا ہے، پس اگر وہاں سے ہمارے پاس درمیان رمضان میں اطلاع

ملے ہوں ان کے مطالع مخصوص مسافت کے بعد مختلف ہو جاتے ہیں، حبیب اللہ۔

① المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۷ ص ۱۹۷

② تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ج ۱ ص ۲۲۱

③ أَوْجَزَ الْمَسَالِكِ إِلَى مَوْطَأِ مَالِكٍ ج ۵ ص ۲۸

④ عثمان بن علی بن محمد الباری، فخر الدین الزیلعی الحنفی (السنن: ۷۴۳ھ) صاحب تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق

⑤ العرف الشذی شرح سنن الترمذی ج ۲ ص ۱۴۵

پہنچے رویت ہلال کی کسی معتبر ذریعہ سے تو ہماری عید دو دن مقدم یعنی اٹھائیس کی ہو جائے گی، یا تاخیر عید لازم آئے گی بایں طور کہ وہاں سے کوئی شخص رمضان میں ہمارے یہاں آئے تو وہ اگر عید ہمارے ساتھ کرتا ہے تو اس میں دو دن کی تاخیر بتیس کی عید ہوگی اس پر اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اتنی کمی اور زیادتی کیسے لازم آئے گی بلکہ مذکورہ بالا صورت میں یہ کریں گے کہ اس بنیاد پر ہم اپنے یہاں کی تاریخ ہی بدل دیں گے اور ایک صورت میں ایک یا دو روزے کی قضاء، اور دوسری صورت میں یہ کہیں گے کہ شروع کار و زہ غلط ہو اور رمضان نہیں تھا، اس کا جواب حضرت مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے یہ دیا ہے کہ جب یہاں والوں نے عام رویت یا ضابطہ شہادت کے مطابق مہینہ شروع کیا تو دور کی شہادت کی بناء پر خود مقامی شہادت یا رویت کو غلط یا جھوٹا قرار دینا عقلاً معقول ہے نہ شرعاً جائز، اسلئے یہ توجیہ غلط ہے^①۔

۲۳۳۲ -

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حُرْمَلَةَ، أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ، أَنَّ أُمَّ الْقُضَيْلِ ابْنَةَ الْحَارِثِ، بَعَثَتْهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ، بِالشَّامِ، قَالَ: فَقَدِمْتُ الشَّامَ فَقَضَيْتُ حَاجَتَهَا فَاسْتَهَلَّ رَمَضَانَ وَأَنَا بِالشَّامِ، فَرَأَيْنَا الْهِلَالَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ، فَسَأَلَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ، لَمَّا ذَكَرَ الْهِلَالَ فَقَالَ: مَتَى رَأَيْتُمُ الْهِلَالَ؟ قُلْتُ: رَأَيْتُهُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ، قَالَ: أَأَنْتَ رَأَيْتَهُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ^②، وَرَأَاهُ الْقَاسِمُ، وَصَامُوا، وَصَامَ مُعَاوِيَةُ، قَالَ: لَكِنَّا رَأَيْنَاكَ لَيْلَةَ السَّبْتِ، فَلَا نَرَى نَصُومُهُ حَتَّى نَكْمُلَ الثَّلَاثِينَ، أَوْ نَرَاهُ، فَقُلْتُ: أَفَلَا تَكْتَفِي بِرُؤْيَا مُعَاوِيَةَ وَصِيَامِهِ، قَالَ: لَا، «هَكَذَا أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

رحمہ

حضرت کریمؓ سے روایت ہے کہ حضرت ام الفضل بنت الحارث نے ان کو ملک شام میں حضرت معاویہؓ کی خدمت میں بھیجا۔ کریمؓ نے بیان کیا کہ میں ملک شام گیا اور میں نے ام الفضل کا کام مکمل کیا پھر رمضان المبارک کا چاند ہو گیا اور میں ملک شام میں تھا تو ہم لوگوں نے جمعہ کی شب میں ملک شام میں چاند دیکھا تھا پھر میں آخر رمضان میں، مدینہ منورہ حاضر ہوا تو ابن عباسؓ نے مجھ سے سفر کے احوال اور ملک شام کے حالات دریافت فرمائے اور پھر ابن عباسؓ نے مجھ سے چاند ہونے کے بارے میں بھی دریافت فرمایا اور فرمایا کہ تم نے چاند کب دیکھا؟ میں نے عرض کیا کہ ہم نے جمعہ کی شب میں چاند دیکھا تھا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا تم نے اپنی آنکھ سے (چاند دیکھا) میں نے کہا جی ہاں، میں نے بھی چاند دیکھا اور دیگر حضرات نے بھی چاند دیکھا اور تمام حضرات نے روزے رکھے۔ معاویہؓ نے بھی روزہ رکھا، ابن عباسؓ نے فرمایا: ہم نے تو چاند ہفتہ کی رات میں دیکھا۔ ہم لوگ تو اسی دن کی گنتی کے اعتبار سے روزے رکھ رہے ہیں اور ہم روزہ رکھتے چلے جائیں

① از ہامش درس ترمذی - ج ۲ ص ۵۲۴

② هَكَذَا الْفَتْهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَالْبُخَارِيُّ، أَمَّا التِّرْمِذِيُّ فَقِيهٌ، قُلْتُ: رَأَاهُ الْقَاسِمُ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ لِي سِيَاقَ التِّرْمِذِيِّ سِقَاطًا، سَقَطَ عَنْهُ "نَعَمْ" (بِذَلِكَ)

المنصور لي حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۲۶ -

گے جب تک کہ تیس روزے مکمل ہوں یا ہم کو ماہ شوال المکرم کا چاند نظر آئے۔ میں نے کہا: کیا تم لوگوں کیلئے معاویہ کا چاند دیکھنا اور ان کا روزہ رکھنا کافی نہیں ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں، ہم کو آنحضرت ﷺ نے ایسا ہی حکم فرمایا۔

شرح صحیح مسلم - الصیام (۱۰۸۷) جامع الترمذی - الصوم (۶۹۳) سنن النسائی - الصیام (۲۱۱۱) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۳۲)

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے خادم کریب کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی والدہ ام الفضل نے ان کو کسی ضرورت سے ملک شام حضرت معاویہؓ کے پاس بھیجا، میں نے وہاں پہنچ کر ان کا کام کر دیا، پھر رمضان کا چاند میرے وہاں ہوتے ہوئے ہو گیا، پھر جب میں ملک شام سے لوٹ کر مدینہ منورہ پہنچا تو حضرت ابن عباسؓ نے مجھ سے سوال کیا کہ تم نے رمضان کا چاند کب دیکھا تھا؟ میں نے کہا جمعہ کی شب میں، پوچھا کہ تم نے خود دیکھا تھا؟ عرض کیا کہ ہاں اور دوسرے لوگوں نے بھی، اور پھر سب نے اسی کے مطابق روزہ رکھا تھا، حضرت ابن عباسؓ نے ان کی بات سن کر فرمایا: لیکن ہم نے یعنی اہل مدینہ نے چاند شب شنبہ میں دیکھا تھا اور پھر فرمایا کہ ہم تو اپنی رویت کے اعتبار سے روزہ رکھتے رہیں گے یہاں تک کہ ہم تیس روزے پورے کریں، یا اس سے پہلے چاند دیکھ لیں، کریب کہتے ہیں، میں نے عرض کیا کہ کیا اہل شام کی رویت پر آپ اکتفاء نہیں کریں گے؟ انہوں نے فرمایا نہیں ہم کو حضور ﷺ نے اسی طرح حکم فرمایا ہے۔

اس حدیث کے ظاہر سے اختلاف مطالع کا معتبر ہونا مستفاد ہو رہا ہے، یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ حضرت ابن عباسؓ کا فعل ہے اس لئے کہ وہ تو حضور ﷺ کا حوالہ دے رہے ہیں، شافعیہ جو اختلاف مطالع کا اعتبار کرتے ہیں ان کو اس واقعہ کی توجیہ کی حاجت نہیں، ان کے تو مسلک کے موافق ہے، لیکن جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے مسلک کے پیش نظر جواب کی حاجت ہے، اس کا جواب خلاصہ کے طور پر بعض شروح اور حواشی دیکھ کر جو بندہ کے ذہن میں ہے وہ یہ کہ ابن عباسؓ کے کلام میں جو یہ آیا ہے کہ ”ہم اہل شام کی رویت کا اعتبار نہیں کریں گے اس میں دو احتمال ہیں، ایک یہ کہ ان کی مراد یہ ہے کہ اس صورت خاصہ میں اہل شام کی رویت کا اعتبار نہیں کریں گے وہ یہ کہ اگرچہ ابتداء کے لحاظ سے اس واقعہ کا تعلق ہلال رمضان سے ہے مگر اب فی الحال جبکہ رمضان کا اخیر ہے تو یہ مسئلہ بن گیا ہلال عید کا، اور ہلال رمضان کے ثبوت میں اگرچہ عدل واحد کی شہادت کافی ہے لیکن ہلال عید کے ثبوت کے لئے شہادت عدلین بالاتفاق ضروری ہے، عدل واحد کی شہادت وہاں معتبر نہیں۔

دوسرا احتمال حضرت ابن عباسؓ کے جواب میں یہ ہے کہ ان کی مراد نفی اعتبار سے مطلقاً اور علی العموم ہے (صرف اس صورت خاصہ میں نہیں) تو پھر ہم یہ کہیں گے کہ یہ حضرت ابن عباسؓ کی اپنی رائے ہے اور وہ اگرچہ اسکو منسوب کر رہے ہیں حضور ﷺ کی حدیث کی طرف، لیکن ایسی کوئی صریح حدیث موجودہ ذخائر حدیث میں تو ہے نہیں پس غالب یہ ہے کہ ان کا اشارہ اس سے اس مشہور حدیث مرفوعہ کی طرف ہے: **صُومُوا لِرُؤْيَا الْوُحْيِ وَأَنْظِرُوا لِرُؤْيَا الْوُحْيِ**^①، اور اس حدیث سے اختلاف مطالع کے

معتبر ہونے پر استدلال کیا نہیں جاسکتا، اس لئے کہ جمہور علماء یہ فرماتے ہیں کہ جب ایک شہر کے لوگوں نے چاند دیکھ لیا تو جماعت مسلمین نے گویا چاند دیکھ لیا اور آپ ﷺ مسلمانوں کو خطاب کر کے یہی فرما رہے ہیں کہ تم لوگ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور اسی طرح افطار کرو، تو جب مسلمانوں کی ایک جماعت نے چاند دیکھ لیا تو سب لوگوں پر صیام کا حکم عائد ہو گیا، اس لئے کہ ہر شخص کی رویت اور اس کا چاند دیکھنا یہ تو بالا جماع ضروری نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، والحديث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قالہ المنذہبی، وزاد الشیخ احمد شاہ کر: مسند احمد و زاد فی البذل، الدارقطنی۔

۲۳۳۳ -

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَشْعَثُ، عَنِ الْحُسَيْنِ، بْنِ بَجَلٍ، كَانَ بِمِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ، قَصَامَ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ، وَشَهِدَ بَجَلَانِ أَهْمَاءَ أَيْامِ الْهِلَالِ لَيْلَةَ الْأَحَدِ، فَقَالَ: «لَا يَقْضِي ذَلِكَ الْيَوْمَ الرَّجُلُ، وَلَا أَهْلُ مِصْرِهِ، إِلَّا أَنْ يَعْلَمُوا أَنَّ أَهْلَ مِصْرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ صَامُوا يَوْمَ الْأَحَدِ فَيَقْضُوهُ».

حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ ایک شخص جو کسی شہر میں ہو اور اس نے پیر کا روزہ رکھا ہو تو پھر دو افراد گواہی دیں کہ انہوں نے اتوار کی رات کو چاند دیکھا ہے تو حسن نے کہا یہ آدمی اور اس کے شہر والے اس دن کے روزہ کی قضاء نہ کریں یہاں تک کہ انہیں معتبر ذرائع سے معلوم نہ ہو جائے کہ مسلمانوں کے شہروں سے میں نے کسی شہر والوں نے اتوار کا روزہ رکھا تھا، اس صورت میں یہ اس دن کے روزہ کی قضاء کریں گے۔

۱۰ باب کراہیۃ صوم یوم الشَّک

شک والے دن روزہ رکھنے کی کراہت کا بیان (۴۸)

۲۳۳۴ -

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُهْمِرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ، عَنْ عُمَرَوِّ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ صِلَةَ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عَمَّارٍ فِي الْيَوْمِ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ، فَأَتَى بِشَاةٍ فَكَتَبَتْ بَعْضُ الْقَوْمِ، فَقَالَ عَمَّارٌ: «مَنْ صَامَ هَذَا الْيَوْمَ، فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

حضرت صلہ بن زفر سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت عمارؓ کے پاس تھے شک والے دن (یعنی شعبان کی تیس تاریخ ہے یا رمضان شروع ہو چکا ہے) حضرت عمارؓ کے پاس بکری کا بھنا ہوا گوشت لایا گیا۔ بعض حاضرین مجلس نے بوجہ روزہ دار ہونے کے گوشت کے کھانے سے پرہیز کیا۔ عمارؓ نے فرمایا کہ جس شخص نے اس دن روزہ رکھا تو اس نے ابو القاسم محمد ﷺ کی نافرمانی کی۔

شرح الحدیث

یوم الشک یعنی تیس شعبان کیونکہ اس میں احتمال ہوتا ہے اس بات کا کہ ممکن ہے رات چاند ہو گیا ہو اور نظر نہ آیا ہو، کذا عند الجمهور، اور امام احمدؒ کے نزدیک اس میں ایک قید ہے کہ تیس شعبان یوم الشک جب ہے جبکہ رات میں مطلع صاف ہو، ان کا مسلک اس میں اس سے پہلے باب الشہر ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ میں گزر چکا فلیراجع۔

مسئله الباب میں مذاہب ائمہ: مسئلہ الباب مختلف فیہ ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک کراہت صرف دو روزوں کی ہے نفل مطلق اور بہ نیت رمضان اسکے علاوہ باقی روزے اس دن میں جائز ہیں جیسے نفل معتاد، قضاء اور واجبات آخر، صوم کفارہ ونذر وغیرہ، یہی ایک روایت امام احمدؒ سے ہے، ویسے انکی روایات تملک باب گذشتہ میں گزر گئیں، اور امام مالکؒ کے نزدیک سوائے رمضان کے باقی روزے جائز ہیں، اور حنفیہ کے نزدیک نفل مطلق اور نفل معتاد یہ دو قسمیں جائز ہیں، ولا یجوز غیرهما من الإقسام، کوکب^۱ میں لکھا ہے: اس صوم کی کراہت اس صورت میں ہے جب ایسی نیت سے ہو جو دائر بین الفرض والنفل ہو، یعنی اگر اس نیت سے رکھے کہ اگر چاند ہو تو رمضان سے ہو جائیگا ورنہ نفل، اور اگر نیت جائزہ کیساتھ ہو یعنی جزم بالنفل کیساتھ بلا تردد کے تو کراہت نہیں، اور پھر اس صورت میں اگر چاند کا ثبوت ہو جائے تو یہ روزہ رمضان کا ہو جائیگا اور شافعیہ وغیرہ کے یہاں نہیں ہوگا، اور اگر تردد ہو بین الصوم والافطار، یعنی اگر چاند ہو تو میرا روزہ ہے ورنہ نہیں تو اس صورت میں یہ عمل لغو ہوگا اور کوئی روزہ ہی نہ ہوگا، اور نواہی ایضاح میں لکھا ہے کہ عام لوگوں کو چاہئے کہ وہ یوم الشک میں تلوم کریں یعنی انتظار بلا نیت صوم قریب بزوال تک، اسکے بعد افطار کریں، اور علماء اور خواص اس دن میں روزہ رکھیں، یعنی جو لوگ استحکام نیت پر قادر ہوں، تردد میں نہ واقع ہوں۔^۲

۱۱۔ باب فَمَنْ يَصِلُ شَعْبَانَ بِرَمَضَانَ

جو شخص ماہ شعبان کے آخری ایک دو دن روزہ رکھ کر ان روزوں کو رمضان کے روزوں سے ملا دے

۲۳۳۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَقْلُوا صَوْمَ رَمَضَانَ يَوْمًا وَلَا يَوْمَيْنِ، إِلَّا لَأَنْ يَكُونَ صَوْمُ يَصُومُهُ رَجُلًا، فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الصَّوْمَ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں میں سے کوئی شخص رمضان المبارک سے پہلے ایک روزہ یا دو روزے نہ رکھے البتہ جس شخص کو کسی متعین دن کے روزہ رکھنے کی عادت ہو وہ شخص روزہ رکھے (اس متعین دن، اگرچہ وہ دن تیس شعبان کا ہو)۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۱۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۰۸۲) جامع الترمذی - الصوم (۶۸۴) جامع الترمذی - الصوم (۶۸۵) سنن النسائی - الصیام (۲۱۷۲) سنن النسائی - الصیام (۲۱۷۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۳۵) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۵۰) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۴۳۸/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۴۹۷/۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۸۹)

① الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۳

② ویأمر المفی العامة: بالتلوم [أي: بالانتظار بلانية صوم في ابتداء] يوم الشک ثم بالإفطار إذا ذهب وقت النية ولم يتبين الحال. ویصوم فیہ المفی والقاضی ومن کان من الخواص وهو من یتعمّن من ضبط نفسه عن التردد فی النية وملاحظة کونه عن الفرض. (نواہی ایضاح ص ۲۰۳ - ۲۰۴)

۲۳۳۶- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ تَوْبَةَ الْعَدَنِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَصُومُ مِنَ السَّنَةِ شَهْرًا إِلَّا شَعْبَانَ يَصِلُهُ بِرَمَضَانَ».

ترجمہ: ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے رمضان المبارک کے علاوہ کسی مہینہ کے مکمل روزے نہیں رکھتے تھے سوائے شعبان کے مہینے کے اور اسے رمضان المبارک سے ملا دیتے۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۲۶) سنن النسائي - الصيام (۲۱۷۵) سنن النسائي - الصيام (۲۱۷۶) سنن النسائي - الصيام (۲۳۵۲) سنن النسائي - الصيام (۲۳۵۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۳۶) سنن ابن ماجہ - الصيام (۱۶۴۸) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۰۰/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۱۱/۶) سنن الدارمي - الصوم (۱۷۳۹)

شرح الاحادیث یعنی جو شخص شعبان کے اخیر میں ایک روزہ رکھ کر ان روزوں کو رمضان کے روزے سے ملا دے، اس باب میں مصنف نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں، اول حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، مرفوعاً: لَا تُقَدِّمُوا صَوْمَ رَمَضَانَ يَوْمًا وَلَا يَوْمَيْنِ، یہ حدیث روایت ابن عباسؓ قریب ہی میں اپنے باب میں گزر چکی، دوسری حدیث ام سلمہؓ کی بلفظہ: عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَصُومُ مِنَ السَّنَةِ شَهْرًا إِلَّا شَعْبَانَ يَصِلُهُ بِرَمَضَانَ»، حدیث کا مفہوم واضح ہے کہ آپ ﷺ سال کے مہینوں میں کسی مہینہ کے پورے روزے نہیں رکھتے تھے سوائے شعبان کے کہ اس کے روزوں کو آپ ﷺ رمضان کے روزوں سے ملا دیتے تھے۔

ترجمة الباب کی غرض: مصنف کی غرض اس حدیث کو یہاں لانے سے بظاہر یہ ہے کہ تقدم علی رمضان کی ممانعت اس صورت میں ہے جبکہ رمضان سے پہلے صرف ایک یا دو روزے رکھے جائیں جیسا کہ اسی باب کی حدیث اول میں ہے، لیکن اگر دو سے زائد روزے رکھے جائیں خواہ اکثر ماہ کے یا پورے ماہ کے اسکی ممانعت نہیں، وھذا ظاہر من صنیع المصنف، یہی ترجمہ تقریباً امام ترمذیؒ نے بھی قائم کیا: بَابُ مَا جَاءَ فِي وَصَالِ شَعْبَانَ بِرَمَضَانَ، مگر انہوں نے اس میں صرف کثرت صوم شعبان والی روایت کو ذکر کیا، تقدم بصوم يوم أو يومين والی روایت اس میں نہیں لائے۔

۱۲۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ ذَلِكَ

شعبان کے آخری حصے میں روزہ رکھنے کی کراہت کا بیان

۲۳۳۷- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: قَدِمَ عُبَادُ بْنُ كَثِيرٍ الْمَدِينَةَ، فَمَالَ إِلَى تَجْلِسِ الْعَلَاءِ، فَأَخَذَ بِبَدْوِهِ، فَأَقَامَهُ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا انْتَصَفَ شَعْبَانُ، فَلَا تَصُومُوا». فَقَالَ الْعَلَاءُ: اللَّهُمَّ إِنَّ أَبِي، حَدَّثَنِي، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ، وَشَيْبَلُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَهَذَا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ،

لَا يَحْتَمِلُهَا. فُلْتُ لَأَحْمَدَ: لَمْ قَالَ؟ لِأَنَّهُ كَانَ عِنْدَهُ. أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصِلُ شَعْبَانَ بِرَمَضَانَ، وَقَالَ: عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِلَافَهُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَيْسَ هَذَا عِنْدِي خِلَافَهُ، وَلَمْ يَخْنِ بِهِ غَيْرُ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ».

عبد العزیز بن محمد نے کہا کہ عباد بن کثیر مدینہ منورہ تشریف لائے تو وہ علاء کے پاس تشریف لے گئے اور عباد بن کثیر نے علاء بن عبد الرحمن کا ہاتھ پکڑا اور ان کو کھڑا کیا اور اسکے بعد فرمایا اے اللہ، یہ علاء بن عبد الرحمن اپنے والد ماجد سے حدیث بیان فرماتے ہیں اور وہ ابو ہریرہ سے کہ ابو ہریرہ نبی اکرم ﷺ کی حدیث بیان فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ تم پر ارشاد فرمایا کہ جب شعبان کا نصف (مہینہ) گزر جائے تو پھر روزے نہ رکھو علاء نے کہا کہ اے اللہ! بلاشبہ میرے والد نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث نقل کی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ثوری شبل بن علاء اور ابو عمیس سے اور زہیر بن محمد نے بھی علاء سے نقل کیا ہے اور امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن یہ حدیث بیان نہیں کرتے تھے تو میں نے امام احمد سے پوچھا: کیوں؟ تو انہوں نے کہا: کیونکہ ان کے پاس یہ حدیث موجود تھی کہ آپ ﷺ شعبان کو رمضان سے (روزے کے ذریعے) ملایا کرتے تھے۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۳۸) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۳۷) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۵۱) مسند أحمد - باقی مسند الکفرین (۴۴۲/۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۴۰)

عبد العزیز بن محمد کہتے ہیں ایک مرتبہ عباد بن کثیر مدینہ منورہ میں آئے اور آکر علاء بن عبد الرحمن کی مجلس میں گئے اور ان کا ہاتھ پکڑ کر مجلس میں لوگوں کے سامنے ان کو کھڑا کر دیا اور پھر حاضرین مجلس کے سامنے یہ بات کہی کہ دیکھو علاء نے مجھ سے یہ حدیث ابو ہریرہؓ اپنے باپ سے روایت کی ہے: إِذَا انْقَضَ شَعْبَانُ، فَلَا تَصُومُوا، اس پر علاء نے سب کے سامنے ان کی تصدیق کی کہ بیشک میں اس حدیث کو اپنے باپ سے روایت کرتا ہوں۔

عباد بن کثیر نے ایسا کیوں کیا؟ اور اپنے استاذ سے ان کی بیان کردہ حدیث کی تصدیق کرنے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ اس کی وجہ کسی شارح نے نہیں لکھی، ممکن ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ اس حدیث کے ساتھ علاء بن عبد الرحمن متفرد ہیں، اس حدیث کی روایت کا مدار ان ہی پر ہے، اور ان کی اس روایت کردہ حدیث کا مضمون بظاہر دوسری احادیث صحیحہ کے خلاف ہے^۱ واللہ تعالیٰ اعلم، اور اس سے بہتر یہ ہے کہ یوں کہا جائے جیسا کہ مراجعت کتب سے معلوم ہوا کہ ایک طعن اس سند پر یہ کیا جاتا ہے کہ علاء کا سامع اپنے باپ سے ثابت نہیں، پس اسی لئے عباد نے بھری مجلس میں علاء سے یہ اعتراف کرایا کہ میں نے یہ حدیث اپنے باپ سے سنی ہے۔

نصف شعبان کے بعد نہیں عن الصوم والی حدیث کی توجیہ: اسکے بعد آپ سمجھئے کہ اس حدیث کا مضمون

۱ جن سے صیام شعبان کی فضیلت ثابت ہوئی ہے، اور اسی طرح وہ مشہور حدیث: لَا تَقْدَمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِرَمَضَانَ يَوْمَ أَوْ يَوْمَيْنِ (صحیح مسلم -

یہ ہے کہ نصف شعبان کے بعد اخیر تک کوئی روزہ نقلی نہ رکھا جائے، فتح الباری میں حافظ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء کے نزدیک نصف شعبان کے بعد صوم تطوع جائز ہے، اور یہ کہ جمہور نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے، امام احمد اور یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: **إِنَّهُ مُنْكَرٌ**، نیز اس میں ہے کہ بہت سے شافعیہ نصف شعبان کے بعد کراہت صوم کے قائل ہیں اسی حدیث العلماء کی بنا پر، اور **الرُّوْيَانِي مِنَ الشَّافِعِيَّةِ** کا مسلک یہ ہے کہ **التَّقْدِيرُ يَوْمٌ أَوْ يَوْمَانِ** تو حرام ہے، اور نصف شعبان کے بعد تقدم مکروہ^①، بہر حال حدیث الباب مسلک جمہور کے خلاف ہے جسکے دو جواب ہو سکتے ہیں: ① تضعیف جیسا کہ ابھی اوپر گزرا، اسی طرح بیہقی بھی فرماتے ہیں کہ حدیث: **لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ مَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ**، جو کہ دلالت کرتی ہے نصف شعبان کے رخصت صوم پر یہ اصح ہے علاء بن عبد الرحمن کی حدیث سے یا تطبیق اور جمع بین الحدیثین، کہ منع کی روایت اس شخص پر جسکو روزہ رکھنے سے ضعف لاحق ہونے کا اندیشہ ہو^② اور وہ دوسری حدیث جس میں نہیں وارد ہے، تقدم بصوم یوم او یومین سے وہ اس شخص کے حق میں ہے جو رمضان کے احتیاط میں روزہ رکھے، کذا قال الطحاوی قال الحافظ، **هُوَ يَجْمَعُ حَسَنٌ**۔

حدیث الباب کی تضعیف وتصحیح میں اختلاف: اسکے بعد جانا چاہئے کہ حدیث الباب کی تضعیف وتصحیح میں محدثین کا اختلاف ہو رہا ہے، ایک جماعت اس کی تضعیف کرتی ہے جیسے امام احمد اور یحییٰ بن معین کما تقدم آنفاً، اور ایک جماعت اس کی تصحیح کر رہی ہے، چنانچہ امام ترمذی اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں: **قَالَ أَبُو عِيسَى، حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ**، اور حافظ فتح الباری میں لکھتے ہیں: **أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ السُّنَنِ وَصَحَّحَهُ بَنُ حَبَانَ وَغَيْرُهُ**، حافظ منذری کا میلان بھی مختصر السنن میں صحت حدیث ہی کی طرف ہے، چنانچہ انہوں نے ناقدین کا نقد نقل کرنے کے بعد اس کا جواب دیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: **حَكَی أَبُو دَاوُدَ عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ أَنَّهُ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ**، قال: **وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ لَا يَحْدِثُ بِهِ**، اس پر منذری فرماتے ہیں: **مُمْكِنٌ هُوَ إِمَامُ أَحْمَدُ** نے اس حدیث کا انکار علاء بن عبد الرحمن کی وجہ سے کیا ہو اسلئے کہ ان کے بارے میں بعض محدثین کلام کرتے ہیں، اور حال یہ ہے کہ وہ اس حدیث کے ساتھ متفرق ہیں، منذری کہتے ہیں کہ، علاء بن عبد الرحمن کے بارے میں اگرچہ کلام کیا گیا ہے لیکن امام مالک نے ان سے حدیث لی ہے باوجود اپنی شدید

① فتح الباری شرح صحیح البخاری لابن حجر - ج ۴ ص ۱۲۹

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۱۲۹

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری لابن حجر - ج ۴ ص ۱۲۹

④ اس پر شیخ احمد شاکر نے اپنی تطبیق علی مختصر منذری (ج ۳ ص ۲۶۵) میں منذری کی اس نقل پر تردید کا اظہار کیا ہے کہ امام ابو داؤد نے یہ بات امام احمد سے کہاں نقل کی ہے، نہ یہ سنن میں ہے اور ان کی دوسری تصنیف مسائل ابو داؤد میں ہے وہ لکھتے ہیں: **هَكَذَا نَقَلَ الْمُنْذَرِيُّ عَنْ أَبِي دَاوُدَ أَنَّهُ حَكَی عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ أَنَّهُ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ**، وما أدری من أين جاء به؟ فلیس هو فی السنن، ولیس فی کتاب مسائل ابی داؤد: **إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرْتُ، قُلْتُ هَذِهِ الْكَلَامَةُ مَوْجُودَةٌ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْ مَسَائِلِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ لِأَبِي دَاوُدَ** - ص ۳۱۵ **فَهَذَا مَبْنِيٌّ عَلَى قَلْبِ كَتَبَةٍ صَوَّرَ فِي الْإِنْكَارِ، (حَبِيبُ اللَّهِ الظَّاهِرِيُّ)۔**

چنان بین اور احتیاط کے ایسے ہی امام مسلم نے اپنی صحیح میں ان کی حدیث سے استدلال کیا ہے اور ان سے بہت سی روایات لی ہیں لہذا یہ حدیث علی شرط مسلم ہے اور ہو سکتا ہے کہ امام مسلم نے علاء کی اس حدیث کو چھوڑ دیا ہو اسکے تفرّد کی وجہ سے اھ۔
حافظ ابن قیم کامیلان بھی تہذیب السنن میں اسی طرف معلوم ہوتا ہے، انہوں نے اس حدیث پر وجوہ طعن کو تفصیل سے لکھ کر ان کے جوابات دیئے ہیں، بخلاف ان کے ایک طعن اس پر یہ بھی ہے کہ علاء کا سماع اپنے باپ سے ثابت نہیں، ابن القیم نے اس کی تردید کی ہے اور یہ کہ علاء کا سماع اپنے باپ سے ثابت ہے الی آخر ما ذکر۔^① والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ قالہ المنذہبی۔

۱۲۔ باب شہادۃ رجلین علی رؤیة ہلال شوال

اگر عید کا چاند دیکھنے کے متعلق دو شخص شہادت دیں تو؟

اس باب کا تعلق ہلال شوال یعنی عید کے چاند کی رؤیت سے ہے، اور آنے والے باب کا تعلق ہلال رمضان کی رؤیت سے ہے، یہاں پر مصنف نے شہادۃ رجلین فرمایا، اور آنے والے باب میں شہادۃ الواحد فرمایا، اس پہلے باب میں تو ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ عید کے چاند میں شہادۃ عدلین ضروری ہے، یعنی عدل واحد کی شہادت کافی نہیں سوائے ابو ثور کے کہ ان کے نزدیک جائز ہے، اور ہلال رمضان میں عدل واحد کی شہادت جیسا کہ مصنف نے ترجمہ الباب میں کہا ائمہ ثلاث کے نزدیک کافی ہے، لیکن یہاں امام مالک کا اختلاف ہے ان کے نزدیک ہلال رمضان کے ثبوت میں بھی شہادۃ عدلین ضروری ہے کما فی الشرح الکبیر الدمدینی، اس اجمالی اختلاف ائمہ کے بعد ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ ہلال رمضان وعید کے ثبوت میں مذاہب اربعہ کی تفصیل:

① حنفیہ فی ہلال رمضان: عدل واحد ولو عبداً أو اثنی ولا یشرط لفظ الشہادۃ. حنفیہ فی ہلال شوال: شہادۃ حرین أو حر وحرّین بشرط العدالتی ولفظ الشہادۃ.

② مالکیہ رمضان وشوال: جس جگہ کے باشندے رؤیت ہلال کا اہتمام کرتے ہوں وہاں شہادۃ عدلین۔ اور جس جگہ اہتمام نہ ہو

① مختصر سنن أبي داود للمنذہبی - ج ۳ ص ۲۲۴-۲۲۵

② تہذیب السنن - ج ۲ ص ۱۰۴۰-۱۰۴۴

③ فی الہدایۃ شرح بدایۃ المتنبی فی بیان ہلال رمضان، "وإذا کان بالسما علة قبل الإمام شہادۃ الواحد العدل فی رؤیة الهلال رجلاً کان أو امرأة حراً کان أو عبداً" لآلہ امر دینی فاشیہ ہدایۃ الأعیان، (آی الأحادیث) ولہذا لا یختص بلفظۃ الشہادۃ وتشرط العدالتی لأن قول الفاسق فی الدیانات غیر مقبول (ج ۲ ص ۲۴۹-۲۵۰)، وقال فی بیان ہلال الفطر، وإذا کان بالسما علة لم یقبل فی ہلال الفطر إلا شہادۃ رجلین أو رجل وامرأتین "لآلہ تعلق بہ نفع العبد وهو الفطر فاعلم بہ، وأما حلقہ والأصعی كالقطن فی هذا فی ظاہر الروایۃ وهو الأصح خلافاً لما روی عن أبي حنیفۃ رحمہ اللہ أنه کہلال رمضان لآلہ تعلق بہ نفع العباد ولہذا توسع بالحوامد الأصاحی (ج ۲ ص ۲۵۲)۔

وہاں شہادت عدل واحد مطلقاً رمضان ہو یا شوال۔

② شافعیہ فی رمضان: شہادۃ عدل واحد حرد ذکر علی الاصح فی روایۃ ولو عبداً أو امرأۃ فی العید: شہادۃ عدلین حرین۔

③ حنابلہ فی رمضان: شہادۃ عدل واحد، ولو عبداً أو امرأۃ فی العید: شہادۃ عدلین حرین۔ (ملخصاً من المنہل) ①۔

مطلع کے صاف ہونے اور نہ ہونے میں فرق حکم: پھر جاننا چاہئے کہ یہاں حنفیہ اور جمہور کے درمیان ایک اور اختلاف ہے وہ یہ کہ عند الجمہور مطلع کے صاف ہونے اور نہ ہونے کا کوئی فرق نہیں، دونوں صورتوں کا حکم یکساں ہے، اور حنفیہ کی ظاہر الروایۃ میں دونوں صورتوں کا حکم مختلف ہے ان کے یہاں مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں تو حکم اسی طرح ہے جو مذکور ہوا، لیکن مطلع صاف ہونے کی صورت میں ان کے نزدیک ہلال رمضان ہو یا ہلال عید ثبوت رویت کیلئے جم غفیر کا ہونا ضروری ہے، یعنی اتنی بڑی جماعت کہ قاضی کو ان کی شہادت سے یقین حاصل ہو جائے، اس جماعت کی کوئی تحدید نہیں کی گئی، اور ایک روایت امام ابو یوسفؒ سے یہ ہے کہ انہوں نے عدد قسامت کے موافق پچاس کی تعداد فرمائی ہے، اور بعضوں نے کہا کہ ہر مسجد جماعت سے ایک دو آدمی ہونے چاہئیں، کذا فی البدل عن البدائع ②، اور ہدایہ میں ایک قول یہ ہے: قیل فی حد الکثیر: أهل المحلة، نیز، ہدایہ، میں ہے: ولا فرق بین أهل المصر، ومن دبر من خارج المصر، اور پھر اس میں امام طحاویؒ کا قول یہ لکھا ہے کہ اگر شہادت دینے والا خارج مصر سے آیا ہے تو اس صورت میں عدل واحد کی شہادت قبول کی جائے گی لقلة الموانع، یعنی شہر سے باہر چاند نظر آنے کے موانع کم ہوتے ہیں (پس ظاہر یہی ہے کہ اس نے چاند دیکھا ہے) وکذا إذا کان علی مکان مرتفع فی المصر، اور ایسے ہی اگر واحد عدل چاند دیکھنے والا شہر کے اندر کسی بلند جگہ سے دیکھے ③۔

صاحب بحر الرائق کی رائے: حنفیہ کے یہاں ظاہر الروایۃ تو یہی ہے یعنی غنیم اور غیر غنیم کا فرق، اور ایک روایت اس میں امام ابو حنیفہؒ سے یہ ہے کہ شہادت عدلین کافی ہے اگرچہ مطلع صاف ہو، صاحب البحر الرائق اس روایت کے لکھنے کے بعد فرماتے ہیں ولہم أہم من راجحہا من المشایخ، اور پھر آگے وہ فرماتے ہیں کہ، مناسب یہ ہے کہ ہمارے اس زمانہ میں اسی روایت پر عمل کیا جائے لأن الناس تکاسلت عن ترائی الأہلۃ، اسلئے کہ لوگوں نے چاند دیکھنے کا اہتمام سستی اور کاہلی کی وجہ سے ترک کر دیا ہے، لہذا اس صورت میں غلطی کا احتمال صرف ایک دو آدمی کے دیکھنے میں غیر ظاہر ہے، اہم من المنہل ④۔

فرق بین الصحو والغیم کی دلیل: جاننا چاہئے کہ حنفیہ کا مذکورہ بالا مسلک ”الفرق بین حال الغیم والصحو“ عموماً فقہاء احناف نے اس پر استدلال بطریق نظر واریۃ کیا ہے کہ مطلع صاف ہونے کے باوجود دیکھنے والوں کی ایک جماعت میں سے

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۶۴

② ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۳۸-۱۳۹

③ المداۃ شرح ہدایۃ البعدی - ج ۲ ص ۲۵۱-۲۵۲

④ البحر الرائق شرح کنز الدقائق - ج ۲ ص ۲۶۸، المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۶۴

صرف ایک یا دو شخصوں کو چاند نظر آئے خلاف ظاہر ہے، پس ہو سکتا ہے ان دو شخصوں کو کچھ وہم ہو رہا ہو، اسی لئے انہوں نے اس صورت میں ایک یا دو شخصوں کی رویت کا اعتبار نہیں کیا، ویسے اگر دیکھا جائے تو روایات میں غور کرنے سے بھی اس کا ثبوت یا کم از کم اسکی تائید ضرور ملتی ہے جیسا کہ إعلاء السنن^۱ میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، اس کی طرف رجوع کیا جائے، اس کے علاوہ بھی یہ بات سامنے ہے کہ رویت ہلال جس کا تعلق فضا سے ہے اس کے دو حال ہیں، حالت صحوا اور حالت غیم، جن میں اصل حال صحو ہے اور غیم عوارض میں سے ہے اس مقدمہ کو ذہن میں رکھنے کے بعد آپ سمجھتے اس سلسلہ کی جو مشہور حدیث ہے یعنی صُومُوا لِلَّهِ ذِيَّهِ وَأَقِطُوا لِلَّهِ ذِيَّهِ جن کو سبھی اصحاب السنن نے الفاظ کے قدرے تفادت کے ساتھ روایت کیا ہے، اس کے الفاظ سنن نسائی میں اس طرح ہیں: صُومُوا لِلَّهِ ذِيَّهِ، وَأَقِطُوا لِلَّهِ ذِيَّهِ، وَأَسْكُوا لَهَا فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا ثَلَاثِينَ، فَإِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ فَصُومُوا، وَأَقِطُوا، اس حدیث میں آپ ﷺ نے اولاً حال صحو کا حکم بیان فرمایا: صُومُوا لِلَّهِ ذِيَّهِ، وَأَقِطُوا لِلَّهِ ذِيَّهِ، جن میں جمع کے صیغے کو استعمال کیا گیا ہے، اور ظاہر بھی ہے کہ جب مطلع صاف ہے تو چاند سبھی کو نظر آئے گا، اس کے بعد آپ ﷺ نے حال غیم کا حکم بیان فرمایا: فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا ثَلَاثِينَ، اور پھر آگے اسی کے بارے میں آپ ﷺ فرما رہے ہیں: فَإِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ فَصُومُوا، وَأَقِطُوا، پس شہادت شاہدین کا حکم غیم سے متعلق ہوا اس پر علامہ شدکی نے حاشیہ نسائی میں یہ فرمایا کہ بظاہر یہ حکم ثانی غیم کے ساتھ خاص نہیں ہے، اس لئے کہ آگے اسی حدیث میں صوم اور افطار ہر دو کا ذکر ہے حالانکہ صوم میں بحالت غیم بالاجتماع عدل واحد کی شہادت کافی ہے، لیکن اس کی اس باب کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ اس حدیث سے تو یہی معلوم ہو رہا ہے کہ بحالت غیم صوم کے لئے بھی شاہدین کی شہادت ہونی چاہئے، لیکن یہ ضروری نہیں کہ پورا مسئلہ ایک ہی حدیث سے معلوم ہو جائے لہذا ہم کہیں گے کہ سنن ابوداؤد میں امام ابوداؤد نے شہادت اعرابی کے دو حصے ذکر کئے ہیں دو مستقل بابوں میں، جس میں صوم کے بارے میں اعرابی واحد کی شہادت مذکور ہے، جس میں آپ نے صوم کا حکم فرمایا اور عید کے بارے میں شہادت اعرابیین والی حدیث بیان کی کہ آپ ﷺ نے شہادت اعرابیین پر افطار کا حکم فرمایا، لہذا سنن ابوداؤد کی یہ روایت سنن نسائی کی روایت کیلئے مخصوص ہو جائیگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اب تک ترجمہ الباب کے تحت کلام چل رہا تھا اب حدیث الباب کو لیجئے۔

۲۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَبُو يَحْيَى الْبُرَّازُ، حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا عُبَادُ، عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْحَارِثِ الْجَدَلِيُّ، مِنْ جَدِيلَةِ قَيْسٍ، أَنَّ أُمَيْرَ مَكَّةَ خَطَبَ، ثُمَّ قَالَ: «عَهْدُ الْيَتَامَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَتُكِّلَ لِلزُّوْءِ، فَإِنْ لَمْ تَرَوْهُ، وَشَهِدَ شَاهِدَا عَدْلٍ نَسَكْنَا بِشَهَاتِهِمَا»، فَسَأَلْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ الْحَارِثِ عَنْ أُمَيْرِ مَكَّةَ، قَالَ: لَا

أُذِرِي، ثُمَّ لَقِيتَنِي بَعْدُ، فَقَالَ: هُوَ الْحَارِثُ بْنُ حَاطِبٍ أَخُو مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبٍ، ثُمَّ قَالَ الْأَمِيرُ: إِنْ فِيكُمْ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنِّي، وَشَهِدَ هَذَا امْرَأَتَيْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَوْثَمَ بَيْنِي وَإِلَى رَجُلٍ، قَالَ الْحَسَنُ: فَقُلْتُ لَشَيْخٍ إِلَى جَنَابِي مَنْ هَذَا الَّذِي أَوْثَمَ إِلَيْهِ الْأَمِيرُ؟ قَالَ: هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَصَدِّقُ كَانَ أَعْلَمَ بِاللَّهِ مِنْهُ، فَقَالَ: «بِذَلِكَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

ترجمہ

حسین بن الحارث البدلی سے روایت ہے کہ امیر مکہ نے خطبہ دیا پھر کہا کہ حضور اکرم ﷺ نے ہم لوگوں سے عہد لیا کہ ہم لوگ ارکان حج چاند دیکھ کر ادا کریں۔ اگر ہم لوگ خود چاند نہ دیکھیں اور دو معتبر عادل شخص چاند دیکھنے کی گواہی دیں تو ہم ان کی شہادت پر حج کے ارکان ادا کریں۔ ابوالک اشجعی نے کہا کہ میں نے حسین بن حارث سے کہا کہ وہ امیر مکہ کون تھے؟ تو انہوں نے کہا مجھے معلوم نہیں۔ پھر بعد میں حسین مجھے ملے اور بیان کیا کہ وہ امیر محمد بن حاطب کے بھائی حارث بن حاطب ہیں۔ پھر امیر نے کہا کہ تم میں وہ شخص موجود ہے جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کو مجھ سے زیادہ جانتا ہے۔ اسی شخص نے رسول اکرم ﷺ سے یہ حدیث خود سنی ہے اور امیر مکہ نے ایک شخص کی جانب اشارہ کیا۔ حسین نے بیان کیا کہ میں نے ایک بزرگ شخص سے معلوم کیا جو کہ میرے برابر میں کھڑے تھے کہ یہ کون شخص ہے جس کی جانب امیر نے اشارہ کیا؟ اس شخص نے بتلایا کہ یہ عبد اللہ بن عمر ہیں۔ اور امیر نے حج فرمایا کہ بلاشبہ امیر کی یہ نسبت زیادہ جانتے ہیں۔ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا کہ نبی ﷺ نے ہمیں اسی طرح حکم فرمایا کہ چاند دیکھ کر ہی مناسک حج ادا کرو۔

شرح الحدیث

مضمون حدیث یہ ہے، حسین بن الحارث بدلی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک امیر مکہ نے خطبہ دیا جس کا نام جیسا کہ آگے روایت میں آ رہا ہے الحارث بن حاطب ہے، امیر مکہ کو نے اپنے خطبہ میں یہ بھی کہا کہ حضور ﷺ نے ہم سے یہ عہد لیا تھا کہ ہم نسک یعنی حج اور اضحیہ جب کریں تو رویت ہلال سے کریں، یعنی خود چاند دیکھ کر اور اسی کے حساب سے، اور اگر ہم خود نہ دیکھیں اور دو شاہد عادل گواہی دیں تو ہم ان کی شہادت پر نسک ادا کریں، اس کے بعد امیر مکہ کو نے حاضرین مجلس سے کہا کہ تمہارے اندر ایک ایسا شخص موجود ہے جس کو اللہ اور اس کے رسول کی معرفت مجھ سے زیادہ حاصل ہے، اور انہوں نے یہ مضمون خود حضور ﷺ سے سنا ہے اور یہ کہہ کر ایک شخص کی طرف اشارہ کیا حسین بن الحارث کہتے ہیں کہ میں نے ایک بڑے میاں سے جو میرے برابر میں بیٹھے تھے پوچھا کہ امیر نے کسی شخص کی طرف اشارہ کیا ہے وہ کون ہے، تو انہوں نے کہا وہ عبد اللہ بن عمر ہے، اور امیر نے جو کچھ ان کے بارے میں کہا حج کہا ابن عمر واقعی بہ نسبت امیر کے اللہ تعالیٰ کی معرفت زیادہ رکھتے ہیں فَقَالَ: «بِذَلِكَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»، حضرت ابن عمر جو وہاں موجود تھے انہوں نے فرمایا حضور ﷺ نے ہمیں اسی طرح فرمایا ہے جس طرح امیر نے کہا، یعنی رویت ہلال کے بارے میں۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت: اس حدیث کا تعلق بظاہر عید الاضحیٰ سے ہے کیونکہ اس میں نسک کا لفظ وارد ہے: أَنْ نَكْسِكَ لِلْمُزْدَوِيَّةِ، جس کے متبادر معنی حج کے ہیں جس کے اندر اضحیہ اور عید الاضحیٰ بھی آ جاتے ہیں، گویا مصنف نے

ہلال عید الاضحیٰ کی روایت سے استدلال کیا روایت ہلال عید الفطر پر، افادۃ السنہ، اور صاحب منہل نے نسک کے لغوی معنی منطلق عبادت اور قربت کے لیتے ہوئے صوم کو بھی اس میں شامل کر لیا ہے، اس صورت میں مطابقت ترجمۃ الباب کے ساتھ ظاہر ہے مقایست کی حاجت نہیں، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۳۳۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ الْقُرَشِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ تَمَاضِيهِ، فَقَدِمَ أَغْرَابِيَانِ، فَشَهِدَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَمْسِ عَشِيَّةً، «فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ أَنْ يُفْطِرُوا»، زَادَ خَلْفٌ فِي حَدِيثِهِ: «وَأَنْ يَتَعَدَّوْا إِلَى مُصَلَّاهُمْ».

ربیع بن حراش سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص سے سنا جو کہ رسول کریم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے۔ انہوں نے کہا کہ ایک دفعہ عید نبوی میں رمضان المبارک کے آخری دن کے متعلق لوگوں میں اختلاف رائے پایا گیا پھر اسکے بعد دو دیہاتی خدمت نبوی میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر شہادت دی کہ ہم نے کل شام چاند دیکھا ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے لوگوں کو روزہ کھولنے کا حکم فرمایا کہ آج عید الفطر کا دن ہے خلف بن ہشام کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس بات کا بھی حکم فرمایا کہ تمام حضرات صبح عید گاہ جائیں (اور نماز عید ادا کریں)۔

سنن أبی داود - الصوم (۲۳۳۹) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۲۱۴/۴) مسند احمد - جماعی مسند الانصار (۳۶۲/۵)

اس حدیث کے راوی صحابی مبہم ہیں نام مذکور نہیں بذیل میں لکھا ہے: ^① علی تسمیته، مضمون حدیث یہ ہے ایک مرتبہ آپ ﷺ کے زمانہ میں رمضان کے آخری دن کے بارے میں لوگوں کو تردد ہوا کہ آج تیس رمضان ہے یا یکم شوال؟ حضور ﷺ کی خدمت میں دو اعرابی آئے جنہوں نے اس بات کی شہادت دی کہ ان دونوں نے گذشتہ شام چاند دیکھا تھا، اس پر آپ ﷺ نے لوگوں کو روزہ افطار کرنے کا حکم فرمایا اور یہ کہ آئندہ صبح کو سب لوگ عید کی نماز کے لئے عید گاہ پہنچیں، اس حدیث میں شہادت عدلین سے ہلال شوال کا ثبوت ہو رہا ہے۔

عید کی نماز کی قضاء ہے یا نہیں؟ نیز مستفاد ہو رہا ہے کہ اگر کسی عارض کی وجہ سے عید کی نماز یکم شوال کو نہ پڑھی جاسکے تو اس کو اگلے دن پڑھا جائے۔

یہ مسئلہ اور اس میں اختلاف علماء کتاب الصلاة کے ابواب العیدین میں بَابُ إِذَا لَمْ يَخْرُجِ الْإِمَامُ لِلْعِيدِ مِنْ يَوْمِهِ يَخْرُجُ مِنَ الْغَدِ میں تفصیل سے گزر چکا، واللہ اعلم بالصواب۔

استادہ حسن ثابت (قالہ فی المنہل) ①۔

① ہو ابن مسعودؓ کما رواہ الحاکم، کذا فی الأذخر، (بذل المجہود فی حل أبی داود - ج ۱ ص ۱۲۷)

② المنہل العذب المروء شرح سنن أبی داود - ج ۱ ص ۶۱

۱۴۔ بَابُ فِي شَهَادَةِ الْوَاحِدِ عَلَى رُؤْيَا هِلَالِ رَمَضَانَ

۳۳ رمضان المبارک کے چاند کیلئے ایک شخص کی شہادت معتبر ہونے کا بیان

اس باب میں مصنف نے ابن عباسؓ کی روایت سے ایک اعرابی کی شہادت کا قصہ جس پر آپ ﷺ نے رمضان کا فیصلہ فرمایا ذکر کیا ہے، جو ترجمہ الباب کے مطابق ہے، مذہب ائمہ گذشتہ باب میں گزر چکے۔

۲۳۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ يُعْنَى، أَخْبَارَنَا أَبُو نُؤَيْرٍ، وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ يُعْنَى، عَنْ زَائِدَةَ، الْمُعَنَّى، عَنْ يَمَالِكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ الْهِلَالَ، قَالَ: الْحَسَنُ فِي حَدِيثِهِ يُعْنَى رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟»، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «يَا بِلَالُ، أَذِنَ فِي النَّاسِ فَلْيُصُومُوا عِدَّةً».

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا میں نے رمضان المبارک کے چاند کو دیکھا ہے۔ حسن بن علیؓ نے اپنی روایت میں رمضان کا بھی اضافہ فرمایا: آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اس کی شہادت دیتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی معبود برحق نہیں، اس نے کہا جی ہاں۔ پھر آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: تم اس کی شہادت دیتے ہو کہ حضرت محمد ﷺ اللہ کے پیغمبر ہیں؟ اس نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا: تم لوگوں میں اعلان کر دو کل سے روزہ رکھا جائے۔

جامع الترمذی - الصوم (۶۹۱) سنن النسائی - الصیام (۲۱۱۲) سنن الدیلمی - الصیام (۲۱۱۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۴۰) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۵۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۹۲)

۲۳۴۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ يَمَالِكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَهْمُ شَكُوَانِي هِلَالَ رَمَضَانَ مَرَّةً، فَأَمَرَاؤُا أَنْ لَا يَقُومُوا، وَلَا يَصُومُوا، فَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ مِنَ الْحَرَّةِ، فَشَهِدَ أَنَّه رَأَى الْهِلَالَ، فَأُثِرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟» قَالَ: نَعَمْ، وَشَهِدَ أَنَّه رَأَى الْهِلَالَ، فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَنَادِيَ فِي النَّاسِ أَنْ يَقُومُوا وَأَنْ يَصُومُوا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «رَوَاهُ جَمَاعَةٌ عَنْ يَمَالِكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرِ الْقِيَامَ أَحَدٌ إِلَّا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ».

ترجمہ: عکرمہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رمضان المبارک کے چاند میں صحابہؓ نے شک کیا۔ صحابہ کرامؓ کا ارادہ ہوا کہ ہم لوگ نہ تو رات میں تراویح ادا کریں نہ دن میں روزہ رکھیں (پھر مدینہ کے نزدیک) حرہ زمین سے ایک شخص آیا اور اس نے چاند دیکھنے کی شہادت دی۔ وہ شخص خدمت نبویؐ میں پیش کیا گیا۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: تم اس کی شہادت دیتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی معبود برحق نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ اس نے عرض کیا جی ہاں! اس شخص نے شہادت دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے۔ نبی ﷺ نے بلالؓ کو حکم فرمایا کہ لوگوں میں اعلان کریں کہ تراویح پڑھیں اور روزے رکھیں۔ ابو

داؤد نے فرمایا کہ بواسطہ سماک، عکرمہ سے راویوں کی ایک جماعت نے یہ روایت مرسل نقل کی حضرت ابن عباسؓ کا واسطہ ذکر نہیں کیا اور حماد بن سلمہ کے علاوہ کسی شخص نے قیام کا ذکر نہیں کیا (صرف حماد کی روایت میں اَنْ يَقُومُوا کا اضافہ ہے)۔

خروج جامع الترمذی - الصوم (۶۹۱) سنن النسائی - الصیام (۲۱۱۲) سنن النسائی - الصیام (۲۱۱۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۴۱) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۵۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۹۲)

۲۳۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّعْرِيُّ، وَأَنَا لِحَبِيبِهِ، أَتَقْنُ قَالَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ هُوَ ابْنُ لُحَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: «تَرَأَى النَّاسَ الْهَلَالَ، فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَيْ رَأَيْتُهُ فَصَامَهُ، وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ»

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ لوگوں نے چاند دیکھنے کی کوشش کی (لیکن چاند دکھائی نہیں دیا)۔ میں نے رسول کریم ﷺ کو خبر دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے۔ آپ ﷺ نے روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا (یہ رمضان کے چاند میں ایک ثقہ شخص کی گواہی قبول کی گئی کیونکہ اس وقت آسمان پر آلود تھا بذل الجہود)۔

خروج سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۴۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۹۱)

۱۵۔ بَابُ فِي تَوْكِيدِ الشُّكْرِ

سحری کھانے کی تاکید کا بیان

سحور بالضم مصدر ہے، سحری کھانا، اور بفتح بمعنی سحری، یعنی طعام سحر۔

۲۳۴۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْبَارِقِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بْنِ رَبَاحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي قَيْسٍ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ فَضَّلَ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ الشَّحْرِ»

ترجمہ حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اہل کتاب کے روزوں اور ہم لوگوں کے روزوں میں سحری کرنے کا فرق ہے (کہ وہ لوگ سحری نہیں کھاتے اور ہم لوگ سحری کھاتے ہیں)۔

خروج صحیح مسلم - الصیام (۱۰۹۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۰۹) سنن النسائی - الصیام (۲۱۶۶) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۴۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۹۷/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۰۲/۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۹۷)

شرح الحدیث: سحور اس امت کی خصوصیت ہے: حدیث الباب میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے: إِنْ فَضَّلَ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ الشَّحْرِ، اہل کتاب و اہل اسلام کے روزوں کے درمیان فرق سحری کھانے سے ہے، اور صحیحین کی روایت میں ہے حضرت انسؓ کی حدیث سے مرفوعاً: تَسَحَّرُوا، فَإِنَّ فِي الشُّكْرِ بَرَكَهً ۱، اور امر اس کے اندر

استحباب کیلئے ہے، اور ابن المنذر نے اس کے استحباب پر اجماع نقل کیا ہے، منہل میں ہے کہ سحر اس امت کے خصائص میں سے ہے، بخلاف اہم سابقہ کے کہ ان کے شریعت میں تو طعام و شراب نوم سے حرام ہو جاتھا، جیسا کہ ابتداء اسلام میں ہماری شریعت میں یہی تھا کما تقدم^۱، سحر کے استحباب پر اہل سنت کا اجماع ہے۔

أَكْلَةُ الشَّكْرِ: بضم الهزہ بمعنى اللقمة اور بفتح الهزہ مرة کے لئے یعنی ایک مرتبہ کھانا خواہ اس کی مقدار کتنی ہی ہو، حدیث میں یہ لفظ بظاہر بفتح الهزہ ہے اور سحر بفتح السین والحاء اخیر شب قبل الصبح، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد ومسلم والنسائی وابن ماجه والترمذی وقال: حسن صحيح قال في المنهل۔

۱۶۔ باب من سَمِيَ السَّحُورَ الْغَدَاءَ

سحری کو صبح کا ناشتہ کہنے کا بیان

۲۳۴۴۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّائِدُ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ الْحِطَّاطُ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَبِي رَهْمٍ، عَنِ عَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ: دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّحُورِ بِرَمْضَانَ، فَقَالَ: «هَلُمَّ إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ»۔

حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے رمضان المبارک میں مجھ کو سحری کھانے کیلئے بلایا اور ارشاد فرمایا: ناشتہ کرنے کیلئے آؤ کہ جس میں برکت عطا فرمائی گئی ہے (مراد سحری کھانا ہے)۔

سنن النسائی - الصیام (۲۱۶۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۴۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۲۶/۴)

حضرت عرباض بن ساریہ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن رمضان میں سحری کے وقت آپ ﷺ کے سامنے کوٹھل رہا تھا (آپ ﷺ اس وقت بظاہر سحری نوش فرما رہے تھے) تو آپ ﷺ نے مجھے دیکھ کر فرمایا آ جاؤ مبارک کھانے کی طرف۔

حدیث ترجمہ الباب کے مطابق ہے کہ سحر پر آپ ﷺ نے غداء کا اطلاق فرمایا، وراصل غداء تو صبح کے کھانے کو کہتے ہیں جو دن کے شروع میں قبل الزوال کھایا جائے، اور چونکہ سحری روزہ دار کے حق میں غداء کے قائم مقام ہوتی ہے اس لئے اس پر اسی کا اطلاق کر دیا گیا، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں اس سے پہلے کتاب الصلاة میں گزر چکا باب وقت الجمعة کے اندر مکتنا ثقیل ونثقلی بعد الجمعة^۲، کما تقدم هناك فارجع اليه۔

سحری مبارک کھانا ہے: اور سحری کا مبارک ہونا ظاہر ہے اس لئے کہ ہمارے نبی کی سنت ہے نیز گذشتہ انبیاء کی بھی

① المنهل العذب المربود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۶۵

② سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب فی وقت الجمعة ۱۰۸۶

سنت رہی ہے، اور بذل میں حضرت نے لکھا ہے، اس لئے کہ وہ روزہ کی حالت میں قوت کا ذریعہ اور نشاط کا سبب ہے یا یہ کہ روزہ رکھنے میں معین ہوتی ہے اور اس کی برکت سے آدمی کو روزہ رکھنے کی توفیق ہو جاتی ہے اور روزہ کو مشقت کو ہلکا کر دیتی ہے اور حضرت شیخؒ کے حاشیہ بذل میں ہے، قال ابن العربي فی شرح الترمذی: مبارك لحمسة أوجه اه^①، لهذا اس کیلئے عارضة الاحودی^② دیکھئے، اذلا يستطيع العلم براحة الجسم ومن طلب العلى سهر الليالي، والحديث أخرجه أيضا النسائي وابن خزيمة وابن حبان قاله في المنهل^③۔

۲۳۴۵ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْوَزِيرِ أَبُو الْمُطَرِّفِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى، عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «نِعْمَ سَحُورُ الْمُؤْمِنِ الثَّمَرُ»۔
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ فرمایا کہ مومن کیلئے بہترین سحری کھجور ہے۔

۱۷۔ بَابُ وَقْتِ السُّحُورِ

سحری کے وقت کا بیان

۲۳۴۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَادَةَ الْقَشِيرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، سَمِعْتُ سَمُرَةَ بِنْتَ جَنْدَبٍ، يَخْطُبُ، وَهُوَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَمْتَنِعَنَّ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ، وَلَا بَيَاضُ الْأُتْقَى الَّذِي هَكَذَا حَتَّى يَسْتَطِيرَ»۔

عبد اللہ بن سوادہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت سمرہ بن جندبؓ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا، وہ فرما رہے تھے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بلالؓ کی اذان تم لوگوں کو سحری کھانے سے نہ روکے اور نہ ہی وہ سفیدی جو کہ آسمان کے کنارے میں ظاہر ہو کر آسمان سے زمین کی طرف لہائی میں پھیل جائے (یہاں تک کہ صبح صادق ہو جائے اور روشنی آسمان کے کناروں میں چوڑائی میں پھیل جائے)۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۰۹۴) جامع الترمذی - الصوم (۷۰۶) سنن النسائي - الصيام (۲۱۷۱) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۴۶) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۲/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۸/۵)

شرح الحديث: آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ اذان بلالؓ سحر سے مانع نہیں (فانہ کان یؤذن بلیل کما تقدم فی ابواب

① بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۱۴۴

② علامہ ابن العربی المالکی نے وہ پانچ وجوہات قبول الرخصة، اقامة السنة، مخالفة أهل الكتاب، التقوى على العبادات، اور فراغ البال من تعلقه بالحاجة الى الطعام بیان کی ہیں (عارضة الاحودی شرح صحيح الترمذی - ج ۳ ص ۲۲۸)

③ المنهل العذب الورد شرح سنن أبي داود - ج ۱۰ ص ۶۶

الاذان اور نہ افق کی وہ روشنی جو اس طرح ہو، جس کو آپ ﷺ نے اشارہ سے فرمایا یعنی طولا (کیونکہ وہ فجر کاذب ہے)۔ حتیٰ یَسْتَبْدِرُ أَمْرًا يَظْهَرُ عَرَضًا، یعنی جب تک روشنی افق کے عرض میں پھیل نہ جائے، جس کو فجر صادق کہتے ہیں۔ اس حدیث میں سحر کا آخری وقت بیان کیا گیا ہے جس کے بعد کھانا پینا ممنوع ہو جاتا ہے۔

تحقیق آخر وقت سحر: سحری کے آخر وقت میں ہمارے فقہاء کے دو قول ہیں: ① اول طلوع فجر یعنی جوں ہی طلوع صبح ہو، ② دوسرا قول تین فجر، یعنی صبح کی روشنی کا اچھی طرح پھیل جانا، شامی میں لکھا ہے: والاول احوط والثانی اوسع كما قال الحلواني كما في المحيط اهـ من البذل ③، قول ثانی کا ماخذ یہ آیت ہے: وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ④، امام ترمذیؒ نے باب قائم کیا ثابث ما جاء في تأخير السحور، جس میں حضرت انسؓ کی یہ حدیث ذکر فرمائی: «تَسَحَّرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ»، قَالَ: قُلْتُ: كَمْ كَانَ قَدْرُ ذَلِكَ؟ (دینی روایۃ البخاری کَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالسَّحُورِ) ⑤، قَالَ: «قَدْرُ خَمْسِينَ آيَةً» ⑥، امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: وفي الباب عن الحذيفة: حديث زيد بن ثابت حديث حسن صحيح، وبه يقول الشافعي، وأحمد، وإسحاق استحبوا تأخير السحور اهـ، میں کہتا ہوں: حذیفہؓ کی حدیث کی تخریج مختلف طرق سے امام نسائیؒ نے فرمائی ہے، اس کے ایک طریق میں ہے عن زید، قَالَ: ثَلَاثًا لِحَذِيفَةَ: أَيَّ سَاعَةٍ تَسَحَّرْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: «هُوَ النَّهَارُ إِلَّا أَنَّ الشَّمْسَ لَمْ تَطْلُعْ» ⑦، اس حدیث سے صبح صادق کے بعد تسحر کا ثبوت ہو رہا ہے جو تقریباً اجماع کے خلاف ہے اس کا جواب علامہ عینیؒ نے امام طحاویؒ سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ حدیث احادیث کثیرہ صحیحہ کے خلاف ہے جن میں بعض متفق علیہ ہیں لہذا اس کا اعتبار نہ ہو گا وہ فرماتے ہیں، اور یہ بھی احتمال ہے کہ حدیث حذیفہؓ شروع کی ہو آیت کریمہ: وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ الْآيَةُ کے نزول سے پہلے کی ⑧، اور علامہ سندھیؒ نے حاشیہ نسائی میں اسکی تاویل کی ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں قولہ هو النهار الا ان الشمس لم تطلع الظاهر ان المراد بالنهار هو النهار الشرعي والمراد بالشمس الفجر والمراد انه في قرب طلوع الفجر حيث يقال انه النهار نعم ما كان الفجر طالعا ⑨۔

① رد المحتار علی الدر المختار - ج ۳ ص ۳۳۰، بذل المجتہود فی حل اُبی داؤد - ج ۱ ص ۱۴۷

② اور کھاؤ اور پیو جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دھاری سفید صبح کی جدا دھاری سیاہ سے (سورۃ البقرۃ ۱۸۷)

③ صحیح البخاری - کتاب الصور - باب قدر کم بین السحور وصلۃ الفجر ۱۸۲۱

④ جامع الترمذی - کتاب الصور - باب ما جاء فی تأخیر السحور ۷۰۳

⑤ سنن النسائی - کتاب الصیام - باب تأخیر السحور و ذکر الاعتلاف علی زہبہ ۲۱۵۲

⑥ عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۲۹۹

⑦ سنن النسائی بحاشیة السندی - ج ۴ ص ۴۵۰

آخر وقت مستحب: دیے مستحب سحر میں تاخیر ہے، چنانچہ بدل میں بدائع الصنائع سے منقول ہے: «والسنة فيه التأخير فإنه روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه من سنن المرسلين»، وفي رواية من أخلاق المرسلين^①، حضرت شیخ "فضائل رمضان" میں فضیلت سحری بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: علامہ عینی نے سترہ صحابہ سے اسکی فضیلت کی احادیث نقل کی ہیں، اور اسکے مستحب ہونے پر اجماع نقل کیا ہے، بہت سے لوگ کابلی کی وجہ سے اس فضیلت سے محروم رہ جاتے ہیں اور بعض تراویح پڑھ کر کھانا کھا کر سو جاتے ہیں اور وہ اسکے ثواب سے محروم رہتے ہیں، اسلئے کہ لغت میں سحری (سحر) اس کھانے کو کہتے ہیں جو صبح کے قریب کھایا جائے جیسا کہ قاموس میں لکھا ہے بعض نے کہا ہے کہ آدھی رات سے اس کا وقت شروع ہو جاتا ہے (مرفاۃ) صاحب کشاف نے اخیر کے چھٹے حصہ کو بتلایا ہے..... مثلاً اگر غروب آفتاب سے طلوع صبح صادق تک بارہ گھنٹے ہوں تو اخیر کے دو گھنٹے سحری کا وقت ہے اہ^②، والحدیث أخرجه أيضًا أحمد ومسلم والنسائي والترمذي وقال حسن وأخرجه الدارقطني وقال إسناده صحيح، قاله في النهل^③۔

٢٣٤٧ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنِ الثَّيْمِيِّ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الثَّيْمِيُّ، عَنْ أَبِي عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يَمْتَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ مِنْ سُحُورِهِ، فَإِنَّهُ يُؤْذِنُ - أَوْ قَالَ: يَتَأَدَّى - لِيَرْجِعَ قَائِمُكُمْ، وَيُنْقِذَهُ نَائِمُكُمْ، وَلَيْسَ الْفَجْرُ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا" قَالَ مُسَدَّدٌ وَجَمَعَ يَحْيَى كَقَبِيهِ حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا، وَمَدَّ يَحْيَى بِأَصْبَعِيهِ السَّبَابِغَيْنِ.

ترجمہ: (دوسری سند) عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: کسی شخص کو بلال کی اذان سحری کھانے سے نہ روکے کیونکہ بلال اذان دیتے ہیں۔ راوی نے کہا: آپ نے یہ فرمایا کہ بلال رات کے وقت اسلئے آواز لگاتے ہیں تاکہ تم لوگوں میں سے جو شخص نماز تہجد پڑھتا ہو وہ آرام کر لے اور جو شخص سو رہا ہو وہ نماز اور سحری کھانے کیلئے بیدار ہو جائے اور وقت فجر وہ نہیں کہ جو اس طرح ظاہر ہو۔ مسدد نے کہا: حدیث کے راوی یحییٰ نے اپنی دونوں ہتھیلیاں ملا کر ان کو لہبائی میں اونچا کر کے دکھلایا (یعنی جو اونچی اور لمبی روشنی ازل وقت ہوتی ہے وہ صبح صادق نہیں بلکہ صبح کاذب ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: صبح صادق وہ ہوتی ہے جو اس طرح ظاہر ہو) یحییٰ راوی نے اپنے دونوں ہاتھوں کی شہادت کی انگلیوں کو ملا کر عرضاً پھیلا دیا (کہ ستابہ ستابہ سے مل جائے اور دونوں ہتھیلیاں زمین کی طرف ہوں اس طرح دو ہاتھ کی انگلیاں عرضاً نہ پھیل

① والسنة فيها هو التأخير لأن معنى الاستعانة فيه أبلغ. وقد روي عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «ثلاث من سنن المرسلين: تأخير السحر، وتعجيل الإفطار». ووضع اليمين على الشمال تحت السرقة في الصلاة» وفي رواية قال: «ثلاث من أخلاق المرسلين» (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - ج ٢ ص ١٠٥)

② فضائل رمضان رقم الحديث ٧ ص ٢٣-٢٤

③ النهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ١٠ ص ٦٨

جائیں گی واللہ اعلم۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۰۹۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۴۷)

شرح الحدیث

وَلَيْسَ الْفَجْرُ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا قَالَ مُسْنَدٌ وَجَمَعَ يَحْيَى كَقَبِهِ حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا. وَمَنْ يَحْيَى بِأَصْبَحَ بِهِ
السَّابِقُونَ: راوی فجر صادق وکاذب کے درمیان ہاتھوں کی انگلیوں سے اشارہ کے ذریعہ فرق سمجھا رہا ہے اُن يَقُولُ میں قول
کلام کے معنی میں نہیں ہے بلکہ قول حسب مواقع مختلف کے معانی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بھی بہت سی حدیثوں میں
گزر چکا، مطلب یہ ہے کہ یحییٰ نے اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو بنا کر سامنے افق کی طرف طولا اشارہ کیا اور کہا کہ یہ فجر نہیں ہے یہ تو
فجر کاذب ہے، پھر دوبارہ اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو بنا کر ان کو عرضا پھیلا دیا اور کہا جب تک اس طرح روشنی نہ پھیلے اس
وقت تک صبح نہیں ہوتی، اس حدیث کے باقی مضمون کی شرح کتاب الصلاة میں باب فی الاذان قبل دخول الوقت میں گزر
گئی والحدیث أخرجه أيضا أحمد والبخاری ومسلم والنسائي وابن ماجه (المنهل)۔

۲۳۴۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى، حَدَّثَنَا مَلَاذِمَةُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ التَّعْمَانِ، حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ طَلْقٍ، عَنْ
أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُوا وَاشْرَبُوا، وَلَا يَهْدِيَنَّكُمْ الشَّاطِعُ الْمَضْعُودُ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى
يَعْقُرَ لَكُمْ الْأَحْمَرُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا يَتَنَقَّرُ بِهِ أَهْلُ الْيَمَامَةِ».

قیس بن طلحہ حضرت طلحہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ کھاؤ، پیو اور
تمہیں پینے سے وہ روشنی گھبراہٹ میں نہ ڈالے جو چمکنے والی اور نیچے سے اوپر چڑھنے والی ہو (یعنی صبح کاذب) بلکہ تم کھاؤ اور پیو
جس وقت تک کہ فجر احمر نہ ظاہر ہو (یعنی جب تک اچھے طریقہ سے روشنی نہ ہو جائے)۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں: یہ حدیث
مفردات اہل یمامہ میں سے ہے۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۰۵) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۴۸)

آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ کھاتے پیتے رہو، اور نہ گھبرائے تم کو وہ روشنی جو اوپر کو چڑھتی چلی جاتی ہے
بلکہ کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ روشنی پھیل جائے، احمر سے مراد ابیض ہے یعنی صبح صادق، اس کو احمر اسلئے کہا کہ اس کے بعد
افق میں سرخی نمودار ہوتی ہے بخلاف صبح کاذب کے کہ وہاں روشنی کے بعد پھر تاریکی آجاتی ہے۔ لَا يَهْدِيَنَّكُمْ الشَّاطِعُ الْمَضْعُودُ یہ ہادیہید
مثل باع بیع، دھیدہ مثل ابیہ، وھدۃ کعبۃ، اسکے معنی جھنجھوڑنے اور پریشان کرنے کی ہے یہ ناخوہ ہے "ھید" بالکسر سے
بمعنی الحرکۃ والحدیث أخرجه الترمذی وقال: حسن غریب، وأخرجه الدارقطني (المنهل)۔

۲۳۴۹ - حَدَّثَنَا مُسْنَدٌ، حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا حُثَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، الْمُعْنَى، عَنْ حُصَيْنِ

۱ المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج: ۱ ص ۶۸

۲ المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج: ۱ ص ۶۹

عَنِ الشَّعْبِيِّ. عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: {حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ} ①، قَالَ: أَخَذْتُ عَقْلًا أَبْيَضَ وَعَقْلًا أَسْوَدَ، فَوَضَعْتُهُمَا تَحْتَ وَبَسَاتِنِي، فَتَطَرْتُ فَلَمْ أَتَبَيَّنْ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَحَّحْتُ فَقَالَ: «إِنَّ وَبَسَاتِنَكَ لَعَرِيضٌ طَوِيلٌ، إِنَّمَا هُوَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ»، وَقَالَ لِحُفَمَانٍ: «إِنَّمَا هُوَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ».

ترجمہ عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ جس وقت آیت کریمہ: حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ نازل ہوئی تو میں نے اونٹ کے باندھنے کی ایک سیاہ رتی اور دوسری سفید رتی اپنے تکیہ کے نیچے رکھ لیں پھر آخر شب میں نے اس کو دیکھا تو مجھ کو کچھ صاف دکھائی نہیں دیا صبح کو میں نے خدمت نبوی میں اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے ہنس کر ارشاد فرمایا: تمہارا تکیہ بہت لمبا چوڑا ہے (یعنی تم کم عقل معلوم ہوتے ہو) اللہ تعالیٰ کا سیاہ اور سفید ڈورے سے رات اور دن مراد ہیں۔ عثمان بن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ اس سے رات کی سیاہی اور دن کی سفیدی مراد ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - الصوم (۱۸۱۷) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۳۹) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۴۰) صحیح مسلم - الصیام (۱۰۹۰) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۰) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۱) سنن النسائی - الصیام (۲۱۶۹) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۴۹) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۷۷/۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۶۹۴)

شرح الحديث عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ: مضمون حدیث تو واضح ہے کہ ان صحابی نے خیط ابیض و اسود کو اس کے ظاہری معنی پر محمول کرتے ہوئے صبح صادق کے بعد غلَس میں دو دھاگے ایک سیاہ ایک سفید اپنے تکیہ کے نیچے رکھ لئے اور جوں جوں تاریکی چھٹی گئی اور روشنی ہوئی گئی وہ ان دونوں دھاگوں کو نکال کر دیکھتے رہے کہ کب آپس میں ممتاز ہوتے ہیں اور امتیاز خیطین ہی کو سحری کے آخر وقت کا معیار قرار دیا فَتَطَرْتُ فَلَمْ أَتَبَيَّنْ، یعنی صبح صادق کے بہت دیر بعد تک بھی مجھے ان دونوں میں امتیاز اور فرق ظاہر نہیں ہوا جس کا ذکر میں نے حضور ﷺ سے کیا، آپ ﷺ کو اس پر ہنسی آئی اور آپ ﷺ نے فرمایا تیرا تکیہ تو بہت لمبا چوڑا ہے جس کے نیچے رات کی تاریکی اور دن کی روشنی سب سما جاتی ہے۔

حدیث کے اس جملہ کی شرح میں شرح کے اور بھی اقوال ہیں، ہمیں جو معنی اقرب معلوم ہوئے تھے اسی کو اختیار کیا، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: إِنَّمَا هُوَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ، یعنی خیط ابیض سے مراد بیاض النہار، اور خیط اسود سے مراد سواد اللیل ہے، خیط کے حقیقی معنی مراد نہیں، لہذا آیت کریمہ کا مطلب یہ ہوا تم کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ رات پوری ہو کر صبح ہونے لگے اور ایک دوسرے سے ممتاز ہو جائے۔ والحدیث أخرجه أيضًا البخاری ومسلم والطحاوی وابن خزيمة، والترمذی وقال حسن صحيح، وأخرجه الدارمی (المنہل) ②۔

① جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دھاری سفید صبح کی جدا دھاری سیاہ سے۔ (سورة البقرة ۱۸۷)

② المنہل العذب الوردی شرح سنن أبي داود - ج ۱۰ ص ۷۳

۱۸۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَسْمَعُ التَّيْدَاءَ وَالْإِنَاءَ عَلَى يَدِهِ

۵۵۸ ایک شخص نماز فجر کی اذان سن رہا ہو اور کھانے پینے کا برتن اسکے ہاتھ میں ہو کیا وہ اس میں سے کھا پی سکتا ہے؟ ۵۵۹
 ۲۳۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا سَمِعَ أَحَدُكُمْ التَّيْدَاءَ وَالْإِنَاءَ عَلَى يَدِهِ، فَلَا يَصْطَحُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگوں میں سے کوئی شخص اذان فجر سے اور اس کے ہاتھ میں کھانے کا برتن ہو تو جب تک اپنی (کھانے وغیرہ کی) ضرورت پوری نہ کر لے اس برتن کو نہ رکھے۔
 سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۵۰) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۲۳)

شرح الحدیث: متبادر معنی حدیث کے یہ ہیں کہ سحری کے آخری وقت میں اگر کسی شخص کے ہاتھ میں کوئی چیز ہو جس کا ارادہ اسکے کھانے کا ہو اور اسی اثناء میں فجر کی اذان ہونے لگے تو وہ اس کھانے کے برتن کو نہ رکھے، یعنی کھانے کا ارادہ ملتوی نہ کرے بلکہ اس چیز کو کھالے۔

اس معنی پر اشکال ظاہر ہے، اس لئے کہ فجر کی اذان صبح صادق پر ہی ہوتی ہے اور اس وقت کھانا پینا ممنوع ہے اس لئے اس حدیث کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں، لہذا معنی مذکور کو لیتے ہوئے اسکی دو توجیہیں ہو سکتی ہیں، اول یہ کہ آپ ﷺ کا مقصود اس سے یہ بتانا ہے کہ سحری کا مدار طلوع فجر پر ہے، اذان فجر پر نہیں، لہذا اگر کسی شخص کا تین غالب یہ ہے کہ ابھی تک طلوع فجر نہیں ہوا تو باوجود اذان کے وہ کھا سکتا ہے، دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ متہائے سحر کے بارے میں بعض محققین کی رائے یہ کہ وہ تین فجر ہے نہ کہ نفس طلوع فجر، اور اذان کا وقت شروع ہو جاتا ہے نفس طلوع فجر سے، اور یا پھر یہ کہا جائے کہ اس حدیث میں نداء سے ندائے بلال مراد ہے جیسا کہ ابھی قریب میں حدیث گزری کہ اذان بلال سحری کھانے سے مانع نہیں کیونکہ وہ طلوع فجر سے پہلے ہوتی ہے، تہجد وغیرہ مصالح کیلئے، اور ایک توجیہ یہ بھی کی جاتی ہے کہ نداء سے مراد اذان مغرب ہے، یعنی روزہ دار جب روزہ افطار کر رہا ہو اور اس کے کان میں اذان مغرب کی آواز پڑ جائے تو وہ اپنے افطار سے نہ رکے، یعنی نماز کی تیاری میں اور ایک قول یہ ہے کہ یہ حدیث: إِذَا خَضَعَ الْعِشَاءَ وَالْعِشَاءَ فَايَدُوْا بِالْعِشَاءِ^۱ کے قبیل سے ہے، صائم سے متعلق ہی نہیں، والحدیث أخرجه أيضًا أحمد والدارقطني، والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم (النهل^۲)۔

① المقاصد الحسنی فی بیان کثیر من الأحادیث المشہورۃ ۶۱ - ص ۳۸

② النهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۷۴

۱۹۔ باب وقتِ فطر الصائم

روزہ دار کے افطار کے وقت کا بیان ۳۵۸

۲۳۵۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا عَيْنُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ هِشَامِ التَّمَمِيِّ، قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا جَاءَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَذَهَبَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا»، - زَادَ مُسْنَدُهُ - «وَعَلَّاهُ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ».

حضرت عمر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت جانب مشرق سے رات کا اندھیرا (ابتدائی تاریکی) آجائے اور دن مغرب کی طرف چلا جائے تو روزہ دار روزہ افطار کرے۔ مسند کی روایت میں یہ بھی ہے کہ جب سورج غروب ہو جائے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۳) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۰) جامع الترمذی - الصوم (۶۹۸) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۵۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۵/۱) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۰۰)

پہلے ہا ہٹنا کا اشارہ مشرق کی طرف اور دوسرے کا مغرب کی جانب، یعنی جب مشرق کی جانب سے تاریکی آنے لگے اور مغرب کی جانب سے دن یعنی آفتاب چلا جائے تو آدمی افطار کے وقت میں داخل ہو گیا جیسے کہا جاتا ہے: اَلْجَدَّ، إِذَا أَقَامَ يَتَجَدَّى، وَأَتَهُمْ إِذَا أَقَامَ يَتَهَامَةً^۱، لہذا اس کو روزہ افطار کر لینا چاہئے، اور اس میں ترغیب ہے تعجیل افطار کی اور افطر کے دوسرے معنی یہ لکھے ہیں کہ اب وہ مفطر یعنی روزہ افطار کرنے والے کے حکم میں ہو گیا، یعنی اب وہ روزہ سے نہیں رہا کیونکہ رات صیام شرعی کا طرف نہیں ہے لیکن راجح اول معنی ہی ہیں، اس لئے کہ غرض کا حصول یعنی ترغیب فی تعجیل الافطار سی معنی میں ہے، ہوالحدیث أخرجه أيضًا البخاري ومسلم، والترمذي وقال حسن صحيح، والدارمي..... قاله في المنهل^۲۔

۲۳۵۲۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُهُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ صَائِمٌ، فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ، قَالَ: «يَا بِلَالُ، انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا»، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ أُمْسَيْتُ؟ قَالَ: «انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا»، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا، قَالَ: «انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا»، فَانْزَلَ فَجَدَّ، فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: «إِذَا رَأَيْتُمْ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ»، وَأَشَارَ بِأَصْبُعِهِ قِبَلَ الْمَشْرِقِ.

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے۔ آپ اس وقت روزہ

۱ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۱۹۷

۲ المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۱۰ ص ۷۵

سے تھے۔ جب آفتاب غروب ہو گیا تو آپ ﷺ نے بلالؓ سے فرمایا تم (سواری سے) نیچے اترو اور ہمارے لئے ستو گھولو۔ حضرت بلالؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کاش کے آپ (اچھی طرح) شام ہونے دیتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم نیچے اتر کر ہمارے لئے ستو گھول دو۔ حضرت بلالؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! (ابھی تو) آپ کے اوپر دن ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نیچے آؤ اور ہم لوگوں کیلئے ستو گھول دو۔ پھر وہ نیچے آئے اور انہوں نے ستو گھول دیا اور نبی ﷺ نے ستونوش فرمایا پھر ارشاد فرمایا: جب تم دیکھو کہ رات اس طرف سے متوجہ ہو تو سمجھو کہ روزہ دار کے روزہ کھولنے کا (افطار کرنے کا وقت آگیا) اور آپ نے مشرق کی طرف انگلی سے اشارہ فرمایا۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۴) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۷) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۹۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۱) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۵۲) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۸۰/۴)

شرح الحدیث عبد اللہ بن ابی اوفیؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ سفر میں جا رہے تھے، ظاہر یہ ہے کہ یہ سفر غزوہ فتح کا تھا، اس لئے کہ مسلم کی روایت میں تصریح ہے کہ یہ سفر ماہ رمضان میں تھا، اور حضور ﷺ نے رمضان میں سفر یا غزوہ بدر کیلئے فرمایا تھا یا غزوہ فتح کیلئے ان دو کے علاوہ کوئی تیسرا سفر آپ ﷺ کا ماہ رمضان میں نہیں ہوا، اور یہ بات معلوم ہے کہ ابن ابی اوفیؓ آپ ﷺ کے ساتھ جنگ بدر میں شریک نہیں تھے، لہذا یہ سفر غزوہ فتح کا ہوا (النہل^۱) راوی کہتا ہے، حضور ﷺ اس وقت روزہ سے تھے جو ہی غروب شمس ہوا آپ ﷺ نے بلالؓ سے فرمایا کہ سواری سے اترو اور ستو تیار کرو، اجدخ امر کا صیغہ ہے جدخ سے جس کے معنی ستوپانی میں گھولنا اس لکڑی کے ذریعہ جسے جس کو مجدخ کہتے ہیں اس پر حضرت بلالؓ نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ ذرا اور شام ہونے دیتے تو اچھا تھا، آپ ﷺ نے پھر یہی فرمایا اترو اور ستو بناؤ، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ابھی دن باقی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ارے اترو! ہمارے لئے ستو بناؤ، اس تیسری مرتبہ کے بعد وہ فوراً اترے اور ستو بنایا۔

حافظ انس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت بلالؓ کو غروب شمس کا یقین نہیں ہوا تھا یا تو اس وجہ سے کہ فضا کے بالکل صاف ہونے کی وجہ سے روشنی کافی تھی، یا ہو سکتا ہے آسمان پر بادل وغیرہ ہو جس کی وجہ سے ان کو غروب میں شک ہو رہا ہو، بہر حال اسی بنیاد پر انہوں نے حضور ﷺ کے حکم کی تعمیل فوراً نہیں کی، اور عرض کیا: لَوْ اُمْسَبْتُ، یعنی اچھی طرح غروب ہونے دیجئے اور جو نفس حدیث میں ہے فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ، یہ راوی صحابی کی جانب سے بیان واقع ہے، اور یہ مطلب نہیں کہ بلالؓ بھی یہی سمجھ رہے تھے کہ غروب شمس ہو گیا اس لئے کہ اگر ایسا ہوتا تو پھر وہ تعمیل ارشاد میں کیسے توقف کر سکتے تھے، اہم من الفتح^۲، اور ہمارے خیال میں اس کی بھی گنجائش ہے کہ روایت میں فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ سے ہر راوی

۱ النہل العذب الورد شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۷۵

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۱۹۷

کی قرب غروب ہو کہ آپ نے قبیل غروب بلال کو امر فرمایا ستو بنانے اور افطار کا انتظام کرنے کا تاکہ افطار کا وقت ہونے پر تاخیر افطار لازم نہ آئے، اس لئے بلال کیلئے گنجائش ہوئی یہ بات عرض کرنے کی جو انہوں نے عرض کیا کہ اچھی طرح غروب ہونے دیجئے، والحدیث أخرجه أيضًا البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى^①۔

۲۰۔ بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنْ تَعْجِيلِ الْفِطْرِ

روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنا مستحب ہے

۲۳۵۳ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ عَمْرِو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَزَالُ الدِّينُ ظَاهِرًا مَا عَجَّلَ النَّاسُ الْفِطْرَ، لَأَنَّ الْيَهُودَ، وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ».

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دین ہمیشہ غالب رہے گا جب تک کہ لوگ جلدی روزہ افطار کریں گے کیونکہ یہودی اور عیسائی روزہ افطار کرنے میں تاخیر کرتے ہیں۔

سنن ابی داود - الصوم (۲۳۵۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۹۸) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۴۵۰/۲) شرح الحديث
یعنی ہمارا دین اسلام دوسرے ادیان پر غالب رہے گا اس وقت تک جب تک لوگ افطار میں تعجیل کرتے رہیں گے، اس لئے کہ یہود و نصاریٰ تاخیر کرتے ہیں۔

اور بخاری کی ایک حدیث میں اس طرح ہے: لَا يَزَالُ الدِّينُ ظَاهِرًا مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ^②، صحاح کی روایت میں تو اتنا ہی ہے أَنَّ الْيَهُودَ، وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ، اور ابن حبان اور حاکم کی روایت میں من حدیث سہل یہ ہے: لَا يَزَالُ الدِّينُ ظَاهِرًا مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ^③، یعنی میری امت میری سنت پر قائم رہے گی جب تک کہ وہ روزہ افطار کرنے میں ستاروں کے طلوع ہونے کا انتظار نہیں کریں گی، ابن ذوق العید کہتے ہیں، اس حدیث میں رد ہے شیعوں پر اس لئے کہ وہ افطار کو مؤخر کرتے ہیں ظہور نجوم تک، اھ من المنہل (ج ۱ ص ۷۷)، اسی طرح اہل تشیع کا اختلاف تاخیر مغرب میں بھی مشہور ہے جیسا کہ أبواب المواقیت میں گزرا کہ ان کے نزدیک وقت مغرب داخل ہی نہیں ہوتا جب تک اشتباک نجوم نہ ہو، والحدیث أخرجه أيضًا النسائی، وكذا الحاكم وابن ماجه بلفظ، وأخرجه الدارمی والبخاری (المنہل)^④۔

① المنہل العذب المروود شرح سنن ابی داود - ج ۶ ص ۷۶

② صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب تعجیل الإفطار ۱۸۵۶

③ المستدرک علی الصحیحین کتاب الصوم ۱۵۸۴ - ج ۱ ص ۵۹۹، وصحیح ابن حبان بترتیب ابن بلبان - کتاب الصوم - باب الإفطار

وتعجیلہ ۳۵۱۰ - ج ۸ ص ۲۷۷-۲۷۸

④ المنہل العذب المروود شرح سنن ابی داود - ج ۱ ص ۷۷

۲۳۵۴- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ أَبِي عَطِيَّةَ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَا وَمَسْرُودٌ، فَقُلْنَا: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، تَجْلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ، وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ، وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ، وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ، قَالَتْ: أَكِلَهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ، وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ؟ قُلْنَا: عَبْدُ اللَّهِ، قَالَتْ: «كَذَلِكَ كَانَ يُصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

ترجمہ: حضرت ابو عطیہ سے روایت ہے کہ میں اور مسروق اماں عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا کہ اے ام المؤمنین! اصحاب رسول میں سے دو حضرات ایسے ہیں کہ ان میں سے ایک شخص تو جلدی روزہ افطار کرتے ہیں اور نماز مغرب میں بھی جلدی کرتے ہیں اور دوسرے شخص تاخیر سے روزہ کھولتے ہیں اور نماز تاخیر سے پڑھتے ہیں۔ اماں عائشہ نے فرمایا کہ جو شخص روزہ جلدی افطار کرتے ہیں اور نماز جلدی پڑھتے ہیں وہ کون شخص ہیں؟ ہم نے عرض کیا: عبد اللہ بن مسعود۔ اماں عائشہ نے فرمایا: حضور اکرم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے۔

ترجمہ: صحیح مسلم - الصیام (۱۰۹۹) جامع الترمذی - الصوم (۷۰۲) سنن النسائی - الصیام (۲۱۵۸) سنن النسائی - الصیام (۲۱۵۹) سنن النسائی - الصیام (۲۱۶۰) سنن النسائی - الصیام (۲۱۶۱) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۵۴) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۴۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۷۲/۶)

۲۱ - بَابُ مَا يُفْطَرُ عَلَيْهِ

روزہ کس چیز سے کھولنا چاہیے؟

۲۳۵۵- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْأَحْوَلِ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سَيِّدٍ، عَنْ الزُّبَابِ، عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ، عَنْهَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِعًا، فَلْيَفْطِرْ عَلَى التَّمْرِ، فَإِنْ لَمْ يَجِدِ التَّمْرَ، فَعَلَى الْمَاءِ فَإِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ».

ترجمہ: حضرت سلمان بن عامر جو کہ رباب کے چچا ہیں سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں میں جب کوئی شخص روزہ رکھے تو اس کو چاہیے روزہ کھجور سے افطار کرے اور اگر کھجور میسر نہ ہو تو پانی سے روزہ کھولے کیونکہ پانی پاک کرنے والا ہے۔

ترجمہ: جامع الترمذی - الزکاة (۶۵۸) جامع الترمذی - الصوم (۶۹۵) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۵۵) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۹۹) مسند احمد - اول مسند المدنیین، رضي الله عنهم اجمعين (۱۷/۴) مسند احمد - اول مسند المدنیین، رضي الله عنهم اجمعين (۱۸/۴) مسند احمد - الشاميين (۲۱۴/۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۲۱۴/۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۲۱۵/۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۰۱)

شرح الحدیث: آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ روزہ دار کو چاہیے کہ افطار تمر سے کرے، وہ نہ ہو تو پھر پانی سے، اور اس کے بعد دال حدیث میں آ رہا ہے کہ خود حضور ﷺ کا معمول رطب سے افطار فرمانے کا تھا یعنی تر کھجور، اور اگر رطب نہ ہوتی تو پھر تمر

سے اور اگر وہ بھی نہ ہوتی تو پھر چند گھونٹ پانی سے۔

افطار علی التمر کی حکمت: ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ رطب یا تمر سے افطار کرنے کی حکمت شاید یہ ہے کہ وہ میٹھی ہوتی ہے، اور میٹھی چیز اعضا پر نیسہ کی طرف قوت جلدی پہنچاتی ہے، اور نیز اس میں اشارہ ہے حلاوت ایمان کی طرف، اور بعضوں نے یہ کہا کہ تمر شیریں ہونے کے علاوہ قوت کے بھی قائم مقام ہوتی ہے، اور چونکہ نفس دن بھر بھوکا رہا ہے اس لئے افطار کیلئے ایسی چیز پسند کی گئی جو شیریں ہونے کے ساتھ ساتھ قوت بھی ہے، اھ من البذل^۱، اور امام بخاریؒ نے باب باندھا ہے باب یُفْطِرُ بِمَا تَكْتَسِرُ مِنَ الْمَاءِ أَوْ غَيْرِهِ، اور پھر اس میں عبد اللہ بن ابی اوفیٰ کی وہ حدیث ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا اِذْنِیْ فَاَجِدْ لَنَا^۲ (جو ہمارے یہاں ابھی قریب میں گزری) حافظؒ فرماتے ہیں لعل البخاری اشارہ الی أن الامر فی قوله من وجد تمرًا فلیفطر علیہ ومن لا فلیفطر علی الماء لیس علی الوجوب..... وقد شد بن حزم فأوجب الفطر علی التمر ولا فعلی الماء، پھر حدیث الباب میں ہے فَإِنَّ الْمَاءَ طَهُوْرٌ کہ پانی میں اللہ تعالیٰ نے تطہیر کی صفت رکھی ہے، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں: پس ابتداء اسی سے ہونی چاہئے تغاؤلاً بطہارۃ الظاہر والباطن^۳۔ والحدیث أخرجه أحمد والترمذی وابن ماجہ والدارمی والحاکم وقال صحیح علی شرط البخاری (المنہل^۴)۔

۲۳۵۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْيَمَانِي، أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ عَلَى رُطَبَاتٍ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٌ، فَعَلَى تَمْرَاتٍ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ».

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ رطب کھجور سے نماز مغرب سے پہلے روزہ افطار کرتے اگر تر (تازہ) کھجور نہ ملتی تو سوکھی کھجور سے ورنہ پانی کے چند گھونٹ نوش فرما لیتے تھے۔

جامع الترمذی - الضوم (۶۹۴) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۵۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۶۴/۳)

شرح الحدیث وما یستفاد منه - کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفطر علی رطبات قبل أن یصلی الخ کہ آپ ﷺ نماز مغرب سے قبل چند کھجوروں سے افطار فرماتے۔ شرح نے لکھا ہے کہ اس میں اشارہ ہے تعجیل افطار کے مستحب ہونے پر کہ فرض نماز سے پہلے افطار فرماتے تھے، نیز یہ بھی کہا جائے گا کہ اس میں اشارہ ہے تعجیل صلاۃ مغرب کی طرف بھی جیسا کہ ظاہر ہے، ورنہ تو باقاعدہ تعشی کے بعد آپ ﷺ نماز ادا فرماتے، چنانچہ الدر المنصور جلد اول باب أیصلی الرجل وهو خائف؟

① مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۴۲۳، وبذل الجهود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۵۹

② صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب یفطر بما یسیر علیہ بالماء أو غیرہ ۱۸۵۵

③ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۴۲۳

④ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۷۹

میں تقدیم عشاء علی العشاء والی حدیث پر کلام کرتے ہوئے گزر رہا ہے کہ علامہ دسوقی فرماتے ہیں کہ امام مالک نے تقدیم عشاء والی حدیث کو اختیار ہی نہیں کیا، عمل اہل مدینہ کی وجہ سے، چنانچہ وہ تقدیم عشاء کے قائل نہیں (بلکہ تقدیم صلاۃ کے) البتہ الشراح الکبیر میں لکھا ہے کہ صائم کیلئے مستحب ہے کہ وہ غروب کے بعد صلاۃ مغرب سے پہلے چند کھجوروں سے روزہ افطار کر لے اور پھر باقاعدہ تعشی نماز مغرب کے بعد کرے، اھ^۱، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه والحاكم، والترمذی وقال حسن غریب (قاله فی المنهل)^۲۔

۲۲۔ باب القول عند الإفطار

افطار کے وقت کی دعا کا بیان

۲۳۵۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى أَبُو مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ وَاقِدٍ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ سَالِمٍ الْقَفَّعُ^۳، قَالَ: «رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقْرَأُ عَلَى لَبِيبِهِ، فَيَقْطَعُ مَا زَادَ عَلَى الْكَلْبِ» وَقَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا أَفْطَرَ قَالَ: «ذَهَبَ الظَّمَأُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ، وَبَكَتِ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

حضرت مروان بن سالم القفّع سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ اپنی داڑھی مٹھی میں پکڑ کر جو بال زیادہ ہوتے اس کو کاٹ دیتے اور انہوں نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ جب روزہ افطار فرماتے تو ذہب الظمأ الخ فرماتے یعنی یہ فرماتے کہ پیاس بجھ گئی اور رگیں تر و تازہ ہو گئیں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ثواب ثابت ہو گیا۔

صحیح البیہاقی - اللباس (۵۵۵۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۵۷)

ڈاڑھی کی مقدار شرعی: مروان بن سالم کہتے ہیں: میں نے حضرت ابن عمرؓ صحابی کو

دیکھا کہ وہ اپنی داڑھی کو اپنی مٹھی سے پکڑتے تھے اور جو حصہ ایک مشت سے زائد ہوتا تھا اس کو کاٹ دیتے تھے۔ مروان نے اپنے اس مشاہدہ کو بیان کر کے گویا اشارہ کیا اپنے تابعی ہونے کی طرف، پھر آگے وہ ان سے جو حدیث بیان کرنا چاہتے تھے اس کو روایت کرتے ہیں کہ

روزہ افطار کی دعا: ابن عمرؓ نے فرمایا کان رسول اللہ ﷺ، إِذَا أَفْطَرَ قَالَ: ذَهَبَ الظَّمَأُ وَابْتَلَّتِ

① حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر - ج ۱ ص ۱۵

② المنهل العذب المروود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۸۰

③ یہاں پر بذل کے نسخہ میں القفّع ہے، جبکہ صحیح اس مقام پر القفّع ہے جیسا کہ محمد بن یحییٰ الدین عبد الحمید کے محققہ نسخہ میں یہاں موجود ہے، اور اسی کی جانب شارح نے ان الفاظ سے اشارہ فرمایا ہے کہ ہکذا فی اکثر النسخ بتقدیم الفاء علی القاف، وهو تحریف عن النسخ، والصواب "القفّع" بتقدیم القاف علی الفاء کما فی التقریب المنہل (ص ۹۳۱) وغیرہ، ۱۲۔

الْعُرْوَى، وَتَبَيَّنَ الْأَجْزُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ اور اس کے بعد والی روایت سرسہ میں یہ دعاء آ رہی ہے: كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ صُغْتُ، وَعَلَى بِرْذَوْنِكَ أَفْطَرْتُ، کتاب الاذکار میں ابن السنی کے حوالہ سے ابن عباس کی حدیث میں ہے: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَكَ صُغْتُ، وَعَلَى بِرْذَوْنِكَ أَفْطَرْنَا، فَتَقَبَّلْ مِنَّا، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ»^۱، حضرت شیخ نے حاشیہ بذل میں موضحة المحتاجین سے نقل فرمایا ہے کہ دعاء مذکور میں وہاں آمَنْتُ اور ایسے ہی وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ اس زیادتی کی کوئی اصل نہیں ہے اگرچہ معنی اس کے صحیح ہے لیکن اسی کتاب سے ایک دوسری جگہ یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ زیادتی دوسری روایت میں موجود ہے، اہ^۲۔

اس روایت میں یہ جو ابن عمر کے بارے میں آیا ہے: يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَيْهِ، فَيَقْطَعُ مَا زَادَ عَلَى الْكَفِّ، اسکا ذکر ہمارے یہاں کتاب الطہارۃ میں عَشْرٌ مِنَ الْفُطْرَةِ الْحَدِيثِ^۳ کے تحت گزر چکا ہے، بخاری میں ہے تعلیقاً: كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ قَبِضَ عَلَى لِحْيَيْهِ فَمَا فَضَلَ أَخَذَهُ^۴ حدیث ابن عمر أخرجه أيضاً النسائي والحاكم والبيهقي والدارقطني، والحديث الثاني أخرجه البيهقي من طريق المصنف، وأخرجه الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك قوله في التنهال ج ۱ ص ۸۱-۸۲۔

۲۳۵۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ، أَنَّهُ بَلَغَهُ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ: «اللَّهُمَّ لَكَ صُغْتُ، وَعَلَى بِرْذَوْنِكَ أَفْطَرْتُ».

سرخسہ حضرت معاذ بن زہرہ سے روایت ہے کہ جب حضور ﷺ روزہ کھولتے تو فرماتے: اے اللہ! میں نے آپ ہی کیلئے روزہ رکھا اور آپ کے رزق سے میں نے روزہ کھولا۔

۲۳ - بَابُ الْفِطْرِ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ

غروب آفتاب سے قبل روزہ افطار کر لیا جائے؟

۲۳۵۹ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَحُمَيْدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْبَغْدَادِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُثَنَّى، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ: «أَفْطَرْنَا يَوْمًا فِي رَمَضَانَ فِي غَيْمٍ، فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ»، قَالَ أَبُو أُسَامَةَ: فُلِكَ هِشَامُ: "أَمْرُوا بِالْقَضَاءِ، قَالَ: وَبُذِّنَ ذَلِكَ".

سرخسہ حضرت اسماء بنت ابی بکر سے مروی ہے کہ ہم نے عہد نبوی میں رمضان المبارک میں ایک روز بادل کی

۱ عمل اليوم والليلة لابن السنی رقم الحديث ۴۸۰ - ص ۲۸۸

۲ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۱۶۲

۳ سنن ابی داود - کتاب الطہارۃ - باب السواک من الفطرۃ ۵۳

۴ صحیح البغاری - کتاب اللباس - باب تعلیم الاطفال ۵۵۵۲

وجہ سے روزہ افطار کیا۔ پھر آفتاب نکل آیا۔ ابو اسامہ نے کہا کہ میں نے ہشام سے کہا کہ پھر تو روزے کی قضا کا حکم ہو گا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ روزے کی قضا تو لازمی ہے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۸) سنن ابن داؤد - الصوم (۲۳۵۹) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۷۴)

شرح الحدیث

یعنی ایک مرتبہ ہم نے حضور ﷺ کے زمانہ میں بادل کے دن روزہ افطار کر لیا (یہ سمجھ کر کہ غروب ہو چکا) لیکن پھر سورج ظاہر ہو گیا، اس پر شاگرد نے استاذ سے پوچھا کہ پھر اس روزہ کی قضا بھی کی گئی؟ انہوں نے فرمایا: **وَلَيْدُونِ ذَلِكَ؟** کیا بغیر اس کے کوئی چارہ تھا، یعنی قضا ضروری ہے۔

ائمہ اربعہ کا مذہب وجوب قضا ہے اس میں داؤد ظاہری، اسحاق بن راہویہ وغیرہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک قضا نہیں، حافظؒ نے بھی فتح الباری میں لکھا ہے: **وہی مسألة خلافية واختلاف قول عمر فيها كما سيأتي** ①۔

حدیث الباب میں اختلاف روایتیں یہ ترجمہ الباب اور حدیث اسی طرح بروایت ابو اسامہ عن ہشام بن عروۃ صحیح بخاری میں بھی ہے ولفظہ: **قِيلَ لِهَشَامٍ فَأَمَرُوهُ بِالْقَضَاءِ قَالَ: لَيْدُونِ قَضَاءٍ وَقَالَ مَعْمَرٌ سَمِعْتُ هَشَامًا يَقُولُ: لَا أَذْهَبُ أَقْضُوا أَمْرًا** ②، گویا ہشام کے ایک شاگرد یعنی اسامہ نے تو ان سے یہ نقل کیا کہ بغیر قضا کے چارہ کار نہیں، اور ان کے دوسرے شاگرد معمر نے ان سے ان کا یہ جواب نقل کیا کہ مجھے معلوم نہیں صحابہ نے اس روزہ کی قضا کی یا نہیں۔ حافظؒ نے اسکی توجیہ یہ کی ہے کہ ان کا یہ فرمانا کہ بغیر قضا کے چارہ کار نہیں، یہ انہوں نے کسی دلیل کی بنا پر فرمایا یعنی من حیث المسئلة اور معمر کی روایت میں جو ان کا جواب ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت اسامہ جو قصہ بیان کر رہے ہیں حضور ﷺ کے زمانہ کا اسکے بارے میں مجھے علم نہیں کہ قضا ثابت ہے یا نہیں؟ ③

مسئلہ الباب میں حضرت عمرؓ کا مسلک حافظؒ نے فتح الباری میں حضرت عمرؓ کے واقعہ میں جناب کہ انہوں نے روزہ افطار کر لیا تھا اور پھر سورج ظاہر ہو گیا تھا اس بارے میں دو مختلف روایتیں مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ سے نقل کی ہیں، چنانچہ ایک روایت میں تو یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: **وَاللَّهِ لَا نَقْضِيهِ وَتَمَّا تَجَانَفْنَا الْإِثْمَ** ④، یعنی اس روزہ کی ہم پر قضا نہیں ہے ہم نے کسی گناہ کا ارتکاب نہیں کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا: **الْحُطْبُ يَنْسِيرُ وَقَدْ اجْتَهَدْنَا نَقْضِي يَوْمًا** ⑤ کہ اس میں گناہ کی کوئی بات نہیں ہوئی اجتہادی غلطی ہے ایک روزہ کی قضا کر لیں گے، حافظ ابن حجرؒ اس مسئلہ میں

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۰۰

② صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب إذا أفطر في رمضان ثم طلعت الشمس ۱۸۵۸

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۰۰

④ السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب الصیام - باب من أكل وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم بان أمهاله تغرب ۸۰۱ ج ۴ ص ۳۶۷-۳۶۸

⑤ المصنف عبد الرزاق - کتاب الصیام - باب الإفطار في يوم مغيم ۷۴۲ ج ۴ ص ۱۳۸ دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ

اختلاف علماء لکھنے کے بعد جمہور کے مسلک کی تائید اس طرح کرتے ہیں کہ اگر انیس شعبان کو رمضان کا چاند نظر نہ آئے اور اس بنا پر صبح کو لوگ روزہ نہ رکھیں اور پھر بعد میں یہ ثابت ہو جائے کہ یہ دن رمضان کا ہے تو قضا بالاتفاق واجب ہے پس اسی طرح یہ دوسرا مسئلہ بھی ہے ^۱ بوالحدیث أخرجه أيضاً البخاری وابن ماجه والبيهقي والدارقطني وقال إسناده صحيح ثابت قاله في المنهل ^۲۔

۲۴۔ بَابُ فِي الْوَصَالِ

سلسلہ روزے رکھنے کا بیان

۲۳۶۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْلَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الْوَصَالِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأَسْقِي»۔
 حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے لگا تار (درمیان میں افطار کئے بغیر) روزے رکھنے سے منع فرمایا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ خود صوم وصال رکھتے ہیں، اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ میں تم لوگوں کی طرح نہیں ہوں مجھے دن میں کھانا پینا پہنچتا ہے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۲) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۶۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۶۰) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۱/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰۲/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۱۲/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۲۸/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۴۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۳/۲) موطا مالک - الصیام (۶۷۰)

شرح الحدیث امام بخاری نے اس سلسلہ میں دو باب قائم کئے ہیں: اَوَّلُ بَابِ الْوَصَالِ وَعَنْ قَالَ لَيْسَ فِي اللَّيْلِ صِيَامٌ الخ، جس میں وہ احادیث لائے جن میں مطلقاً وصال سے منع کیا گیا ہے جیسے: لَا تُؤَاصِلُوا ^۱ اور هَمَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْوَصَالِ ^۲، اور دوسرا باب: بَابُ الْوَصَالِ إِلَى الشَّكْرِ جس میں وہ ابو سعید خدری کی حدیث لائے ہیں بلفظ: لَا تُؤَاصِلُوا قَائِمُكُمْ أَمَّا أَنْ يُؤَاصِلَ فَلْيُؤَاصِلْ حَتَّى الشَّكْرِ ^۳، امام ابو داؤد نے دونوں قسم کی روایات اس ایک باب میں لائے ہیں، ہذا میں

۱ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۰۰

۲ المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۸۴

۳ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام ۱۸۶۰

۴ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام ۱۸۶۱

۵ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب الوصال إلى الشكر ۱۸۶۶

لکھا ہے، وصال یہ ہے کہ دو دن یا اس سے زائد روزہ کا تسلسل رات میں بغیر افطار کئے، اور فتح الباری میں وصال کی تعریف میں لکھا ہے کہ لیالی الصیام میں بالقصد ان چیزوں کو ترک کرنا جن کو دو دن میں ترک کیا جاتا ہے، لہذا اگر ان چیزوں کو اتفاقاً ترک کیا تو وصال نہ ہوگا، لیکن وصال میں جو ترک ہوتا ہے وہ عام ہے اس سے کہ پوری رات ہو یا بعض حصہ میں۔

صوم وصال کا حکم شرعی: پھر صوم وصال کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک مکروہ ہے خواہ تمام رات ہو یا الی السحر، البتہ امام احمد اور اسحاق اور بعض شافعیہ جیسے ابن النبی و ابن خزیمہ و جماعة من المالکیہ کے نزدیک وصال الی السحر جائز ہے، پھر ائمہ ثلاث کا اس میں اختلاف ہے کہ کراہیت تحریمی ہے یا تنزیہی، حنیفہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے کما فی الدہ المختار، اسی طرح مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک بھی اور شافعیہ کے نزدیک للتحزیم، کما فی حاشیہ شرح الإقناع۔

۲۳۶۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، أَنَّ يَكْرَ بْنَ مَضَرٍ، حَدَّثَهُمْ عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تُؤَاوِلُوا، فَإِنَّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُؤَاوِلَ، فَلْيُؤَاوِلْ حَتَّى الشَّحَرِ» قَالُوا: فَإِنَّكَ تُؤَاوِلُ، قَالَ: «إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ، إِنِّي لِي مُطْعِمًا يُطْعِمُنِي، وَسَاقِيًا يُسْقِينِي».

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا کہ تم لوگ بے درپے روزے وصال کے نہ رکھو۔ جو شخص وصال کا روزہ رکھنا چاہے اور روزہ ملانے کا ارادہ کرے تو وہ روزہ سحری کے وقت تک ملانے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: میں تم جیسا نہیں ہوں بلاشبہ میرے لئے کھلانے پلانے والا ہے کہ وہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے۔

تخریج صحیح البخاری - الصوم (۱۸۶۲) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۶۶) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۶۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۸/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۰/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۷/۴) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۹/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۶۲/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۸۷/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۹۶/۳) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۰۵)

شرح الحدیث: صحابہؓ نے عرض کیا کہ آپ ﷺ بھی تو روزہ میں وصال فرماتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں میں تمہاری طرح نہیں ہوں اور ایک روایت میں ہے: «وَأَيُّكُمْ مَقْلِي» کہ تم میری طرح کہاں ہو، مجھے تو کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

۱ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۶۳

۲ هو الترتیب فی لیالی الصیام لما یفطر بالنہار (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۰۲)

۳ الأبواب والتراجم لصحیح البخاری - ج ۱ ص ۱۵۲ (ابج ایوم سعید کمہفی)

۴ صحیح البخاری - کتاب الصوم - سہاب التذکیل لمن اکثر الوصال ۱۸۶۴

اس کی شرح میں شرح کے کئی قول ہیں: بعض نے اس کو حقیقت طعام و شراب پر محمول کیا، اور پھر اس پر جو اشکال ہوتا ہے کہ پھر وصال کہاں ہوا؟ اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ یہ طعام و شراب جنت والا ہے جو مفسد صوم نہیں، لیکن اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ طعام اور شراب سے مراد لازم طعام و شراب ہے یعنی جو قوت طعام اور شراب سے حاصل ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ مجھ کو بغیر طعام و شراب کے عطا فرماتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ اس سے مقصود نفی احساس ہے یعنی آپ ﷺ پر جو معارف الہیہ اور تجلیات ربانیہ کا فیضان ہوتا ہے اس کی وجہ سے آپ ﷺ کو بھوک و پیاس کا احساس نہیں ہوتا، والحديث أخرجه أيضاً أحمد والبخاري ومسلم قاله في المنهل ①۔

۲۰۔ باب الغيبة للمصائم

روزہ دار کے لئے غیبت کرنے کا حکم

۲۳۶۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَرْبٍ، عَنِ الْمُقَابِرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الْأَوْبَرِ، وَالْعَمَلِ بِهِ، فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ». قَالَ أَحْمَدُ: «فَهِيَئْ إِسْتَاذَةً مِنْ ابْنِ أَبِي ذَرْبٍ، وَأَفْهَمِي الْحَدِيثَ رَجُلًا إِلَى جَدِّهِ أَرَاكَ ابْنَ أَخِيهِ».

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بحالت روزہ جھوٹی گفتگو اور بڑے کام کرنا نہ چھوڑے تو اللہ تعالیٰ کو اس بات کی ضرورت نہیں کہ وہ محض اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔ احمد بن یونس مصنف کے استاد فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کی سند ابن ابی ذریب سے سمجھی (لیکن حدیث کا متن ان سے نہ سمجھ سکا) اور اس کا متن مجھے اس شخص نے سمجھایا جو ابن ابی ذریب کے پہلو میں بیٹھا ہوا تھا۔ میرا خیال ہے کہ وہ انکا بھیجتا تھا۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۴) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۱۰) جامع الترمذی - الصوم (۷۰۷) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۶۲) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۹)

۲۳۶۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الصِّيَامُ جَنَّةٌ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِمًا فَلَا يَزْنُ، وَلَا يَجْهَلُ، فَإِنْ امْرَأَةٌ قَاتَلَتْهُ، أَوْ سَأَمَتْهُ، فَلْيَقُلْ: إِنِّي صَائِمٌ، إِنِّي صَائِمٌ".

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ روزہ ڈھال ہے۔ تم لوگوں میں سے جب کوئی شخص روزہ رکھے تو اس کو چاہیے کہ فحش گفتگو نہ کرے اور جہالت والا کام نہ کرے۔ اگر کوئی شخص اس سے جھگڑا کرے یا گالیاں دے تو کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں، میں روزہ دار ہوں (یعنی غیبت اور فحش کلام سننے سے بھی گریز کرے)۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۷۹۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۱) جامع الترمذی - الصوم (۷۶۴) سنن النسائی - الصیام (۲۲۱۵) سنن النسائی - الصیام (۲۲۱۶) سنن النسائی - الصیام (۲۲۱۷) سنن النسائی - الصیام (۲۲۲۸) سنن النسائی - الصیام (۲۲۲۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۶۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۹۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۷۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۰۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۰۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۱۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۴۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۶۱/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۶۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۶۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۸۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۹۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۰۴/۲) موطأ مالک - الصیام (۶۸۹) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۷۱)

شرح الأحادیث: روزہ کے معنی بعض نے باطل کے لکھے ہیں اور بعض نے اسکی تفسیر کذب اور بہتان کے ساتھ کی ہے جو شخص ترک نہ کرے قول زور اور اس پر عمل یعنی ناجائز اور حرام کام کا ارتکاب، قولاً ہو یا عملاً، تو اللہ تعالیٰ کو ایسے شخص کے کھانا پینا چھوڑنے کی حاجت نہیں، مراد عدم التفات اور عدم مبالات ہے جو کہنا یہ ہے عدم قبول ہے، نیز اس حدیث میں اشارہ ہے کہ جو شخص قول باطل اور عمل حرام سے روزہ کی حالت میں نہ بچے اس کا روزہ اس قابل نہیں کہ اس کو روزہ سے تعبیر کیا جائے، چنانچہ حدیث میں، بجائے فلیس اللہ حاجۃ فی صومہ کے ترک طعام و شراب کا لفظ فرمایا، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں وارد ہے: **ثَبَّتْ صَائِمٌ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الْجُوعُ، وَثَبَّتْ قَائِمٌ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا الشَّهْرُ** رواہ النسائی وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ①۔

اور آگے دوسری حدیث میں آرہا ہے **إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِعًا فَلَا يَذُفْ، وَلَا يَجْهَلْ، فَإِنْ امْتَرَوْا قَاتَلَهُ، أَوْ شَاتَمَهُ، فَلْيَقُلْ: إِنِّي صَائِمٌ**۔ **إِنِّي صَائِمٌ، يَرَفْثُ، ضَمُّ فَاءٍ** اور کسرفاء دونوں طرح صحیح ہے، یعنی کلام فاحش، بے حیائی کی باتیں، اور بے ہودہ گوئی و بطلان الرفث ایضاً علی الجماع و مقدماتہ، اور جہالت کے کام نہ کرے، جہل کے معنی جس طرح عدم علم کے آتے ہیں، جاہلانہ حرکت کے بھی آتے ہیں، کما فی قولہ:

أَلَا يَجْهَلُونَ أَحَدًا عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ

پھر آگے حدیث میں ہے کہ اگر روزہ دار سے کوئی شخص جھگڑے اور اس کے ساتھ گالی گلوچ کرے تو اس کو چاہیے کہ یوں کہہ دے کہ میرا روزہ ہے، بعض کی رائے ہے کہ مراد یہ ہے کہ اس گالی دینے والے سے کہہ دے کہ میرا روزہ ہے میرے ساتھ نہ جھگڑ، اور بعض نے کہا کہ یہ مراد ہے کہ اپنے نفس سے کہہ دے اور اس کو سمجھا دے، حکم القولین الامام الخطابی، امام نووی نے پہلے مطلب کو راجح قرار دیا ہے کتاب الاذکار میں اور شرح مہذب میں فرمایا: **وَالْقَوْلُ بِاللِّسَانِ أَقْوَى وَلَوْ جَمَعَهُمَا**

① سنن ابن ماجہ - کتاب الصیام - باب ماجاء فی الغیبة و الرفث للصائم ۱۶۹۰. سنن النسائی الکبری - کتاب الصیام - باب ما ینہی عنہ الصائم من قول الزور و الغیبة الخ ۳۲۴۹ (ج ۲ ص ۲۳۹). دارالکتب العلمیة الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ

لکان حسناً^۱، لیکن امام زانی نے اکثر ائمہ سے دوسرا قول ہی نقل کیا ہے، اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر رمضان کا روزہ ہے تو زبان سے کہے اور اگر نقلی ہے تو اپنے دل میں کہے، اہ مختصر من الاوجز۔

مصنف نے ترجمہ قائم کیا تھا غیبت کے ساتھ، حدیث میں اگرچہ صریح لفظ غیبت مذکور نہیں لیکن قَوْلُ الذُّوْرِ، یعنی قول باطل و حرام اپنے عموم کی بنا پر غیبت کو بھی شامل ہے۔

جاننا چاہئے کہ اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں کہ کلام فاحش اور گالی گلوچ سے روزہ کا ثواب کم ہوتا ہے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ ان چیزوں سے روزہ فاسد ہوتا ہے یا نہیں، سفیان ثوری اور اوزاعی سے منقول ہے کہ غیبت مفد صوم ہے۔ الحدیث الاول أخرجه أيضاً أحمد والبخاری وابن ماجه والترمذی والنسائی والبيهقي والحدیث الثاني أخرجه أيضاً مسلم والبيهقي، وأخرجه مالك في الموطأ، والترمذی ومسلم والبخاری مطولاً قاله في المنهل^۲۔

۲۶۔ بَابُ السُّوَاکِ لِلصَّائِمِ

بحالت روزہ مسواک کرنے کا بیان

۲۳۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَسْتَاكُ وَهُوَ صَائِمٌ»، رَأَى مُسَدَّدٌ مَا لَا أُحَدِّثُ، وَلَا أَحْبِبِي.

حضرت عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو روزہ (کی حالت) میں مسواک کرتے ہوئے دیکھا۔ مسدد نے اضافہ کیا کہ اتنی مرتبہ کہ میں شہر نہیں کر سکتا۔

جامع الترمذی۔ الصوم (۷۲۵) سنن ابی داود۔ الصوم (۲۳۶۴)۔
عاصم بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے بارہا حضور ﷺ کو مسواک کرتے ہوئے دیکھا ہے جبکہ آپ ﷺ صائم ہوتے تھے۔

سواک للصائم میں مذاہب ائمہ: اس حدیث سے روزہ دار کیلئے سواک کا استحباب معلوم ہو رہا ہے مطلقاً، قبل الزوال ہو یا بعد الزوال، ائمہ میں سے امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہی ہے، دوسرے ائمہ کا اس میں اختلاف ہے..... امام شافعیؒ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ استحباب سواک قبل الزوال، اور بعد الزوال کراہت، اور امام مالکؒ کے نزدیک رطب و یابس کا فرق ہے یعنی اگر مسواک تر ہے تو مکروہ اور خشک ہے تو مکروہ نہیں، امام احمدؒ نے ان دونوں مذہبوں کو جمع کر دیا، یعنی قبل الزوال کراہت

① المجموع شرح الہدب ج ۶ ص ۳۵۶

② المنهل المذنب للرمود شرح سنن ابی داود۔ ج ۱۰ ص ۸۸ و ۹۰

ہے صرف ترسواک کی اور بعد الزوال مطلقاً تر ہو یا خشک، اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے جیسا کہ ہذل میں بدائع الصنائع سے منقول ہے کہ ان کے نزدیک استیاء بالسواک المبلول (یعنی جس کو پانی میں تر کیا گیا ہو) مکروہ ہے جس کی وجہ وہ یہ فرماتے ہیں إِدْخَالُ الْمَاءِ فِي الْفَمِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ، صاحب بدائع فرماتے ہیں، اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے، خَيْرُ دِلَالِ الصَّائِمِ السَّوَاكُ^①، جس میں مبلول اور غیر مبلول کی کوئی قید نہیں، اھ۔^②

تنبیہ: امام ترمذیؒ حدیث الباب کے بعد فرماتے ہیں: وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: لَا يَرُدُّونَ بِالسَّوَاكِ لِلصَّائِمِ بَأْسًا، إِلَّا أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ كَرِهُوا السَّوَاكَ لِلصَّائِمِ بِالْعُودِ وَالرُّطْبِ، وَكَرِهُوا لَهُ السَّوَاكَ أَخْيَرَ النَّهَارِ، وَلَمْ يَرَ الشَّافِعِيُّ بِالسَّوَاكِ بَأْسًا أَوَّلَ النَّهَارِ وَلَا آخِرَهُ، وَكَرِهَهُ أَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ السَّوَاكَ أَخْيَرَ النَّهَارِ اھ، امام ترمذیؒ امام شافعیؒ کا مسلک مطلقاً استحباب سواک فرما رہے ہیں، لیکن یہ خلاف مشہور ہے، مشہور مذہب ان کا وہی ہے جو لکھا گیا، صحیح بخاری میں ہے ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ حالت صوم میں ترسواک میں کچھ مضائقہ نہیں، قِيلَ لَهُ طَعْمُ قَالَ: وَالنَّاءُ لَهُ طَعْمٌ وَأَنْتَ مُتَضَمِّنٌ بِهِ،^③ یعنی کسی نے ان سے کہا تر لکڑی کی سواک میں تو لکڑی کا کچھ ذائقہ ہوتا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ پانی میں بھی تو ذائقہ ہوتا ہے اور تم اس سے روزہ کی حالت میں کلی کرتے ہو۔

اس مسئلہ میں شافعیہ کا استدلال: شافعیہ کا استدلال قبل الزوال و بعد الزوال میں اس مشہور حدیث سے ہے: خَلُوتٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ^④، انکا طریق استدلال یہ ہے کہ روزہ کی وجہ سے روزہ دار کے منہ میں جو بدبو پیدا ہوتی ہے وہ بعد الزوال پیدا ہونی شروع ہوتی ہے، حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب اور پسندیدہ ہے، اور سواک سے اسکا ازالہ ہوتا ہے، اسکا مشہور جواب یہ ہے کہ خلوف اس بدبو کو کہتے ہیں جو خلومعدہ کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے جسکا ازالہ سواک سے نہیں ہوتا، سواک سے صرف ظاہر فم کی بو کا ازالہ ہوتا ہے خود حافظؒ نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے کہ شافعیہ کا استدلال اس حدیث سے درست نہیں۔

فائدہ: امام نسائیؒ نے ابواب السواک میں ایک باب اس عنوان سے بھی قائم کیا ہے التَّوَضُّعُ فِي السَّوَاكِ بِالْعَشِيِّ لِلصَّائِمِ، اس کے تحت میں وہ یہ حدیث لائے ہیں: لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَيَّ أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ^⑤، یہ ان کا ایک

① عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِنْ خَيْرِ عَصَالِ الصَّائِمِ السَّوَاكُ» (سنن ابن ماجہ - کتاب الصیام - باب ماجاء فی السواک و الکحل للصائم ۱۶۷۷)

② بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۲ ص ۱۰۶، و ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۷۲

③ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب اغتسال الصائم تعلیقاً ۱۸۲۹

④ صحیح البخاری - کتاب اللباس - باب ما یدکر فی المسک ۵۵۸۳، و صحیح مسلم - کتاب الصیام - باب فضل الصیام ۱۱۵۱

⑤ سنن النسائی - کتاب الطہارۃ - باب الرخصة فی السواک بالعشی للصائم ۷

لطیف استنباط ہے کیونکہ اس حدیث میں آپ ﷺ حضور فرما رہے ہیں کہ ہر نماز کے وقت میرے لئے امر بالسواک سے کوئی چیز مانع نہیں سوائے خوف مشقت کے، معلوم ہوا صوم بھی کسی وقت سواک سے مانع نہیں، موجدیث الباب أخرجه أحمد والبيهقي وابن خزيمة في صحيحه والترمذي وقال حسن، والنخعي تعليقاً قاله في المنهل^①۔

۲۷۔ بَابُ الصَّائِمِ يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ مِنَ الْعَطَشِ وَيُتَالَعُ فِي الْإِسْتِشْقَاءِ

روزہ رکھنے والے شخص کے سر پر پیاس کی وجہ سے پانی ڈالنا اور ناک میں مبالغہ سے پانی ڈالنے کی ممانعت کا بیان (۵۷)
 ۲۳۶۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ شُعْبَةَ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ النَّاسَ فِي سَفَرِهِ عَامَ الْفَتْحِ بِالْفِطْرِ، وَقَالَ: «تَقَوُّوا الْعِدُوَّكُمْ»، وَصَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: قَالَ: النَّبِيُّ حَدَّثَنِي لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُرْجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ، وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطَشِ، أَوْ مِنَ الْحَرِّ.

حضرت شعیب مولى ابی بکر بن عبد الرحمن بن حضرت ابو بکر صدیق سے نقل کرتے ہیں اور حضرت ابو بکر نے ایک صحابی رسول سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو دیکھا جس سال مکہ معظمہ فتح ہوا آپ نے لوگوں کو دوران سفر روزہ کھول دینے کا حکم فرمایا اور آپ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اپنے دشمن سے مقابلہ کیلئے طاقت اور قوت حاصل کرو۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ جنہوں نے مجھ سے یہ حدیث بیان فرمائی ان میں صحابی نے فرمایا کہ بلاشبہ میں نے رسول کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ (مقام) عرج میں روزہ کی حالت میں اپنے سر پر پانی ڈال رہے تھے تاکہ پیاس اور گرمی کی شدت میں کمی آجائے۔

سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۶۵) - مسند احمد - مسند المکیین (۴۷۵/۳) - مسند احمد - اول مسند المدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۶۳/۴) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۷۶/۵) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۸۰/۵) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۰۸/۵) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۳۰/۵) - موطا مالک - الضیاء (۶۵۴)

شرح الحدیث: یہاں پر یہ حدیث مختصر ہے آگے باب الصوم فی الشبق فی حضرت ابو سعید خدری کی ایک روایت میں اس طرح ہے وہ فرماتے ہیں کہ فتح مکہ والے سال رمضان کے مہینہ میں ہم حضور ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے، آپ ﷺ نے ایک منزل پر پہنچ کر جبکہ آپ ﷺ خود تو روزہ سے تھے مگر صحابہ سے فرمایا: إِنَّكُمْ قَدْ دَخَلْتُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ، وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ^② کہ اب تم دشمن کے قریب پہنچ گئے ہو (گویا مقابلہ کا وقت آ رہا ہے) ایسی صورت میں انظار تمہارے لئے موجب قوت ہوگا، پھر آگے حدیث الباب میں یہ ہے صحابی فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو دیکھا مقام عرج میں (یہ مکہ مدینہ کے

① المنهل العذب الوہود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۹۲

② سنن ابی داؤد - کتاب الصوم - باب الصوم فی السفر ۲۰۶

درمیان ایک منزل کا نام ہے) کہ آپ ﷺ اپنے سر مبارک پر پانی بہا رہے تھے جب کہ آپ ﷺ صائم تھے، پیاس یا گرمی کی وجہ سے۔

اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ روزہ دار کیلئے روزہ کی حالت میں پیاس اور گرمی کی تخفیف کیلئے غسل کرنا یا سر پر پانی بہانا یا تر پکڑا کر رکھنا جائز ہے، یہی جمہور کی رائے ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسفؒ کی بھی یہی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے کما فی البذل عن البدائع^۱؛ پس یہ حدیث ان کے خلاف ہوئی اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک کراہت اس صورت میں ہے جبکہ ایسا کرنا اظہار اللہ (روزہ سے اکتا اور گھبرا کر) ہو، اور اگر اظہار ضعف و عجز کے طور پر ہو تب نہیں، والحدیث أخرجه مالك في الموطأ والشافعي في مسنده وأحمد والنسائي والحاكم والبيهقي وصححه ابن عبد البر، قال في المنهل^۲۔

۲۳۶۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ لَقِيطٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بِالْعِزِّ الْإِسْتِشْقَاءُ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا».

لقیط بن صبرہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرو لیکن اگر تم روزہ سے ہو تو (مبالغہ نہ کرو) ایسا نہ ہو کہ ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنے سے دماغ میں پانی پہنچ جائے۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۸۸) سنن النسائي - الطهارة (۸۷) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۶۶) سنن ابن ماجہ - الطهارة و سننها (۴۰۷) مسند أحمد - أول مستند المدینین، رضي الله عنهم أجمعين (۳۳/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۲۰۱/۴)

شرح الحدیث: یہ حدیث مطولاً کتاب الطهارة^۳ میں گزر چکی، اس حدیث میں حالت صوم میں مبالغہ فی الاستشاق سے منع کیا گیا ہے ترجمہ الباب میں دو جزء تھے ایک جزء کے مناسب باب کی پہلی حدیث ہے، دوسرے جزء کے مناسب یہ حدیث ثانی، مبالغہ فی الاستشاق کی ممانعت اس لئے ہے کہ اس صورت میں احتمال ہے وصول ماء إلى الدماغ کا جو کہ مفسد صوم ہے، لہذا اگر کسی شخص نے مبالغہ کیا اور اسکی وجہ سے پانی جوف دماغ تک پہنچ گیا یعنی خطا تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائیگا اور اسکے ذمہ اسکی قضا واجب ہوگی، اور امام احمد و اسحاق و داؤد اسی کے نزدیک فاسد نہ ہوگا، خطا کو نسیان پر قیاس کرتے ہوئے، اور امام شافعی سے دونوں روایتیں ہیں فساد صوم اور عدم فساد، مزنی فساد کے قائل ہیں، اور دوسرے اصحاب شافعی عدم فساد کے۔

اصل کلی مستفاد من الحدیث: اس حدیث سے ہمارے فقہاء نے یہ قاعدہ مستنبط کیا ہے کہ کسی چیز کا جوف دماغ یا جو بطن تک پہنچنا مفسد صوم ہے، اور پھر اس اصول پر ہمارے زمانہ کے دو مسئلے متفرع ہوتے ہیں، مسئلہ شرب الدخان (تمباکو)

۱ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۲ ص ۱۰۷، و بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۷۴

۲ المنهل العذب المہرود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۹۳

۳ سنن ابی داؤد - کتاب الطهارة - باب فی الاستشاق ۱۴۲

نوشی حقہ سگریٹ وغیرہ پینا) دوسرا مسئلہ انجکشن کا، پہلے مسئلہ میں توفقیہاء کا اتفاق ہے کہ وہ مفرد صوم ہے، البتہ مسئلہ ثانیہ یعنی انجکشن کے بارے میں علماء عصر کا اختلاف ہو رہا ہے لیکن رائج اور مفتی بہ قول یہ ہے کہ وہ مفرد صوم نہیں، جس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ اس وقت فاسد ہوتا ہے جب کوئی چیز جو فطر یا جو فطر دماغ تک منافذ اصلیہ کے ذریعہ پہنچائی جائے، اور انجکشن کا حال یہ ہے کہ بعض انجکشن تو ایسے ہیں کہ ان کے ذریعہ دوا جو فطر دماغ یا جو فطر بطن تک پہنچتی ہی نہیں، اور بعض گویا یہ ہیں جن سے دوا ہاں تک پہنچ جاتی ہے لیکن یہ پہنچنا منافذ اصلیہ سے نہیں ہے بلکہ عروق یعنی رگوں کے راستہ سے پہنچتی ہے اور وہ منافذ اصلیہ میں سے نہیں ہیں۔ والحدیث أخرجه أيضًا النسائي وابن ماجه في الوضوء وأخرجه الترمذی فی الصیام، وللبيهقي نحو حديثه قال في المنهل^①۔

۲۸۔ بَابُ فِي الصَّائِمِ يَخْتَصِمُ

روزہ دار شخص کے چھپنے لگانے کا بیان

یہاں پر دو چیزیں ہیں: ① احتجام فی الصوم اور اس میں مذاہب ائمہ، ② دوسری بحث دلیل مسئلہ۔

بحث اول (احتجام فی الصوم میں مذاہب اربعہ): جانا چاہئے کہ اس بارے میں روایات مختلف ہیں، منع اور جواز کے اعتبار سے، اسی لئے مصنف نے یہاں دو باب قائم کئے ہیں پہلے باب میں منع کی روایات، اور دوسرے باب میں رخصت اور جواز کی روایات ذکر کی ہیں، ابن رشدؒ نے ”بداية المجتهد“ میں، اس میں علماء کے تین مذاہب لکھے ہیں:

① حالت صوم میں حجامت سے بچنا واجب ہے اور یہ کہ وہ مفطر صوم ہے، اس کے قائل ہیں امام احمدؒ، داؤدؒ، ظاہریؒ، اوزاعیؒ، اسحاق بن راہویہؒ۔

② دوسرا قول کراہت ہے اور یہ کہ وہ مفطر صوم نہیں، اس کے قائل ہیں امام مالکؒ و شافعیؒ اور سفیان ثوریؒ۔

③ عدم کراہت کہ بلا کراہت جائز ہے، اس کے قائل ہیں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب و سبب اختلافہم: تعارض الآثار الواردة في ذلك^④ الی آخرہ۔

اسی طرح امام ترمذیؒ نے بھی اس پر دو باب قائم کئے ہیں: منع اور جواز دونوں کے۔ امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ سے اولاً ان کا یہ قول نقل کیا کہ اگر کوئی شخص حالت صوم میں چھپنے لگوائے تو میں اس کو مفطر نہیں سمجھتا لیکن میرے نزدیک اس سے بچنا بہتر ہے، امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کی یہ رائے اس وقت تھی جب وہ بغداد میں تھے اور مصر میں جانے کے بعد وہ رخصت کی طرف مائل ہو گئے تھے اور اس میں کچھ حرج نہیں سمجھتے تھے، اور دلیل میں یہ فرمایا کہ حضور ﷺ سے حجۃ الوداع

① المنهل العذب المورد شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۹۳

② ابن رشدؒ نے جو مذاہب لکھے ہیں ان میں تسامح ہے جیسا کہ آئندہ مطوم ہوگا۔ (بداية المجتهد و نهاية القصد - ج ۱ ص ۲۹۰-۲۹۱)

میں بحالت صوم احتیاج ثابت ہے^①، اور علامہ طبری شافعی نے اس میں تین مذہب لکھے ہیں: امام احمدؒ و اسحاق کے نزدیک مفسد صوم ہونا، اور مسروقؒ، حسن بھریؒ اور ابن سیرینؒ کے نزدیک کراہت اور اکثر علماء کا مذہب جس میں انہوں نے امام مالکؒ، شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ کو بھی شمار کیا ہے عدم کراہت لکھا ہے^②، امام محمدؒ نے مؤطا میں حنفیہ کا مسلک عدم کراہت لکھا ہے بشرطیکہ ضعف لاحق ہونے کا خوف نہ ہو ورنہ مکروہ^③، مولانا عبدالحی صاحب نے اسکی تائید میں بحوالہ طحاوی اس قسم کی متعدد روایات ذکر کی ہیں کہ صائم کیلئے حجامت کی کراہت ضعف کی وجہ سے ہے، اور پھر مولانا نے حازمی (فی "الناسخ و المنسوخ") سے امام مالکؒ اور شافعیؒ کا مسلک بھی نقل کیا ہے^④، اور اسی طرح مذاہب حضرت شیخؒ نے اوجز^⑤ میں لکھے ہیں، یعنی حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک کراہت عند خوف ضعف، پس جاصل یہ کہ امام احمدؒ کے نزدیک مفسد صوم اور مسروقؒ و حسن بھریؒ و ابن سیرینؒ کے نزدیک کراہت مطلقاً، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک خوف ضعف کی وقت کراہت ورنہ اباحت، اور امام شافعیؒ کا مسلک امام ترمذیؒ کے کلام میں گزر چکا کہ شروع میں وہ اولویت ترک کے قائل تھے اور بعد میں رخصت کے۔

۲۳۶۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَرْبٍ، وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ يَعْزِي الرَّحْبِيِّ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَفْطَرُ الْجَاهِلُ وَالْمُحْجُومُ». قَالَ شَيْبَانُ: أَخْبَرَنِي أَبُو قِلَابَةَ، أَنَّ أَبَا أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ، حَدَّثَهُ، أَنَّ ثَوْبَانَ، مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سرحمد حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے (روزہ کی حالت میں) سینگ لگائی تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور جس کی سینگ لگائی گئی (اس کا بھی روزہ ٹوٹ گیا) شبیان نے کہا کہ ابو قلابہ کے واسطے سے ابواسماء الرحبی نے حضرت ثوبانؓ سے اس حدیث کو مرفوعاً نقل کیا۔

۲۳۶۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو قِلَابَةَ الْجَرْمِيُّ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّ شَدَّادَ بْنِ أَوْسٍ، بَيَّنَّمَا هُوَ يَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ لَحْوَةً.

سرحمد حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے کہ وہ رسول کریم ﷺ کے ہمراہ چل رہے تھے اور بقیہ روایت حسب سابق ہے۔

① جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب کراہیة الحجامۃ للصائم ۷۷۴

② شرح الطیبری علی مشکاة المصابیح - ج ۵ ص ۱۵۹۵

③ التعلیق المجد علی مؤطا محمد - ج ۲ ص ۱۹۲ - ۱۹۴

④ اوجز المسالك إلی مؤطا مالک - ج ۵ ص ۱۷۴

⑤ نفی کتاب الکافی لابن عبد البر - ولا بأس بالحجامۃ للصائم إذا لم یحس الضعف عن مام صومه (ام الکافی فی فقه أهل الدینہ - ص ۱۳۰)

سنن أبي داود - الصوم (٢٣٦٧) سنن ابن ماجه - الصيام (١٦٨٠) سنن ابن ماجه - الصيام (١٦٨١) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٢٣/٤) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٢٣/٤) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٢٤/٤) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٢٥/٤) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٧٦/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٧٧/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٨٠/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٨٢/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٨٣/٥) سنن الدارمي - الصوم (١٧٣٠)

٢٣٦٩ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي وَائِلَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ، عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَى عَلَى رَجُلٍ بِالْبَيْعِ، وَهُوَ يَحْتَجُّمُ، وَهُوَ آخِذٌ بِمِثْقَالِ لَحْمَانِ عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَبُ بْنُ خَالِدٍ الْحَدَّاءُ، عَنْ أَبِي وَائِلَةَ، بِإِسْنَادِ أَيُّوبَ، وَمِثْلُهُ.

حضرت شداد بن اوس سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ (مقام) بیع میں ایک شخص کے پاس تشریف لائے وہ شخص سیگی لگا رہا تھا اور آپ ﷺ میرا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے۔ رمضان کی ۱۸ تاریخ تھی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سیگی لگانے والے شخص نے اور جس کے سیگی لگائی گئی دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ خالد الخدواء نے ابو قلابہ سے اسی طرح روایت کیا ہے جس طرح ایوب نے روایت ابو قلابہ سے نقل کی ہے۔

سنن أبي داود - الصوم (٢٣٦٩) سنن ابن ماجه - الصيام (١٦٨١) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٢٣/٤) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٢٤/٤) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٢٥/٤) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٧٦/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٧٧/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٨٠/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٨٢/٥) سنن الدارمي - الصوم (١٧٣٠)

٢٣٧٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ، ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِدْرِيسَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي مَكْحُولٌ، أَنَّ شَيْعَةَ مِنَ الْحَيِّ قَالَ عُثْمَانُ: فِي حَدِيثِهِ مُصَدَّقٌ، أَخْبَرَهُ، أَنَّ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ».

حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سیگی لگانے والے شخص نے اور جس شخص کو سیگی لگائی ہو دونوں نے روزہ توڑ دیا۔

سنن أبي داود - الصوم (٢٣٧٠) سنن ابن ماجه - الصيام (١٦٨٠) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٧٦/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٧٧/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٨٠/٥) مسند أحمد - باقي مسند الانصاري (٢٨٢/٥)

٢٣٧١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ، حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا الْعَلَاءُ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَبُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَكْحُولٍ بِإِسْنَادٍ وَمِثْلُهُ.

حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سیگی لگانے والے اور لگوانے والے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا ابن ثوبان نے اپنے والد کے واسطے سے ماکول سے اسی طرح روایت بیان کی ہے۔

سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۷۱) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۰) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۷۶/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۷۷/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۸۰/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۸۲/۵)

شرح الأحادیث **بحث ثانیہ (کلام علی الدلائل):** امام ابو داؤد نے باب اول میں أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمُحْجِمُ اور امام ترمذی نے یہی حدیث أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمُحْجِمُ رَافِعِ بْنِ خَدِجٍ کی روایت سے ذکر کرنے کے بعد فرمایا: **وَالْبَابُ سَعِيدٌ وَعَلِيٌّ، وَهَذَا أَبُو أُبَيٍّ، وَثَوْبَانٌ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَعَائِشَةُ، وَمُقَلِّبُ بْنُ يَسَارٍ، وَيُقَالُ: ابْنُ سَيْتَانَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبِي مُوسَى، وَبِلَالٌ: قَالَ أَبُو عِيسَى: «وَحَدِيثُ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ»۔**

اس کے بعد امام ابو داؤد نے دوسرے باب باب فی الرخصة فی ذلك میں ابی ہاشم کی حدیث (۲۳۷۲) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ، اور دوسرے طریق (۲۳۷۳) میں اخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ مَحْرُومٌ ذکر کی ہے کہ حضور ﷺ نے حجۃ الوداع میں پچھنے لگوئے بحالت صوم، یہ حدیث باب اول کی حدیث کے خلاف ہے اس سے جواز حجامت فی الصوم معلوم ہو رہا ہے، اسی لئے مصنف نے اس پر رخصت کا باب قائم فرمایا اب یہ دیکھنا ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں کون سی زیادہ صحیح ہے۔

حدیث ثوبان اور حدیث ابن عباس کی تخریج: بس جانا چاہئے کہ باب اول والی حدیث أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمُحْجِمُ یہ سنن کی روایت ہے اور صحیحین میں سے کسی میں نہیں ہے، البتہ امام بخاری نے اس کو ترجمۃ الباب ① کے تحت تعلقاً ذکر فرمایا ہے اور وہ بھی بصیغہ تمریض یعنی وُثِرَ وَی، اور حدیث رخصت یعنی حدیث ابن عباس یہ بچند وجوہ مروی ہے:

① اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ ② اخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ

③ اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ

صحیح بخاری ① میں تو یہ حدیث ان سب طرح مذکور ہے، اور صحیح مسلم میں صرف آخری صورت یعنی اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ ③، الجامع بخاری کی روایت میں ابن عباس کی حدیث میں احتیام فی الصوم، اور احتیام فی الاحرام دونوں مذکور ہیں، اسی لئے امام بخاری اس حدیث کو کتاب الحج اور صوم دونوں جگہ لائے ہیں، اور مسلم شریف کی روایت میں چونکہ صرف احتیام فی الاحرام مذکور ہے اسی لئے وہ اس کو صرف کتاب الحج میں لائے ہیں اس تخریج سے معلوم ہوا کہ حدیث ابن عباس، جو جواز پر

① جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب کراهية الحجامه للصائم ۷۷۴

② صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب الحجامه والقین للصائم

③ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب الحجامه والقین للصائم ۱۸۳۶-۱۸۳۷

④ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب جواز الحجامه للمحرم ۱۲۰۲

دلائل کرتی ہے وہ بخاری کی حدیث ہے اور حدیث اَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْجِمِ سے زیادہ صحیح ہے۔

تنبیہ: ترمذی میں حدیث اس طرح سے مروی ہے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «اَحْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ صَائِمٌ»: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ»^①، اس پر تحفة الأحمدي میں لکھا ہے وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ مَذْكُورَهُ بِالْإِثْبَاتِ مِنْ تَفْصِيلٍ مَعْلُومٍ هُوَ يَكْتَفِي بِهِ الْمُسْلِمُ فِي رَوَايَتِهِ فِي اَحْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ مَوْجُودٌ نَحْوُ هَذَا لَمْ يَكُنْ يَكُنْ فِي هَذَا اَشْيَافٍ فِي طَرَفِ اسْكَانِ نَسَبِ صَحِيحٍ نَحْوِ هَذَا

جمہور کی طرف سے اَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْجِمِ کے جوابات: اس کے بعد جانتا چاہئے کہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ جو جواز حجامت فی الصوم کے قائل ہیں، ان کی طرف سے اَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْجِمِ والی حدیث کے مختلف جواب دیئے گئے ہیں، مولانا عبدالحی صاحب نے التعليق المجدد میں جمہور کی طرف سے اس کے دو جواب دیئے ہیں: ① اول یہ کہ یہ منسوخ ہے، اس لئے کہ اس حدیث کی بعض روایات میں اس بات کی تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے یہ حدیث فتح مکہ والے سال میں ارشاد فرمائی تھی، چنانچہ شہاد بن اوسؓ جن کی روایت کا حوالہ امام ترمذیؒ نے فی الباب کے تحت دیا ہے ان کی روایت اس طرح ہے: اَنَّهٗ مَرَّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ الْفَتْحِ عَلَى رَجُلٍ يَحْتَجِمُ لِقَعْمَانِ عَشْرَةَ عَشْرَةَ مَرَّةً مَضَانِ، فَقَالَ: «اَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْجِمِ»^②، اُنہ منسوخ لَانہ کان زمن الفتح، وقد احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع وهو صائم، اور بھی متعدد صحابہؓ جن کو امام ترمذیؒ نے فی الباب کے تحت ذکر فرمایا ہے ان کی روایات میں اسی طرح ہے، اور حضور اقدس ﷺ کے اجتماع کا قصہ جس کے راوی ابن عباسؓ ہیں وہ حجۃ الوداع کا ہے، لہذا حدیث الافطار بوجہ تقدّم کے منسوخ اور حدیث ابن عباسؓ اس کیلئے ناخ ہوئی، ② دوسرا جواب مولانا نے یہ نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ کا ارشاد حجامت کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ، جیسا کہ ابن مسعودؓ وغیرہ صحابہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کا گذر ایسے دو شخصوں پر ہوا جن میں سے ایک دوسرے کے پچھنے لگا رہا تھا، ان میں سے ایک کسی کی غیبت کر رہا تھا جس پر دوسرے نے نکیر نہیں کی تھی اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْجِمِ، قال ابن مسعود لا للحجامة ولكن للغبية اهـ^③، بذل المجہود میں شرح السنۃ سے یہ نقل کیا ہے کہ اَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْجِمِ کے معنی یہ ہیں: أي: تعرضا للإفطار، یعنی ان دونوں نے اپنے روزے کو خطرہ میں ڈال دیا، حاجم نے تو اس لئے کہ اس میں اندیشہ ہے کوئی قطرہ خون کا اس کے حلق میں نہ چلا جائے چوسنے کی وجہ سے، اور محجم نے اس لئے کہ ممکن ہے اس کو ضعف لاحق ہو جائے جس کی وجہ سے وہ افطار پر مجبور ہو^④، اور دوسری توجیہ دہی غیبۃ والی

① جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب کراہیۃ الحجامة للصائم ۷۷۵

② سنن الکبریٰ للنسائی - کتاب الصوم - ذکر الاختلاف علی خالد بن مهران الخذاء ۳۱۴۱، نصب الرایۃ لأحادیث الهدایۃ - ج ۲

ص ۷۳، التعليق المجدد علی موطأ محمد - ج ۲ ص ۱۹۳

③ التعليق المجدد علی موطأ محمد - ج ۲ ص ۱۹۳

④ شرح السنۃ للإمام البہوی - ج ۶ ص ۳۰۴

نقل کی ہے اب یہ دو جواب ہوئے اولاً نسخ کا دوسرا تاویل کا ۲۰ تیسرا جواب یہ ہو سکتا ہے جو اس مقام سے متعلق شرح دیکھنے سے مستفاد ہوتا ہے کہ حدیث رخصت جس کو جمہور فقہاء نے اختیار کیا ہے وہ اقویٰ ہے حدیث منع سے، اس لئے کہ حدیث رخصت (حدیث ابن عباسؓ) کی تخریج امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں متعدد مواضع میں کی ہے اور اسکی سند میں کوئی اختلاف واضطراب بھی نہیں ملتا بخلاف دوسری حدیث کے کہ وہ اگرچہ متعدد صحابہ سے مروی ہے جیسا کہ امام ترمذیؒ کے کلام سے اوپر نقل ہو چکا ہے، لیکن جن مختلف طرق سے یہ حدیث مروی ہے ان میں سے بعض کے بعض پر ترجیح میں حضرات محدثین کا شدید اختلاف پایا جاتا ہے، بعض اگر ایک طریق کو ترجیح دے رہے ہیں تو دوسرے بعض دوسرے طریق کو، اسی طرح امام بخاریؒ نے اس حدیث کو اولاً تعلیقا ذکر فرمایا بصیغہ تبریض پھر آگے چل کر اگرچہ اس کا وصل بھی کیا ہے لیکن باقاعدہ نہیں بلکہ مذکرہ کے طور پر، اور اس طریق موصول میں بھی زوائد نے آخر حدیث میں رفع اور وقف کے لحاظ سے اپنا تردد واللہ اعلم کہہ کر ظاہر کر دیا ہے، ایسے بنی حافظؒ نے فتح الباری میں اس حدیث پر بحث کے ذیل میں لکھا ہے: وأظنّب النسائی فی تخریج طرق هذا المتن وبيان الاختلاف فيه، اور اسی مقام پر آگے چل کر لکھتے ہیں: وقال الشافعی فی اختلاف الحديث بعد أن أخرج حديث شداد ولفظه: كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمان الفتح فرأى رجلاً يجتمع لثمان عشرة خلت من رمضان فقال وهو أخذ بيدي أقطر الخاجم والمحجوم ثم ساق حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال وحديث ابن عباس أمثلهما إسناداً إلى آخر ما ذكر ۲۱

وانما اطلبت في هذا المقام لاني لم ارا احداً آمن اجاب عن الجمع هو رآه اختار ۲۲ طریق ترجیح حدیث ابن عباس علی حدیث ثوبان وغیرہ من حیث الاسناد صراحة بل اجابوا باجوبة اخرى كما تقدم۔

۲۹۔ باب فی الرخصة فی ذلك

چھ روزہ کی حالت میں سینگ لگوانے کی اجازت کے بیان میں ۲۳

۲۳۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاهِدِ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَوَاتَرَهُ وَهَيْبُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، بِإِسْنَادٍ وَفِائَةٍ وَجَعْفَرُ بْنُ زَيْدَةَ، وَهَشَامُ بْنُ حَسَّانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَفِائَةٍ.

حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے روزہ کی حالت میں سینگ لگوائی۔ امام

۱ بدل السجود فی حل ابی داؤد ج ۱۱ ص ۱۷۸

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۱۷۷

۳ جن لوگوں نے جمہور کی طرف سے جوابات دیئے ہیں انہوں نے طریق ترجیح کو اختیار نہیں کیا بجز امام شافعی کے، ۱۲۔

ابوداؤد نے فرمایا کہ وہیب بن خالد نے ایوب سے گزشتہ حدیث کی طرح نقل کیا اور جعفر بن ربیعہ اور ہشام بن حسان نے عکرمہ کے واسطے سے حضرت ابن عباس سے روایت کیا۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۷) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۹۷) صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۵۸) صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۵۹) صحیح البخاری - الطب (۵۳۶۷) صحیح البخاری - الطب (۵۳۶۹) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۵) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۷) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۷۲) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۶۸۲) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۸۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۱۵/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۲۲/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۴۴/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۴۸/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۵۰/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۵۸/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۸۰/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۸۶/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۹۹/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۰۳/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۴۴/۱)

۲۳۷۳ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ مُحْرَمٌ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے احرام میں روزہ کی حالت میں سیگی لگوائی یعنی آپ ﷺ روزہ دار بھی تھے اور احرام بھی باندھے ہوئے تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۳۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۷) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۹۷) صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۵۸) صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۵۹) صحیح البخاری - الطب (۵۳۶۷) صحیح البخاری - الطب (۵۳۶۹) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۵) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۷) جامع الترمذی - الحج (۸۳۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۷) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۷۳) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۶۸۲) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۸۱) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۱۹) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۲۱)

۲۳۷۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، حَدَّثَنِي رَجُلٌ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الْحِجَابَةِ وَالْوَأَصِلَةِ وَلَمْ يَحْزَمْهُمَا إِنْقَاءً عَلَى أَصْحَابِهِ» فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ تَوَاصِلٌ إِلَى الشَّكْرِ، فَقَالَ: «إِنِّي أَوَاصِلٌ إِلَى الشَّكْرِ، وَتَرَى يَطْعَمُنِي وَيَسْقِيَنِي».

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے اصحاب پر شفقت فرماتے ہوئے روزہ دار کو سیگی لگوانے اور وصال کا روزہ (یعنی دو تین روز کے لگاتار بغیر افطار کے) رکھنے سے منع فرمایا لیکن اس کو حرام نہیں قرار دیا۔ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ (تو) وقت سحر تک روزہ ملتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَطُورُ مَنْ قَاءَ، وَلَا مَنْ اخْتَلَمَ، وَلَا مَنْ اخْتَجَمَ»

زید بن اسلم، ایک ساتھی سے وہ ایک صحابی سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس شخص کا روزہ نہیں ٹوٹا جس نے قے کی اور جس کو احتلام ہوا اور جس شخص نے سیگی لگوائی۔

ترجمۃ الباب والا مسئلہ اجماعی ہے کہ احتلام مفید صوم نہیں ہے۔

اس حدیث میں قے کے بارے میں ہے کہ وہ مقطر نہیں، یہ مسئلہ اتفاق ہے یعنی قے کا مقطر نہ ہونا، عند الأئمة الأربعة والجمهور، حتی حکى عليه الإجماع لكن فيه خلاف لبعض السلف كالأوزاعي وأبي ثور،^① اور دوسری چیز ہے استقاء یعنی قصد آتی کرنا اس کا باب آگے مستقل آ رہا ہے، والحدیث أخرجه البيهقي والترمذي قاله في المنهل ج ١٠ ص ١٠٢۔

٣١- بَابُ فِي الْكُحْلِ عِنْدَ التَّوْمِ لِلصَّائِمِ

سوتے وقت سرمہ لگانے کا بیان

٢٣٧٧ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ ثَابِتٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ التَّعَمَّانِ بْنِ مُعَبَّدٍ بْنُ هُوَذَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ بِالْإِمَامِ الْحَزْرَجِيِّ عِنْدَ التَّوْمِ،^② وَقَالَ: «لَا يَنْقُصُ الصَّائِمُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ لِي يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ هُوَ حَدِيثٌ مُنْكَرٌ يَعْنِي حَدِيثَ الْكُحْلِ

حضرت معبد بن ہوذہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سونے کے وقت مشک ملا ہوا سرمہ اٹھ لگانے کا حکم فرمایا اور آپ ﷺ نے فرمایا: روزہ دار اس سے بچے۔ امام ابو داؤد نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا کہ حدیث یعنی سرمہ والی حدیث منکر ہے۔

سنن ابی داؤد - الصوم (٢٣٧٧) - مسند احمد - مسند البکین (٥٠٠/٣) - سنن الدارمی - الصوم (١٧٣٣)

مسئله الباب میں مذاہب ائمہ: ترجمۃ الباب والا مسئلہ یعنی احتمال فی حال الصوم، جمہور علماء

ائمہ ثلاث کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے، البتہ امام احمد کی ایک روایت کراہت کی ہے، اور تیسرا مسلک اس میں ابن شبرمہ اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے، ان کے نزدیک مفید صوم ہے، امام ترمذی مسئلۃ الباب سے متعلق لکھتے ہیں: وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي الْكُحْلِ لِلصَّائِمِ، فَكَرِهَهُ بَعْضُهُمْ، وَهُوَ قَوْلُ مُقَاتِلٍ، وَابْنِ الْبَنَاتِ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، وَرَخَّصَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْكُحْلِ لِلصَّائِمِ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ،^③ حَدِيثُ الْبَابِ كَے راوی معبد بن ہوذہ الانصاری آپ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اٹھ یعنی سرمہ اصفہانی المروح یعنی مطیب بالسک (مشک کی خوشبود والا) کے سوتے وقت استعمال کا حکم فرمایا، اور

① الأبواب والتراجم لصحيح البخاري - ج ١ ص ١٥١

② جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء في الكحل للصائم ٧٢٦

آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ روزہ دار کو چاہئے کہ اس سے بچے، یعنی دن میں۔

یہ حدیث امام احمدؒ کی ایک روایت کے موافق ہے، اور گو مصنف بھی حنبلی ہیں علی ما هو المشہور، لیکن مصنف نے اس حدیث پر امام یحییٰ بن معینؒ سے نکارت کا حکم نقل کیا ہے، اسی لئے پھر آگے مصنف نے روایات ذالہ علی الاباحت کو ذکر فرمایا ہے، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد والبخاری فی تاریخہ وقال ابن عدی إنه موقوف (النہل) ۱۔

۲۳۷۸ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ مَالِكِ، «أَنَّهُ كَانَ يَكْتَحِلُ وَهُوَ صَائِمٌ»۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ وہ سرمہ لگاتے تھے حالانکہ وہ روزے سے ہوتے تھے۔

۲۳۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُخَرَّمِيُّ، وَيَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَدَسَى، عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ: «مَرَّ أَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِنَا يَكْرَهُ الْكُحْلَ لِلصَّائِمِ»۔ «وَكَانَ إِذَا رَاحَ يُرْجِصُ أَنْ يَكْتَحِلَ الصَّائِمُ بِالصَّبْرِ»۔

حضرت اعمش سے روایت ہے کہ میں نے اپنے اصحاب یعنی (فقہاء اور محدثین) میں سے کسی شخص کو نہیں دیکھا کہ وہ روزہ دار کے سرمہ لگانے کو برا سمجھتا ہو اور ابراہیم نخعی نے روزہ دار کو ایلوہ لگانے کی اجازت دی تھی۔

صبر صاد کے فحجہ اور باء کے کسرہ کے ساتھ، جس کو ایلوہ کہتے ہیں، جس کو اطباء دوا میں بھی استعمال کرتے ہیں، جو مرارۃ یعنی کڑوا ہونے میں ضرب الشل ہے، جس کو سرمہ کے طور پر بھی آنکھ میں استعمال کیا جاتا ہے۔ صاحب مشہل نے لکھا ہے: وقال قتادة، يجوز بالإجماع وينكره بالصبر، نیز انہوں نے مالکیہ کا مذہب یہ لکھا ہے کہ اگر احتمال کے بعد کحل کا وصول إلى الخلق متحقق ہو جائے تو ناجائز اور مفسد صوم ہے، اور اگر صرف شک ہو تو مکروہ ہے ۲۔

۳۲ - بَابُ الصَّائِمِ يَسْتَحْيِي عَامِدًا

روزہ دار کا جان بوجھ کر جتنے کرنے کا بیان

۲۳۸۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَدَسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ ذَرَعَهُ فِيَّ، وَهُوَ صَائِمٌ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَإِنْ اسْتَقَاءَ فَلَيْسَ بِهِ»۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ أَيْضًا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ هِشَامٍ مِثْلَهُ۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص پر روزہ کی حالت میں قے کا غلبہ ہو جائے تو ایسے شخص کو روزے کی قضا نہیں اور جس نے قصد اے کی تو اس کو چاہئے کہ روزہ کی قضا کرے۔ امام ابو داؤدؒ

۱ النہل العذب المربود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۰۵

۲ النہل العذب المربود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۰۴

فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو حفص بن غیاث نے بھی ہشام سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۲۰) سنن ابی داود - الصوم (۲۳۸۰) سنن ابن ماجہ - الضیاء (۱۶۷۶) مسند احمد - باقی مسند
المکثرین (۴۹۸/۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۹)

شرح الحدیث یعنی جس شخص پر قی غالب آئے یعنی بغیر اسکے ارادہ کے ہو روزہ کی حالت میں، تو اس پر اس روزہ کی قضاء نہیں ہے، یعنی اس کا روزہ صحیح سالم ہے، اور جو شخص قی کو طلب کرے اپنی طبیعت سے، یعنی قصد آتی کرے تو اسکے ذمہ قضاء ہے۔

مسئلۃ الباب: قی کا مسئلہ تو پہلے بھی گزر چکا، اور استقاء کی صورت میں ائمہ اربعہ کے نزدیک قضا مطلقاً واجب ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بشرطیکہ ملائق ہو وہو روایۃ عن أحمد، اور اس مسئلہ میں ابن مسعودؓ اور ربیعہ و عکرمہ سے عدم الفطر منقول ہے، یعنی روزہ باقی ہے قضاء کی حاجت نہیں اور اس کے بالمقابل عطاء اور ابو ثور کے نزدیک قضا مع الکفارة واجب ہے، مبنی نور الإيضاح فی بیان ما یفسد الصوم، أو استقاء ولو دون ملء الفم فی ظاہر الروایۃ و شرط أبو یوسف ملء الفم وهو الصحيح اه^۱، اسی طرح قی بلا قصد کی صورت میں بھی اگر اس قی کو اندر کی طرف قصد الؤثا لے اور ہو بھی وہ قی ملائق تب بھی روزہ فاسد ہو جائے گا، الحدیث أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه والدارقطنی والحاكم وصححه، وابن حبان والطحاوی والبيهقی و الترمذی (المنهل)^۲۔

۲۳۸۱- حَدَّثَنَا أَبُو مُعْصِرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ، عَنْ يَحْيَى، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرِو الْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ هِشَامٍ، أَنَّ أَبَاهُ، حَدَّثَهُ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَلْحَةَ، أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ، حَدَّثَهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ»، فَلَقِيْتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ، فَقُلْتُ إِنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ، حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَاءَ فَأَفْطَرَ»، قَالَ: صَدَقَ، وَأَنَا صَبِيْتُ لَهُ وَصُوعُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے قے کی اور روزہ توڑ دیا پھر میں نے حضور اکرم ﷺ کے آزاد کردہ غلام ثوبانؓ سے مسجد دمشق میں ملاقات کی تو میں نے ان سے دریافت کیا کہ مجھ سے حضرت ابو درداءؓ نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے قے کی اور روزہ توڑ دیا۔ انہوں نے فرمایا کہ حضرت ابو درداءؓ نے سچ فرمایا میں نے اس واقعہ میں آپ ﷺ پر وضو کا پانی ڈالا تھا۔

جامع الترمذی - الطہارۃ (۸۷) سنن ابی داود - الصوم (۲۳۸۱) مسند احمد - مسند الانصاب رخصی اللہ عنہم (۱۹۵/۵) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۴۳/۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۴۹/۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۸)

الحدیث ابو الدرداءؓ سے روایت ہے ایک مرتبہ آپ ﷺ کو قی آگئی جس سے آپ ﷺ کا روزہ ٹوٹ گیا،

معدان بن طلحہ کہتے ہیں کہ مجھ سے یہ حدیث ابو درداءؓ نے بیان کی تھی، اس کے بعد میں حضور ﷺ کے مولیٰ ثوبانؓ سے دمشق کی مسجد میں ملا تو میں نے ان سے کہا کہ ابو درداءؓ نے مجھ سے حضور ﷺ کا یہ واقعہ بیان فرمایا ہے کہ حضور ﷺ کو قی آئی تھی پس آپ ﷺ نے افطار کر دیا، تو انہوں نے منکر کہا کہ ابو درداءؓ نے صحیح بیان کیا، اور اس موقع پر آپ ﷺ کو وضوء میں نے ہی کرائی تھی۔

اس حدیث میں ہے: قَاءَ فَأَقْطَرُ، جس سے بظاہر قی کا مفطر صوم ہونا معلوم ہو رہا ہے جو ائمہ اربعہ کے خلاف ہے۔ امام ترمذیؒ نے جمہور کی طرف سے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپ ﷺ کو جب قی ہوئی تو بوجہ ضعف لاحق ہونے کے آپ ﷺ نے قصد روزہ کھول دیا، اور یہ مطلب نہیں کہ قی ہوئی وجہ سے افطار ہو گیا بلکہ قصد افطار کر دیا،^① دوسرا مسئلہ اس حدیث میں یہ ہے کہ اس سے بظاہر قی کا ناقض وضوء ہونا ثابت ہو رہا ہے جیسا کہ حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، شافعیہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں وضوء سے مراد وضوء لغوی ہے، کلی وغیرہ کرنا، یا استحباب وضوء پر محمول ہے۔ والحدیث أخرجه أيضًا الترمذی والنسائی والدارمی والحاکم وابن حبان والدارقطنی والبيهقي والطبرانی وابن منده وقال إسناده صحيح متصل (المنهل)^②۔

۳۳۔ بَابُ الْقِبْلَةِ لِلصَّائِمِ

روزہ دار کے پورے لینے کا بیان

۲۳۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، وَعَلْقَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يُقْبِلُ وَهُوَ صَائِمٌ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ، وَلَكِنَّهُ كَانَ أَمْلَكَ لِزَيْدٍ»^③۔
 اماں عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ روزہ کی حالت میں پورے لیتے اور روزہ کی حالت میں مباشرت کرتے تھے لیکن آپ ﷺ اپنے آپ پر بہت قابو رکھتے تھے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۷) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۷) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۸) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۸۴) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۴) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۷) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۹/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۴۰/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۴۲/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۴۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۵۹/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۹۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۲۳/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۲۶/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۲۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۳۰/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۵۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۵۶/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۷۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۹۲/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۹۳/۶) مسند أحمد - باقی

① جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء فیمن استقاء عمدا ۷۲۰

② المنهل العذب المریود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۰۹

مسند الأنصار (۲۰۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۱۵/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۱۶/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۲۰/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۳۰/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۳۲/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۳۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۴۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۵۶/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۵۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۶۵/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۶۶/۶) موطأ مالك - الصيام (۶۴۶) سنن الدارمی - المقدمة (۶۳۴) سنن الدارمی - الطهارة (۷۶۹) سنن الدارمی - الطهارة (۷۷۰) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۲)

شرح الحدیث: مباشرت تقبیل سے عام ہے، اس لئے کہ اس کے معنی ہیں التقاء البشرتین، یعنی جسم سے جسم ملانا، لہذا یہ من قبیل ذکر العام بعد الخاص ہے۔

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ: اس حدیث سے حالت صوم میں تقبیل مرآة ومباشرت کا جواز معلوم ہو رہا ہے اس میں مشہور یہ ہے کہ حنفیہ وشافعیہ کے نزدیک شیخ کے حق میں اباحت اور شتاب کے حق میں کراہت، اور امام مالک کے نزدیک مطلقاً کراہت، تیسرا مذہب اس میں اباحت علی الاطلاق ہے، قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اسی کو اختیار کیا ہے صحابہ و تابعین کی ایک جماعت نے، مولیہ ذہب أحمد وإسحاق وداود من الفقهاء، ومنہم من کرہا علی الإطلاق، وهو مشہور قول مالک، ومنہم من کرہا للشباب، وأباحها للشيخ وهو المروى عن ابن عباس، وهو مذهب أبی حنيفة والشافعي والثوري والأوزاعي، وحكاية الخطابي عن مالك، ومنہم من أباحها بالنفل، ومنعها في الفرض، وهي رواية ابن وهب عن مالك اه، من الأوجز^①۔ حافظؒ فرماتے ہیں: وأباحها قوم مطلقاً بل بالغ بعض أهل الظاهر فاستحبها اه^②، قاضی عیاضؒ نے امام احمدؒ کا جو مسلک مطلقاً اباحت لکھا ہے اس پر حضرت شیخ اوجز (ج ۵ ص ۸۶) میں لکھتے ہیں کہ ہو سکتا ہے یہ ان کی کوئی روایت ہو ورنہ الروض المربع (جو فقہ حنبلی کی کتاب ہے) میں لکھا ہے (ونكره القبله) ودواعي الوطى (من تحرك شهوته)، لأنه - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «هي عنها شابا ورجسا لشيخ» رواه أبو داود اه^③۔

ولكنه كان أملاً لا زهداً: ارب کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے: "أرب" بفتح تین بمعنی حاجت اور "أرب" بكسر الهمزة وسكون الراء اس کے معنی حاجت اور عضو مخصوص دونوں لکھے ہیں۔

حضرت عائشہؓ فرما رہی ہیں کہ حضور ﷺ حالت صوم میں تقبیل اور مباشرت فرماتے تھے، لیکن وہ اپنی حاجت اور خواہش پر بہت زیادہ قابو یافتہ تھے گویا اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ دوسرے لوگوں کو چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو حضور ﷺ پر قیاس نہ کریں، اور دوسرے معنی اس جملہ کے یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ جب آپ باوجود اپنے نفس پر قابو یافتہ ہونے کے مباشرت کرتے

① أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۸۵

② فتح الباری شرح صحيح البخاری لابن حجر - ج ۴ ص ۱۵۰

③ حاشية الروض المربع - ج ۳ ص ۴۲۵-۴۲۶

تھے تو دوسروں کے لئے اس میں گنجائش بطریق اولیٰ ہوگی، اول معنی مسلک جمہور کے مناسب ہیں، اور دوسرے معنی ان لوگوں کے موافق ہیں جو مطلقاً اباحت کے قائل ہیں۔ والحدیث أخرجه أيضاً أحمد والبخاری ومسلم والترمذی، وأخرجه ابن ماجه ومسلم أيضاً من طریق عبید اللہ بن القاسم (النہل) ①۔

۲۳۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ، عَنْ عُمَرُو بْنِ مَيْمُونٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُ فِي شَهْرِ الصَّوْمِ».

اماں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ (ازواج مطہرات کا) رمضان المبارک میں بوسہ لیتے تھے۔
 صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۷) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۷) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۹) سنن ابی داود - الصوم (۲۳۸۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۴) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۹۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۲۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۲۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۳۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۹۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۹۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۰۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۱۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۲۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۳۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۳۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۴۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۵۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۶۵/۶) موطأ مالک - الصیام (۶۴۶) سنن الدارمی - المقدمة (۶۴۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۲)

۲۳۸۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يُعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ الْقُرَشِيِّ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُ، وَهُوَ صَائِمٌ، وَأَنَا صَائِمَةٌ».

اماں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ میرا بوسہ لیتے تھے اور میں اور آپ ﷺ دونوں روزے سے ہوتے تھے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۷) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۷) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۹) سنن ابی داود - الصوم (۲۳۸۴) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۴) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۹۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۲۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۲۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۳۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۹۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۹۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۰۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۱۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۲۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۳۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۳۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۴۱/۶)

مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۵۶/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۵۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۶۵/۶) موطا مالك - الصيام (۶۴۶) سنن الدارمی - المقدمة (۶۳۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۲)

۲۳۸۵- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، ح وَحَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ: هَشَشْتُ، فَقَبَّلْتُ وَأَنَا صَائِمٌ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، صَنَعْتُ الْيَوْمَ أَمْرًا عَظِيمًا قَبَّلْتُ، وَأَنَا صَائِمٌ، قَالَ: «أَرَأَيْتَ لَوْ مَضَمَضْتُ مِنَ الْمَاءِ، وَأَنْتَ صَائِمٌ» - قَالَ عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ فِي حَدِيثِهِ - قُلْتُ: لَا تَأْسَ بِهِ، ثُمَّ اتَّفَقَا، قَالَ: «قَمَّة».

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ میں نے خوشی میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا روزہ کی حالت میں پھر میں نے حضور اکرم ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! آج میں نے بہت بڑی غلطی کی کہ میں نے روزہ رکھنے کی حالت میں بوسہ لے لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم روزہ کی حالت میں کلی کرو تو کیا خیال ہے اس میں کچھ حرج ہے؟ پھر آگے عیسیٰ بن حماد اور احمد بن یونس دونوں اس پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تو یہ (بوسہ لینا) کیا ہے؟ (یعنی بوسہ لینے کا بھی یہی حکم ہے)۔

سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۸۵) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۱/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۲/۱) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۴)

۲۳۸۵- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، ح وَحَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ: هَشَشْتُ، فَقَبَّلْتُ وَأَنَا صَائِمٌ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، صَنَعْتُ الْيَوْمَ أَمْرًا عَظِيمًا قَبَّلْتُ، وَأَنَا صَائِمٌ، قَالَ: «أَرَأَيْتَ لَوْ مَضَمَضْتُ مِنَ الْمَاءِ، وَأَنْتَ صَائِمٌ» - قَالَ عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ فِي حَدِيثِهِ - قُلْتُ: لَا تَأْسَ بِهِ، ثُمَّ اتَّفَقَا، قَالَ: «قَمَّة».

لفظہ میں دو احتمال ہیں: ① ایک یہ کہ یہ اصل میں ما استقہامیہ تھا اس کے الف کو حذف کر کے ہاء سکتہ اس کے عوض میں لے آئے، ② دوسرا قول یہ کہ مہ کلمہ زجر ہے جو روکنے کے معنی میں ہے ای اکفف عن السؤال، یعنی یہ سوال مت کرو۔ والحديث أخرجه أيضًا أحمد والطحاوي والنسائي وقال: حديث منكر، وأخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين، وقال البزار: لا نعلمه يروى عن عمر إلا من هذا الوجه، وصححه ابن خزيمة وابن حبان (المنهله) ①۔

۳۴۔ باب الصائم یبلغ التریق

۳۳ روزہ دار کا دوسرے شخص سے لعاب نکلنے کا بیان

۲۳۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دِينَارٍ، حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُصَدِّعِ بْنِ أَبِي يَحْيَى، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْتَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ، وَيَخْمَصُ لِسَانَهَا. قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: «هَذَا الْإِسْنَادُ لَيْسَ بِصَحِيحٍ».

اماں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ روزہ میں انکا بوسہ لیتے تھے اور انکی زبان چومتے تھے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۷) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۷) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۸۶) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۸۴) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۴۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۴۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۴۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۹۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۲۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۲۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۳۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۹۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۹۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۰۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۱۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۲۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۳۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۳۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۴۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۵۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۶۵/۶) موطأ مالک الصیام (۶۴۶) سنن الدارمی - المقبحة (۶۳۴) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۲)

شرح الحدیث: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْتَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ: اس حدیث کا جزء اول تو ظاہر ہے وہ پہلے

باب میں بھی گزر چکا۔

حدیث پر اشکال وجواب: البتہ یہ آخری جزء یعنی مضمّن لسان یہ قابل اشکال ہے اس لئے کہ اس میں ابتلاع ریق پایا جاتا ہے، یعنی دوسرے شخص کی رال نکلنا، اپنی رال کا نکلنا روزہ کی حالت میں یہ تو بالافتاق جائز ہے، ہمارے فقہاء نے لکھا ہے کہ ابتلاع ریق غیر مفد صوم ہے اور اس میں روزہ کی قضاء واجب ہے، اور اگر وہ غیر اس کا محبوب ہو تو اس صورت میں کفارہ بھی واجب ہے، بہر حال اس حدیث کا یہ جزء قابل اشکال ہے۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کے ساتھ محمد بن دینار مقرر ہے، وہ ضعیف، ایسے ہی سعد بن اوس بھی ضعیف ہے، اور اس کے علاوہ کسی اور صحیح حدیث سے مضمّن لسان ثابت نہیں، دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ وَيَخْمَصُ لِسَانَهَا، مستقل جملہ ہے یہ داؤد عاطفہ نہیں بلکہ استثنافہ ہے، اس صورت میں اس کا تعلق وَهُوَ صَائِمٌ سے باقی نہیں رہے گا بلکہ ایک مستقل بات ہوگی جس میں کوئی اشکال نہیں، اور اگر اس

① یہاں اختلاف نسخ ہے، ابن الاعرابی (راوی ابوداؤد) کی یہ عبارت شیخ محمد بن الدین عبد الحمید اور شعیب الارزوف کے محدث نسخوں میں موجود ہے، اور شیخ عوامہ نے لکھا ہے: عن نسخة ابن الاعرابي، بلغني عن أبي داود أنه قال: هذا الإسناد ليس بصحيح. (كتاب السنن - ج ۳ ص ۱۶۰)

کا قائل پر عطف ہی مانا جائے تو پھر یہ تاویل بھی ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ آپ ﷺ پر عافیت نہ تھی نہ تھی بالقصد، او کان قلیلاً لا یبلغ حد الابتلا عاہ "من البذل" والحديث أخرجه أيضاً البيهقي (المنهل ج ۱۰ ص ۱۱۴)۔

۳۵۔ باب تَرَاهُ فِيهِ لِلشَّابِّ

جوان شخص کے لئے تقبیل اور مباشرت مکروہ ہے

۲۳۸۷۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَيْثَرِيِّ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي الْعَتَّابِ، عَنْ الْأَعْمَرِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبَا شَرَّةَ اللَّصَائِمِ، «فَرَّخَصَ لَهُ»، وَأَنَّهُ آخَرُ، فَسَأَلَهُ، «فَتَهَاكَ»، فَأَذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ، وَالَّذِي هَذَا شَابٌّ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ سے روزہ دار شخص کیلئے مباشرت کرنے کی اجازت کے متعلق پوچھا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو اجازت عطا فرمائی پھر دوسرا شخص آیا اس نے بھی یہی دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اس کو منع فرمایا اور آپ نے جس شخص کو اجازت عطا فرمائی تھی وہ بوڑھا تھا، جس کو منع فرمایا وہ جوان آدمی تھا۔

اس باب کا تعلق تقبیل سے ہے جس پر کلام گزشتہ باب میں گزر گیا، حدیث الباب ترجمہ الباب کے مطابق ہے یعنی تقبیل کے بارے میں فرق بین الشاب والشيخ والحديث الباب أخرجه أيضاً البيهقي..... وابن ماجه عن ابن عباس، وأخرجه أحمد والطبرانی عن ابن عمر (المنهل ج ۱۰ ص ۱۱۶)۔

۳۶۔ باب فِيمَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

رمضان میں صبح کو حالت جنابت میں اٹھنا

۲۳۸۸۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِسْحَاقَ الْأَذْرَمِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ رَوَّحِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْمًا قَالَتَا: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ جُنُبًا»، - قَالَ عَبْدُ اللَّهِ الْأَذْرَمِيُّ فِي حَدِيثِهِ - فِي رَمَضَانَ مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ احْتِلَامٍ، ثُمَّ يَصُومُ، "قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "وَمَا أَقَلَّ مَنْ يَقُولُ: هَذِهِ الْكَلِمَةُ يَعْنِي يُصْبِحُ جُنُبًا فِي رَمَضَانَ، وَإِنَّمَا الْحَدِيثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصْبِحُ جُنُبًا وَهُوَ صَائِمٌ".

ماں عائشہ اور ماں اُم سلمہؓ سے روایت ہے کہ ان دونوں نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ صبح کو حالت جنابت میں اٹھتے۔ عبد اللہ اذرمی نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ آپ ﷺ رمضان میں احتلام کی وجہ سے نہیں بلکہ صحت

کی وجہ سے حالت جنابت میں اٹھتے پھر آپ ﷺ روزہ رکھتے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۰) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۹) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۱۰) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۹) سنن أبي داود - الصوم (۲۳۸۸) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۰۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۰۴) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۶۷/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۷۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۹۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۰۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۸۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۰۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۱۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۲۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۲۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۴۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۵۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۶۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۷۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۷۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۸۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۰۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۰۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۰۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۱۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۱۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۱۳/۶) مسند الانصاری (۳۲۳/۶) موطأ مالك - الصیام (۱۰۱۵) موطأ مالك - الصیام (۱۰۱۶) موطأ مالك - الصیام (۱۰۱۷) موطأ مالك - الصیام (۱۰۱۸) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۵)

یہ حدیث یہاں پر مختصر ہے، بخاری میں مطولاً ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ شروع میں اس بات کے قائل تھے کہ جس شخص کا ارادہ روزہ کا ہو اور رات میں اس کو جنابت لاحق ہوئی ہو تو اس کیلئے طلوع فجر سے پہلے غسل کرنا واجب ہے، ان کی یہ رائے حضرت عائشہؓ اور ام سلمہؓ کو پہنچ گئی، ان دونوں نے اس پر رد کرتے ہوئے وہ فرمایا جو یہاں حدیث الباب میں ہے، یعنی بعض مرتبہ آپ ﷺ رمضان کی رات میں جنبی ہوتے اور صبح صادق کے بعد غسل فرماتے۔ یہ مسئلہ اتفاق ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے بھی اس حدیث کے بعد اپنی رائے سے رجوع کر لیا تھا، البتہ ابن حزم یہ کہتے ہیں کہ اگر ایسا شخص جس نے بحالت جنابت روزہ رکھا ہے غسل میں اتنی تاخیر کر دے یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہو جائے اور اسکی صبح کی نماز قضا ہو جائے تو ایسے شخص کا روزہ فاسد ہو جائے گا، مسئلہ الباب پر امام نوویؒ نے علماء کا اجماع نقل کیا ہے استقر علیہ الإجماع، اور ابن دقیق العیدؒ فرماتے ہیں: إنه صواب ذلك إجماعاً أو كلاً إجماعاً^①، امام بخاریؒ نے بھی یہ ترجمہ قائم کیا ہے: باب الصائم یُصبح مجتنباً، حضرت شیخ الأیوب والترجمہ ج ۱ ص ۱۵۰ میں لکھتے ہیں: قال الحافظ: أي هل يصح صومه أو لا وهل يفرق بين العامد والناسي أو بين الفرض والتطوع وفي كل ذلك خلاف للسلف والجمهور على الجواز مطلقاً^②، نصارت المسئلة كالأجماع بعد ما كانت كثيرة الاختلاف، وذكر العلامة العيني فيها سبعة أقوال كما ذكر في هامش اللامع۔

اس حدیث کے آخر میں ہے میں جماع غبواً اختلافاً، شرح حدیث میں آپ ﷺ سے احکام کی نفی

① المنهل العذب المودود شرح سنن أبي داود - ج ۱۰ ص ۱۱۷

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۱۴۳

کی گئی ہے اسلئے کہ آپ ﷺ کو احتکام نہ ہوتا تھا کیونکہ وہ شیطان کی طرف سے ہوتا ہے، اور آپ ﷺ اس سے معصوم ہیں اور بعض شرح نے اس کے برخلاف یہ بات کہی کہ من غید احتلام سے تو اشارہ ہو رہا ہے جو از احتلام کی طرف، ورنہ استثناء کی کیا ضرورت تھی، اس کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ احتکام کا اطلاق کبھی نفس انزال پر بھی ہوتا ہے بغیر خواب میں کسی چیز کے دیکھے، حضرت شیخ نے اوجز میں حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ قول محقق اور معتمد یہ ہے کہ انبیاء اس قسم کے احتکام سے محفوظ ہوتے ہیں جو جماع وغیرہ خواب میں دیکھ کر ہو جیسا کہ عامۃ ہوتا ہے، ہاں البتہ یہ ممکن ہے کہ انکو انزال بغیر رویہ شی کے ہو جائے، امتلاء اوعیہ منی وغیرہ کی وجہ سے اھ^۱، یہ بحث احتکام کی ازواج مطہرات کے بارے میں بھی کتاب الطہارۃ میں حضرت عائشہؓ کے قول تَرَبَّتْ بِمِثْلِكَ وَهَلْ تَرَىٰ ذَٰلِكَ التَّوَاتُؤَ؟^۲ کے ذیل میں گزری ہے، والحدیث أخرجه أيضًا مالك في الموطأ والبخاری والدارمی والنسائی والطحاوی (المہل ج ۱۰ ص ۱۱۹)۔

۲۳۸۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ يَحْيَى الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي يُوسُفٍ، مَوْلَى عَائِشَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهَذَا وَاقِفٌ عَلَى الْبَابِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِيَّيْ أَصْبَحُ جُنُبًا، وَأَنَا أُصْبِحُ جُنُبًا، وَأَنَا أُرِيدُ الصِّيَامَ، فَأَغْتَسِلُ وَأَصُومُ، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ لَسْتَ بِمِثْلِنَا قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، فَخَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ: «وَاللَّهِ إِيَّيْ لَا تَرُجُوا أَنْ أَكُونَ أَحْسَبَكُمْ اللَّهُ، وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا آتَيْتُكُمْ».

ہاں عائشہؓ کے آزاد کردہ غلام ابویوسف سے روایت ہے کہ ماں عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا اور آپ دروازے پر کھڑے ہوئے تھے کہ یا رسول اللہ! مجھ کو جنابت کی حالت میں فجر ہو جاتی ہے اور میں روزہ کی نیت کئے ہوتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ کو بھی جنابت ہوتی ہے اور صبح ہو جاتی ہے اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا ہوتا ہے تو میں غسل کر کے روزہ رکھتا ہوں اور اس شخص نے عرض کیا: آپ تو ہم لوگوں جیسے نہیں ہیں اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے اور پچھلے تمام گناہ معاف فرمادیئے ہیں تو حضور اکرم ﷺ کو غصہ آگیا اور آنے والے سے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں امید رکھتا ہوں کہ میں تم میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا ڈر رکھنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ اس بات کو جانتا ہوں کہ احکام شریعت کی پیروی کیسے کی جائے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۰) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۰۹) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۱۰) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۸۹) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۰۳) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۸/۶)

۱ اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۷۱

۲ سنن ابی داؤد - کتاب الطہارۃ - باب فی المرأة تری ما یری الرجل ۲۳۷

مسند احمد - باقی مسند الانصار (۶۷/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۹۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۰۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۸۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۰۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۱۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۲۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۲۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۴۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۵۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۵۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۶۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۷۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۷۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۸۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۰۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۱۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۱۳/۶) موطأ مالک - الصيام (۱۰۱۵) موطأ مالک - الصيام (۱۰۱۶) موطأ مالک - الصيام (۱۰۱۷) موطأ مالک - الصيام (۱۰۱۸) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۵)

شرح الحدیث

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے سوال کیا جبکہ آپ ﷺ دروازہ پر کھڑے تھے، بظاہر آپ ﷺ مکان میں تشریف لیجا رہے ہوں گے اور ابھی تک دروازہ پر ہی تھے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی ضرورت سے آپ ﷺ اندر سے دروازہ پر تشریف لائے ہوں، اور حضرت عائشہ اندر سے سن رہی تھیں، اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! بعض مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ صبح صادق کے وقت میں جھنی ہوتا ہوں اور میرا روزہ رکھنے کا بھی ارادہ ہوتا ہے (یعنی یہ صورت درست ہے، اس طرح روزہ ہو جاتا ہے؟) اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسکی نوبت تو مجھ کو بھی آتی ہے، اور میں صبح صادق کے بعد غسل کر لیتا ہوں اس پر اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! (ہماری بات اور ہے آپ ﷺ کی اور) آپ ﷺ ہمارے جیسے تھوڑا ہی ہیں آپ کی تو اللہ تعالیٰ نے اگلی پچھلی سب خطائیں معاف کر دی ہیں، اس بات پر آپ ﷺ ناراض ہوئے، ناراضگی بظاہر اس لئے ہوئی کہ اس شخص کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ آپ ﷺ کی تو اللہ تعالیٰ گرفت نہیں فرمائیں گے کسی نامناسب فعل پر، اور ہماری گرفت ہو سکتی ہے، اب ظاہر بات ہے کہ اس کا یہ انداز آپ ﷺ کی شان نبوت کے خلاف تھا، اور گو کہ اس میں آپ کا کوئی نقصان لازم نہیں آتا لیکن کہنے والے کا تو اس میں ضرر ہو سکتا ہے و قَالَ: وَاللّٰهِ اِنِّيْ لَأَرْجُوْ اَنْ اَكُوْنَ اَخْشَاكُمْ لِلّٰهِ، وَاَعْلَمُكُمْ بِمَا اَتَّبِعُ کہ واللہ! مجھے امید ہے اس بات کی کہ میں تم میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اور تم میں سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہوں ان کاموں کا جو میں کرتا ہوں، اور کرنے چاہئیں، علامہ سندھیؒ نے اس پر ایک بڑی لطیف اور عمدہ بات لکھی: وَلَعَلَّ اسْتِعْمَالَهُ الرِّجَاءِ مِنْ جَمَلَةِ الْخَشْيَةِ وَالْاِفْكُونَةِ اَخْشَى وَاَعْلَمُ مَتَحَقِّقًا ۝ یعنی آپ ﷺ کا اپنے اخشی اور اعلم ہونے کو رجاء اور امید کے ساتھ تعبیر کرنا جبکہ آپ ﷺ کا اخشی اور اعلم ہونا امر یقینی ہے یہ بھی من جملہ خشیت کے ہے۔

① اس صورت میں وَلَوْ وَاَقْبَ کی ضمیر حضور ﷺ کی طرف راجع ہوئی، اور حضرتؒ نے بذل (ج ۱ ص ۲۰۸) میں اور ایسے ہی صاحب منہل (ج ۱ ص ۱۲۰) نے ضمیر کا مرجع رجل کو قرار دیا ہے، ہم نے جو شرح کی ہے اسے استاد محترم حضرت مولانا اسعد اللہ صاحبؒ کی رائے کے مطابق ہے۔

خزیمۃ الطحاوی والبیہقی (النہل ج ۱۰ ص ۱۲۰)۔

۳۷۔ باب کفار من اکی اہلہ فی رمضان

۳۷ رمضان میں بیوی سے جان بوجھ کر صحبت کرنے کا کفارہ

یعنی جو شخص رمضان کے روزہ کو دن میں جماع کر کے فاسد کر دے اس کے کفارہ کے بیان میں۔

۳۳۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَحُمَيْدُ بْنُ عَدِيٍّ، الْمُعْتَمِدُ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَمَّا رَجُلٌ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: هَلْ كُنْتَ؟ فَقَالَ: «مَا شَأْنُكَ؟»، قَالَ: وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي فِي رَمَضَانَ، قَالَ: «فَهَلْ تَجِدُ مَا تَعْبُو رَقَبَةً؟»، قَالَ: لَا، قَالَ: «فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ؟»، قَالَ: لَا، قَالَ: «فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُطْعِمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا؟»، قَالَ: لَا، قَالَ: «اجْلِسْ»، فَأَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِقُ فِيهِ مَمْزُ، فَقَالَ: «قَصِدْتُ بِهِ»، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا بَيْنَ لَابَنِيهَا أَهْلُ بَيْتٍ أَفْقَرُ مِنَّا، فَصَحَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ ثَنَائِيَا، قَالَ: «فَأَطِيعْنِي إِذَا هُمْ»، وَقَالَ مُسَدَّدٌ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنِّيَابَهُ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں ہلاک ہو گیا۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا بات ہے؟ اس نے عرض کیا کہ رمضان المبارک میں میں نے (روزہ کی حالت میں) اپنی بیوی سے صحبت کر لی۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے کہ تم اس کو آزاد کر دو؟ اس نے عرض کیا کہ نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم دو ماہ کے مسلسل روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے عرض کیا کہ نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے اندر ساٹھ مساکین کو کھانا کھلانے کی طاقت ہے؟ تو اس نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: بیٹھ جاؤ۔ اتنے میں آپ ﷺ کی خدمت میں ٹوکر اپیش ہوا اس (ٹوکرے) میں کھجوریں بھری ہوئی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو صدقہ کر دے۔ اس نے کہا کہ یا رسول اللہ! مدینہ منورہ کے دونوں کناروں کے درمیان میرے گھر کے لوگوں سے زیادہ کوئی شخص محتاج نہیں ہے۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یہاں تک بنے کہ آپ کے سب سے دانے چار دانت نظر آنے لگے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے گھر کے لوگوں کو یہ کھجوریں کھلا دو۔ مسند کی ایک اور روایت میں ثَنَائِيَا کے بجائے اَنِّيَابَهُ کے الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ کی دائرہ میں نظر آنے لگیں۔

۳۳۹۱ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْحَدِيثِ بِمَعْنَاهُ زَادَ الزُّهْرِيُّ، وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا مُخَصَّصًا لَهُ خَاصَّةً، فَلَوْ أَنَّ رَجُلًا فَعَلَ ذَلِكَ الْيَوْمَ لَمْ يَكُنْ لَهُ بُدٌّ مِنَ التَّكْفِيرِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، وَمَنْظُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ، وَعِزُّ بْنُ مَالِكٍ، عَلَى مَعْنَى ابْنِ عُيَيْنَةَ زَادَ فِيهِ الْأَوْزَاعِيُّ، وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ.

زہری سے یہی حدیث مروی ہے جس میں یہ اضافہ ہے کہ یہ اجازت اسی شخص کیلئے مخصوص تھی اب کوئی

فخص ایسا کرے تو وہ کفارہ سے نہیں بچ سکے گا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ لیث بن سعد، اوزاعی، منصور بن معتمر، عراک بن مالک نے ابن عیینہ کی حدیث کے ہم معنی روایت کیا اور اوزاعی نے لفظ **استغفر** اللہ کا اضافہ کیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگ۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۴) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۵) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض علیها (۲۴۶۰) صحیح البخاری - التفتات (۵۰۵۲) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۳۷) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۱۲) صحیح البخاری - کفارات الایمان (۶۳۳۱) صحیح البخاری - کفارات الایمان (۶۳۳۲) صحیح البخاری - کفارات الایمان (۶۳۳۳) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۳۶) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۱۱) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۴) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۹۰) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۰۶۷۱) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۲/۲۴۱) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۲/۲۸۱) مسند أحمد - باقی مسند المکثورین (۲/۵۱۶) موطأ مالک - الصیام (۶۶۰) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۱۶)

شرح احادیث

اس رجل کی تعین میں شرح کا اختلاف ہو رہا ہے، بعض نے اسکا مصداق سلمہ بن صخر البیاضی کو قرار دیا ہے جن کا قصہ باب الظہار میں گزر چکا، لیکن حافظؒ نے اس پر اشکال کیا ہے کہ سلمہ بن صخر صاحب قصہ ظہار کے جماع کا واقعہ رات کا ہے جیسا کہ روایت میں اسکی تصریح ہے اور حدیث الباب میں جماع کا واقعہ بحالت صوم نہاں کا ہے، لہذا دونوں واقعے مختلف ہیں۔

مضمون حدیث یہ کہ ایک شخص نے آپ ﷺ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ میں تو ہلاک ہو گیا اور میرا تاس ہو گیا، آپ ﷺ کے دریافت کرنے پر اس نے عرض کیا کہ میں نے روزہ کی حالت میں جماع کر لیا، اس پر آپ ﷺ نے جو اشیاء کفارہ میں واجب ہوتی ہیں وہ اس سے ترتیب وار دریافت فرمائیں: ① اولاً اعتناق رقبہ، ② ثانیاً صوم شہرین متتابعین، ③ ثالثاً اطعام ستین مسکیناً، آپ ﷺ نے اس سے ہر ایک کے بارے میں دریافت کیا، کیا تو اسکی طاقت رکھتا ہے کہ کفارہ میں ایسا کرے، وہ نفی میں جواب دیتا رہا، اخیر میں جب اطعام کا نمبر آیا تو اس نے اس کا بھی انکار کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اچھا بیٹھارہ (کہ اگر کہیں سے غلہ آگیا تو اس کا بندوبست کر دیں گے) چنانچہ آپ ﷺ کے پاس کہیں سے ایک بڑی زنبیل کھجور کی آئی، آپ ﷺ نے وہ زنبیل اسکے حوالہ کر کے فرمایا کہ جا اس کو صدقہ کر دے اس پر اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مدینہ منورہ کی پوری بستی میں ہمارے گھر انہ سے زیادہ کوئی ضرورت مند نہیں ہے، اس پر آپ ﷺ کو بڑی زور کی ہنسی آئی، آخر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اچھا یہ اپنے گھر والوں ہی کو کھلا دے۔

اس حدیث میں کفارہ کے بارے میں جو تین چیزیں مذکور ہیں ان میں مذکورہ بالا ترتیب کی رعایت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واجب ہے، اور امام مالکؒ کے نزدیک اس میں تخیر ہے، اطعام ستین مسکین کی مقدار میں ائمہ کا جو اختلاف ہے وہ باب الظہار میں گزر چکا، یعنی مد من کل شیء عند الشافعی، ومدان من کل شیء عند مالک وقل مالک مع الشافعی، وعند الحنفیة مقداره مثل مقدار صدقة الفطر لكل مسکین، وعند أحمد من البرمد، ومن التمر وغيره مدان۔

افساد صوم بالا کل والشرب میں اختلاف ائمہ: دوسرا ایک مشہور اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ والک کے نزدیک جو حکم افساد صوم بالجماع کا ہے وہی حکم افساد صوم بالا کل والشرب کا ہے، اور امام احمد و شافعیؒ اور ظاہریہ کے نزدیک یہ کفارہ صرف جماع کے صورت میں ہے اکل و شرب کی صورت میں نہیں، اسلئے کہ کفارہ کا ذکر حدیث میں صرف جماع کے ساتھ وارد ہے، اور افساد صوم بالا کل والشرب کا کوئی قصہ کسی حدیث میں وارد ہی نہیں، اسلئے ان حضرات کے نزدیک کفارہ مختص ہے جماع کے ساتھ، وہ کہتے ہیں کہ جماع میں کفارہ کا وجوب بالنسب یہ خلاف قیاس ہے، اسلئے کہ کفارہ اسقاط اثم کیلئے ہوتا ہے اور وہ شخص آپ ﷺ کی خدمت میں تائب و تائبہ حاضر ہوا تھا تو یہ وندامت سے گناہ معاف ہو ہی جاتا ہے لیکن اسکے باوجود آپ ﷺ نے اس پر کفارہ واجب قرار دیا لہذا یہ حکم خلاف قیاس ہوا، اور مشہور قاعدہ ہے کہ جو حکم خلاف قیاس نص سے ثابت ہو وہ اپنے مورد پر منحصر ہوتا ہے، ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ بعض صحیح روایات میں اس طرح آتا ہے: أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً ۖ، اور لفظ افطر اپنے عموم کی وجہ سے جماع اور غیر جماع سب کو شامل ہے، کذا قال الزبلي في شرح الكند ۱، میں کہتا ہوں یہ حدیث اسی سیاق کے ساتھ مؤطا میں بھی ہے: أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُكْفِّرَ الْحَدِيث ۲ مؤطا محمد میں امام محمدؒ اس حدیث کے بعد فرماتے ہیں: وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا أَفْطَرَ الرَّجُلُ مَتَعِدًّا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِأَكْلِ أَوْ شَرْبِ أَوْ جَمَاعٍ فَقَلْبُهُ قِضَاءُ يَوْمٍ مَكَانَهُ، وَكِفَارَةُ الظَّهَارِ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً إِلَى آخِرَةٍ ۳، امام محمدؒ کا استدلال بھی عموم الفاظ کے پیش نظر ہے قیاس سے نہیں، باقی یہ تو امر آخر ہے کہ اس روایت میں بظاہر اس رجل سے مراد وہی شخص ہے جو روایات مفصلہ میں آتا ہے، جس کا تعلق جماع سے ہے۔ اس کے علاوہ ایک روایت اس سلسلہ میں صریح اکل کے بارے میں بھی ملتی ہے جس کو مولانا عبدالحی صاحبؒ نے حاشیہ مؤطا میں نقل کیا ہے جس کے لفظ یہ ہیں: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً ۴، گو یہ حدیث سنداً ضعیف ہے لیکن اول تو بعض صحیح روایات کے سیاق کے عموم، دوسرے احتیاط، اس مجموعہ کے پیش

١ سنن أبي داود - كتاب الصوم - باب كفارة من أتى أهله في رمضان ٢٩٢. وصحيح مسلم - كتاب الصيام - باب تغليظ تحریم الجماع في شهر رمضان على الصائم الم ١١١١

تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - ج ١ ص ٣٢٧

﴿٦﴾ موطأ مالك - كتاب الصيام - باب كفارة من أفطر في رمضان ١٠٤٣

٦٤ التعليق الممجد على موطأ أحمد - كتاب الصيام - باب من أفطر معمداني رمضان ٣٤٨ (ج ٢ ص ١٧٣ - ١٧٤)

٥ سنن الدارقطني - كتاب الصيام - باب من أفطروا من رمضان ٢٣٠٨

نظریہ حجت درست ہے ①۔

قَالَ الزُّهْرِيُّ، وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا رِخْصَةً لَهُ خَاصَّةً، فَلَوْ أَنَّ رَجُلًا فَعَلَ ذَلِكَ الْيَوْمَ لَمْ يَكُنْ لَهُ بُدٌّ مِنَ التَّكْفِيرِ، زُهْرِيُّ يَهْدِي بِهِ فَرَمَا هُ
ہیں کہ شخص مذکور کو جب اس نے اپنے فقر کا اظہار کیا آپ ﷺ کا یہ فرمانا: أَطْعَمَهُ أَهْلَكَ اس کا مطلب یہ ہوا آپ ﷺ نے
اس شخص سے کفارہ کو ساقط کر دیا ورنہ کفارہ میں اطعام اہل خانہ پر کہاں ہوتا ہے، لہذا یہ یعنی اعصار کی وجہ سے کفارہ کا ساقط ہو
جانا اسی شخص کی خصوصیت ہوئی۔

جاننا چاہئے کہ یہ تو صحیح ہے کہ جمہور اور ائمہ اربعہ کے نزدیک فقر کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا لیکن اس حدیث میں حضور
ﷺ کی مراد یہ ہے کہ اس وقت تو تم یہ غلہ اہل خانہ ہی پر تقسیم کر دو پھر اسکے بعد جب قدرت ہو تو کفارہ ادا کر دینا، اس
صورت میں اس حدیث کو خصوصیت پر محمول کرنے کی حاجت نہ ہوگی، لہذا زہریؒ جو فرما رہے ہیں وہ ان کی اپنی رائے ہے۔

۲۳۹۲ -

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا
أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً، أَوْ يَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، أَوْ يُطْعِمَ سِتِينَ مِسْكِينًا،
قَالَ: لَا أَجِدُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْلِسْ»، فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ قَمْزٌ،
فَقَالَ: «خُذْ هَذَا فَتَصَدِّقْ بِهِ»، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَخَذَ أَحَدٌ مِنِّي، فَصَحَّحْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَأَتْ
أَنْبَاءُهُ، وَقَالَ لَهُ: كُلَّهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَلَى لَفْظِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ وَقَالَ فِيهِ: «أَوْ تُعْتِقَ رَقَبَةً، أَوْ
تَصُومَ شَهْرَيْنِ، أَوْ تُطْعِمَ سِتِينَ مِسْكِينًا».

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رمضان المبارک میں روزہ توڑ دیا تو رسول کریم ﷺ نے
اس شخص کو ایک غلام آزاد کرنے کا یا دو ماہ کے متواتر روزے رکھنے کا یا ساٹھ مساکین کو کھانا کھلانے کا حکم فرمایا۔ اس شخص نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا (یعنی مذکورہ تینوں کاموں میں سے کسی ایک کی انجام دہی مجھ سے نہیں ہو سکتی)؟
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بیٹھ جاؤ پھر کھجوروں کا ایک ٹوکرا آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس
کو لے لو اور اللہ کے راستہ میں خرچ کر ڈالو۔ اس شخص نے عرض کیا کہ مجھ سے زیادہ کوئی شخص محتاج نہیں ہے۔ آپ ﷺ
پہننے لگے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی داڑھیں ظاہر ہو گئیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: (یہ کھجوریں) تم ہی کھاؤ۔ امام ابوداؤدؒ نے
فرمایا: زہریؒ سے ابن جریجؒ نے مالک کے الفاظ جیسا نقل کیا کہ ایک شخص نے روزہ توڑ دیا اور اس روایت میں ہے کہ یا تو تم غلام
آزاد کرو یا دو ماہ کے (پے درپے) روزے رکھو یا ساٹھ مساکین کو کھانا کھلاؤ (یعنی امام مالک کی طرح ابن جریجؒ نے بھی اذتخیر کے
ساتھ حدیث نقل کی ہے)۔

۲۳۹۳ - حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَدِينٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْطَرَ فِي مَقْصَانِ بِهَذَا الْحَدِيثِ. قَالَ: فَأَنِّي يَعْرِقُ فِيهِ مَمَرٌ قَدْ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا. وَقَالَ فِيهِ: «كُلْهُ أَنتَ، وَأَهْلُ بَيْتِكَ، وَصُمْ يَوْمًا، وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں ایک شخص حاضر ہوا کہ جس نے رمضان المبارک کا روزہ توڑ دیا تھا پھر حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی خدمت میں کھجوروں کا ایک ٹوکرا آیا کہ جس میں (تقریباً) پندرہ صاع کھجور ہوں گی۔ اس روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تم کھاؤ اور تمہارے گھر کے لوگ کھائیں اور (قضا کا) ایک دن روزہ رکھ لو اور اللہ تعالیٰ سے توبہ کرو۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۴) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۵) صحیح البخاری - الہبة وفضلها والتحريض عليها (۲۴۶۰) صحیح البخاری - الطهات (۵۰۵۳) صحیح البخاری - الادب (۵۷۳۷) صحیح البخاری - الادب (۵۸۱۲) صحیح البخاری - كفارات الايمان (۶۲۳۱) صحیح البخاری - كفارات الايمان (۶۲۳۲) صحیح البخاری - كفارات الايمان (۶۲۳۳) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۳۶) صحیح مسلم - الصيام (۱۱۱) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۴) سنن ابی داود - الصوم (۲۳۹۲) سنن ابن ماجہ - الصيام (۱۶۷۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۴۱۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۲۸۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۵۱۶) برطامالك - الصيام (۶۶۰) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۱۶)

شرح الحدیث: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ: اس روایت کے اخیر میں یہ ہے: وَصُمْ يَوْمًا، وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ جس کے ظاہر سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ اس شخص پر صرف ایک روزہ کی قضا ہے اور استغفار، یعنی کفارہ واجب نہیں، حالانکہ جمہور کے نزدیک قضا مع الکفارہ واجب ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں یہ زیادتی ہشام بن سعد راوی کی طرف سے ہے جو ضعیف ہے۔ ایک تحقیق انیق: اعلم اربابك الله! راجل جامع کا جو قصہ متعدد طرق میں اب تک گزرا ہے اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: أَطْعَمَهُ أَهْلَكَ کہ جب تو فقیر ہے تو وہ طعام کفارہ اپنے اہل خانہ پر خرچ کر لے جسکے معنی جمہور علماء نے یہ لئے ہیں کہ بوجہ فقر کے سردست ایسا کر لے پھر عند القدرت کفارہ ادا کر دینا (کما فی شرح الخطابی وابن القیم) لیکن ان گزشتہ روایات میں سے کسی روایت میں قضاء صوم کا ذکر نہیں تھا جس کی بنا پر بعض علماء صرف کفارہ کے وجوب کے قائل ہیں دون قضاء مگر جمہور کے نزدیک کفارہ کے ساتھ ایک روزہ کی قضاء بھی واجب ہے مگر اس ایک طریق میں قضاء صوم کی زیادتی بھی مذکور ہے جو جمہور کے مسلک کے عین موافق ہے، لہذا اب اس مجموعی روایت کا حاصل یہ ہوا کہ کفارہ تیرے ذمہ میں واجب رہا اور ایک روزہ کی قضاء اس وقت کر لے، چنانچہ ابن قدامہؒ اور علامہ زر قالیؒ نے وجوب قضاء پر استدلال اسی روایت سے کیا ہے، اس صورت میں اس زیادتی والی روایت کی کسی توجیہ اور تاویل کی حاجت نہیں، لیکن اگر مجموعہ روایت کا مطلب یہ لیا جائے کہ کفارہ تجھ سے بوجہ فقر کے ساقط ہے صرف ایک روزہ کی قضاء کر لے تب یہ زیادتی یقیناً جمہور کے خلاف ہو گئی، اب جو حضرات شرح جس میں صاحب "بذل" بھی ہیں اس زیادتی پر کلام کر رہے ہیں اور یہ کہ اس میں ہشام بن سعد راوی ضعیف

ہے اور یہ زیادتی ثابت نہیں بلکہ وہم ہے یہ حضرات شاید اس زیادتی کے بھی دوسرے معنی مراد لئے رہے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم، پھر بعد میں مزید غور کرنے سے سمجھ میں آیا کہ جو حضرات اس زیادتی پر کلام کر رہے ہیں وہ نفس ثبوت کے اعتبار سے نہیں بلکہ صحیح یہ ہے کہ یہ زیادتی مرسلہ ثابت ہے جیسا کہ موطا کی روایت میں ہے، اور ابوداؤد کی اس روایت میں ہشام بن سعد نے اس زیادتی کو اس حدیث میں سند روایت کر دیا ہے فقال الخ لجان خلة الحمد والمنة۔

۲۳۹۴ -

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ الْحَارِثِ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ، حَدَّثَهُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ، أَنَّ عَبَادَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ: أَتَى رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فِي رَمَضَانَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اخْتَرْتُكَ، فَسَأَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا سَأَلْتُهُ؟» قَالَ: أَصَبْتُ أَهْلِي، قَالَ: «تَصَدَّقْ»، قَالَ: وَاللَّهِ مَا لِي شَيْءٍ، وَلَا أَقْدِمُ عَلَيْهِ، قَالَ: «الْجِلْسُ» فَجَلَسَ، فَبَيَّنَمَا لَهُ عَلَى ذَلِكَ أَقْبَلَ رَجُلٌ يَمْشِي جَمَاءً عَلَيْهِ طَعَامٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَيْنَ الْخُتَرَى أَيْقًا؟» فَقَامَ الرَّجُلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَصَدَّقْ بِهَذَا»، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعَلَى غَيْرِنَا؟ فَوَاللَّهِ إِنَّا لَجِياعٌ مَا لَنَا شَيْءٌ، قَالَ: «كُلُوهُ».

رحمہ

اما عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی تھیں کہ رمضان میں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص مسجد میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جل گیا (یعنی میں نے ایسا گناہ کیا جو میرے دوزخ میں جلنے کا سبب ہے) آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا معاملہ ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں نے (روزہ کی حالت میں) اپنی اہلیہ سے صحبت کر لی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: صدقہ دو۔ اس شخص نے عرض کیا کہ اللہ کی قسم میرے پاس کوئی شے نہیں ہے نہ مجھ میں قوت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اچھا بیٹھ جاؤ وہ شخص بیٹھا رہا۔ اتنے میں ایک شخص گدھا ہانکتا ہوا آیا جس پر غلہ لدا ہوا تھا آپ ﷺ نے بلند آواز سے دریافت فرمایا: (وہ) جلنے والا شخص کہاں پر ہے؟ وہ شخص کھڑا ہوا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو لے لو راہ الہی میں صدقہ کر دو۔ اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں دوسرے کو (صدقہ) دوں؟ اللہ کی قسم ہم لوگ خود بھوکے ہیں ہمارے پاس کچھ نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم ہی کھاؤ۔

۲۳۹۵ -

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَائِشَةَ بِهَذَا الْقِصَّةِ قَالَ: فَأَتَى بِعَرَقٍ فِيهِ عَشْرُونَ صَاعًا.

رحمہ

دوسری سند میں اماں عائشہ سے اسی طرح روایت ہے اور اس روایت میں (بجائے اس کے کہ ایک شخص گدھے پر غلہ لاد کے جا رہا تھا یہ) ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک ٹوکرا پیش کیا گیا کہ جس میں بیس صاع تھے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۲۳) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۱۲) سنن ابی داود - الصوم (۲۳۹۴) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۱۴۰/۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۱۸)

۳۸۔ باب التغلیظ فی من أفطر عتداً

۴۴۲ جان بوجھ کر رمضان کا روزہ توڑنے والے کی سخت سزا کا بیان (۴۴۲)

۲۳۹۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ ابْنِ مَطْوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: عَنْ أَبِي الْمَطْوُسِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ فِي غَيْرِ مُخَصَّصَةٍ تَخْصُهَا اللَّهُ لَهُ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صِيَامُ الدَّهْرِ».

ترجمہ: مصنف کے استاد سلیمان بن حرب نے بواسطہ شعبہ عن حبیب عن عمارہ بن عمیر کے بعد ابن المطوس عن ابیہ کی سند سے نقل کیا اور دوسرے استاد ابن کثیر نے ابن المطوس کے بجائے عن ابی المطوس عن ابیہ، حضرت ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے اللہ کی عطا کردہ رخصت کے بغیر رمضان المبارک کا روزہ نہ رکھا تو تمام عمر کے روزے اس کو پورا نہیں کر سکیں گے۔

۲۳۹۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنَا حَبِيبٌ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ ابْنِ مَطْوُسٍ، قَالَ: فَلَقِيتُ ابْنَ مَطْوُسٍ، فَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ كَثِيرٍ، وَسُلَيْمَانَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَإِخْتُلِفَ عَلَى سُفْيَانَ، وَشُعْبَةَ، عَنْهُمَا ابْنُ مَطْوُسٍ، وَأَبُو الْمَطْوُسِ».

ترجمہ: مصنف کے تیسرے استاد امام احمد بن حنبل اپنی سند حدیثی بن سعید عن سفیان حدیثی حبیب عن عمارہ عن ابن المطوس نقل کرتے ہیں۔ عمارہ کہتے ہیں کہ پھر میں نے ابن المطوس سے ملاقات کی تو انہوں نے مجھے اپنے والد کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ سے ابن کثیر اور سلیمان کی طرح یہ حدیث مرفوعاً نقل کی ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ شعبہ اور سفیان کے شاگردوں میں اختلاف ہے کہ راوی کا نام ابن المطوس ہے یا ابو المطوس؟

ترجمہ: جامع الترمذی - الصوم (۷۲۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۳۹۶) سنن ابن ماجہ - العیام (۱۶۷۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۶/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۴۲/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۵۸/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۷۰/۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۱۴)

شرح الأحادیث: یعنی جو شخص بلا عذر اور رخصت کے رمضان کا ایک روزہ ترک کر دے تو بعد میں چاہے وہ عمر بھر روزہ رکھتا رہے تو اس کی تلافی نہیں ہو سکتی فضیلت کے لحاظ سے، ورنہ ایک روزہ کی قضاء ایک روزہ سے ہو جاتی ہے، لیکن ظاہر حدیث سے مطلقاً قضاء کی نفی ہو رہی ہے، لہذا من باب التغلیظ والتشدد، یہ ائمہ اربعہ اور جمہور کا مسلک کے اعتبار سے ہے ورنہ دوسرے علماء کا اس میں اختلاف ہے فقد قال ربیعۃ: لا یحصل القضاء، إلا باثنی عشر يوماً، وقال ابن المنیب بصوم عن کل یوم شہراً. وقال النعنع لا یقضی إلا بصوم الف یوم، وقال علی وابن مسعود لا یقضیہ صوم الدھر، کذا فی المیزان للشعرانی، من ہامش

البذل^۱، والحديث أخرجه أيضاً ابن ماجه والدارقطني وأخرجه البخاري معلقاً (النهل ج ۱ ص ۱۳۷)۔

۳۹۔ باب من أكل ناسياً

روزہ کی حالت میں بھولے سے کھانے پینے کا بیان

اکل و شرب ناسیاً جمہور کے نزدیک مفید صوم نہیں، اس میں امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مفید ہے، اور عطاء اور سفیان ثوری ان دونوں نے اکل و شرب اور جماع کے درمیان فرق کر دیا ہے کہ جماع ناسیاً مفید ہے اکل و شرب مفید نہیں۔

۲۳۹۸۔ حَدَّثَنَا هُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ الثَّوْبِيِّ، وَحَبِيبٍ، وَهَشَامٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: جَاءَ تَرْجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَكَلْتُ وَشَرَبْتُ نَاسِيَةً، وَأَنَا صَائِمٌ؟ فَقَالَ: «أَطْعَمَكَ اللَّهُ وَسَقَاكَ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! روزہ کی حالت میں میں نے بھول کر کھاپی لیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا پلایا (یعنی بھول کر کھانے پینے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا)۔

شرح صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۱) صحیح البخاری - الايمان والتذوق (۲۲۹۲) صحیح مسلم - الصيام (۱۱۵۵) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۱) سنن ابی داود - الصوم (۲۳۹۸) سنن ابن ماجہ - الصيام (۱۶۷۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۹۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۲۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۸۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۹۱/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۹۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۱۴/۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۷) شرح الحديث: رجل سے مراد خود ابو ہریرہؓ ہیں قالہ الحافظ^۲، مضمون حدیث واضح ہے، والحديث أخرجه أيضاً البخاري ومسلم والترمذي والنسائي والدارقطني والحاكم وابن خزيمة والدارقطني والبيهقي من طرق بألفاظ متقاربة (النهل ج ۱ ص ۱۴۰)۔

۴۰۔ باب تأخير قضاء رمضان

رمضان المبارک میں روزہ کی قضا میں تاخیر کرنے کا بیان

۲۳۹۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُ

^۱ کتاب المیزان للشعرانی - ج ۲ ص ۲۷۴، وبذل المجهود فی حل ابی داود - ج ۱۱ ص ۲۲۸
^۲ وهذا الرجل هو أبو هريرة راوي الحديث (فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۴ ص ۱۵۶)

سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ: «إِنْ كَانَ لَيَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ، فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَهُ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْبَانُ».

ترجمہ: امال عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ مجھ پر رمضان المبارک کے (قضاء کے) روزے واجب ہوتے تھے پھر میں ان کو نہیں رکھ سکتی تھی یہاں تک کہ شعبان (کا مہینہ) آجاتا (میں ماہ شعبان میں ان روزوں کی قضا کرتی تھی)۔

شرح الحدیث: حضرت عائشہ فرماتی ہیں میرے ذمہ جو رمضان کے قضا روزے ہوتے تھے پورے سال ان کے رکھنے کی نوبت نہیں آتی تھی یہاں تک کہ جب شعبان آجاتا اس میں وہ روزے رکھتی، اس تاخیر کی وجہ وہ ہے جس کی طرف اشارہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے **فَقَالَ الْبُخَارِيُّ: الشُّغْلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ^۱ ولفظ مسلم **لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ^۲، یعنی اپنے خاوند حضور اقدس ﷺ کی رعایت میں تاکہ ہر نوع کی خدمت کیلئے تیار رہیں اور شعبان میں رکھنے کی نوبت اس لئے آتی تھی اول تو اس لئے کہ اب مزید تاخیر کی گنجائش ہی نہیں رہی، دوسرے یہ کہ اس ماہ میں آپ ﷺ خود بکثرت روزے رکھا کرتے تھے۔

رمضان ثانی تک اگر تاخیر کی؟ اگر کسی شخص کے ذمہ رمضان کے روزوں کی قضا ہو اور اس نے اتنی تاخیر کی بلا عذر کے کہ رمضان ثانی آپہنچا تو پھر اس پر جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قضاء مع القدیہ واجب ہے، اور حنفیہ، حسن بصری اور نخعی کے نزدیک صرف قضاء ہے فدیہ نہیں، اور سعید بن جبیر و قتادہ کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں صرف فدیہ ہے قضاء نہیں کذا قال الخطابی وابن القيم، اور اس میں علامہ عینی نے امام طحاوی کا میلان جمہور کے مسلک کی طرف لکھا ہے، والحدیث أخرجه أيضًا البخاری ومسلم وابن ماجه والبيهقي (المنهل ج ۱۰ ص ۱۴۳)۔

۴۱۔ بَابُ فِيمَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ

جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمے قضا روزے واجب ہوں؟

۲۴۰۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا فِي التَّذْيِيرِ وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ».

ترجمہ: امال عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس پر روزے (واجب) ہوں تو اس کی جانب سے اس کا ولی روزے رکھے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صوم نذر کے متعلق ہے اور یہ امام احمد بن حنبل کا قول ہے۔

۱ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب من یقضی قضاء رمضان ۱۸۴۹

۲ صحیح مسلم - کتاب الصیام - باب قضاء رمضان فی شعبان ۶۱۴۶

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۴۷) سنن أبي داود - الصوم (۲۴۰۰) مسند احمد - بابی مسند الانصار (۶۹/۶)

مسئله الباب میں مذاہب ائمہ: اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور حال یہ کہ اسکے ذمہ روزہ کی قضاء ہو تو میت کا ولی میت کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں حافظ ابن قیمؒ نے تین مذاہب نقل کئے ہیں:

① لا، مطلقاً، یعنی ولی اس کی طرف سے نہیں رکھ سکتا خواہ واجب اصلی ہو جیسے قضاء رمضان یا غیر اصلی جیسے صوم مندور، یہ مذہب ہے امام مالکؒ، ابو حنیفہؒ اور ظاہر مذہب شافعیؒ۔

② نعم، مطلقاً، یہ مذہب ہے ابو ثورؒ کا اور امام شافعیؒ کی ایک روایت۔

③ واجب غیر اصلی یعنی صوم مندور رکھ سکتا ہے نہ کہ فرض اصلی، یہ مذہب ہے ابن عباسؓ اور امام احمدؒ کا جو ان دونوں سے صراحۃً منصوص ہے، اور یہی منقول ہے لیث بن سعدؒ سے، اھ۔

ابن قیمؒ نے امام شافعیؒ کے جس قول کو ظاہر مذہب لکھا ہے وہ ان کا قول جدید ہے کما فی الفتح اور جس کو انہوں نے امام شافعیؒ کی ایک روایت لکھا ہے وہ ان کا قول قدیم ہے، جس کو انہوں نے صحت حدیث پر معلق فرمایا تھا جیسا کہ انکی وصیت مشہور ہے، اور امام نوویؒ نے شرح مسلم میں اسی قول قدیم کو الصحیح المختار لکھا ہے وہ فرماتے ہیں: وهو الذی صححه محققو أصحابنا الجامعین بین الفقہ والحديث لقوة الأحادیث الصحیحة الصریحۃ من النہل، بذل میں ملا علی قاریؒ نے داود ظاہریؒ کا مذہب بھی نقل کیا ہے جو امام احمدؒ کا مذہب منصوص ہے۔

جمہور کی طرف سے حدیث کی توجیہ: ان مذکورہ بالا مذاہب کے پیش نظر یہ حدیث جمہور بلکہ ائمہ اربعہ کے خلاف ہے البتہ ابو ثورؒ اور امام شافعیؒ کی ایک روایت کے موافق ہے، لہذا یہ حدیث عند الجمہور مؤول ہے، صامۃ عنہ ولکہ میں صوم سے بدل صومہ..... یعنی فدیہ مراد ہے جمہور کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: لَا تَصُومُوا عَنْ مَوْتَانَا كُمْ، وَأَطِيعُوا عَنْهُمْ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ، اسی طرح موطا میں ابن عمرؓ کا اثر ہے: لَا يَصُومُوا أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ۔

کن عبادات میں نیابة عن الغير جائز ہے؟ مذکورہ بالا اختلاف سے معلوم ہوا کہ امام احمدؒ اور ظاہر یہ کے نزدیک صوم مندور میں نیابة عن الغير جائز ہے بخلاف الجمہور، ہمارے یہاں یہ مسئلہ کہ کن کن عبادات میں نیابة عن الغير جائز ہے

① تہذیب السنن لابن قیم الجوزیہ - ج ۳ ص ۱۱۵۲-۱۱۵۳

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۲۵، و النہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۱۰ ص ۱۴۳

③ بدل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۲۳۵

④ السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب الصیام - باب من قال یصوم عنہ ولیہ ۸۲۴۲

⑤ موطا مالک - کتاب الصیام - باب النذر فی الصیام والصیام عن المیت ۱۰۶۹

اور کن میں جائز نہیں کتاب الحج میں باب الحج عن الغیر کے ذیل میں گزر چکا، والحديث أخرجه أيضاً البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه والذہبی والدارقطني والبيهقي (النهج ج ۱ ص ۱۴۵)۔

۲۴۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «إِذَا مَرِضَ الرَّجُلُ فِي رَمَضَانَ، ثُمَّ مَاتَ وَلَمْ يَصُمْ أَطْعَمَ عَنْهُ، وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ نَذْرٌ قَضَى عَنْهُ وَلَيْتَهُ»۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص رمضان میں بیمار ہو جائے پھر روزے کی قضاء نہ کر سکے (یعنی ٹھیک نہ ہو) اور مر جائے تو اس کی جانب سے مساکین کو کھانا دیا جائے گا اور اس کے ذمے قضا لازم نہیں ہوگی اگر میت نے نذر مانی تھی تو اس کی جانب سے ولی (وہ نذر) پوری کرے گا۔

شرح الحديث: یہی ہے ابن عباس کا وہ قول منصوص جو ابن قیمؒ کے کلام میں گزرا، یعنی فرق بین الواجب الاصلی وغیر الاصلی۔

اختلاف نسخ اور صحیح نسخہ کی تحقیق: اسکے بعد جاننا چاہئے کہ ابو داؤد کے ہمارے اس نسخہ میں اسی طرح ہے ثم مات ولم يصح بلکہ اکثر نسخ ہندیہ میں اسی طرح ہے اور یہ تصحیف ہے، کما فی البدل، پھر آگے حضرت لکھتے ہیں: والصواب ما فی النسخة المصرية ثم مات ولم يصم^۱ اسی لئے میں کہا کرتا ہوں سبق میں کہ لم يصح، لم يصح^۲، وجہ اس کی یہ ہے کہ اکثر اہل علم کا اس پر اتفاق ہے اگر کوئی شخص مرض یا سفر کی وجہ سے روزہ نہ رکھے اور پھر اس کی جانب سے قضاء میں کوئی تفریط نہیں پائی گئی یہاں تک کہ انتقال ہو گیا تو اس صورت میں اس پر کوئی چیز واجب نہیں، ہاں اگر اس کی جانب سے قضاء میں تفریط پائی جائے یعنی مرض سے نکل کر تندرست ہو جائے اور قضاء پر اس کو قدرت ہو جائے اور پھر بغیر قضاء کے مر جائے تب اس کی طرف سے فدیہ وغیرہ واجب ہوتا ہے، والاثر أخرجه أيضاً البيهقي في سننه (النهج ج ۱ ص ۱۴۶)۔

کیا ولی پر میت کی طرف سے فدیہ ادا کرنا واجب ہے: اوپر یہ مسئلہ گزر چکا کہ صامہ عَنْهُ وَلَيْتَهُ سے مراد عند الجہور بدل صوم یعنی فدیہ ہے، اب یہ کہ ولی پر میت کی طرف سے فدیہ واجب ہے یا غیر واجب، اس میں حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ولی پر وجوب فدیہ کیلئے ایصاء میت شرط ہے اگر وصیت نہیں کی تب واجب نہیں، اگر تبرعاً فدیہ دیا تو کافی ہو جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ، نیز وصیت کا نفاذ بھی ثلث مال کے اندر ہے اس سے زائد میں واجب نہیں، کما فی الدر المختار، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ وارث پر لزوم فدیہ کیلئے ہمارے یہاں ایصاء من المیت ضروری ہے خلافاً للشافعی^۳، کتب شافعیہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ انکے نزدیک وصیت ضروری نہیں، انکی کتابوں میں ہے يخرج من تركه لكل يوم مد

۱ محی الدین عبدالحمید کے محقق نسخہ میں اسی طرح ہے۔

۲ یعنی یہ لفظ لم يصح صحیح نہیں ہے، ۱۲۔

۳ أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۲۳۵

طعام^①، اور یہی مذہب امام احمد گاہے (کما یظهر من المغنی) کفییہ: الحال الثانی: أن موت بعد إمكان القضاء فالواجب أن یطعم عنه لکل یوم مسکین^②، اس میں بھی وصیت کی کوئی قید نہیں لگائی ہے۔

۴۲۔ باب الصوم فی الشَّقَرِ

دورانِ سفر روزہ رکھنے کے بیان میں

اس بارے میں روایات میں بھی فی الجملہ اختلاف ہے اور فقہاء کے درمیان بھی، اسی لئے مصنف نے تین باب قائم کئے اور ہر ایک باب میں اس کے مناسب روایات لائے، پہلا باب الصوم فی الشَّقَرِ، دوسرا باب اختیار الفطر، تیسرا باب من اختار الصیام۔

صوم فی السفر میں مذاہب ائمہ: اور مذاہب اس میں اس طرح ہیں:

- ① ظاہریہ کے نزدیک صوم فی السفر ناجز ہے اگر رکھا بھی تو درست نہ ہو گا۔
- ② حنفیہ شافعیہ، مالکیہ ان ائمہ ثلاث کے نزدیک جو شخص بلا مشقت روزہ رکھ سکتا ہو اس کیلئے فضیلت صوم، ورنہ افطار اولیٰ ہے۔
- ③ امام احمد وادزاعی وغیرہ کے نزدیک مطلقاً افطار افضل ہے۔
- ④ افطار اور صوم دونوں برابر، کسی کو دوسرے پر ترجیح نہیں، روایت عن الشافعی۔

۲۴۰۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَهَسَدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ حُمْرَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ، سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي رَجُلٌ أَسْرُو الصَّوْمَ أَفَأَصُومُ فِي الشَّقَرِ؟ قَالَ: «صُمْ إِنْ شِئْتَ، وَأَفْطِرْ إِنْ شِئْتَ».

ترجمہ: اماں عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت حمزہ سلمیٰ نے حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا: یا رسول اللہ! میں متواتر روزے رکھتا ہوں کیا میں دورانِ سفر بھی روزے رکھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: چاہے روزے رکھو چاہے روزے نہ رکھو۔

تخریج: صحیح البخاری - الصوم (۱۸۴۰) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۴۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۲۱) جامع الترمذی - الصوم (۷۱۱) سنن النسائی - الصیام (۲۳۰۶) سنن النسائی - الصیام (۲۳۰۷) سنن النسائی - الصیام (۲۳۰۸) سنن النسائی - الصیام (۲۳۸۴) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۰۲) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۶۲) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۹۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۰۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۰۷/۶) موطا مالک - الصیام (۶۵۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۰۷)

۲۴۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ الدَّنِیُّ، قَالَ: سَمِعْتُ حُمْرَةَ بْنَ مُحَمَّدٍ

① معنی: المحتاج الی معرفۃ معانی الفاظ النہاج - ج ۱ ص ۶۴۲

② المغنی وہلیہ الشرح الکبیر - ج ۳ ص ۸۲

عَمْرُوهُ الْاَسْلَمِيُّ، يَذْكُرُ أَنَّ اَبَاهُ، اخْبَرَهُ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي صَاحِبُ ظَهْرٍ أَعْلِيٍّ أَسَافِرُ عَلَيْهِ، وَأَكْثَرِيهِ، وَإِنَّهُ يُمَاصُّ دَفْعِي هَذَا الشَّهْرَ يَعْنِي رَمَضَانَ، وَأَنَا أَجِدُ الْقُوَّةَ، وَأَنَا شَابٌّ، وَأَجِدُ بَأْنَ أَصُومَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ أَنْ أَوْجُوهَ، فَيَكُونُ دَيْنًا، أَفَأَصُومُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْظَمُ لَأَجْرِي، أَوْ أَقْطِرُ؟ قَالَ: «أَيُّ ذَلِكَ شِئْتَ يَا عَمْرُو؟»

ترجمہ: حضرت حمزہ بن محمد بن حمزہ بن عمرو الاسلمی اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں (سواری کے) جانوروں (اونٹوں) والا ہوں ان کو لے جاتا ہوں۔ سفر کرتا ہوں اپنا جانور کرایہ پر دیتا ہوں کبھی دوران سفر رمضان شروع ہو جاتا ہے میرے اندر قوت ہے میں جو ان شخص ہوں مجھے روزے رکھنا آسان معلوم ہوتا ہے بہ نسبت روزہ مؤخر کرنے کے اسلئے کہ وہ قرض کی مانند سر پر بوجھ رہتے ہیں تو کیا میں روزے رکھ لیا کروں کہ اس میں زیادہ اجر ہے یا میں روزے نہ رکھوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے حمزہ! جس طرح تمہارا دل چاہے (اسی طرح کر لو)۔

ترجمہ: سنن النسائي - الصيام (۲۲۹۴) سنن النسائي - الصيام (۲۲۹۶) سنن النسائي - الصيام (۲۲۹۷) سنن النسائي - الصيام (۲۲۹۸) سنن النسائي - الصيام (۲۲۹۹) سنن النسائي - الصيام (۲۳۰۰) سنن النسائي - الصيام (۲۳۰۱) سنن النسائي - الصيام (۲۳۰۲) سنن النسائي - الصيام (۲۳۰۳) سنن النسائي - الصيام (۲۳۰۴) سنن النسائي - الصيام (۲۳۰۵) سنن أبي داود - الصوم (۲۴۰۳)

شرح الحدیث: حمزہ بن عمرو الاسلمی فرماتے ہیں میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سواری والا ہوں، یعنی میرے پاس سواری کا اونٹ ہے جس میں میں لگا رہتا ہوں، اس پر سفر کرتا ہوں اور اس کو کرایہ پر لے چلتا ہوں، بسا اوقات اس اثناء میں رمضان کا مہینہ آ جاتا ہے اور میں جو ان آدمی اور قوی ہوں، میں لوگوں کے ساتھ رمضان میں روزہ رکھوں یہ میرے لئے زائد آسان ہے بہ نسبت اس کے کہ اس وقت تو میں افطار کروں سفر کی وجہ سے پھر رمضان گزرنے کے بعد سفر سے واپسی میں خود تہار روزہ رکھوں، یعنی سب کے ساتھ ہی رمضان میں رکھ لوں اگرچہ سفر ہو یہی میرے لئے زیادہ آسان ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ سے یہ صورت حال عرض کرنے کے بعد دریافت کیا یا رسول اللہ! ایسی صورت میں روزہ میں زیادہ ثواب ہے افطار کرنے میں؟ آپ ﷺ نے فرمایا جو تم چاہو وہی کر لو۔

أَيُّ ذَلِكَ شِئْتَ يَا عَمْرُو؟ بظاہر تخیر بین الامرین معلوم ہو رہی ہے یعنی صوم و افطار دونوں میں مساواة جیسا کہ ان مذاہب اربعہ مذکورہ میں سے جو تھانہ ب ہے، کیونکہ مذکورہ بالا صورت حال سننے کے بعد بھی آپ ﷺ ان سے یہی فرما رہے ہیں کہ جو چاہو کر لو، صوم یا افطار، دوسرا احتمال اس میں یہ بھی ہے کہ یوں کہا جائے کہ اس صورت میں آپ ﷺ نے صوم کو ترجیح دی اس لحاظ سے کہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ اس صورت میں جو تم چاہو رہے ہو وہی کر لو، اور یہ ظاہر ہے کہ وہ روزہ رکھنا چاہ رہے تھے، لہذا اسی کو ترجیح ہوئی، والحدیث أخرجه أيضا الحاكم والبيهقي (النهل ج ۱۰ ص ۱۴۸)۔

۲۴۰۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو غَوَانَةَ، عَنْ مَتَّوِيٍّ، عَنْ جُحَاوِدٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ، ثُمَّ دَعَا بِإِذَاءٍ، فَرَفَعَهُ إِلَى فِيهِ لِيُرِيَهُ النَّاسَ، وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ»

فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ، يَقُولُ: «قَدْ صَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ، فَمَنْ شَاءَ صَامَ، وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی جانب فتح مکہ کے لئے روانہ ہوئے آپ ﷺ جب (مقام) عسفان پہنچے تو آپ ﷺ نے ایک برتن منگایا اور اس کو اپنے منہ تک اونچا کیا تاکہ لوگ دیکھ لیں اور یہ واقعہ رمضان المبارک میں پیش آیا۔ ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ رسول کریم ﷺ نے دوران سفر روزہ رکھا ہے اور آپ ﷺ نے روزہ نہیں بھی رکھا تو جس شخص کا دل چاہے رکھ لے اور جس کا دل چاہے نہ رکھے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۴۲) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۴۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۲۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۲۹) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۱۳) سنن النسائی - الصیام (۲۲۸۷) سنن النسائی - الصیام (۲۲۸۸) سنن النسائی - الصیام (۲۲۸۹) سنن النسائی - الصیام (۱۱۹۰) سنن النسائی - الصیام (۲۲۹۱) سنن النسائی - الصیام (۲۳۱۳) سنن النسائی - الصیام (۲۳۱۴) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۰۴) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۶۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۶۶/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۳۴/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۴/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۸/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۵۰/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۶۶/۱) موطا مالک - الصیام (۶۵۳) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۰۸)

حضرت ابن عباسؓ حضور اقدس ﷺ کے ایک سفر کا حال بیان فرما رہے ہیں جو بہار رمضان مدینہ سے مکہ کی طرف ہوا تھا، یعنی فتح مکہ والے سال جیسا کہ آئے والی حدیث میں آ رہا ہے، اس سفر میں آپ ﷺ مدینہ منورہ سے روزہ رکھتے ہوئے چلتے رہے یہاں تک کہ جب مکہ کے قریب مقام عسفان میں پہنچے، یہاں سے آپ ﷺ نے افطار شروع کر دیا، اور قافلہ والوں پر اپنا افطار ظاہر کرنے کیلئے ایک برتن میں پانی منگا کر اس کو ذرا اونچا کر کے اپنے منہ سے لگا کر پیا۔

امام نوویؒ اس حدیث پر لکھتے ہیں: اس میں دلیل ہے مذہب جمہور کی کہ سفر میں صوم و افطار دونوں جائز ہیں، اور نیز یہ کہ مسافر کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ بعض دنوں میں روزہ رکھے اور بعض میں افطار ❶۔

عجیبہ: اوپر حدیث عسفان کا ذکر آیا، یہ مکہ مدینہ کے درمیان ایک مشہور قریہ اور منزل ہے، مکہ سے چھتیس میل کے فاصلہ پر ہے، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں: اور وہ جو ابن الملک نے کہا ہے کہ یہ ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ کے قریب ہے یا تو ان کی طرف سے سبقت قلم ہے یا واقعی غلطی ہے ❷، میں کہتا ہوں اور اس سے بڑھ کر وہ ہے جو اس حدیث کی شرح میں امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ بعض علماء کو اس حدیث کا مفہوم سمجھنے میں غلطی ہو گئی کہ اُن الکدید اور کراغ الغمیم ❸ (اور ایسے ہی عسفان) مدینہ منورہ کے قریب کوئی جگہ ہے، اور یہ کہ آپ کے یہ روزہ افطار کرنے کا واقعہ اسی دن کا ہے جس دن آپ مدینہ سے روانہ ہوئے تھے، یعنی آپ مدینہ سے روزہ رکھ کر روانہ ہوئے پھر آپ کی رائے بدلی اور اس روزہ کو کراغ الغمیم میں پہنچ کر افطار کر دیا، وہ

❶ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۷ ص ۲۳۰

❷ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۴۵۳

❸ یہ دو نام مسلم کی روایت میں ہیں، ۱۲۔

لکھتے ہیں، اور مزید برآں اس قائل نے اس سے یہ مسئلہ استنباط کیا کہ اگر کوئی شخص روزہ کی نیت کرنے کے بعد طلوع فجر کے بعد سفر شروع کر دے تو ایسے مسافر کیلئے روزہ رکھ کر افطار کر دینا جائز ہے، حالانکہ جمہور کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں، ہاں مسافر کیلئے جائز ہے کہ اگر دن کے شروع میں وہ روزہ کی نیت کر لے تو بعد میں افطار کر سکتا ہے (یعنی مقیم..... روزہ کی نیت کرے صبح صادق کے وقت اور پھر سفر شروع کرے تو اب اس کیلئے افطار جائز نہیں) ۱۰۱، والحدیث أخرجه أيضًا البخاري ومسلم والنسائي والطحاوي والبيهقي والدارقطني بالفاظ متقاربة (النهل ج ۱ ص ۱۴۹)۔

۲۴۰۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نُوَيْسٍ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي نُوَيْسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ، فَصَامَ بَعْضُنَا، وَأَفْطَرَ بَعْضُنَا، فَلَمْ يَعْيبِ الصَّائِمُ عَلَى الْفَاطِرِ، وَلَا الْفَاطِرُ عَلَى الصَّائِمِ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے رمضان میں حضور اکرم ﷺ کے ہمراہ سفر کیا ہم میں سے بعض نے روزہ رکھا اور بعض حضرات نے روزہ نہیں رکھا تو روزہ رکھنے والے شخص نے روزہ نہ رکھنے والے شخص پر عیب نہیں لگایا اور نہ روزہ رکھنے والے نے روزہ نہ رکھنے والے پر اعتراض کیا۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۴۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۱۸) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۰۵) موطا مالک - الصیام (۶۵۵)

۲۴۰۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَوَهْبُ بْنُ بَيَّانٍ الْمَعْنِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ نَزِيدٍ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ قَرَعَةَ، قَالَ: أَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَهُوَ يُفْتِي النَّاسَ، وَهُمْ مُكْبُونَ عَلَيْهِ، فَانْتَظَرْتُ خَلْوَتَهُ، فَلَمَّا خَلَا سَأَلْتُهُ عَنْ صِيَامِ رَمَضَانَ فِي الشَّفْرِ، فَقَالَ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ عَامَ الْفَتْحِ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ، وَنَصُومُ حَتَّى يَبْلُغَ مَنَزَلًا مِنَ الْمَنَازِلِ، فَقَالَ: «إِنَّكُمْ قَدْ دَوَّوْكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ، وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ»، فَأَصْبَحْنَا مِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْفَاطِرُ، قَالَ: ثُمَّ سِرْنَا فَدَرَّزْنَا مَنَزَلًا، فَقَالَ: «إِنَّكُمْ تُصَوِّحُونَ عَدُوَّكُمْ، وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ فَافْطَرُوا»، فَكَانَتْ غَزِيْمَةً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: «بِمَا لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَصُومُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ ذَلِكَ، وَبَعْدَ ذَلِكَ».

ترجمہ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور انکی طرف لوگ مجھے ہوئے تھے وہ لوگوں کو فتویٰ دے رہے تھے میں (ان کی) فرصت کے انتظار میں رہا کہ وہ جب تنہا ہوں تو میں ان سے مسئلہ دریافت کروں۔ جب وہ تنہا ہو گئے تو میں نے دریافت کیا کہ دوران سفر، رمضان المبارک کے روزے رکھنا کیسا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ فتح مکہ کے سال ہم لوگ رسول اکرم ﷺ کے ہمراہ نکلے آپ بھی روزے رکھتے تھے اور ہم لوگ بھی روزہ رکھتے تھے یہاں تک کہ آپ ایک جگہ پہنچے۔ آپ نے فرمایا اب تم لوگ اپنے دشمن کے نزدیک آ گئے اب تم لوگوں کا روزہ چھوڑنا تم

لوگوں کی طاقت کا ذریعہ ہو گا۔ پھر ہم میں سے بعض صحابہؓ نے اگلے دن روزہ رکھا اور بعض نے نہیں رکھا پھر ہم لوگ روانہ ہوئے اور ایک دوسری منزل پر آئے۔ آپؐ نے فرمایا تم لوگ صبح اپنے دشمن کے مقابلہ میں ہو گے۔ تمہارے لئے روزہ چھوڑنا تمہاری طاقت کا باعث ہے اب روزہ نہ رکھنا (پھر تمام حضرات نے روزہ نہیں رکھا) کیونکہ اب رسول اکرم ﷺ کا حکم وجوبی ہو گیا تھا۔ ابو سعید خدریؓ نے فرمایا میں نے اس سے قبل اور کے بعد حضور اکرم ﷺ کے ساتھ روزے رکھے۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۲۰) سنن ابی داود - الصوم (۲۴۰۶)

شرح الحدیث: ثُمَّ سِرْنَا فَتَوَلَّيْنَا مَنْزِلًا. فَقَالَ: إِنَّكُمْ لَتَصْبِحُونَ عَدُوَّكُمْ، وَالْفِطْرُ أَقْوَمُ لَكُمْ فَافْطِرُوا. یعنی جب آپ ﷺ مذکورہ بالا سفر میں مکہ کے قریب پہنچ گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا عنقریب تم دشمن سے ملنے والوں ہو (مقابلہ کا وقت آ رہا ہے) لہذا اب روزہ رکھنا بند کر دو۔

فائدہ: اس حدیث کے ذیل میں بذل النہود میں ایک دوسرا مسئلہ لکھا ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کو لقاءِ عدو کی بنا پر افطار صوم کا حکم فرمایا، یعنی سفر کی وجہ سے نہیں فرمایا بلکہ دشمن سے مقابلہ کی بناء پر، لہذا یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ۔

مصلحتِ حرب کی وجہ سے روزہ افطار کرنا: کیا مصلحت مذکورہ کی وجہ سے حصر میں بھی رمضان کا روزہ افطار کر سکتے ہیں؟ یہ سوال قائم کر کے حضرتؒ نے اس کا جواب بحر الرائق سے یہ نقل فرمایا ہے، صاحب بحر لکھتے ہیں کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر غازی کو اس بات کا یقین ہو کہ رمضان کے مہینہ میں دشمن سے مقابلہ کرنا ہے اور اس کا یہ خیال ہے کہ اگر رمضان کا روزہ افطار نہ کیا تو ضعف لاحق ہو جائے گا تو اس کے لئے جائز ہے یہ بات کہ لڑائی شروع ہونے سے پہلے روزہ افطار کر دے اگرچہ ابھی تک سفر بھی شروع نہ ہوا ہو، ماہ ۱۔ میں کہتا ہوں: یہ مسئلہ اگرچہ امام ابو داؤد نے تو اپنی سنن میں نہیں بیان کیا لیکن امام ترمذیؒ نے اس پر مستقل باب قائم کیا ہے: بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّخْصَةِ لِلْمَحَارِبِ فِي الْإِفْطَارِ، اور وہ اس کے تحت یہ حدیث لائے ہیں: عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الصَّوْمِ فِي الشَّقَرِ، فَكَذَبَتْ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: «عَزَّ وَتَعَالَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَّ وَتَعَالَى فِي رَمَضَانَ يَوْمَ بَدْرٍ، وَالْفَتْحِ، فَأَفْطَرْنَا فِيهِمَا»، امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: وَقَدْ رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ نَحْوُ هَذَا، إِلَّا أَنَّهُ تَخَصَّنَ فِي الْإِفْطَارِ عِنْدَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ، «وَبِهِ يَقُولُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ» ۲، والحدیث أخرجه مسلم والطحاوی والبيهقي (النهج ج ۱ ص ۱۵۱)۔

۱ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ج ۱ ص ۲۳۳، و بذل النہود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۲۴۵

۲ جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء في الرخصة للمحارب في الإفطار، ۷۱۴

۴۳۔ بَابُ اخْتِيَارِ الْفِطْرِ

۴۳۔ دورانِ سفر روزہ رکھنے کے رائج ہونے کا بیان

۲۴۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ بْنِ زُرَّارَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَسَنٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، رَأَى رَجُلًا يُظَلِّلُ عَلَيْهِ، وَالرَّحَامُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي الشَّقَرِ».

شرح: جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس پر سایہ کیا گیا ہے اور ان پر لوگوں کا ہجوم ہے (دوروزہ سے تھا) آپ ﷺ نے فرمایا کہ سفر کی حالت میں روزہ رکھنا نیک کام نہیں ہے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۴۴) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۱۵) سنن النسائی - الصیام (۲۲۵۷) سنن النسائی - الصیام (۲۲۵۸) سنن النسائی - الصیام (۲۲۶۰) سنن النسائی - الصیام (۲۲۶۱) سنن النسائی - الصیام (۲۲۶۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۰۷) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۷/۳) سنن الدہامی - الصوم (۱۷۰۹)

شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ نے ایک سفر میں ایک روزہ دار صحابی کو دیکھا جس کا روزہ اور گرمی کے وجہ سے برا حال ہو رہا تھا اور لوگ ان کے گرد جمع تھے، ان کو دھوپ سے بچانے کیلئے ان پر سایہ کئے ہوئے تھے، جب آپ ﷺ نے یہ صورت حال دیکھی تو فرمایا کہ سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے، یہ حدیث أخرجه أيضًا البخاری ومسلم والدارمی والبیہقی بالفاظ متقاربة، وأخرجه النسائی من طریق یحیی بن أبی کثیر، وأخرج الطحاوی نحوه، وأخرجه أيضًا عن ابن عمر (المنہل ج ۱۰ ص ۱۵۳)۔

۲۴۰۸۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْبَرَاءِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ سَوَادَةَ الْقَشِيرِيُّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، رَجُلٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ إِخْوَةَ بَنِي كُشَيْرٍ، قَالَ: أَغَارَتْ عَلَيْنَا خَيْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّهَمَيْتُ، أَوْ قَالَ: فَانْطَلَقْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ يَأْكُلُ، فَقَالَ: «اجْلِسْ فَأَصِيبَ مِنْ طَعَامِنَا هَذَا»، فَقُلْتُ: إِنِّي صَائِمٌ، قَالَ: «اجْلِسْ أُحَدِّثُكَ عَنِ الصَّلَاةِ، وَعَنِ الصِّيَامِ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ شَطْرَ الصَّلَاةِ، أَوْ يَضِفُ الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ عَنِ الْمَسَافِرِ، وَعَنِ الْمَرْضِعِ، أَوْ الْحَبْلِ»، وَاللَّهُ لَقَدْ قَالَهُمَا جَمِيعًا أَوْ أَحَدَهُمَا، قَالَ: فَتَلَقَّيْتُ نَفْسِي أَنْ لَا أَكُونَ أَكَلْتُ مِنْ طَعَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

شرح: حضرت انس بن مالک جو کہ (قبیلہ) بنی عبد اللہ بن کعب میں سے ایک شخص ہیں (یہاں وہ حضرت انسؓ مراد نہیں جو خادم رسول ہیں) ان سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے شاہسوار صحابہ ہم لوگوں پر حملہ آور ہوئے میں رک گیا یا اس طرح کہا میں چلا حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضری کیلئے (اس وقت) کھانا تناول فرما رہے تھے۔ آپ

ﷺ نے فرمایا: بیٹھ جاؤ اور ہمارے کھانے میں سے کچھ کھاؤ۔ میں نے عرض کیا کہ میں روزہ سے ہوں آپ ﷺ نے فرمایا: بیٹھو میں تم کو (سفر میں) نماز اور روزہ کے متعلق بتلاتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے مسافر کیلئے آدمی نماز اور روزہ معاف فرما دیا اور دودھ پلانے والی عورت اور حاملہ کو روزہ معاف فرمایا بخدا آپ ﷺ نے دونوں کا نام لیا (یعنی حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی عورت دونوں کا) یا (ان میں سے) ایک کا تذکرہ فرمایا۔ حضرت انسؓ نے کہا کہ بعد میں مجھ کو بہت افسوس ہوا کہ میں نے رسول کریم ﷺ کے کھانے میں سے کھانا نہیں کھایا۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۱۵) سنن النسائی - الصیام (۲۲۷۴) سنن النسائی - الصیام (۲۲۷۶) سنن النسائی - الصیام (۲۳۱۵) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۰۸) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۶۷) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۹۹) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۴۷/۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۲۹/۵)

شرح الحدیث: یہ انس بن مالک کعبی القشیری ہیں جیسا کہ ان کے اس نسب مذکور سے بھی معلوم ہو رہا ہے، اور جو حضرت انسؓ آپ ﷺ کے مشہور خادم ہیں وہ انس بن مالک بن انضر الانصاری الخزرجی ہیں، ان انسؓ کے بارے میں لکھا ہے: من رجال الأربعة ليس له الا هذا الحديث الواحد^①

بہر حال یہ فرما رہے ہیں کہ ہماری قوم پر حضور ﷺ کے لشکر نے چڑھائی کی، اور یہ خود چونکہ اسلام لاپکے تھے اسلئے یہ اپنی قوم سے علیحدہ ہو کر کہتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا جب کہ آپ ﷺ کھانا نوش فرما رہے تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: آؤ بیٹھو تم بھی ہمارے کھانے میں شریک ہو جاؤ، میں نے عرض کیا کہ میرا روزہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا: ارے بیٹھ تو سہی (میں تجھ سے مسافر کے روزہ کا حکم بتاؤں) پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مسافر سے بحالت سفر روزہ معاف کر دیا ہے، اور اس کے حق میں نماز آدمی کر دی، اور مریض اور حبلی کے بارے میں بھی فرمایا کہ ان سے روزہ معاف کر دیا، وہ کہتے ہیں واللہ یہ مجھے یاد نہیں رہا کہ مریض اور حبلی دونوں فرمایا تھا یا ان میں سے ایک (سیاق روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ اسکے باوجود آپ ﷺ کے ساتھ کھانے میں شریک نہیں ہوئے جیسا کہ وہ آگے کہہ رہے ہیں) فَنَظَلُّقْتُ نَفْسِي اور ترمذی کی روایت میں ہے: فَنَظَلُّقْتُ نَفْسِي کہ افسوس کر رہا ہوں اپنے اوپر آپ ﷺ کے ساتھ کھانا نہ کھانے پر۔

اس روایت میں یہ ہے: فَنَظَلُّقْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، کہ جب مسلمانوں نے ہماری قوم پر لشکر کشی کر دی تو میں حضور ﷺ کی خدمت میں گیا، یہاں سوال ہوتا ہے کہ یہ آپ ﷺ کی خدمت میں اس وقت کیوں آئے، حضرتؐ نے بدل میں لکھا ہے کہ مسند احمد کی روایت میں ہے: نِي إِبِلٍ بِلَا يَلِي أُحِذِّثُ اور نسائی کی روایت میں ہے: نِي إِبِلٍ كَاثِلِي أُحِذِّثُ یعنی اس لشکر نے میرے اونٹوں پر قبضہ کر لیا تھا یعنی اس کو مال غنیمت بنا کر، کیونکہ لشکر کو تو ان کے بارے میں معلوم نہ تھا کہ

یہ مسلمان ہو چکے ہیں، لہذا اس سلسلہ میں یہ آپ ﷺ کے پاس آئے تھے۔

ایک سوال اور اس کا جواب: اس حدیث پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ رمضان کے مہینہ کا قصہ ہے یا غیر رمضان کا، اگر رمضان کا ہے تو حضور ﷺ کیسے نوش فرما رہے تھے، آپ ﷺ تو مسافر نہ تھے، اور غیر رمضان کا ہے تو غیر رمضان میں مسافر سے روزہ معاف ہونے کا کیا مطلب؟ اب یا تو یہ کہا جائے کہ ہو سکتا ہے خود حضور ﷺ بھی سفر میں ہوں، کسی منزل پر ٹھہرے ہوئے ہوں، اور لشکر کے اس دستہ کو آپ ﷺ نے آگے بھیج دیا ہو یا یہ کہا جائے کہ یہ واقعہ غیر رمضان کا ہے، آپ ﷺ مدینہ منورہ میں تھے اور یہ صحابی نقلی روزہ سے تھے تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا جس کا حاصل یہ ہے کہ مسافر سے تو رمضان کا قرض روزہ بھی معاف ہے اور تم تو نقلی روزہ سے ہو، واللہ تعالیٰ اعلم، ولم یعرض لهذا أحد من الشراح، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه والترمذی... والبیہقی (المنہل ج ۱۰ ص ۱۵۵)۔

۴۴۔ باب من اختار الصیام

سفر میں روزہ اختیار کرنے کا بیان

۲۴۰۹۔ حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْقُضَلِ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبُو الدَّرْدَاءِ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ غَزَاوَاتِهِ فِي حَرِّ شَدِيدٍ، بَحَثْنِي إِنَّ أَحَدَنَا لَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ، أَوْ كَفَّهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ، مَا فِينَا صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رُوَاحَةَ».

ترجمہ: حضرت ابو درداء سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضور اکرم ﷺ کے ساتھ سخت گرمی میں ایک غزوہ کے لئے نکلے یہاں تک کہ ہم لوگوں میں سے بعض افراد دھوپ کی شدت سے ہاتھ یا ہتھیلی اپنے سر پر رکھ لیتے اور ہم لوگوں میں رسول کریم ﷺ اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ کے علاوہ کوئی شخص روزہ سے نہیں تھا۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۴۳) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۲۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۰۹) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۶۶۳) مسند احمد - مسند الانصار، ص ۱۹۴/۵

۲۴۱۰۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ، حَدَّثَنَا أَبُو قَتَيْبَةَ الْمَعْنَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ حَبِيبٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَزْدِيُّ، حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ سَيِّدَانَ بَنِي سَلَمَةَ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ الْهَذَلِ، يُحَدِّثَانِ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ حُمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى شَيْعٍ، فَلْيُطْعَمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَذَرَ كَهْ».

ترجمہ: سنان بن سلمہ بن محبت الہذلی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جس شخص کے پاس ایسی سواری ہو کہ وہ بہ سہولت منزل مقصود تک پہنچا دے اور اسکو پیٹ بھر کر کھانا میسر ہو تو اس شخص کو چاہیے کہ جس جگہ رمضان المبارک کا

مہینہ شروع ہو وہاں پر ہی روزہ رکھے (یہ حکم استحبالی اور تمام ائمہ کے نزدیک سفر میں روزہ چھوڑنا درست ہے)۔

۲۴۱۱- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْمُهَاجِرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْوَاهِدِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ

بِسْطَانَ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمَحْبُوبِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَدْرَكَ مَهْضَانَ فِي الشَّفْرِ، فَقَدْ كَرَّمَ مَعْنَاهُ».

بِسْطَانَ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمَحْبُوبِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَدْرَكَ مَهْضَانَ فِي الشَّفْرِ، فَقَدْ كَرَّمَ مَعْنَاهُ».

سفر کی حالت میں رمضان المبارک پایا (یعنی سفر میں رمضان شروع ہو جائے) پھر اسکے بعد راوی نے مندرجہ بالا روایت کی طرح

بیان کیا۔

سنن أبي داود - الصوم (۲۴۱۰) - مسند أحمد - مسند المكيين (۴۷۶/۳) - مسند أحمد - أول مسند البصريين (۷/۵)

اس حدیث کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ① اول یہ کہ جس شخص کے پاس سواری ہو اور مختصر سا اس کا سفر ہو، اور شام تک اپنی منزل تک پہنچ کر اپنے وقت پر کھانی سکھا ہو اور کوئی مشقت اس کو لاحق نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ رمضان کا

روزہ رکھے جب بھی رمضان کا مہینہ شروع ہو، اس مطلب کو بذیل ② میں بعید لکھا ہے، بظاہر اس لئے کہ جب اس شخص کا سفر

قصیر ہے تو پھر اس پر روزہ واجب ہے خواہ اس کے پاس سواری ہو یا نہ ہو، ③ لہذا صحیح مطلب یہ ہے کہ جو شخص مسافر شرعی ہو

خواہ اس کی مسافت کتنی ہی طویل ہو اور اس کے پاس بھی سواری بھی ہو جس کی وجہ سے راستہ میں منزل پر کھانے پینے کے

وقت پہنچ سکتا ہو تو ایسے شخص پر جہاں بھی رمضان کا مہینہ آجائے اس کو روزہ رکھنا چاہئے، یعنی اگرچہ جائز افطار بھی ہے لیکن

عدم مشقت کی وجہ سے اس کو روزہ رکھنا بہتر ہے۔

۴۰ - بَابُ مَنْ يَطْلُؤُ السَّافِرُ إِذَا خَرَجَ

مسافر جب سفر کے لئے نکلے تو کس مقام پر روزہ کھول سکتا ہے؟

ترجمة الباب کی شرح: بظاہر ترجمۃ الباب کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اپنے گھر سے سفر کیلئے نکل رہا ہو اور مہینہ ہو

رمضان کا تو اس کو کس وقت کھانا پینا چاہئے، یعنی اگر روزہ رکھنے کا ارادہ نہ ہو، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ جب اپنی بستی سے باہر

نکل جائے اس وقت کھائے پئے ماہ مبارک کی رعایت میں، لیکن یہ کوئی خاص مسئلہ کی بات نہ ہوئی، دوسرا مطلب ترجمۃ الباب کا

یہ ہو سکتا ہے ایک شخص ابھی گھر پر ہے لیکن اس کا ارادہ سفر میں جانے کا ہے یعنی ابھی تک سفر شروع نہیں ہوا تو وہ اس صورت

میں روزہ افطار کر سکتا ہے یا نہیں؟ جواب یہ ہے کہ اس کا مدار طلوع فجر پر ہے اگر وہ شخص طلوع فجر کے وقت اپنے گھر پر مقیم

ہے اور صبح صادق ہونے کے بعد سفر شروع کرتا ہے تب تو اس کیلئے افطار یعنی روزہ نہ رکھنا جائز نہیں، اور اگر طلوع فجر کے

وقت اس کا سفر شروع ہو گیا تب افطار کر سکتا ہے اس کے بعد آپ سمجھئے کہ۔

تھے (جانتا تھا اسکندریہ) رمضان کے مہینہ میں، جب کشتی میں بیٹھ گئے اور اس کا لنگر اٹھادیا گیا یہاں رفع کی ضمیر غیر مذکور کی طرف راجع ہے اُی رفع مرساھا، یعنی کشتی کا لنگر، پانی کا جہاز ہوا کشتی جب اس کو ساحل پر روک کر کھڑا کرتے ہیں تو اس کشتی کو اس کی جگہ روکنے کیلئے ایک انکا و سا ہوتا ہے اسکو ڈال دیتے ہیں اسی کو لنگر کہتے ہیں، پھر جب چلتے ہیں تو اسکو اٹھا دیتے ہیں جیسا کہ یہاں روایت میں ہے کہ جب کشتی کا لنگر اٹھادیا گیا دوسرا احتمال یہ ہے کہ رفع کی ضمیر ابو بصرہ کی طرف راجع ہے یعنی جب ابو بصرہ کو اٹھا کر کشتی میں بٹھادیا گیا، راوی کہتا ہے کہ کشتی میں بیٹھنے کے فوراً ہی بعد ان کا کھانا قریب کیا گیا ابھی تک بستی کے گھر دس سے تجاوز بھی نہیں ہوا تھا کہ انہوں نے دسترخوان منگایا اور مجھ سے فرمایا کہ کھانے کے قریب ہو جاؤ میں نے عرض کیا کیا بیوت مصر کو نہیں دیکھ رہے ہیں آپ؟ وہ فرمانے لگے کیا حضور ﷺ کی سنت سے اعراض کرتا ہے قائل، یعنی یہ فرما کر انہوں نے کھانا شروع کر دیا، یعنی میں نے بھی ان کے ساتھ کھایا، جیسا کہ حضرت نے بذیل میں لکھا ہے مسند احمد کی روایت کے پیش نظر، یہ تو مضمون حدیث ہوا۔

حدیث پر کلام من حیث الفقہ: جس سے بظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ ان صحابی نے روزہ رکھنے کے بعد افطار کر دیا لیکن ہمیں اس بات کی تحقیق نہیں کہ وہ فسطاط میں مقیم تھے یا مسافر، اس میں دونوں ہی احتمال ہیں اور باب کے شروع میں جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے جس میں حنفیہ کا یہ مذہب بیان کیا گیا ہے کہ آدمی ہوں یا مقیم روزہ کی نیت کرنے کے بعد دونوں کیلئے افطار ناجائز ہے، تو یہ صحابی ابو بصرہ فسطاط میں خواہ مسافر ہوں یا مقیم ہر دو صورت میں ان کیلئے افطار جائز نہ تھا حنفیہ کے نزدیک، اور شافعیہ مالکیہ کے نزدیک ان کیلئے ایک صورت میں افطار جائز تھا اور ایک میں ناجائز، یعنی اگر فسطاط میں مسافر تھے اور روزہ کی نیت کر لی تھی تب تو افطار کرنا جائز تھا اور اگر فسطاط میں مقیم تھے اور روزہ کی نیت کر لی تھی اس صورت میں ناجائز تھا، الحاصل یہ حدیث حنفیہ کے دونوں صورتوں میں، اور شافعیہ مالکیہ کے ایک صورت میں خلاف پڑتی ہے، البتہ امام احمد کے دونوں صورتوں میں موافق ہے۔

لہذا اس حدیث کی توجیہ علی مسلک الحنفیہ یہ کی جائے گی کہ یہ صحابی فسطاط میں مقیم تھے اور فسطاط سے طلوع فجر سے قبل بغیر روزہ کی نیت کے روانہ ہوئے اور کشتی میں سوار ہونے کے بعد جب مسافر ہو گئے اور بیوت مصر کو تجاوز کر لیا تب روزہ افطار کیا یعنی افطار کا اظہار، اس لئے کہ روزہ کی نیت تو تھی ہی نہیں، اگر اس پر یہ اشکال ہو کہ روایت میں تو ہے فَلَکُمْ یُجَاوِزُ الْبُیُوتِ، اس کا جواب یہ ہے کہ آگے خود اسی روایت میں ہے اَلَسَّیْتَ تَرَى الْبُیُوتَ، معلوم ہوا کہ صورت حال یہ تھی کہ تجاوز عن البیوت تو ہو گیا تھا لیکن وہ بیوت کشتی میں بیٹھنے کے بعد ابھی تک نظر آرہے تھے فلا اشکال۔ اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ یہ صحابی فسطاط میں مسافر تھے تو اس صورت میں صرف یہ توجیہ کافی ہوگی کہ انہوں نے اس دن روزہ رکھنے کی نیت ہی نہیں کی تھی، اور ایک عام توجیہ جو دونوں صورتوں میں چل سکتی ہے خواہ یہ وہاں مقیم ہوں یا مسافر یہ ہے کہ ممکن ہے ان صحابی کا مسلک یہی ہو جو امام

احمد کا ہے، اور یہ ان کے نزدیک کسی حدیث سے ثابت ہو جس کی بنا پر انہوں نے فرمایا اَلْتَرَعْبُ عَنْ شَيْئَةٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ورنہ فی الواقع تو اس مسئلہ میں کوئی صریح حدیث مروی نہیں ہے، اہل من البدل^۱، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد والبيهقي والدارقطني (المہلج ج ۱۰ ص ۱۶۰)۔

۴۶۔ بَابُ قَدَرٍ مَسِيرٍ قَدَرًا يُفْطَرُ فِيهِ

کتنی مسافت والے سفر کرنے کے ارادہ پر روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے؟

۲۴۱۳۔ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ عَمَّارٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ أَبِي سَعْدٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ مَنْصُورٍ الْكَلْبِيِّ، أَنَّ دُحْيَةَ بْنَ خَلِيفَةَ خَرَجَ مِنْ قَرْيَةٍ مِنْ دِمَشْقَ مَرَّةً إِلَى قَدَرٍ قَرْيَةٍ عُقْبَةٍ مِنَ الْقِسْطِاطِ، وَذَلِكَ لثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ فِي رَمَضَانَ، ثُمَّ إِنَّهُ أَفْطَرَ وَأَفْطَرَهُ مَعَهُ نَاسٌ، وَكَرِهَ أَنْ يَخْرُجُوا أَنْ يُفْطَرُوا، فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى قَرْيَتِهِ، قَالَ: «وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الْيَوْمَ أَمْرًا كُنْتُ أَظُنُّ أَنِّي أَرَاهُ، إِنَّ قَوْمًا رَغِبُوا عَنْ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ»، يَقُولُ: ذَلِكَ لِلَّذِينَ صَامُوا، ثُمَّ قَالَ عِنْدَ ذَلِكَ: «اللَّهُمَّ اقْضِنِي إِلَيْكَ».

منصور کلبی سے روایت ہے کہ رمضان میں ایک مرتبہ دحیہ بن خلیفہ صحابی رسول ﷺ (جن کی صورت میں حضرت جبرائیل امین علیہ السلام تشریف لاتے تھے) دمشق کے گاؤں سے اس قدر فاصلے پر چلے گئے کہ جس قدر قسطاط سے عقبہ بستی فاصلہ پر ہے اور یہ تین میل کا فاصلہ ہے تو انہوں نے روزہ نہ رکھا اور ان کے ساتھ دیگر حضرات نے بھی روزہ نہ رکھا لیکن بہت سے حضرات نے (اس قدر کم فاصلہ پر) روزہ نہ رکھنے کو مکروہ سمجھا۔ جب حضرت دحیہ اپنے گاؤں واپس آئے تو انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! آج میں نے ایسی بات دیکھی ہے کہ مجھے جس چیز کے دیکھنے کا گمان نہیں تھا کہ لوگوں نے حضور اکرم ﷺ کے طریقہ سے اور آپ کے اصحاب کے طریقہ سے اعراض کیا۔ اس سے وہ لوگ مراد تھے جنہوں نے سفر میں روزہ رکھ لیا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے دعا مانگی: اے رب قدوس! آپ مجھ کو اپنے پاس بلا لیں۔

۲۴۱۴۔ حَدَّثَنَا هُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، «كَانَ يَخْرُجُ إِلَى الْعَابِقَةِ فَلَا يُفْطَرُ وَلَا يَقْصِرُ». حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر غرابہ کی جانب تشریف لے جاتے تھے (لیکن) اس سفر میں نہ تو روزہ چھوڑتے اور نہ نمازیں قصر کرتے۔

منصور کلبی کہتے ہیں کہ دحیہ بن خلیفہ مشہور صحابی ایک مرتبہ دمشق کے ایک قریہ سے (جس کا نام مزة ہے) نکلے اور ابھی اتنی دور پہنچے تھے جتنا فاصلہ قریہ عقبہ اور قسطاط کے درمیان ہے جو کہ تین میل ہے، راوی کہتا ہے کہ اور یہ

رمضان کا مہینہ تھا، پھر آگے روایت میں یہ ہے کہ تقریباً تین میل پہنچنے کے بعد انہوں نے روزہ افطار کر دیا اور ان کے اصحاب میں سے بعض نے تو افطار کیا اور بعض نے نہیں کیا، پھر جب یہ صحابی لوٹ کر اپنی بستی میں آئے تو کہنے لگے میں نے آج اپنے لوگوں سے ایسی چیز دیکھی جس کی مجھے ان سے توقع نہیں تھی، لوگوں کا عجب حال ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے طریق سے اعراض کرتے ہیں، ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جنہوں نے افطار نہیں کیا تھا، اور پھر اللہ تعالیٰ سے دعاء کی اللہُمَّ اقْضِنِي إِلَيْكَ، یعنی میں اب اس دنیا میں رہنا نہیں چاہتا۔

ترجمہ الباب سے مصنف کی غرض جس سفر میں افطار ہوتا ہے اس کی مقدار مسافت کو بیان کرنا تھا، ائمہ اربعہ کے نزدیک مسافت افطار وہی ہے جو مسافت قصر فی الصلاۃ ہے جس کو سفر شرعی کہتے ہیں جس کی مقدار میں ائمہ ثلاث اور حنفیہ کا قدرے اختلاف ہے اور ظاہر یہ کہ نزدیک صرف تین ہی میل کی مسافت ہے، اور اس حدیث میں بھی صرف تین ہی میل مذکور ہے، پس یہ حدیث ظاہر یہ کے موافق اور جمہور کے خلاف ہوئی، جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں تو یہ ہے کہ تین میل مسافت طے کرنے کے بعد انہوں نے افطار کیا مہینے سفر کا تو اس حدیث میں کوئی ذکر نہیں ہو سکتا ہے ان کو آگے جانا ہو، اور یہ افطار اثناء سفر میں ہو جیسا اس حدیث میں آتا ہے جو کتاب الصلاۃ میں گزری کہ آپ ﷺ مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر ذوالحلیفہ پہنچ کر نماز قصر پڑھی یہاں بھی تو یہی کہا جاتا ہے کہ یہ اثناء سفر تھا اور سفر کی پہلی منزل تھی، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد والظحاوی والبيهقي (المنهل ج ۱۰ ص ۱۶۲)۔

۴۷۔ باب مَنْ يَقُولُ: صُمْتُ رَمَضَانَ كُلَّهُ

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ”میں نے رمضان بھر روزے رکھے“ (یہ کہنا کیا ہے؟) ﴿۲۴۱۰﴾ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ الْهَلَبِيِّ بْنِ أَبِي حَبِيبَةَ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنِّي صُمْتُ رَمَضَانَ كُلَّهُ، وَكَمُنْتُ كُلَّهُ»، فَلَا أَدْرِي أَكْرَهُ التَّزْكِيَةَ، أَوْ قَالَ: «لَا بُدَّ مِنْ تَزْكِيَةٍ أَوْ تَقْدَةٍ»۔

حضرت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ بات نہ کہے کہ میں نے پورے رمضان کے روزے رکھے اور پورا رمضان شب بیداری کی۔ حسن نے فرمایا کہ مجھے نہیں معلوم کہ حضور اکرم ﷺ نے یہ ناپسند فرمایا کہ ایک آدمی اپنی تعریف کرے یا یہ بتاتا چاہا کہ اس مدت میں کچھ سویا بھی ہو گا آرام بھی کیا ہو گا (اس لئے ایسا کہنا خلاف واقعہ بھی ہے)۔

سنن النسائي - الصيام (۲۱۰۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۱۰) مسند احمد - أول مسند البصريين (۳۹/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴۰/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴۱/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۵۲/۵)

شرح الحدیث

آپ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص یہ بات بالکل نہ کہے کہ میں نے پورے رمضان کے روزے رکھے اور تمام رمضان قیام الیل کیا، اسکی علت آگے راوی اپنی طرف سے بیان کرتا ہے کہ ممکن ہے آپ ﷺ نے اس سے اس لئے منع فرمایا ہو کہ اس میں اپنے نفس کا تزکیہ پایا جاتا ہے فقال تعالیٰ: فَلَا تَزُكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى^۱، اور یا اس لئے منع فرمایا ہو کہ کچھ نہ کچھ غفلت اور ٹوم پیاٹی ہی جاتی ہے پھر سارا رمضان کہنا کہاں صحیح ہوا۔ ایک ادب تو یہ ہوا جو اس حدیث میں مذکور ہے، اور مصنف نے اس پر ترجمہ بھی قائم کیا ہے۔

رمضان کہا جائے یا شہر رمضان: لفظ رمضان سے متعلق حدیث میں ایک اور ادب بھی آتا ہے جس پر امام بخاریؒ نے ترجمہ قائم کیا ہے: **بَابُ هَلْ يُقَالُ رَمَضَانَ أَوْ شَهْرُ رَمَضَانَ؟** یعنی مطلق رمضان کہہ سکتے ہیں یا شہر رمضان ہی کہنا چاہیے؟ اس لئے کہ ایک ضعیف حدیث میں آیا ہے: **لَا تَقُولُوا رَمَضَانَ، فَإِنَّ رَمَضَانَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَكِنْ قُولُوا: شَهْرُ رَمَضَانَ**^۲، امام نسائیؒ نے بھی اس کیلئے ایک ترجمہ قائم کیا ہے جس میں انہوں نے جو از کو ثابت کیا ہے، اس میں اس طرح ہے **بَابُ الذُّخْصَةِ فِي أَنْ يُقَالُ لَشَهْرِ رَمَضَانَ رَمَضَانَ**، اور پھر اس کے ذیل میں انہوں نے ابو داؤد والی حدیث جو اوپر مذکور ہوئی لا یقولن أحدکم صممت رَمَضَانَ الخ ذکر کی^۳، جس سے بدون اضافہ شہر کے رمضان کا استعمال ثابت ہو رہا ہے، حافظ فرماتے ہیں کہ اصحاب مالکؒ سے اس میں کراہت منقول ہے، اور اکثر شافعیہ نے قرینہ پر مدار رکھا ہے، یعنی اگر شہر پر قرینہ موجود ہو تو وہاں لفظ رمضان بغیر اضافت شہر کے کہہ سکتے ہیں اور اگر ایسا مقام ہے کہ وہاں پر رمضان کو دونوں معنی پر محمول کیا جاسکتا ہو تب مناسب نہیں، لیکن جمہور علماء مطلقاً جو از کے قائل ہیں، اھ۔^۴ والحدیث أخرجه أيضاً أحمد من عدة طرق والنسائی (المنہل ج ۱۰ ص ۱۶۳)۔

۴۸۔ بَابُ فِي صَوْمِ الْعِيدَيْنِ

عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت کا بیان

یعنی عید الفطر و عید الاضحیٰ ان دونوں میں روزہ رکھنا بالاتفاق حرام ہے، البتہ صحت نذر میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی شخص عیدین کے روزے کی نذر مانے تو حقیقہ کے یہاں جائز ہے نذر منعقد ہو جائے گی مگر ان دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے بلکہ قضاء واجب

① سومت بیان کر دینی خوبیاں وہ خوب جانتا ہے اس کو جو بخ کر چلا (سورۃ النجم ۳۲)

② السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب الصیام - باب ما یروی فی کراہیۃ قول القائل جاء رمضان وذهب رمضان ۷۹۰۴. قال النووی: وهذا الحدیث

ضعیف ضعفہ البیہقی. والضعف علیہ ظاہر. ولم ینکر أحد رمضان فی أسماء اللہ تعالیٰ. مع کثرة من صنف فیہا. (الأذکار للنووی ص ۴۸۲)

③ السنن الکبریٰ للنسائی - کتاب الصیام - باب الذخصة فی ان یقال لشہر رمضان رمضان ۲۴۱۹ (ج ۲ ص ۶۷)

④ فتح الباری شرح صحیح البیہقی - ج ۴ ص ۱۱۳

ہوگی اور جمہور کے نزدیک نذر منعقد ہی نہیں ہوتی لہذا قضاء بھی واجب نہیں۔

۲۴۱۶ - حَدَّثَنَا كُثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَهَذَا أَحَدُهُمَا قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ، قَالَ: شَهِدْتُ الْيَوْمَ مَعَ عُمَرَ، قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ، لَمْ قَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنْ صِيَامِ هَذَيْنِ الْيَوْمَيْنِ، أَمَّا يَوْمُ الْأَضْحَى فَنَأْكُلُونَ مِنْ لَحْمِ نُسُكِكُمْ، وَأَمَّا يَوْمُ الْفِطْرِ فَنَقْلُكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ».

حضرت ابو عید سے روایت ہے کہ میں عید میں حضرت عمر فاروق کے ہمراہ آیا تو حضرت عمرؓ نے نماز عید خطبہ سے قبل ادا کی پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے ان دو دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (یعنی ایک عید الفطر کے دن دوسرے عید الاضحیٰ کے دن) عید الاضحیٰ کا دن تو قربانی کے گوشت کھانے کا دن ہے اور عید الفطر کا دن رمضان کے روزوں کے انطار کرنے کا دن ہے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۸۹) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۵۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۳۷) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۱) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۱۶) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۲۲) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۴۰/۱) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۳۱)

شرح الحدیث: آپ ﷺ علت منع بیان فرما رہے ہیں عیدین میں روزہ رکھنے کی، وہ یہ کہ یوم الاضحیٰ من جانب اللہ ضیافت کا دن ہے جس میں اضحیہ کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس دن روزہ رکھنے میں اغراض عن الضیافت لازم آتا ہے، اور یوم الفطر میں منع اسلئے ہے کہ وہ شرعاً انطار ہی کا دن ہے، جس طرح رمضان میں صوم نامور بہ ہے اسی طرح اس دن کا وظیفہ صوم کی ضد یعنی انطار ہے اور روزہ رکھنا اس میں فعل شیطان ہے، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والبیہقی وابن ماجہ والترمذی وصححه (النہل ج ۱۰ ص ۱۶۵)۔

۲۴۱۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: «تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْفِطْرِ، وَيَوْمِ الْأَضْحَى، وَعَنْ لَيْسَتَيْنِ الصَّمَاءِ، وَأَنْ يَخْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ، وَعَنِ الصَّلَاةِ فِي سَاعَتَيْنِ بَعْدَ الصُّبْحِ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ».

حضرت ابو سعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دو دن روزہ رکھنے کی ممانعت فرمائی: ① ایک عید الفطر کا دن ② اور دوسرے عید الاضحیٰ کے دن۔ دو طرح کپڑے پہننے سے منع فرمایا: ① اشتہال الصماء ایک آدمی ایک چادر کو اپنے پورے جسم پر لپیٹے اسمیں خطرہ ہو تا ستر کھل جانے کا، ② جوہ سے (کہ ایک آدمی اس طرح بیٹھے کہ ٹانگیں پیٹ سے لگ جائیں اور وہ) ایک ہی چادر پہنے ہوئے ہو اور آپ ﷺ نے دو وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا: ① ایک تو نماز فجر کے بعد (جب تک سورج نہ نکلے) ② دوسرے عصر کے بعد (جب تک کہ سورج نہ غروب ہو جائے)۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۳۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۶۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۹۳) صحیح مسلم -

الصيام (۸۲۷) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۱۷) سنن ابن ماجہ - الصيام (۱۷۲۱) مسند احمد - باقي مسند
المکثرين (۳۹/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۵۳/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۶۶/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين
(۶۷/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۸۵/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۹۶/۳) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۵۳)

۴۹۔ باب صیام اَیَّامِ التَّشْرِيقِ

ایام تشریق کے روزے رکھنے کی ممانعت کا بیان

۲۴۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ، عَنْ أَبِي مُرَّةٍ، مَوْلَى أُمِّ هَانِئٍ، أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَلَى أَبِيهِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، فَقَرَّبَ إِلَيْهِمَا طَعَامًا، فَقَالَ: كُلْ، فَقَالَ: إِنِّي صَائِمٌ، فَقَالَ عَمْرٍو: كُلْ، «فَقِيلَ
الْأَكْمَامُ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِإِقْطَارِهَا، وَيَنْهَانَا عَنْ صِيَامِهَا»، قَالَ مَالِكٌ: «وَهِيَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ».

اُمّ ہانی کے آزاد کردہ غلام ابو مرہ سے مروی ہے کہ وہ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کے ساتھ ان کے والد
حضرت عمرو بن العاصؓ کے پاس گئے۔ انہوں نے ابو مرہ اور عبد اللہ بن عمروؓ کے سامنے کھانا پیش کیا اور عبد اللہ بن عمروؓ سے
عمرو بن العاصؓ نے کہا کھانا کھاؤ۔ انہوں نے کہا میں روزہ سے ہوں۔ حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا تم کھانا کھاؤ کیونکہ یہ ایسے
دن ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہم لوگوں کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنے کا حکم فرمایا اور ان دنوں میں روزہ رکھنے کی
ممانعت فرمائی۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ ان ایام سے مراد تشریق کے دن (یعنی) گیارہ، بارہ، تیرہ ذی الحجہ ہیں۔

سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۱۸) موطأ مالک - الحج (۸۴۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۶۷)

تحریم صوم عیدین ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بعض ایام اور بھی ہیں جن میں روزہ ممنوع ہے، یعنی
ایام تشریق لیکن صوم عیدین کی تحریم تو متفق علیہ ہے۔

مذایب ائمہ: اور ایام تشریق کی بھی مختلف فہم ہے، اس میں علامہ عینیؒ نے علماء کے اقوال ذکر کئے ہیں جس میں سے مشہور
تین ہیں: ① لا يجوز مطلقاً عندنا والشافعي في الجديد، ② عند مالك واحمد يجوز للتمتع والقارن وبه قال الشافعي في القديم،
③ يجوز مطلقاً عند ابی اسحاق من الشافعية وبعض اهل العلم، یہ مذاہب کتاب الحج میں گزر چکے ہیں اس کو دیکھا جائے۔

ایام تشریق وایام نحر کی تعیین: اس کے بعد جانا چاہئے کہ ایام تشریق کی تعداد و تعیین میں علماء کا بھی فی الجملہ
اختلاف ہے اور ناقصین مذاہب کا اس سے زائد کما یظہر ذلک بالرجوع الی شروح الحدیث، ومنہا فی الأوجز، لیکن تحقیق یہ ہے
کما فی الأبواب والتراجم کہ ایام تشریق کا مصداق عند الجمهور ومنہم الأئمة الأربعة کما فی الأوجز عن کتب فروعہم تین
دن ہے، حادی عشر، ثانی عشر، ثالث عشر من ذی الحجۃ اھ، اور ایام نحر کا مصداق بھی عند الجمهور تین ہیں الیوم العاشر
ویومان بعده، لہذا ذی الحجۃ ایام نحر میں داخل ہے، ایام تشریق میں غیر داخل۔ اور تیرہ ذی الحجۃ ایام تشریق میں سے ہے نہ

کہ ایام نحر، اور درمیانی دو کا شمار دونوں میں ہے، لیکن شافعیہ کا ایام نحر کی تعداد میں اختلاف ہے ان کے نزدیک وہ چار یوم ہیں تیر ہویں ذی الحجہ بھی اس میں داخل ہے۔

ایام تشریق کی وجہ تسمیہ: ایام تشریق کی وجہ تسمیہ میں چند قول ہیں:

① شرق بمعنی شرقي الشمس کیونکہ ان ایام میں قربانی کے گوشت لوگ دھوپ میں پھیلاتے ہیں خشک کرنے کے لئے۔

② دوسرا قول ایام تشریق اسلئے کہا جاتا ہے کہ قربانی کے جانور کا نحر شرق شمس کے بعد ہوتا ہے۔

③ یہ تسمیہ صلاۃ عید کے اعتبار سے ہے جو شرق شمس کے وقت ہوتی ہے۔

④ تشریق بمعنی تکبیر جو ان دنوں میں فرض نمازوں کے بعد کہی جاتی ہے اھ، من الأبواب والتراجم^①، والحديث أخرجه

مالك وابن خزيمة والحاكم وصحاحه، والنسائي وابن المنذر والبيهقي والدارمي (المنهل ج ۱ ص ۱۶۷)۔

۲۴۱۹ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ، وَالْإِسْبَاطِي، فِي حَدِيثٍ وَهْبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي أَنَّهُ، سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَوْمُ عَرَفَةَ، وَيَوْمُ النَّحْرِ، وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ عِيدُنَا أَهْلُ الْإِسْلَامِ، وَهِيَ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ».

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عرفہ کا دن اور عید الاضحی کا دن اور تشریق کے تین (۳) دن مسلمانوں کی عید کے دن ہیں اور یہ (دن) کھانے پینے کے ہیں۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۷۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۴/۳۰۴) سنن ابی داود - الصوم (۲۴۱۹) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۵۲/۴) سنن الدارمي - الصوم (۱۷۶۴).

شرح الحديث: صوم عرفہ کے بارے میں اختلاف روایات ومذایب علماء: اس حدیث میں یوم النحر

اور ایام تشریق کے ساتھ یوم عرفہ کو بھی ایام منہیہ میں شمار کیا گیا ہے، بعض اہل علم کا مذہب تو یہی ہے وہ یوں کہتے ہیں کہ اس دن حضور ﷺ نے حجۃ الوداع میں روزہ نہیں رکھا تھا اس لئے کہ یہ اہل موقف کی عید کا دن ہے، اس قول کی تائید اس حدیث سے ہو رہی ہے، اور بعض روایات سے اس دن کی روزہ کی کراہت ثابت ہوتی ہے خاص عرفات میں یعنی حاجی کے لئے، چنانچہ امام ترمذی نے باب یابندھا: بَابُ كَرَاهِيَةِ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ، اور اس میں یہ حدیث ذکر کی: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَرَ بِعَرَفَةَ الْحَدِيثَ، امام ترمذی فرماتے ہیں: وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: يَسْتَحِبُّونَ الْإِفْطَارَ بِعَرَفَةَ لِيَسْتَقْوَى بِهِ الرَّجُلُ عَلَى الدُّعَاءِ، وَقَدْ صَامَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يَوْمَ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ^②، حتی کہ یحییٰ بن سعید انصاری کا مذہب یہ لکھا ہے کہ ان کے نزدیک حاجی کیلئے یوم عرفہ میں افطار واجب ہے اور بعض روایات سے مطلقاً اس روزہ کا

① الأبواب والتراجم لصحيح البخاري - ج ۱ ص ۱۵۳-۱۵۴

② جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب كراهية صوم يوم عرفه بعرفة ۷۵۰

استحباب معلوم ہوتا ہے جیسا کہ مشہور حدیث ہے: **أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ، إِنِّي أُحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ الشَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالشَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ»**، أخرجه الترمذی^① من حدیث ابی قتادة وأخرجه مسلم^② مطولاً، معلوم ہوا کہ صوم یوم عرفہ کے بارے میں تین طرح کی روایات ہیں: ① مطلقاً استحباب، ② مطلقاً کراہت، ③ کراہت للحاج، انہ اربعہ کا تقریبی طور پر مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ غیر حاجی کیلئے مستحب مطلقاً اور حاجی کیلئے استحباب بشرط عدم ضعف لیکن ضعف تو کچھ نہ کچھ ہوتا ہی ہے، لہذا اس کا حاصل عدم استحباب للحاج ہو، ثم رأيت الأيوأب والتراجم ففيه في كتاب الحج: قال ابن الهمام: صوم عرفة لغير الحاج مستحب. وللحاج إن كان يضيقه عن الوقوف والدعوات فالمستحب تركه، وقيل يكره، وهي كراهة تنزيها، وقال ابن حجر: صوم للحاج بخلاف الأولى، أي وإن لم يضيق كما قال النووي: وهو الأصح عند الشافعية، ومكره عند المالكية كما قال الدردير، وقال الموفق: تركه أفضل (أي عند أحمد) لحديث أم الفضل، اه^③، وفيه في كتاب الصوم: وتقدم اختلاف الأئمة الأربعة في صوم عرفة للحاج، وأما لغير الحاج فاتفقت الأئمة الأربعة على نفيه بل قال الإمام الشافعي بتأكده كما في الأوجز^④.

اب ہمارے سامنے تین مختلف روایات ہیں: ① حدیث ابی قتادة تکفیر سنتیں والی، حدیث عقبہ جو چل رہی ہے، ② اور حدیث ابی ہریرہ: **كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَاتٍ** أخرجه أحمد^⑤ وغيره، وذكره الترمذی بقوله وفي الباب، یعنی ایک حدیث سے مطلقاً استحباب اور دوسرے سے مطلقاً منع، ③ اور تیسری حدیث سے جمع بین الروایتین کی صورت معلوم ہوگئی یعنی حاجی کیلئے منع اور غیر حاجی کیلئے استحباب، کذا فی البذل عن الشوكاني^⑥، والحديث أخرجه أيضاً النسائي والحاكم والبزار والبيهقي والدارقطني والترمذی (التهلج ج ۱ ص ۱۶۸)۔

۵۰۔ بَابُ النَّهْيِ أَنْ يُحْصَى يَوْمُ الْجُمُعَةِ بِصَوْمٍ

جمعہ کے دن کو روزہ رکھنے کے لئے خاص کر لینے کی ممانعت

صوم جمعہ کے بانفرادہ میں مذاہب ائمہ: ترجمہ الباب کا تعلق صوم یوم الجمعة منفرداً سے ہے جسکے حکم کی تصریح مصنف نے ترجمہ الباب میں خود ہی ذکر فرمادی یعنی کراہت اور منع، شافعیہ کا رائج قول یہی ہے ایسے ہی امام احمد کا

① جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء في فضل صوم يوم عرفة ۷۴۹

② صحيح مسلم - كتاب الصيام - باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس ۱۱۶۲

③ الأيوأب والتراجم لصحيح البخاري - ج ۱ ص ۱۳۷، وشرح فتح القدير - ج ۲ ص ۳۵۵

④ الأيوأب والتراجم لصحيح البخاري - ج ۱ ص ۱۵۳

⑤ مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة - مسند أبي هريرة رضي الله عنه ۹۷۶۰

⑥ بذل المنهج في حل أبي داود - ج ۱ ص ۲۷۱

بھی (مصنف بھی جنسلی ہیں عند الشیخ) اور امام مالکؒ کے نزدیک تخصیص یوم جمعہ روزہ کے ساتھ بلا کر بہت جائز بلکہ مستحسن ہے، اکثر فروغ حنفیہ^① سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے موی بعض کتبنا الکراہۃ، قال مالک فی الموطا لم أسمع أحدًا من أهل العلم والفقہ ومن یفتی بہ یفتی عن صیام یوم الجمعة وصیامہ حسن^②، البتہ امام ابو یوسفؒ نے تنہا صوم یوم جمعہ کو خلاف احتیاط قرار دیا ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا^③ استدلال عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے ہے: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم «یصوم من عرۃ کل شہر ثلاثۃ ايام، وقلما کان یفطر یوم الجمعة»، رواہ النسائی والترمذی وحسنہ^④، وابن حبان وصححہ، و فی المنہل^⑤، قال النودی: السنة مقدمة علی ما راہہ وغیرہ وقد ثبت النہی عن صوم یوم الجمعة فی تعین القول بہ ومالک ومالک معذور فانہ لم یبلغہ^⑥۔

۲۴۲۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ يَوْمًا أَوْ يَتَعَذَّلَ»۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص تنہا جمعہ کے دن کو مخصوص کر کے روزہ نہ رکھے بلکہ اسکے ساتھ جمعہ کے بعد والے دن کو یا اسکے پیچھے والے دن کو بھی ملا لے۔ (یعنی جمعرات یا ہفتہ کے دن کا بھی روزہ رکھ لے)۔

صحیح البخاری - الصوم (۲۸۸۴) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۴۴) جامع الترمذی - الصوم (۷۴۳) منہن ابی داؤد - الصوم (۲۴۲۰) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۲۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۲۴۸) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۳۶۵) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۳۹۲) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۳۹۴) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۴۰۷) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۴۵۸) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۴۹۵) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲/۵۳۲)

شرح الحدیث: یہ حدیث کراہت تخصیص پر دال ہے جیسا کہ مصنف کے ترجمہ الباب میں ہے، امام ترمذیؒ نے اولاً ما جاء فی صوم یوم الجمعة ترجمہ قائم کر کے اس میں انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ کی وہ حدیث ذکر فرمائی جس سے مالکیہ و حنفیہ

① جیسے در مختار، شامی، بحر الرائق، خانہ اور صاحب بدائع فرماتے ہیں، کہ بعضہم صوم یوم الجمعة بانفرادہ، و کذا صوم یوم الاثنين والخمیس، وقال عامتهم: انہم مستحب، لأن هذه الأيام من الأيام الفاضلة، فكان تعظیمها بالصوم مستحباً من الأوجز (ج ۵ ص ۳۶۲)

② موطا مالک - کتاب الصیام - باب جامع الصیام ۱۱۰۴

③ لیکن استدلال پر اشکال ہے کما سیاتی۔

④ جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء فی صوم یوم الجمعة ۷۴۲، و سنن النسائی - کتاب الصیام - صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم باہی ہو باہی ہو و امی، و ذکر اختلاف النافلین للعبید فی ذلك ۲۳۶۸

⑤ المنہل العذب اللہود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۶۹

⑥ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۸ ص ۱۹

استدلال کرتے ہیں جو ابھی اوپر گزری، اس کے بارے میں امام ترمذی نے فرمایا بخاری حدیث عبد اللہ بن خالد بن حسن بن غریب، اور پھر دوسرا ترجمہ ما جاء فی کراہیۃ صوم یوم الجمعة وخلق قائم کر کے ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث الباب ذکر فرمائی اور اس کے بارے میں فرمایا بخاری حدیث ابی ہریرہؓ حدیث حسن صحیح، اس سے معلوم ہوا کہ کراہت والی حدیث زیادہ قوی ہے، اور ہونی بھی چاہئے اس لئے کہ یہ حدیث متفق علیہ ہے، علامہ عینی کا میلان بھی نہیں کی طرف ہے، اور انہوں نے حنفیہ اور مالکیہ کے استدلال پر (عبد اللہ بن مسعود کی حدیث سے) رد کیا ہے کہ اس سے تخصیص یوم پر استدلال صحیح نہیں ہو سکتا ہے آپ جمعہ کے ساتھ ایک روز قبل یا بعد شامل کر لیتے ہوں، کو کتب میں حضرت گنگوہیؒ کی رائے اس بارے میں یہ ہے کہ یوم جمعہ کی تخصیص صوم کے ساتھ مکروہ تو نہیں لیکن خلاف اولیٰ ہے مناسب نہیں، اور المحلل الفقہاء (حضرت گنگوہیؒ کے افادات صحیح مسلم پر) میں یہ ہے، جن ایام کی تخصیص حضور ﷺ سے ثابت ہے مثل یوم الاثنين، یوم الخميس، یوم عرفة، یوم عاشوراء، وہ تو شروع اور مستحب ہے ورنہ جن ایام کی تخصیص آپ ﷺ سے ثابت نہیں یا آپ ﷺ نے ان کی تخصیص سے منع فرمایا ہے ان کی تخصیص مکروہ ہے، سو اگر یوم جمعہ کو روزہ خصوصیت جمعہ کی وجہ سے کوئی رکھتا ہے تو یہ مکروہ ہے ہاں اگر خصوصیت یوم پیش نظر نہیں بلکہ یوم الايام کی حیثیت سے یا کسی اپنی شہولت و مضطحت کی وجہ سے رکھتا ہے تو مضائقہ نہیں، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم وابن ماجہ وأحمد والحاکم والبیہقی والترمذی وقال حدیث حسن صحیح (المنہل ج ۱۰ ص ۱۷۰)۔

۵۱۔ باب التَّهْنِیْ أَنْ یُخْصَّ یَوْمُ السَّبْتِ بِصَوْمٍ

خاص ہفتہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت

صوم یوم السبت میں مذاہب ائمہ کی تحقیق: در مختار میں ہے نو المندوب کا یام البیض من کل شهر، ویوم الجمعة ولو منفرداً، وعرفة ولو لحاج لم یضعفه، والمکروه تحریمًا کالعیدین۔ وتذنیہا کعاشوراء وحده وسبت وحده^۱، اس سے معلوم ہوا کہ ہمارے یہاں یوم السبت کی تخصیص روزہ کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح شافعیہ کے یہاں بھی مکروہ ہے نفی شرح الإقناع عویکرة إفراد یوم الجمعة بالصوم لقوله: "لَا یُصْمُ أَحَدُکُمْ یَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ یُصْمِعَهُ یَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ یَوْمًا بَعْدَهُ"^۲۔ وكذا إفراد السبت أو الأحد لحید: "لَا تَصُومُوا یَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا یَعْمَا أَنْ تَرْضَ عَلَیْکُمْ". ولأن اليهود تعظم یوم السبت والنصارى یوم الأحد^۳، اور اسی طرح حنابلہ کے یہاں بھی مکروہ ہے، چنانچہ الروض المربع میں

① الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۵۷

② مد المحتار علی الدر المختار - ج ۳ ص ۳۳۶ - ۳۳۷

③ صحیح مسلم - کتاب الصیام - باب کراہۃ صیام یوم الجمعة منفرداً ۱۱۴

④ الإقناع فی حل ألفاظ الشجاع - ج ۱ ص ۹۱

الرابع میں ہے وکرہ افراد یوم الجمعة لقوله **لا تصوموا یوم الجمعة الا و قبله یوم**، أو بعده یوم «متفق علیہ وکرہ افراد یوم السبت لحديث **«لا تصوموا یوم السبت الا فیما افترض علیکم»** رواه أحمد ^۱، ان نقول سے معلوم ہوا کہ ائمہ ثلاث کے نزدیک یوم السبت کی تخصیص مکروہ ہے، فروع مالکیہ میں ہمیں یہ مسئلہ نہیں ملا البتہ منہل میں ہے وہ ائمہ ثلاث کا مذہب کراہت لکھتے کے بعد فرماتے ہیں: وقال مالک و جماعة لا یکرہ صومه ولو منفرداً، وقالوا حدیث عبد اللہ بن بسر منسوخ، وعلی تقدیر عدم نسخہ فهو ضعیف لا تقوم به حجة، فإن مالک قال هذا الحديث کذب، الی آخر ما ذکر ^۲۔

۲۴۲۱ -

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ حَبِيبٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ كُبَيْسٍ، مِنْ أَهْلِ جَبَلَةَ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ جَمِيعًا، عَنْ ثَوْرٍ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرِ السَّلَمِيِّ، عَنْ أَخِيهِ، - وَقَالَ يَزِيدُ: الْقِسْمَاءُ - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: **«لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِي مَا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ، وَإِنْ لَمْ يَحِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا لِحَاءِ عَيْنِيَّةٍ، أَوْ عُودِ شَجَرَةٍ فَلَيْسَ بِصَوْمَةٍ»**، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: **«وَهَذَا حَدِيثٌ مَنْسُوخٌ»**۔

رحمۃ اللہ علیہ

حضرت عبد اللہ بن بسر سلمی سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی ہمشیرہ یزید نے کہا: یعنی صماء سے سنا کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (تم لوگ) ہفتہ کے دن روزہ نہ رکھو مگر فرض روزہ اور اگر تم لوگوں میں سے کسی کو بغتہ کے دن کچھ نہ ملے تو انگور کا چھلکا یا درخت کی لکڑی کو چبا لے (روزہ کھول لے) امام ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ جامع الترمذی - الصوم (۷۴۴) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۲۱) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۲۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۴۹) شرح الحدیث: عبد اللہ بن بسر اپنی بہن صماء بنت بسر سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوم السبت کا روزہ مت رکھو بجز فرض روزہ کے، جیسے صوم رمضان یا صوم نذر و کفارہ وغیرہ، اور آپ ﷺ نے فرمایا اگر کسی کو تم میں سے کوئی چیز نہ ملے روزہ ختم کرنے کیلئے سوائے انگور کے چھلکا کے یا کسی درخت کی لکڑی کے پس چاہئے کہ اسی کو چبا کر نگل لے (تاکہ اگر روزہ رکھ بھی لیا ہو تو وہ باقی نہ رہے)۔

حدیث الباب جو کہ جمہور کی دلیل ہے اس پر مصنف اور امام مالک کا نقد: قَالَ أَبُو دَاوُدَ:

«وَهَذَا حَدِيثٌ مَنْسُوخٌ»، اس حدیث سے یوم السبت کے روزہ کی کراہت معلوم ہو رہی ہے جیسا کہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث

① حاشیۃ الروح الرابع - ج ۳ ص ۴۵۸ - ۴۵۹

② وفيه، وأعل بالاضطراب، فإنه مروى عن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء كما في المصنف وروى عن عبد الله بن بسر عن النبي صلى الله عليه وسلم عند ابن حبان، إلى أن قال لكن لا دليل على النسخ، وإن أرادوا أن ناسخه حديث أم سلمة المتقدم فليس عندنا علم، لما علمت من أن النبي عنه معمول على صومه مفرداً، والجمع متى أمكن كان المنصوح إليه أولى من النسخ، وقول مالك "إنه كذب" لم يمتدح رجحه، وأما اضطراب هذه الكيفية، فلا يقدح في صحة الحديث، لأنه دائر بين الصحابة وكلهم عدول، على أن الحديث قد صححه ابن السكن ومالك وقال على شرط البخاري، إذا علمت هذا التعليل أن القول بكرة صيامه مفرداً هو الأرجح اهـ المنهال العذب الثموري شرح سنن أبي داؤد - ج ۱ ص ۱۷۱۔

کا مذہب ہے جس میں حنفیہ بھی ہیں لیکن مصنف اس مسئلہ میں جمہور کے ساتھ نہیں ہیں وہ جواز تخصیص کے قائل ہیں اسی لئے مصنف نے اس حدیث پر دو نقد کئے ہیں، ایک یہ کہ یہ منسوخ ہے، دوسرا نقد اگلے باب میں امام مالکؒ سے نقل کیا ہے قال ابو داؤد: قَالَ مَالِكٌ: «هَذَا كَذِبٌ». ہم نے اپنے عربی حاشیہ میں یہ بات لکھ دی ہے کہ یہ دونوں نقد صحیح نہیں، امام ترمذیؒ اس حدیث کے بعد فرماتے ہیں هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَتَعْقَى كَرَاهَتِهِ فِي هَذَا: أَنْ يَخْصَّ الرَّجُلُ يَوْمَ السَّبْتِ بِصِيَامٍ، لِأَنَّ الْيَهُودَ تُعَظِّمُ يَوْمَ السَّبْتِ اه، امام ترمذیؒ علت کراہت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ اس میں تشبیہ بالیہود ہے، اسلئے کہ وہ یوم السبت کی تعظیم کے قائل ہیں اور اس دن روزہ رکھنے میں اسکی تعظیم ہے، علامہ شامیؒ نے بھی علت کراہت یہی لکھی ہے، جو لوگ اس حدیث کو منسوخ کہہ رہے ہیں جیسے امام ابو داؤدؒ اور امام مالکؒ شاید انکا استدلال ام سلمہ کی اس حدیث سے ہے جسکی نسائی بیہقی وغیرہ نے تخریج کی جسکا مضمون یہ ہے، کریب کہتے ہیں کہ بعض صحابہؓ نے مجھے حضرت ام سلمہؓ کے پاس بھیجا یہ معلوم کرنے کیلئے کہ کن ایام میں حضور ﷺ بکثرت روزے رکھتے تھے، تو انہوں نے فرمایا: يَوْمَ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ، اور یہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ دونوں دن مشرکین کے عید کے ہیں وَأَنَا أُبِيدُنَ أَنْ أُخَالِفَهُمْ^①، مگر اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ جمہور جو کراہت کے قائل ہیں وہ کراہت منفرد کے قائل ہیں مطلقاً کراہت کے قائل نہیں، اور اس حدیث میں افراد نہیں بلکہ یوم السبت کے ساتھ یوم الاحد بھی ہے، لہذا اس حدیث سے امام مالکؒ وغیرہ کا استدلال صحیح نہیں۔

لیکن ایک چیز اور ہے قابل تامل وہ یہ کہ اس حدیث ام سلمہؓ سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اہل کتاب کی مخالفت روزہ رکھنے میں ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ ان کی موافقت اور تشبیہ و ترک صوم میں ہے، موصلاً ایستفاد من کلام بعض الفقہاء وہ کہتے ہیں عید ہی کا تو یہ حکم ہے کہ اس میں روزہ نہ رکھا جائے، لہذا تشبیہ ترک صوم میں پایا جائیگا کہ صوم میں معتد بوم و حدیث الباب أخرجه أيضاً أحمد والنسائي والدارمي وابن ماجه والحاكم وصححه وقال علي شرط البخاري، وأخرجه البيهقي وابن حبان والطبراني وابن السكن، وصححه الترمذي وقال حديث حسن (النهج ج ۱۰ ص ۱۷۱-۱۷۲)۔

۵۲۔ بَابُ الرُّخْصَةِ فِي ذَلِكَ

ہفتہ کے دن روزہ رکھنے کی اجازت کا بیان (۶۵)

یہ باب امام مالکؒ کی تائید میں ہے: یعنی تہا یوم السبت کے روزہ کا جواز جس کے ائمہ میں سے صرف امام مالکؒ قائل ہیں، مصنفؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے وقد اشرنا الیہ فی الباب السابق۔

۲۴۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ كَثَادَةَ، حَدَّثَنَا حُفْصُ بْنُ غَمْرٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ

ابی ائوب، - قال: خُفِصَ التَّكِيْفُ - عَنْ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَهِيَ صَائِمَةٌ فَقَالَ: «أَصُغِبْتَ أُمْسٍ؟» قَالَتْ: لَا، قَالَ: «تُرِيدِينَ أَنْ تَصُومِي غَدًا؟» قَالَتْ: لَا، قَالَ: «فَأَطِري».

جویریہ بنت الحارث سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ جمعہ کے روز ان کے پاس تشریف لائے وہ روزہ سے تھیں۔ آپ ﷺ نے جویریہ سے فرمایا کہ تم نے گزشتہ روز بھی روزہ رکھا تھا؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارا ارادہ کل کو روزہ رکھنے کا ہے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: پھر تم روزہ کھول لو۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۸۵) سنن ابی داود - الصوم (۲۴۲۲) مسند احمد - بالی مسند الانصاف (۳۲۴/۶)

۲۴۲۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ اللَّيْثَ، يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذَكَرَ لَهُ أَنَّهُ «تَهَيَّ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ» يَقُولُ ابْنُ شَهَابٍ: هَذَا حَدِيثٌ حَصِيصٌ.

حضرت ابن شہاب زہریؒ کے متعلق مروی ہے کہ ان سے جب کوئی شخص بیان کرتا کہ ہفتہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت ہے تو وہ فرماتے تھے کہ یہ حدیث حسی ہے (یعنی ضعیف ہے) اور اس حدیث سے اللہ مدینہ واقف نہیں ہے۔

۲۴۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ بْنِ سَفِيَّانٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، قَالَ: عَاذَ لَكَ كَايِمًا حَتَّى رَأَيْتَهُ انْتَشَرَ يَقُولُ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ هَذَا فِي صَوْمِ يَوْمِ السَّبْتِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا كَذِبٌ».

حضرت اوزاعیؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ میں حضرت عبد اللہ بن بسر کی حدیث (جس میں ہفتہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت ہے) کو محفل رکھتا رہا یہاں تک کہ میں نے دیکھ لیا کہ وہ حدیث مشہور ہو گئی۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں: امام مالکؒ نے بیان کیا کہ یہ حدیث جھوٹ ہے۔

شرح الاحادیث اس باب کے تحت مصنف دو حدیثیں لائے جن میں سے پہلی یہ ہے عَنْ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَهِيَ صَائِمَةٌ فَقَالَ: «أَصُغِبْتَ أُمْسٍ؟» قَالَتْ: لَا، قَالَ: «تُرِيدِينَ أَنْ تَصُومِي غَدًا؟» قَالَتْ: لَا، قَالَ: «فَأَطِري».

حدیث کی ترجمہ الباب سے عدم مطابقت اور اسکی تحقیق: اس حدیث میں آپ ﷺ نے حضرت جویریہ کو تنہا یوم جمعہ سے منع فرمایا الا یہ کہ اگلے روز یعنی شنبہ کے دن بھی وہ روزہ رکھے، اس صورت میں آپ ﷺ نے ان کو روزہ کی اجازت دی۔

اس مضمون حدیث سے واضح ہو گیا کہ یہ حدیث اس باب میں نہیں ہونی چاہئے بلکہ باب الثَّانِي أَنْ يُخْفِصَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصَوْمِهِ میں ہونی چاہئے جیسا کہ امام بخاریؒ نے ایسا ہی کیا ہے یا پھر باب سابق جس میں منع مذکور ہے، اس میں ہونا چاہئے نہ کہ رخصت کے باب میں، اور حضرتؒ نے ہذل^۱ میں لکھا ہے، اور بعض نسخوں میں ہے بھی اسی طرح، لہذا اس باب میں اس حدیث کا ذکر کرنی

غیر محلہ ہے، اسکے بعد اس باب میں دو مستقل حدیثیں آ رہے ہیں مگر ان میں مصنفؒ نے کوئی نئی حدیث اور متن ذکر نہیں فرمایا بلکہ باب سابق میں صماء بنت بسر کی جو حدیث گزری ہے اسی پر کلام کیا ہے، چنانچہ اس پر دو نقد ذکر کئے ایک ابن شہاب کی طرف سے کہ یہ حدیث حدیثِ حصیٰ ہے، دوسرا امام مالکؒ کی طرف سے: «قَالَ مَالِكٌ: «هَذَا كَذِبٌ»، ایک غیر نقد بھی ہے جو اوزاعیؒ سے نقل کیا ہے کہ میں اس حدیث کو لوگوں سے قصد اچھا تار (یعنی باوجود میرے پاس ہونے کے میں اس کو روایت نہیں کرتا تھا) یہاں تک کہ دیکھا کہ یہ حدیث تو سب جگہ پھیل گئی۔

هَذَا حَدِيثٌ حَصِيٌّ كَقِيٍّ مَسْرُوحٍ: یہ جو ابن شہاب فرما رہے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ حَصِيٌّ، اسکی شرح میں مختلف قول ہیں، اس پر تو سب متفق ہیں کہ ابن شہاب کی غرض اس سے تضعیف حدیث ہے اب یہ کہ ضعف کی وجہ کیا ہے صاحب عون المعبود نے لکھا ہے کہ اس حدیث کہ سند میں دو راوی حصیٰ ہیں ثور بن یزید، خالد بن معدان اور یہ دونوں مشکلم فیہ ہیں^①، حضرتؒ نے ہذل میں اس کو رد فرما دیا و تبعہ صاحب النہل کی یہ بات صحیح نہیں کہ یہ دونوں راوی مشکلم فیہ ہیں، بلکہ دونوں ثقہ ہیں^②، علامہ سندھیؒ فرماتے ہیں کہ ضعف کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث میں جو نئی وارد ہوئی ہے اسکی وجہ سمجھ میں نہیں آئی کیا ہے، اسی لئے بعض اس حدیث کو منسوخ کہہ رہے ہیں اور بعض ضعیف لہ، احقر کو اس پر یہ اشکال ہے کہ نبیؐ کی وجہ تو معلوم ہے کہ اس میں تشبہ بالیہود ہے، احقر کی سمجھ میں یہ آتا ہے کہ ابن شہاب کی غرض یہ ہے کہ اس حدیث کی شہرت حصیٰ ہی کے لوگوں نے کی ہے اسی لئے یہ حدیث مشہور ہوئی ورنہ اہل حجاز و عراق وغیرہ اسکو نہیں جانتے تھے، اس معنی کی فی الجملہ تائید اوزاعیؒ کے کلام میں ہے: «مَا زِلْتُ لَهُ كَاتِبًا حَتَّى رَأَيْتُهُ انْتَشَرَ، تَوَيْتُ شَهْرَتَ وَاشَاعَتِ اسْكِي اَهْلَ حِمصَ عِيْنِي كِي تَقِي، اَوْزَاعِيٌّ بِي شَامِيٌّ هِيْنُ اَوْرَ حِمصَ شَامِيٌّ هِيْ كَا اِيْكُ شَهْرِيٌّ هِيْ، وَاللّٰهُ تَعَالٰى اَعْلَمُ، وَالْحَدِيْثُ اَخْرَجَهُ اَيْضًا اَحْمَدُ وَابْنُ خَالَسٍ وَابُو نَعِيْمٍ وَابُو يَاسِيْنٍ (النہل ج ۱۰ ص ۱۷۳)۔

۵۳۔ باب فی صَوْمِ الدَّهْرِ تَطَوُّعًا

۵۵۔ ہمیشہ نفلی روزے رکھنے کا بیان

مصنفؒ نے اس باب میں منع کی روایات ذکر کی ہیں، چنانچہ صوم الدھر کی کراہت کے قائل ہیں اور ایسے ہی اسحاق بن راہویہؒ اور طاہریہؒ، اور ابن حزمؒ تو حرمت کے قائل ہیں، لیکن جمہور علماء اسکی کراہت کے قائل نہیں، وہ صوم الدھر کے جواز کے قائل ہیں، وہ کہتے ہیں احادیث جو نفی وارد ہوئی ہے وہ ایامِ مہینہ خمسہ کے شمول کی صورت میں ہے مطلقاً نہیں۔

۲۴۲۵۔ حَدَّثَنَا سَلَيْمَانُ بْنُ خُزَيْبٍ، وَمُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ غَيْلَانَ بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ الزَّمَّانِيِّ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّ رَجُلًا، أَمَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ نَصُومُ؟، فَخَصِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

① عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۷۴

② ہذل المعبود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۷۸-۲۷۹۔ و النہل العذب المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۷۳

اللہ علیہ وسلم من قوله، فلما رأى ذلك عمرُ قال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبيّاً، نعوذ بالله من غضب الله، ومن غضب رسوله، فلم يزل عمرُ يُرَدُّها حتى سكن غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، كيف بمن يصوم الدهر كله؟ قال: «لا صام ولا أفطر»، قال مُسْنَدُ: «لم يصم ولم يفطر»، أو «ما صام ولا أفطر» - شك غيلان - قال: يا رسول الله، كيف بمن يصوم يومين ويفطر يوماً؟ قال: «أو يطيق ذلك أحد؟»، قال: يا رسول الله، فكيف بمن يصوم يوماً، ويفطر يوماً؟ قال: «ذلك صوم داود»، قال: يا رسول الله، فكيف بمن يصوم يوماً، ويفطر يوماً، يومين؟ قال: ودئت أي طيقت ذلك، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث من كل شهر ومهضان إلى رمضان فهذا صيام الدهر كله، وصيام عرفة إلى احتساب على الله أن يكفر السنة التي قبله، والسنة التي بعده، وصوم يوم عاشوراء إلى احتساب على الله أن يكفر السنة التي قبله».

ترجمہ

حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کس طرح روزہ رکھتے ہیں؟ تو اسکی اس بات کے کہنے سے حضور اکرم ﷺ کو غصہ آگیا جب عمرؓ نے حضور اکرم ﷺ کے غصہ کو دیکھا تو انہوں کے کہا: ہم اللہ کے ساتھ اسکے پروردگار ہونے پر اسلام کے ساتھ (سچا) دین ہونے پر اور حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نبی ہونے پر راضی ہوئے اور ہم اللہ تعالیٰ کے غضب سے اور اسکے رسول کے غضب سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں پھر عمرؓ متعدد مرتبہ اسی کلمہ کو دہراتے رہے یہاں تک کہ آپ کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا۔ پھر عمرؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! اس شخص کا کیا حکم ہے کہ جو ہمیشہ روزہ رکھے (یعنی ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نہ تو اس شخص نے افطار کیا اور نہ روزہ رکھا۔ (مسند کی روایت میں: لم يصم ولم يفطر کے الفاظ مذکور ہیں یا فرمایا: ما صام ولا أفطر غیلان استاد کو اس روایت میں شک ہے) (جس کو ان سے مسند نے نقل کیا ہے) پھر عمرؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے کہ جو دو دن روزہ رکھے اور ایک دن روزہ نہ رکھے تو آپ نے فرمایا کیا کوئی شخص اس بات کی قوت رکھتا ہے؟ عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے کہ جو ایک دن روزہ سے ہو اور ایک دن نہ رکھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ داؤدؑ کا روزہ ہے۔ پھر عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو ایک دن روزہ رکھے اور دو دن ناغہ کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ میں بھی اس کی قوت حاصل کروں۔ اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر مہینہ کے تین روزے اور رمضان المبارک کے ہر سال کے روزے ہیں یہ روزے (اجر و ثواب میں ایسے ہیں کہ جیسے) ہمیشہ کے روزے ہیں۔ اور عرفہ کے دن کا روزہ اللہ سے میں توقع رکھتا ہوں کہ اسکے ایک سال پہلے کے اور ایک سال آئندہ کے گناہ معاف فرمادے اور عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنے پر اللہ تعالیٰ سے توقع رکھتا ہوں کہ ایک سال پہلے کے گناہ معاف فرمادے۔

۲۴۲۶

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ، حَدَّثَنَا غُلَّانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ الزَّيْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ. زَادَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ صَوْمَ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ، وَيَوْمِ الْاِثْنَيْنِ قَالَ فِيهِ: «وُلِدْتُ وَفِيهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ الْقُرْآنَ».

ترجمہ

حضرت ابو قتادہ سے دوسری روایت میں اس قدر اضافہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پیر اور جمعرات کے دن روزہ کا رکھنا کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پیر ہی کے دن میری ولادت ہوئی اور مجھ پر اسی روز قرآن کریم

نازل ہوا۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۶۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۶۷) سنن النسائی - الصیام (۲۳۸۳) سنن أبي داود - الصوم (۲۴۲۵) سنن

ابن ماجہ - الصیام (۱۷۱۲) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۹۶/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۰۲/۵)

شرح الأحادیث

ایک صحابی نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ آپ ﷺ روزے کس طرح رکھتے ہیں؟ یعنی آپ ﷺ کا نقلی روزوں کے بارے میں کیا معمول ہے اس شخص کے سوال پر آپ ﷺ ناراض ہوئے، وہاں حضرت عمرؓ بھی موجود تھے، جب انہوں حضور ﷺ کے غصہ کو محسوس کیا تو حضور ﷺ کے سامنے وہ پڑھنا شروع کیا جو یہاں کتاب میں مذکور ہے جس میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی ناراضگی سے پناہ طلب کی گئی ہے وہ اسکو بار بار پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی ناگواری دور ہو گئی شرح نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ کو اسکے سوال پر اسلئے غصہ آیا کہ اسکا سوال خلاف ادب اور خلاف قاعدہ تھا، اسلئے کہ اسکو تو یہ سوال کرنا چاہئے تھا کہ میں روزہ کیسے رکھا کروں نہ یہ کہ آپ ﷺ سے دریافت کرے کہ آپ ﷺ کا روزہ رکھنے میں کیا معمول ہے، اسلئے کہ ہر شخص کے احوال اور مصالح الگ الگ ہوتے ہیں، آپ ﷺ اپنے حسب حال روزے رکھتے تھے کسی ماہ میں کم، کسی میں زیادہ جیسا موقع ہوتا تھا، اور پھر انبیاء علیہم السلام کی مصالح وہ ان ہی کی شایان شان ہوتی ہیں، امام نوویؒ فرماتے ہیں: اسی لئے جب بعض صحابہ نے آپ ﷺ سے اسی طرح کے سوال کئے کہ آپ ﷺ فلاں عبادت کس طرح کرتے ہیں اور فلاں کس طرح کرتے ہیں؟ تو آپ ﷺ کے جواب پر ان صحابہ نے عبادت کی اس مقدار کو قلیل سمجھا جس کی اطلاع حضور ﷺ کو پہنچی پھر اس پر آپ ﷺ نے ناگواری کا اظہار فرمایا ①۔

پھر حدیث الباب میں آگے اس طرح ہے کہ جب حضور ﷺ کی خفگی دور ہو گئی تو پھر حضرت عمرؓ نے خود نقلی روزوں کے بارے میں مناسب انداز میں سوال کیا۔ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَصُومُ الدَّهْرُ كُلُّهُ؟ قَالَ: «لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ» اور دوسری روایت میں ہے «لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ»۔

حضرت عمرؓ نے ترتیب وار سوال کیا، اولاً صوم الدھر کے بارے میں اور پھر اس سے کم اور پھر اس سے کم، آپ ﷺ نے صوم الدھر کے بارے میں فرمایا: لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ کہ ایسے شخص نے نہ روزہ رکھا نہ افطار کیا، افطار نہ کرنا تو ظاہر ہے کہ دن بھر کھانے پینے سے رکا رہا، اور صوم کی لفظی کمال اور فضیلت کے اعتبار سے ہے، یعنی جیسا روزہ آدمی کو رکھنا چاہئے اس نے ویسا روزہ

نہیں رکھا، یہ روزہ کامل کیوں نہیں؟ یا تو اس لئے کہ اس سے حدیث میں منع وارد ہوا ہے..... تو اس میں حدیث کی مخالفت ہے اور یا اس لئے کہ عبادت کی حقیقت جس میں روزہ بھی داخل ہے مخالفت نفس میں ہے، اور صوم الدھر میں روزہ کا عادی ہونے کی بنا پر روزہ اس کی عادت بن جاتا ہے جس میں نفس کی مخالفت اور مشقت باقی نہیں رہتی، اور کہا گیا ہے کہ یہ جملہ دعائے ہے یعنی بدعا کہ جو شخص ایسا کرے اللہ تعالیٰ کرے کہ اس کو نہ نوبت آئے روزے کی نہ افطار کی۔

قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَمْنُ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا؟ سائل نے سوال کیا کہ اگر کوئی شخص مسلسل دو دن کا روزہ ایک دن افطار کرے تو یہ کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے اس کو بھی زیادہ پسند نہیں فرمایا اور یہ فرمایا اگر کسی میں اس کی طاقت اور ہمت ہو تو وہ کرے۔

قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَكَيْفَ يَمْنُ يَصُومُ يَوْمًا، وَيُفْطِرُ يَوْمًا؟ پھر سائل نے سوال کیا: کَيْفَ يَمْنُ يَصُومُ يَوْمًا، وَيُفْطِرُ يَوْمًا؟ کہ اگر ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کرے تو یہ کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے اس کی تعریف فرمائی: ذَلِكَ صَوْمٌ دَاوُدَ، کہ یہ صوم، صوم داؤد کی ہے، بڈل میں لکھا ہے، ایک روایت میں وارد ہے أَفْضَلُ الصِّيَامِ صِيَامُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^۱، اور یہ کہ یہ طریقہ روزہ کا نہایت مناسب اور معتدل ہے خیر الأمور وأوسطها وشرها تفریطها وإفراطها، ولذا قال بعض العلماء: اجتهدي العلم بحيث لا يمنعك من العمل، واجتهدي العمل بحيث لا يمنعك من العلم اهـ۔

پھر سائل نے سوال کیا: كَيْفَ يَمْنُ يَصُومُ يَوْمًا، وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّقْتُ ذَلِكَ، کہ یہ طریقہ تو ایسا ہے جس کے بارے میں میں خود چاہتا ہوں کہ مجھ کو اس کی اللہ تعالیٰ توفیق اور طاقت عطا فرمادے۔ اب تک تو آپ ﷺ حضرت عمرؓ جس طریقہ کے بارے میں سوال فرماتے تھے اس کے مطابق جواب ارشاد فرما دیتے تھے اب آپ ﷺ اپنی طرف سے روزہ کی کیفیت تعلیم اور تلقین فرماتے ہیں جس طرح امت کو رکھنے چاہئیں اور ظاہر ہے جو طریقہ آپ ﷺ تعلیم فرمائیں گے سب سے افضل بھی اور آسان بھی وہی ہوگا، اس سے پہلے جو طریقے گزرے ان میں یہ دونوں صفتیں بہم نہیں پائی جاتیں، یعنی افضل ہونے کے ساتھ آسان ہونا اور وہ یہ ہے۔

ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَتَقْضَانِ إِلَى تَقْضَانِ: کہ ماہ رمضان کے پورے روزے اور باقی گیارہ ماہ میں سے ہر ماہ تین روزے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیفیت اور طریقہ روزوں کا صوم الدھر کے برابر ہے جس کی وجہ مشہور ہے: الْحَسَنَةُ بِعَشْرَةِ أَمْثَالِهَا^۲، ہر مہینہ میں تین روزے گویا پورے ماہ کے روزے ہو گئے، پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے سال کے ایام میں بعض مخصوص روزوں کی فضیلت بیان فرمائی، ایک صوم عرفہ جس کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں امید رکھتا ہوں کہ

۱ سنن النسائي - كتاب الصيام - باب صوم يوم وإفطار يوم وذكر اختلاف الفاظ الناقلين في ذلك لخبر عبد الله بن عمرو ربه ۲۳۸۸

۲ بڈل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۲۸۲

۳ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا جو کوئی لانا ہے ایک نیکی تو اس کیلئے ان کا دس گنا ہے (سورۃ الانعام ۱۶۰)

اس سے دو سال کے گناہ معاف ہوں گے، گزشتہ سال اور آئندہ سال، دوسرا صوم عاشوراء یعنی دس محرم کا روزہ، اور یہ کہ میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ اس کی وجہ سے گزشتہ ایک سال کے گناہ معاف فرمائے گا۔

ایام نوویٰ فرماتے ہیں کہ ذنوب سے مراد صفات ہیں، اور اگر کسی کے صفات نہ ہو صرف کبائر ہی ہوں تو امید کی جاتی ہے ان کی تخفیف کی، اور اگر دونوں قسم کے نہ ہوں تو امید کی جاتی ہے رفع درجات کی^۱۔

آئندہ سال کے گناہوں کے معاف ہونے کا کیا مطلب جبکہ ان کا ابھی صدور ہی نہیں ہوا؟ کہا گیا ہے کہ تکفیر سے مراد حفظ ہے، یعنی آنے والے سال میں گناہوں سے محفوظ رکھنا، اور کہا گیا ہے اگلے اور پچھلے دو سال کے گناہوں کے معاف ہونے سے مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی رحمت اور ثواب کا اتنا بڑا حصہ عطا فرماتے ہیں جو گزشتہ سال کے گناہوں کے کفارہ کیلئے کافی ہو جائے، اور آئندہ سال جب آئے اور اس میں گناہوں کا وقوع ہو تو ان کو دھوئے کیلئے بھی وہ رحمت اور ثواب کافی ہو جائے، اس حدیث سے صوم ثلاثۃ ایام من کل شهر، یعنی ہر مہینہ کوئی سے تین روزے رکھنے کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے خواہ وہ اول کے ہوں یا آخر کے یا درمیان کے تین روزے جن کو ایام بیض کہا جاتا ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین روزوں سے ایام بیض ہی کے روزے مراد ہیں، والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجہ مختصراً أو مطولاً، وکذا البیہقی من طریق أبان بن یزید الخ (المنہل ج ۱۰ ص ۱۷۸)۔

اسی حدیث کے دوسرے طریق میں ہے: أَمَّا أَيُّتْ صَوْمُ يَوْمِ الْإِثْنَيْنِ، وَيَوْمِ الْخَمِيسِ قَالَ فِيهِ: وَلَدْتُ وَفِيهِ أُنْزِلَ عَلَيَّ الْقُرْآنُ، بذل^۲ میں لکھا ہے کہ اس سوال میں دو احتمال ہیں یا تو مطلقاً ان دنوں میں روزہ کو معلوم کرنا ہے یا نہ اس سوال یہ ہے کہ یہ جو ان دنوں میں بکثرت روزے رکھتے ہیں اسکی وجہ کیا ہے؟ اسکے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا: فِيهِ أَيُّ يَوْمِ الْإِثْنَيْنِ، کہ میرے دن میری پیدائش ہے، اور اسی دن میں مجھ پر نزول قرآن کی ابتداء ہے، یعنی یہ دن میرے لئے کمال صوری اور کمال معنوی دونوں کے ظاہر ہونے کا دن ہے۔

جاننا چاہئے کہ سوال دو دن کے بارے میں اور جواب کا تعلق صرف یوم الإثنين سے ہے اسکی تحقیق صاحب منہل نے یہ کی ہے کہ اس روایت میں یَوْمِ الْخَمِيسِ کی زیادتی وہم ہے^۳۔ والحدیث أخرجه أيضاً مسلم والبیہقی مختصراً (المنہل)

۲۴۲۷ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ ابْنِ السَّيِّبِ، وَأَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: "أَلَمْ أُحَدِّثْ أَنَّكَ تَقُولُ: لَا قَوْمَ مِنَ اللَّيْلِ، وَلَا قَوْمَ مِنَ النَّهَارِ؟" قَالَ: أَحْسَبُهُ قَالَ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ ثَلُثْتُ ذَلِكَ، قَالَ: «كُفُّوا وَنَمُّوا، وَصُومُوا وَأَقِطُوا، وَصُومُوا

① المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۸ ص ۵۱

② بذل المنہج ردی حل أبی داود ج ۱۱ ص ۲۸۵

③ المنہل العذب المود شرح سنن أبی داود ج ۱۰ ص ۱۷۸-۱۷۹

مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. وَذَلِكَ مِثْلَ صِيَامِ النَّهْرِ». قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَطِيعُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: «فَصُمْ يَوْمًا، وَأَقِطْ يَوْمَيْنِ». قَالَ: فَقُلْتُ: إِنِّي أَطِيعُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: «فَصُمْ يَوْمًا وَأَقِطْ يَوْمًا، وَهُوَ أَغْدَلُ الصِّيَامِ، وَهُوَ صِيَامُ دَاوُدَ». قُلْتُ: إِنِّي أَطِيعُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ کی مجھ سے ملاقات ہوئی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ تم کہتے ہو کہ میں تمام رات عبادت کروں گا اور تمام دن روزہ رکھوں گا؟ راوی کہتے ہیں: میرا خیال ہے کہ حضرت عبد اللہ نے عرض کیا: جی ہاں بے شک یا رسول اللہ! میں نے ایسا ہی کہا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم عبادت بھی کرو اور سویا بھی کرو (آرام بھی کرو) اور روزہ بھی رکھو اور ناغہ بھی کرو اور ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھ لیا کرو اس کا ثواب ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے۔ میں نے عرض کیا: مجھ میں اس سے زیادہ کی طاقت ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک دن روزہ رکھو اور دو دن روزہ کا ناغہ کرو۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اس سے زیادہ کی قوت رکھتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو تم ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن روزہ نہ رکھو اور یہ بہترین روزہ ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے۔ میں نے عرض کیا: میں اس سے زیادہ کی قوت رکھتا ہوں۔ حضرت رسول ﷺ نے فرمایا: اس سے بہتر کوئی بات نہیں ہے۔

شرح الحدیث صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۷۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۲) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۴) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۷) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۹) صحیح البخاری - أحادیث الأنبياء (۲۲۳۶) صحیح البخاری - أحادیث الأنبياء (۲۲۳۷) صحیح البخاری - أحادیث الأنبياء (۲۲۳۸) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۰۳) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۸۳) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۲۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۹) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۰) سنن النسائي - قیام اللیل وقطوع النهار (۱۶۳۰) سنن النسائي - الصیام (۲۳۸۸) سنن النسائي - الصیام (۲۳۸۹) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۰) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۱) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۲) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۳) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۴) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۵) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۷) سنن النسائي - الصیام (۲۳۹۹) سنن النسائي - الصیام (۲۴۰۰) سنن النسائي - الصیام (۲۴۰۱) سنن النسائي - الصیام (۲۴۰۲) سنن النسائي - الصیام (۲۴۰۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۲۷) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۱۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۵۲)

شرح الحدیث حضور ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو سے ایک روز بوقت ملاقات فرمایا، کیا مجھے تمہارے بارے میں یہ بات نہیں پہنچی؟ (یعنی پہنچی ہے) کہ تم یہ کہتے ہو کہ میرا ارادہ یہ ہو رہا ہے کہ رات بھر جاگا کروں گا، قیام لیل کروں گا، اور دن میں روزہ رکھا کروں گا؟ تو انہوں نے اس کا اعتراف کیا کہ بیشک میں نے ایسا کہا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ رات میں قیام بھی کرو اور استراحت بھی، اور دن میں روزہ بھی رکھو اور افطار بھی، اور فرمایا کہ ہر ماہ تین روزے رکھ لیا کرو، اس پر انہوں نے غرض کیا یا رسول اللہ! میرے اندر اس سے زیادہ روزوں کی طاقت ہے (افضل بمعنی اکثر در نہ اشکال ہو گا کہ افضل تو وہ طریقہ ہونا چاہئے جس کو حضور ﷺ فرما رہے ہیں نہ کہ وہ جس کو وہ کہہ رہے ہیں) آپ ﷺ نے اس پر اضافہ کر کے فرمایا کہ اچھا

پھر ایسا کرو کہ ایک دن روزہ اور دو دن افطار، یعنی پورے مہینہ اسی طرح کرتے رہو، اس صورت میں ایک ماہ میں روزے دس اور افطار بیس ہو جائیں گے، پھر آپ ﷺ نے ان کے سوال پر اضافہ کرتے ہوئے ایک دن روزہ ایک دن افطار کا حکم فرمایا اور یہ کہ یہ اعدل الصیام ہے اور یہی صوم داودی ہے، والحدیث أخرجه أيضاً البخاری فی عدة مواضع، ومسلم والنسائی وابن ماجہ، وكذا البيهقي من طريق يحيى (النهل ج: ۱ ص ۱۸۰)۔

۵۴۔ بَابُ فِي صَوْمِ أَشْهُرِ الْحَرَمِ

حرمت والے مہینوں میں روزہ رکھنے کا بیان

اشهر حرم کا تعارف: اشهر الحرم چار مہینے ہیں تین سرد اور ایک فرد، ذی قعدہ، ذی الحجہ، محرم، یہ تین سرد ہیں، یعنی مسلسل اور رجب یہ فرد ہے، یعنی ان تین سے الگ، تسلسل میں شامل نہیں، اشهر حرم کا ذکر قرآن کریم میں بھی ہے اِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ۖ ۱، اس کا مفرد الشہر الحرام ہے جیسا کہ دوسری آیت میں ہے الشُّهُورُ الْحُرُمُ بِالشُّهُورِ الْحُرَامِ وَالْحُرُمُ قِصَاصٌ ۖ ۲، حرام بمعنی حرمت والا، ان مہینوں کو اشهر حرام اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ حرمت والے ہیں، اور اسی لئے زمانہ جاہلیت میں اور ابتداء اسلام میں ان چار مہینوں میں قتال حرام تھا، پھر بعد میں قتال کی حرمت منسوخ ہو گئی، عند الجمہور وقال عطاء بعدہ النسخ۔

۲۴۲۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي السَّلِيلِ، عَنْ لُجَيْبِةَ الْبَاهِلِيَّةِ، عَنْ أَبِيهَا، أَوْ عَوْنِهَا، أَنَّهُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ انْطَلَقَ فَأَتَاهَا بَعْدَ سَنَةٍ، وَقَدْ تَغَيَّرَتْ حَالُهُ وَهَيْئَتُهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَمَا تَعْرِفُنِي، قَالَ: «وَمَنْ أَذْتُ؟» قَالَ: أَنَا الْبَاهِلِيُّ، الَّذِي جِئْتُكَ عَامَ الْأَوَّلِ، قَالَ: «فَمَا غَيَّرَكَ، وَقَدْ كُنْتَ حَسَنَ الْهَيْئَةِ؟» قَالَ: مَا أَكَلْتُ طَعَامًا إِلَّا بِأَيْلٍ مِنْذُ قَاتَرْتُكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ عَذَّبْتَ نَفْسَكَ، ثُمَّ قَالَ: «صُمْ شَهْرَ الصَّيْرِ، وَيَوْمًا مِنْ كُلِّ شَهْرٍ»، قَالَ: زِدْنِي قُوَّةً، قَالَ: «صُمْ يَوْمَيْنِ»، قَالَ: زِدْنِي، قَالَ: «صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ»، قَالَ: زِدْنِي، قَالَ: صُمْ مِنَ الْحَرَمِ وَاتُّرْتُكَ، صُمْ مِنَ الْحَرَمِ وَاتُّرْتُكَ، وَقَالَ: بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثَةَ فَصَمَّهَا ثُمَّ أَرْسَلَهَا.

محبہ باہلیہ نے اپنے والد یا چچا سے روایت کرتی ہیں کہ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے پھر خدمت نبوی سے استفادہ کرنے کے بعد چلے گئے پھر ایک سال بعد آئے اور انکی حالت تبدیل ہو گئی تھی، دوسری (قسم کی) شکل ہو گئی تھی انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ مجھے پہچانتے ہیں؟ آپ ﷺ نے دریافت کیا: تم کون ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ

۱ مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک ماہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کیے تھے آسمان اور زمین ان میں چار مہینے ہیں ادب کے (سورۃ التوبہ ۳۶)
۲ حرمت والا مہینہ بدلا (مقابل) ہے حرمت والے مہینہ کا اور ادب رکھنے میں بدلہ ہے (سورۃ البقرہ ۱۹۴)

میں وہ ہی باہلی ہوں جو آپ کی خدمت میں سال گزشتہ حاضر ہوا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا وجہ ہے کہ تمہاری شکل تبدیل ہو گئی؟ اس وقت تو تمہاری شکل و صورت اچھی تھی۔ انہوں نے کہا کہ جب سے میں آپ کے پاس سے رخصت ہوا تھا جب سے آج تک میں نے صرف رات کو ہی کھانا کھایا (یعنی مسلسل روزے رکھے) آپ نے دریافت فرمایا کہ تم نے کس وجہ سے اپنے نفس کو تکلیف میں مبتلا کیا؟ اسکے بعد فرمایا کہ تم پورے مہینے کے روزے رکھو پھر تم ہر مہینہ میں ایک دن روزہ رکھا کرو۔ انہوں نے کہا اس سے بھی زیادہ کچھ کیونکہ مجھ میں طاقت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر مہینے میں دو دن روزے رکھو انہوں نے کہا: اس میں اضافہ فرمادیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر مہینے میں تین دن (روزہ رکھو)۔ انہوں نے عرض کیا: اس سے اضافہ فرمادیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: حرمت والے مہینوں (ذیقعدہ، ذی الحجہ، محرم، رجب) میں روزے رکھا کرو اور چھوڑ دیا کرو، پھر روزہ رکھو پھر چھوڑ دیا کرو روزہ رکھو اور پھر چھوڑ دیا کرو آپ ﷺ نے تین انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔ آپ نے پہلے انگوٹہ فرمایا پھر کھول دیا (مرا دیہ ہے کہ تم اشھر حرم میں تین روزے رکھو پھر تین دن نہ رکھو پھر اس طرح تین دن روزہ رکھو، پھر تین دن چھوڑ دو۔ اس طرح اشھر حرم میں تین مہینے میں پندرہ دن روزہ اور پندرہ دن افطار ہوگا)۔

سنن أبی داود - الصوم (۲۴۲۸) مسند احمد - اول مسند البصريين (۲۸/۵)

شرح الحدیث

محیبہ بالہیہ اپنے باپ سے روایت کرتی ہیں، ان کا نام عبد اللہ بن الحارث ہے، یا اپنے چچے سے روایت کرتی ہیں، چچا کا نام معلوم نہیں کہ وہ یعنی ان کے باپ یا چچا، ایک مرتبہ مدینہ منورہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، کچھ روز ٹھہر کر اپنے وطن واپس چلے گئے، دوبارہ ایک سال کے بعد پھر حاضر ہوئے وَقَدْ تَغَيَّرَتْ خَالَهُ وَهَيْئَتُهُ، یعنی اس مرتبہ ان کی حالت بہت خستہ اور متغیر ہو گئی تھی (جس کی وجہ سے حضور ﷺ ان کو پہچان نہ سکے کہ یہ وہی ہیں) انہوں نے عرض کیا کہ میں وہی باہلی ہوں جو آپ کے پاس پہلے سال آیا تھا، آپ ﷺ نے پوچھا تمہاری حالت متغیر کیوں ہو گئی تم تو اس سے بہتر حالت میں تھے، انہوں نے عرض کیا کہ یہاں سے جانے کے بعد مسلسل روزے رکھتا رہا، آپ ﷺ نے فرمایا کیوں اپنے آپ کو مشقت میں ڈالا، پھر آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ایسا کیا کر کہ رمضان اور اس کے علاوہ ہر مہینہ میں ایک روزہ رکھ لیا کرو، انہوں نے عرض کیا کہ اور کچھ بڑھا دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا ہر ماہ میں دو روزے رکھ لیا کرو، انہوں نے پھر عرض کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر ماہ میں تین روزے رکھ لیا کرو، اس نے اور اضافہ طلب کیا تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: صُمْ مِنَ الْحَرَمِ وَانْزُلْ، صُمْ مِنَ الْحَرَمِ وَانْزُلْ، صُمْ مِنَ الْحَرَمِ وَانْزُلْ، آپ نے فرمایا کہ اشھر حرم میں تین روزے رکھا کرو اور پھر تین دن چھوڑ دے، اسی طرح آپ ﷺ فرماتے رہے کہ کہ اشھر حرم میں تین روزے رکھ کر تین چھوڑ دے، پھر تین رکھ کر تین چھوڑ دے، ہر مرتبہ میں آپ ﷺ اپنی تین انگلیوں سے اشارہ فرماتے اور ان کو بند کر لیتے پھر ان کو کھولتے۔

اس آخری حکم سے پہلے آپ ﷺ نے ان کو ہر ماہ میں تین روزوں کا حکم فرمایا تھا، پھر جب انہوں نے اور زیادتی طلب کی تو آپ ﷺ نے یہ آخری بات ارشاد فرمائی، اب یہاں دو احتمال ہیں: ① یا تو یہ کہ صرف اس آخری حکم پر عمل کرو، ② اور یا

مطلب یہ ہے کہ اس آخری سے پہلے جو مشورہ دیا تھا آپ ﷺ نے یعنی ہر ماہ تین روزے رکھنے کا اس کو اور اس کو دونوں کو جمع کر دو، پہلی صورت میں یعنی انفرادی صورت میں نفلی روزوں کی تعداد کل ساٹھ ہوگی اور رمضان کو ملا کر نوے ہو جائے گی، اور دوسری صورت میں یعنی جمع والے احتمال میں صیام تطوع اکیسا ہی ہو جائیں گے اور مع رمضان کے ایک سو گیارہ، والحدیث أخرجه النسائي والبيهقي وكذا ابن ماجه عن أبي مجيبة الباهلي وأحمد (المهمل ج ١٠ ص ١٨٢)۔

۵۵۔ بَابُ فِي صَوْمِ الْمُحْرَمِ

محرم کا روزہ رکھنے کا بیان (۵۵)

محرم بھی اشہر حرم میں سے ہے جن کا بیان ابھی گزرا۔

۲۴۲۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَثَّقِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي يَسْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ الْمُحْرَمِ، وَإِنْ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَغْرُوضَةِ صَلَاةُ مِنَ اللَّيْلِ»، لَمْ يَقُلْ ثَنِيَّةُ: «شَهْرٌ»، قَالَ «رَمَضَانَ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا رمضان المبارک کے بعد بہترین روزے اللہ تعالیٰ کے مہینے محرم کے روزے ہیں اور فرض نماز کے بعد بہترین نماز رات کی نماز (تہجد) ہے۔ ثنیہ نے شہر رمضان کے بجائے صرف رمضان کا لفظ ذکر کیا ہے۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۶۲) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۸) جامع الترمذی - الصوم (۷۴۰) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۲۹) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۴۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۰۳/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۲۹/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۴۲/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۴۴/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۵۳۵/۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۵۷)

اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ رمضان کے بعد سب سے افضل مہینہ روزوں کیلئے ماہ محرم ہے، یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے، اور اس پر امام نوویؒ نے: فَضْلُ صَوْمِ الْمُحْرَمِ باب باندھا ہے۔

حدیث الباب سے متعلق بعض سوال و جواب: امام نوویؒ اس حدیث کے بعد فرماتے ہیں فیہ: تصریح بانہ افضل الشہور للصوم، اس کے بعد پھر ایک اشکال کا جواب دیتے ہیں وہ یہ کہ پھر آنحضرت ﷺ ماہ شعبان میں روزوں کی کثرت کیوں فرماتے تھے؟ چنانچہ ابوداؤد میں آگے باب میں آرہا ہے صوم شعبان (رقم الحدیث ۲۴۳۱) کے بارے میں: كَانَ أَحَبَّ الشُّهُورِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَصُومَهُ: شَعْبَانُ، لَمْ يَصِلْهُ بِرَمَضَانَ، لِمَا نُوِيَّ فَرَمَاتے ہیں کہ وقد سبق الجواب عن اكثار النبي صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان دون المحرم وذكرنا فيه جوابين، وهما: جوابان یہ ہیں، اول یہ

کہ ممکن ہے آپ ﷺ کو صومِ محرم کی فضیلت کا علم آخر حیات میں ہوا ہو اس لئے اس میں اکثر صوم کی نوبت نہیں آئی دوسرا جواب یہ کہ ممکن ہے ماہِ محرم میں روزہ رکھنے سے کچھ اعذار پیش آتے رہے ہوں، سفر یا مرض وغیرہ اہ^۱، ویسے صوم شعبان کی فضیلت میں بھی ایک حدیث وارد ہے جو ترمذی میں کتاب الزکاة باب ماجاء فی فضل الصدقة میں بروایت انس ہے: **بِئْسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الصَّوْمِ أَفْضَلُ بَعْدَ رَمَضَانَ؟ فَقَالَ: «شُعْبَانُ لِعَظِيمِهِ رَمَضَانُ»**، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں: **هَذَا أَخْبَرْتُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَصَدَقَتْهُ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي الْيَسْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَوِي**^۲، یہی جواب دیا ہے حافظ عراقی نے کہ ترمذی کی یہ روایت صحیح مسلم کی روایت کے معارض نہیں ہو سکتی، اور علامہ ابی الطیب سند کی نے اس تعارض کی ایک اور توجیہ کی ہے وہ یہ کہ علی الاطلاق تو افضل ہے الصیام بعد رمضان صیامِ محرم ہیں اور بحیثیت تعظیم رمضان کے افضل الصیام صیام شعبان ہیں۔

فضیلت کے لحاظ سے مہینوں کی ترتیب: **فائدہ:** فضیلت کے لحاظ سے مہینوں کی ترتیب کس طرح ہے، اس کے بارے میں حضرت شیخؒ نے حاشیہ بذل میں مختلف کتب فقہ سے عبارتیں نقل فرمائی ہیں جو حسب ذیل ہیں **وفي الأنوار الساطعة (من مسلك الشافعية) رمضان أفضل الشهور ثم المحرم ثم رجب ثم ذوالحجة ثم ذوالقعدة ثم شعبان، ثم باقي الشهور، انتهى، وبخالفه ما في شرح الإحياء من النووي، أفضلها بعد رمضان المحرم ويليه شعبان، وقال الغزالي: أفضلها ذوالحجة، وذكر الاختلاف في شرح الإقناع وفي الشرح الكبير للذهبي، أفضلها المحرم فربح فذوالقعدة وذوالحجة اہ^۳، حضرت شیخؒ نے اسی حاشیہ بذل میں ایک اور بات کی طرف توجہ دلائی ہے وہ یہ کہ حدیث میں آتا ہے: **أَفْضَلُ الصِّيَامِ صِيَامُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ**، اور پھر اس کے بارے میں امام طحاویؒ کی مشکل الآثار سے نقل فرمایا ہے کہ یہ فضیلت شہور کے لحاظ سے نہیں بلکہ کیفیتِ صیام کے لحاظ سے ہے یعنی دوام کے مقابلہ میں^۴، آگے اسی حدیث الباب میں ہے: **وَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمُتَرَدِّدَةِ صَلَاةُ مِنَ اللَّيْلِ**۔**

رواتب اور تہجد میں افضل کون؟ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ قیام لیل اور تہجد کی نماز رواتب یعنی سنن مؤکدہ سے بھی افضل ہے، چنانچہ ابواسحاق مروزی اور بعض علماء اسی کے قائل ہیں، لیکن اکثر علماء رواتب کی فضیلت کے قائل ہیں کہ فرائض کے ساتھ جو سنن مؤکدہ پڑھی جاتی ہے وہ تہجد کی نماز سے افضل ہیں، اور وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس رائے کے خلاف نہیں ہے، اس لئے کہ رواتب صلاۃ مفروضہ کے ملحقات میں سے ہیں، لہذا تہجد کی نماز تمام نوافل مطلقہ سے افضل

۱ المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۸ ص ۵۵

۲ جامع الترمذی - کتاب الزکاة - باب ماجاء فی فضل الصدقة ۶۶۳

۳ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۱ ص ۲۹۲

۴ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۱ ص ۲۹۲

ہوئی نہ کہ ان نوافل سے جو کہ ملحق بالفرائض ہیں (من البدل والمنہل) ۱۰ (والحدیث أخرجه أيضاً مسلم والدارمی والبیہقی وکذا ابن ماجہ والترمذی مقتصرین فیہ علی الصیام) (قالہ فی المنہل ج ۱۰ ص ۱۸۴)۔

۲۴۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا عِيسَى، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَفِيٍّ ابْنُ حَكِيمٍ، قَالَ: سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ، عَنْ صِيَامِ رَجَبٍ، فَقَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لَا يُفْطِرُ، وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ»۔

عثمان بن حکیم نے سعید بن جبیر سے رجب کے مہینہ کے روزوں کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے مجھے بتلایا کہ رسول کریم ﷺ اس قدر روزے رکھتے تھے کہ (ایسا خیال ہوتا تھا) اب آپ ﷺ روزے کا ناغہ نہیں فرمائیں گے (یعنی ہمیشہ روزہ ہی رکھا کریں گے) اور آپ ﷺ کبھی روزہ رکھنا چھوڑ دیتے کہ ہمیں گمان ہونے لگتا کہ آپ ﷺ روزہ نہ رکھیں گے۔

سنن أبي داود - الصوم (۲۴۳) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۲۷/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۲۱/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۴۱/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۲۱/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۲۶/۱)

یہ اس باب کی دوسری حدیث ہے، لیکن باب تو متعلق ہے صوم محرم سے اور اس حدیث کا تعلق ہے صیام رجب سے، لہذا حدیث ترجمۃ الباب کے مطابق نہیں، اور صاحب منہل نے جو نسخہ اختیار کیا ہے اس میں اس حدیث پر مستقل صوم رجب کا ترجمہ ہے۔

اب یہ کہ اس حدیث سے صوم رجب کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے یا نفی فضیلت اس میں دونوں احتمال ہیں اس لئے کہ راوی کہہ رہا ہے کہ حضور ﷺ بعض مرتبہ رجب کے مہینہ میں مسلسل روزے رکھتے چلے جاتے تھے، اور بعض مرتبہ مسلسل افطار ہی کرتے رہتے تھے تو اس میں دونوں جہتیں پائی جا رہی ہیں اثبات کی بھی اور نفی کی بھی صاحب منہل ۱۰ نے نفی کے پہلو کو اختیار کیا ہے، اور ہمارے حضرتؒ نے بذل ۱۰ میں اثبات کے پہلو کا لحاظ فرمایا ہے۔ لیکن حضرتؒ نے بذل میں حدیث کے ترجمہ الباب سے غیر مطابق ہونے سے تعرض نہیں کیا، بظاہر حضرت کے ذہن میں یہی رہا کہ ترجمۃ الباب صوم رجب سے متعلق ہے، متامل۔

صوم رجب کی فضیلت میں کوئی حدیث ہے یا نہیں؟ اب یہ کہ صوم رجب کی فضیلت کے بارے میں کوئی حدیث ہے یا نہیں؟ سو اس سے متعلق حافظ ابن حجرؒ کی ایک مستقل تصنیف ہے تبیین العجب بہما وردی

۱ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۲۹۲، والمنہل العذب الورد شرح سنن أبي داود - ج ۱۰ ص ۱۸۳-۱۸۴

۲ المنہل العذب الورد شرح سنن أبي داود - ج ۱۰ ص ۱۸۴-۱۸۵

۳ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۲۹۳-۲۹۴

فضل رجب، جس کے شروع میں انہوں نے لکھا ہے کہ ماہ رجب یا میام رجب کے بارے میں کوئی صحیح حدیث جو قابل حجت ہو ثابت نہیں، اور آگے لکھتے ہیں لیکن یہ بات مشہور ہے کہ فضائل کے بارے میں اہل علم مسامحت کرتے ہیں اور اس میں احادیث ضعیفہ لے آتے ہیں، بشرطیکہ موضوع نہ ہوں، کذا فی "الحل المفہم ص ۳۱۰"۔ والحدیث أخرجه أيضاً مسلم وأخرجه البخاری وابن ماجہ والترمذی بدون ذکر رجب (قالہ فی النہل ج ۱ ص ۱۸۸)۔

۵۶۔ باب فی صوم شعبان

شعبان کے مہینہ کے روزہ رکھنے کا بیان

۲۵۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ معاوية بن صالح، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَيْبٍ، سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ: "كَانَ أَحَبَّ الشُّهُورِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَصُومَهُ: شَعْبَانُ، ثُمَّ يَصِلُهُ بِرَمَضَانَ".
 ماں عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ روزے رکھنے کیلئے شعبان کے مہینے کو پسند فرماتے پھر آپ ﷺ شعبان کے مہینہ کو رمضان المبارک سے علاوہ دیتے۔

اس حدیث پر کلام گذشتہ باب میں گزر چکا، حضور ﷺ اس ماہ میں روزے کثرت سے کیوں رکھتے تھے حافظؒ نے اسکی حکمت میں مختلف اقوال لکھے ہیں، اور پھر ترجیح اس قول کو دی ہے جو خود حضور اقدس ﷺ سے منقول ہے جیسا کہ نسائی میں ہے اسامہ بن زید کی حدیث سے کہ انہوں نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ میں دیکھتا ہوں کہ آپ ﷺ جس کثرت سے روزے ماہ شعبان میں رکھتے ہیں کسی اور مہینہ میں نہیں رکھتے تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایسا مہینہ ہے جس سے لوگ غافل ہیں، یہ ایسا مہینہ ہے کہ اس کے اندر لوگوں کے اعمال اللہ رب العالمین کے یہاں پیش کئے جاتے ہیں اس لئے میں یہ چاہتا ہوں کہ میرا عمل وہاں اس حال میں پہنچے کہ میں روزہ دار ہوں فَأُخْبِتُ أَنْ يُرْفَعَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ^①۔

تنبیہ: فتح الباری^② کے نسخہ میں اس حدیث کو نسائی ابو داؤد اور ابن خزیمہ کی طرف منسوب کیا ہے، لیکن حافظؒ کے علاوہ علامہ عینی، قسطلانی وغیرہ نے اس حدیث کو ابو داؤد کی طرف منسوب نہیں کیا، فالظاهر انه سبق قلم من الحفاظ، والحدیث أخرجه أيضاً النسائی والحاکم والبیہقی (النہل ج ۱ ص ۱۸۸)۔

① سنن النسائی - کتاب الصیام - باب صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بآی ہر وانی، و ذکر اختلاف الناقضین للبخاری ذلک ۲۳۵۷

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۱۵

۵۷۔ ثابت فی صوم شوال

۵۷ شوال کے مہینہ کے روزہ رکھنے کا بیان

۲۴۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الْعُكْلِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ مَوْسَى، عَنْ هَامِدِ بْنِ سَلْمَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ الْكُرَشِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلْتُ أَوْسَمَ بْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ، فَقَالَ: «إِنْ لَمْ يَهْلِكْ عَلَيْكَ حَقٌّ، صُمَّ رَمَضَانُ وَالَّذِي بَلَدِهِ، وَكُلُّ أَهْلِيَاءٍ وَخَوَمِينَ، فَإِنَّكَ أَنْتَ كَذَلِكَ صُمْتَ الدَّهْرَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَأَقْبَهُ زَيْدُ الْعُكْلِيُّ، وَخَالَفَهُ أَبُو نَعِيمٍ، قَالَ مُسْلِمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ».

حضرت مسلم سے روایت ہے کہ میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ ﷺ سے یا یوں کہا کہ نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا ہمیشہ روزہ رکھنے کے متعلق تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ تمہارے اوپر تمہارے اہل و عیال کا حق ہے، تم رمضان المبارک کے روزے رکھو اور رمضان المبارک سے جو دن قریب ہیں (یعنی عید کے بعد شوال کے روزے) اور ہر ایک بدھ اور جمعرات کے (روزے رکھو) پس جب تم نے یہ روزے رکھ لئے تو گویا کہ تم نے ہمیشہ روزے رکھے۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۴۸) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۳۲)

آپ ﷺ سے صوم الدھر کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے اس کی اجازت نہیں دی اور یہ فرمایا کہ رمضان کے روزے رکھا کر، اور اس مہینہ میں جو اسکے متصل ہے اور ہر بدھ اور جمعرات کو بس یہی ہے تیرے لئے صوم الدھر والذی بلدیہ کا مصداق نظر ہر ماہ شوال ہے، مگر ترجمۃ الباب تو شعبان کے بارے میں ہے پس ہو سکتا ہے مصنف نے اس سے شعبان ہی مراد لیا ہو جس میں کوئی اشکال نہیں، رمضان کی ایک جانب میں شوال ہے دوسری جانب میں شعبان، لیکن بعض نسخوں میں اس حدیث پر مستقل شوال ہی کا ترجمۃ الباب ہے اس صورت میں اس سے شوال ہی مراد ہو گا۔

جاننا چاہئے کہ صوم رمضان والذی بلدیہ اس سیاق سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ رمضان سے متصل جو مہینہ ہے اس سے پورا ہی مراد ہے لیکن کسی حدیث میں صراحتہ شوال کے پورے ماہ کے روزوں کا مطلوب ہونا وارد نہیں، بخلاف شعبان کے اس کے بارے میں اس طرح کی روایات ہیں لہذا راجح یہی ہے کہ والذی بلدیہ سے شعبان مراد لیا جائے، صاحب منہل کی رائے یہی ہے^۱، اور ہمارے حضرت نے بذل^۲ میں والذی بلدیہ سے پورا مہینہ مراد نہیں لیا بلکہ شوال کے صرف چھ روزے کیونکہ دوسری احادیث سے اسی کا مطلوب ہونا ثابت ہے، لیکن اس صورت میں اشکال یہ ہو گا کہ شوال کے چھ روزوں کا ترجمہ مستقل آگے آ رہا ہے، والحدیث أخرجه الترمذی (المنہل ج ۱ ص ۱۹۰) و زاد المنذری النسائی ایضاً۔

① المنہل العذب الوہود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۸۹

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۹۸

۵۸۔ باب فی صوم سبعة ايام من شوال

۵۸ عید کے چھ دن بعد کے روزے رکھنے کے فضائل کے بیان میں ۵۸

۲۴۳۳ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، وَسَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي الْيُؤُبِّ، صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِسِتٍّ مِنْ شَوَّالٍ، نَكَحَ مَا صَامَ الذَّهْرَ».

ابو ایوبؓ، صحابی سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے رمضان المبارک کے روزے رکھے اور اس کے بعد شوال کے مہینہ کے چھ روزے رکھے تو گویا اس شخص نے ہمیشہ روزے رکھے۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۶۴) جامع الترمذی - الصوم (۷۵۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۳۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۱۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۱۷/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۱۹/۵) سنن الداریمی - الصوم (۱۷۵۴)

شرح الحدیث: شوال کے ایام ستہ سے روزوں میں اختلافات علماء: ان روزوں کے بارے میں مشہور ہے کہ جمہور علماء ان کے استحباب کے قائل ہیں بخلاف امام مالکؒ کے انہوں نے ان کا انکار کیا ہے موطا میں ہے، امام مالکؒ فرماتے ہیں ماہِ ایت احد امن اهل العلم يصومها^۱، امام نوویؒ نے امام مالکؒ کے ساتھ امام ابو حنیفہؒ کو بھی ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں: وقال مالك^۲ وأبو حنيفة يكره ذلك^۳، اور حضرتؒ نے بدل میں لکھا ہے: وأما مذهب الحنفية في ذلك فقال في نور الإيضاح وشرحه مراقي الفلاح: وأما القسم الرابع وهو المتدوب فهو صوم ثلاثة أيام من كل شهر ويندب كوتها الأيام البيض، ومن هذا القسم صوم يوم الإثنين ويوم الخميس ومنه صوم ست من شهر شوال، قال الطحاوي في شرحه قوله: وصوم ست من شهر شوال، قال في البحر الست من شوال صومها مكروه عند الإمام متفرقة أو متتابعة، لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأساً^۴۔

دوسری بحث یہاں یہ ہے کہ ان روزوں میں توالتی وفتاح اولیٰ سے یا تفريق شافعیہ کے نزدیک عید الفطر کے بعد علی التوالی رکھنا مستحب ہے، قال النووی: فان فرقها أو أخرها عن أوائل شوال إلى أواخره حصلت فضيلة المتابعة لأنه يصدق أنه أتبعه ستا من شوال اه^۵، اور حنفیہ کے یہاں اس میں دونوں قول ہیں، قيل: الظاهر وصلها لظاهر قوله فأتبعه (اسلئے کہ قاتعقب بلا فصل کیلئے آتی ہے) وقيل: تفريقها إظهاراً لمخالفة أهل الكتاب في التشبيه بالزيادة على

① موطا مالک - کتاب الصیام - باب جامع الصیام ۱۱۰۳

② امام مالکؒ کے مسلک کی تحقیق آگے آرہی ہے، ۱۲۔

③ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۵۶

④ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۰۰، مراقی الفلاح بإمداد الفتاح شرح نور الإيضاح - ص ۲۳۰

⑤ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۵۶

المفروض اھ، من المراقی^①، اور در مختار میں ہے: وندب تفریق صوم الست من شوال ولا یکرہ التتابع علی المعتار، خلافاً للثانی اھ^② یعنی ہمارے نزدیک تفریق ان روزوں کی اولیٰ ہے لیکن تسلسل بھی مکروہ نہیں قول راجح میں، البتہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام احمدؒ کا مذہب منہل میں یہ لکھا ہے: وقال أحمد: لا فرق بین التتابع وعدمه فی الفضل، ایسے ہی صاحب منہل نے یہ بھی لکھا ہے کہ فقہاء مالکیہ بھی ان روزوں کے استحباب کے قائل ہیں لیکن متفرقاً^③، اور أوجز میں حضرت شیخؒ لکھتے ہیں: ثانیہ کے نزدیک یہ روزے بالاتفاق مستحب ہیں بلکہ تاکد کے ساتھ، اور ایسے ہی حنابلہ کے یہاں بھی سنت ہیں جیسا کہ انکی کتابوں میں ہے، اور امام مالکؒ کا مسلک شروح حدیث اور کتب خلافیات جیسے بدایۃ المجتہد وغیرہ میں مشہور یہ ہے کہ ان کے نزدیک مطلقاً مکروہ ہیں لیکن الشرح الکبیر للذہبیر اور بدسوقی میں یہ ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک کراہت امور خمسہ کے ساتھ مقید ہے اگر ان میں سے ایک بھی مفقود ہو جائے تو کراہت نہیں، اور وہ قیود یہ ہیں: ① رکھنے والا مقتدی بہ اور پیشوائے وقت ہو، ② رمضان کے بعد متصلاً، ③ تسلسل کے ساتھ بلا تفریق کے، ④ ان روزوں کو علانیہ طور رکھنا، ⑤ سنت اتصال کا قائل ہونا اھ۔

ان روزوں کی مشروعیت میں مصلحت: ان روزوں کی مشروعیت میں مصلحت و حکمت علماء نے یہ بیان کی ہے کہ یہ بمنزلہ سنن روایت کے ہیں جو فرض نمازوں کے ساتھ مشروع ہیں جن کا فائدہ نقصان کی تلافی ہے جو فرض نماز میں واقع ہوا ہو، علیٰ ہذا القیاس ان روزوں کی مشروعیت صیام رمضان میں نقص کی تلافی و تدارک کیلئے ہے اھ، من المنہل، میں کہتا ہوں اور یہی مصلحت حدیث شریف میں صدقۃ الفطر کی مشروعیت کے بارے میں وارد ہوئی ہے کما تقدم فی کتاب الزکاة: عن ابن عباس، قال: قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والركث، وطعمة للمساكين الحدیث^⑤۔

۵۹۔ باب کیف کان یصوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

رسول اکرم ﷺ کس طرح روزے رکھتے تھے؟

مصنف کی ایک عادت: مصنف کی عادت شریفہ ہے کہ وہ حضورؐ کی طرف منسوب کر کے بھی مستقل تراجم قائم

① بذل المجہود لی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۳۰۰

② رد المحتار علی الذم المعتار - ج ۳ ص ۴۲۲

③ المنہل العذب المروود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۹۱

④ أوجز المسالك إلی موطأ مالک - ج ۵ ص ۳۵۵-۳۵۶

⑤ سنن ابی داؤد - کتاب الزکاة - باب زکاة الفطر ۱۶۰۹

کرتے ہیں۔ چنانچہ کتاب الصلاة میں ابواب الواقیت کے ضمن میں ایک ترجمہ ہے تہا ثبوتی وصفت صلاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، اسی طرح اس سے پہلے کتاب الطہارۃ میں تہا ثبوتی وصفت وضو النبی صلی اللہ علیہ وسلم، اور ایسے ہی کتاب الحج میں: تہا ثبوتی وصفت حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، لیکن کتاب الزکاة میں اس طرح کا کوئی باب نہیں باندھا بظاہر اس لئے کہ اکثر علماء کے نزدیک انبیاء پر زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہوتی بہر حال اس باب سے مصنف کی غرض نفل روزوں میں حضور ﷺ کے معمول بیان کرنا ہے، کیونکہ نفل روزے تو اختیاری ہیں ان کا کوئی ایسا ضابطہ اور قانون تو ہے نہیں جس کی رعایت واجب ہو لوگوں کے حسب حال ہے۔

۲۴۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ: لَا يَقْطِرُ، وَيَقْطِرُ حَتَّى نَقُولَ: لَا يَصُومُ، وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَهُ شَهْرًا قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ.

اماں عائشہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ اتنے روزے رکھتے تھے کہ ہم کہتے کہ آپ ﷺ اس مہینہ روزے کا ناغہ نہیں فرمائیں گے اور کبھی روزہ رکھنا چھوڑ دیتے تو اتنا کہ ہم کہتے کہ آپ ﷺ روزہ نہیں رکھیں گے میں نے آپ ﷺ کو رمضان المبارک کے علاوہ کسی مہینہ کے پورے روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور میں نے یہ کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے کسی مہینہ میں شعبان کے مہینہ سے زیادہ روزے رکھے ہوں۔

۲۴۳۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْنَاهُ زَادَ: "كَانَ يَصُومُهُ إِلَّا قَلِيلًا بَلْ كَانَ يَصُومُهُ كُلَّهُ."

حضرت ابو ہریرہؓ سے اماں عائشہ صدیقہؓ کی روایت کی طرح مذکور ہے البتہ اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ ﷺ زیادہ تر شعبان کے اکثر دنوں میں روزے رکھتے تھے بلکہ آپ ﷺ شعبان کے پورے مہینے روزہ رکھتے تھے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۶۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۶۹) صحیح مسلم - الصیام (۷۸۲) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۳۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۶۸) سنن النسائی - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۶۰۱) سنن النسائی - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۶۴۱) سنن النسائی - الصیام (۲۱۷۷) سنن النسائی - الصیام (۲۱۷۸) سنن النسائی - الصیام (۲۱۷۹) سنن النسائی - الصیام (۲۱۸۰) سنن النسائی - الصیام (۲۱۸۲) سنن النسائی - الصیام (۲۱۸۳) سنن النسائی - الصیام (۲۱۸۴) سنن النسائی - الصیام (۲۱۸۵) سنن النسائی - الصیام (۲۳۴۷) سنن النسائی - الصیام (۲۳۴۸) سنن النسائی - الصیام (۲۳۴۹) سنن النسائی - الصیام (۲۳۵۱) سنن النسائی - الصیام (۲۳۵۵) سنن أبي داود - الصوم (۲۴۳۴) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۱۰) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۹/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۴۲/۶) موطأ مالک - الصیام (۶۸۸)

یعنی آپ ﷺ بعض مہینوں میں روزے اتنی کثرت سے رکھتے تھے کہ ہم یہ خیال کرنے لگتے تھے کہ شاید اس ماہ افطار فرمائیں گے ہی نہیں اور بعض مہینوں میں افطار ہی فرماتے رہتے تھے یہاں تک کہ ہمیں یہ خیال ہونے لگتا تھا کہ اس ماہ آپ ﷺ کوئی روزہ رکھیں گے ہی نہیں، پھر آگے فرماتی ہیں، اور یہ بات بھی متعین تھی کہ آپ ﷺ رمضان کے علاوہ کسی مہینہ کے پورے روزے نہ رکھتے تھے، پھر آگے فرماتی ہیں، اور سب سے زیادہ روزے آپ ﷺ ماہ شعبان میں رکھتے تھے، اس کے بعد مصنفؒ نے یہی مضمون حدیث ابو ہریرہؓ کی روایت سے ذکر فرمایا اور اس میں شعبان کے روزے کے بارے میں اتنا زائد ہے: **كَانَ يَصُومُهُ إِلَّا قَلِيلًا بَلْ كَانَ يَصُومُهُ كُلَّهُ** یعنی بس یہ سمجھئے کہ شعبان کے تو آپ ﷺ پورے ہی ماہ کے روزے رکھتے تھے۔

تفسیر: حضرتؒ نے ہذل میں تحریر فرمایا ہے کہ صحیح مسلم میں یہ زیادتی جس کو مصنفؒ نے ابو ہریرہؓ کی طرف منسوب کیا ہے اسی حدیث میں ذکر کیا ہے جو یہاں ابوداؤد میں اس سے پہلے گزری یعنی حدیث ابی سلمہ عن عائشہ، حضرتؒ لکھتے ہیں کہ یہ زیادتی میں نے کتب حدیث میں ابو ہریرہؓ سے نہ من طریق ابی سلمہ کہیں پائی اور نہ من غیر طریق ابی سلمہ، واللہ تعالیٰ اعلم^①، اس دوسری روایت میں ہے: **بَلْ كَانَ يَصُومُهُ كُلَّهُ** اس کے بارے میں امام ترمذیؒ نے حضرت ابن المبارکؒ سے نقل کیا کہ ایسا کلام عرب میں جائز ہے کہ جب کوئی شخص اکثر شہر میں روزہ رکھے تو اس کو کہا جاتا ہے کہ صائم الشہر کلہ اور اسی طرح کہا جاتا ہے: **قَامَ ثَلَاثَ لَيَالٍ أَجْمَعٍ** کہ فلاں آدمی ساری رات تہجد کی نماز میں کھڑا ہوا **وَلَعَلَّهُ نَعَشَى وَاشْتَغَلَ بِبَعْضِ أَمْرٍ**، یعنی ہو سکتا ہے اس نے اس دوروان میں کوئی اور دوسرا کام بھی کر لیا ہو، کھانا کھایا ہو یا کوئی اور اس قسم کا کام کیا ہو^②، لیکن علامہ طیبیؒ کو اس رائے سے اتفاق نہیں کہ جب لفظ کل کے ساتھ راوی تصریح کر رہا ہے جو تاکید شمول کیلئے ہے تو پھر اس کو اکثریت پر محمول کرنا درست نہیں، لہذا یوں کہنا چاہئے کہ بعض مرتبہ شعبان کے آپ ﷺ نے پورے روزے رکھے ہوں گے اور بعض مرتبہ اکثر شعبان کے، اور بعضوں نے کل کا مطلب یہ بیان کیا کہ روزے تو اکثر شعبان ہی کے رکھتے تھے، تمام شعبان کے نہیں، لیکن اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ کبھی شروع ماہ سے اکثر رکھتے تھے اور کبھی آخر ماہ کے اعتبار سے اکثر، اور کبھی وسط ماہ کے اعتبار سے اکثر رکھتے تھے، اس طور پر روزے پورے ماہ کو شامل ہو گئے، مگر حافظؒ نے اسکو تکلف قرار دیا ہے اور ابن المبارکؒ کی رائے ہی کو ترجیح دی^③۔

① ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۰۲

② جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء فی وصال شعبان بر رمضان ۷۳۷

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ص ۲۱۴

۶۰۔ باب فی صوم الاثنين والحُمیس

پیر اور جمعرات کے روزہ کا بیان (۶۰)

۲۴۳۶ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي الْحَكَمِ بْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ مَوْلَى قُدَامَةَ بْنِ مِطْلُوحٍ، عَنْ مَوْلَى أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ انْطَلَقَ مَعَ أَسَامَةَ إِلَى وَادِي الْقُرَى فِي طَلَبِ مَالٍ لَهُ، فَكَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْحُمَيْسِ، فَقَالَ لَهُ مَوْلَاكَ: لِمَ تَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْحُمَيْسِ، وَأَنْتَ شَيْخٌ كَبِيرٌ؟ فَقَالَ: إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْحُمَيْسِ، وَشَوَّلَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: «إِنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تُعْرَضُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْحُمَيْسِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَذَا قَالَ هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي الْحَكَمِ.

حضرت اسامہ بن زیدؓ کے آزاد کردہ غلام سے روایت ہے کہ وہ ایک دفعہ وادی القریٰ تک حضرت اسامہؓ کا مال تلاش کرنے کیلئے حضرت اسامہؓ کے ساتھ گئے تو حضرت اسامہؓ پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھتے تھے لہٰذا آزاد کردہ غلام نے عرض کیا کہ آپ بوڑھے کمزور ہو کر ان دو دنوں (پیر اور جمعرات) میں کیوں روزہ رکھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: حضور ﷺ پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھتے تھے۔ ایک مرتبہ لوگوں نے حضور ﷺ سے اس کا سبب دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پیر و جمعرات والے دن بندوں کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں۔ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ ہشام الدستوائی نے یحییٰ سے نقل کر کے اسی طرح عمر بن ابی الحکم نقل کیا ہے (جیسا کہ وہاں استاد نے عمر بن ابی الحکم نقل کیا ہے۔ دوسری روایت میں عمر بن الحکم ہے ابو داؤد اس پر ذکر رہے ہیں)۔

سنن النسائي - الصيام (۲۳۵۸) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۳۶) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۰۰/۵) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۰۱/۵) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۰۶/۵) سنن الدارمي - الصوم (۱۷۵۰)

اسامہ بن زیدؓ کے مولیٰ سے روایت ہے یعنی ان کے خادم اور آزاد کردہ غلام سے، کہ ایک مرتبہ وہ اپنے آقا اسامہ بن زیدؓ کے ساتھ وادی القریٰ کی طرف جا رہے تھے اپنے مال کو طلب کرنے کیلئے اسامہ کے مولیٰ کہتے ہیں کہ اس سفر میں میں نے دیکھا اسامہ کو کہ وہ پیر اور جمعرات دونوں کے روزے رکھتے تھے، میں نے ان سے کہا کہ آپ اتنے بوڑھے ہو گئے اور پھر سڑ میں آپ یہ دو روزے رکھتے ہیں، اس کی کیا وجہ ہے، تو انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ یہ روزے رکھتے تھے اور جب آپ ﷺ سے سوال کیا گیا اس کے بارے میں تو آپ ﷺ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ ان دو دنوں میں بندوں کے اعمال اللہ تعالیٰ کے یہاں پیش ہوتے ہیں۔

اس حدیث کی سند میں دو راوی ایسے ہیں جن کا حال معلوم نہیں، مولیٰ قدامہ اور مولیٰ اسامہ، وادی القریٰ ایک وادی ہے مدینہ اور شام کے درمیان (تبوک کی سڑک پر پڑتی ہے) خیبر کے بعد ۷۰ میل میں آپ ﷺ نے اسکو عنوةً فتح کیا تھا پھر جزیہ پر

مصالح ہو گئی تھی ۱۔

رفع العمل الی السماء کے باریمیں مختلف روایات: ابن الملک کہتے ہیں، یہ حدیث اس حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں ہے: **يُزَوَّجُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ** ۲، کیونکہ ایک جگہ رفع کا ذکر ہے اور دوسری جگہ عرض کا، یعنی ہر روز کے اعمال رفع کے بعد وہاں جمع ہوتے رہتے ہیں اور پھر ان دو دنوں میں ان کو پیش کیا جاتا ہے، اور اسی طرح وہ حدیث جو ابھی قریب میں گزری جس میں یہ تھا کہ اعمال کا رفع الی السماء شعبان کے مہینہ میں ہوتا ہے، ان دو میں بھی کوئی منافات نہیں، اسلئے کہ ممکن ہے اسبوع یعنی ہفتہ بھر کے اعمال کا رفع مفصلاً ہوتا ہو، اور پورے سال کے اعمال کا شعبان میں مجملاً ۳۔

یوم الاثنين اور یوم الخميس کے روزوں کا مندوب ہو **بِصَوْمِ مِثْلَةِ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ** کے باب میں گزر چکا۔ الحدیث أخرجه أيضاً أحمد (المنہل ج ۱۰ ص ۱۹۴)۔

۶۱۔ باب فی صوم العشر

عشر ذی الحجہ کے پہلے دس دن روزہ رکھنا

یعنی عشر ذی الحجہ، یعنی یکم ذی الحجہ سے نو ذی الحجہ تک کے روزوں کی فضیلت کا بیان۔

۲۴۳۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ الْحَرِ بْنِ الصَّبَّاحِ، عَنْ هُبَيْرَةَ بِنْتِ خَالِدٍ، عَنْ أَمْرِأَيْهِ، عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ تِسْعَ ذِي الْحِجَّةِ، وَيَوْمَ عَاشُورَاءَ، وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، أَوَّلَ اثْنَيْنِ مِنَ الشَّهْرِ وَالْحَمِيسَ»۔

سیدہ بن خالد (جو کہ صحابی ہیں) اپنی بیوی سے نقل کرتے ہیں (انکی اہلیہ بھی صحابیہ تھیں) وہ نبی کریم ﷺ کی ایک زوجہ محترمہ (اتم سلمہ) سے روایت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ ذوالحجہ کے شروع کے نو دن کے روزے رکھتے اور عاشورہ (دس مجرم) کے دن روزے رکھتے اور ہر مہینہ کے تین روزے رکھتے بایں طور کہ مہینہ کی پہلی پیر اور پہلی جمعرات کا روزہ رکھتے۔

شرح الحدیث بعض ازواج سے مراد ام المؤمنین ام سلمہ ہیں جیسا کہ نسائی کی روایت میں ہے ۴، اس حدیث میں تین

۱۔ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۳۰۴

۲۔ صحیح مسلم - کتاب الإيمان - باب فی قولہ علیہ السلام: إن الله لا ينال الخ ۱۷۹

۳۔ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۴۸۶، والمنہل العذب المود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۱۹۴

۴۔ سنن النسائی - کتاب الصیام - باب کیف یصوم ثلاثة أيام من كل شهر ۲۴۱۹

قسم کے نقلی روزوں کا ذکر ہے، تسبیح ذی الحجہ، یعنی ازیم ذی الحجہ تا ذی الحجہ، کیونکہ یوم العاشر تو عید کا دن ہے، اور یوم عاشوراء یعنی دس محرم کا روزہ، اور ہر ماہ میں تین روزے اس طرح کہ مہینہ کی نوچندی پیر اور نوچندی جمعرات، لیکن یہ تو دو ہی روزے ہوئے، لہذا ان دونوں دنوں میں سے ایک ایک کو مکرر لیا ہو گا، یعنی دو پیر اور ایک جمعرات، یا اس کا عکس یعنی دو جمعرات اور ایک پیر، چنانچہ مسند احمد کی روایت میں ہے: **أَوَّلُ اثْنَيْنِ مِنَ الشَّهْرِ وَتَحْمِيسَيْنِ**^۱، اور نسائی کی روایت میں ہے: **أَوَّلُ تَحْمِيسَيْنِ**، والاثْنَيْنِ والاثْنَيْنِ، ان سب روزوں کی مندرجہ ذیل آیت **وَمِنْ شَوَّالٍ** والے باب میں فقہاء کے کلام سے گزر چکی ہے، والحدیث أخرجه أحمد والنسائي والبيهقي (المنهاج ج ۱ ص ۱۹۶)۔

۲۴۳۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، وَجُحَادٍ، وَمُسْلِمٍ الْبَطْنِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَيْتَمَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ فِيهَا أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ» يَعْنِي أَيَّامَ الْعَشْرِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِلَّا تَجُلَّ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ»۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو اس قدر کوئی نیک عمل پسند نہیں ہے جس قدر ان دس دنوں میں پسندیدہ ہیں یعنی ذی الحجہ (آغاز کے) دس دنوں میں۔ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا جہاد بھی ان دس دنوں کے اعمال سے افضل عمل نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جہاد بھی اس عشرہ ذی الحجہ کے اعمال کے مقابلہ میں افضل عمل نہیں لیکن وہ جہاد کہ جس میں انسان اپنا جان و مال لے کر نکل پڑے پھر کچھ لے کر واپس نہ آئے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۵۷) سنن ابن داود - الصوم (۲۴۳۸) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۲۷) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۲۲۴/۱) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۳۳۹/۱) سنن الذہبی - الصوم (۱۷۷۳)۔

شرح الحدیث: آپ ﷺ کا ارشاد ہے: کوئی سے ایام ایسے نہیں جن میں عمل صالح کرنا اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہو ان دس دنوں سے یعنی ذی الحجہ کے شروع کے دس دن، یعنی ان دنوں کے اعمال صالحہ باقی تمام ایام کے اعمال سے افضل ہیں، اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ ذی الحجہ کا عشرہ اولی تمام مہینوں کے عشروں سے افضل ہے، جس کا تقاضا یہ کہ اگر کوئی شخص یہ نذرمانے کے تمام عشروں میں سے سب سے افضل عشرہ میں فلاں نیک کام کروں گا تو اسکی نذر کا ایفاء اس عشرہ میں عمل سے ہو گا چنانچہ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں: اگر کسی شخص نے نذرمانی افضل الايام میں عمل کرنے کی پس اگر اس کی مراد ایک دن ہے تو اس صورت عشرہ ذی الحجہ میں سے یوم عرفہ متعین ہو گا اس لئے کہ اس عشرہ کے ایام میں سب سے افضل وہی ہے، اور اگر اس کی مراد افضل ایام اسبوع ہے تو جمعہ کا دن متعین ہو گا، حدیث ابی ہریرۃ: **خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ**^۲ کے پیش

۱ مسند احمد - مسند القبائل - باب حدیث بعض أرواح النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۲۷۳۷۶

۲ سنن ابن داود - کتاب الصلاة - باب فضل یوم الجمعة وليلة الجمعة ۱۰۴۶

نظر (من البذل) (۱)

التفضیل بین العشرة الأولى من ذی الحجة والعشرة الاخرة من رمضان: مرتبہ میں ہے کہ علماء کا اختلاف ہو رہا ہے ذی الحجہ کے عشرہ اولیٰ اور رمضان کے عشرہ اخیر میں کہ ان میں سے کون سا افضل ہے، بعض کی رائے اس حدیث کی وجہ سے یہ ہے کہ عشرہ ذی الحجہ افضل ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ عشرہ رمضان افضل ہے روزوں کی وجہ سے اور لیلتہ القدر کی وجہ سے، اور قول مختار یہ ہے کہ ایام تو عشرہ ذی الحجہ کے افضل ہیں عشرہ رمضان کے ایام سے، اور لیالی عشرہ رمضان کی افضل ہیں عشرہ ذی الحجہ کی لیالی سے، اس لئے کہ تمام ایام میں یوم عرفہ افضل ہے، اور تمام لیالی میں لیلتہ القدر افضل ہے (۲)۔

والحدیث أخرجه أيضاً البخاری وابن ماجه والبيهقي والترمذي وقال حديث حسن غريب، وأخرجه ابو عوانة وابن حبان من حديث جابر (۳)۔

۶۲۔ بَابُ فِي فِطْرِ الْعَشْرِ

ذی الحجہ کے دس دنوں میں روزے نہ رکھنے کا بیان (۴)

یعنی اس حدیث کا بیان جس میں عشرہ ذی الحجہ میں افطار یعنی ترک صوم وارد ہوا ہے۔

۲۴۳۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأُسَيْدِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «مَاءَ أَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا الْعَشْرَ قَطُّ»

اماں عائشہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کو میں نے ذی الحجہ کے دس روز روزے رکھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔

صحیح مسلم - الاحتکاف (۱۱۷۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۵۶) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۳۹) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۲۹)

شرح و توجیح الحدیث

اوپر والی حدیث جو حضرت ام سلمہ سے مروی تھی اس میں یہ گزرا ہے کہ آپ ﷺ تسع ذی الحجہ کے روزے رکھتے تھے، لیکن حضرت عائشہ کی اس حدیث میں اس کے برخلاف یہ ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو کبھی عشرہ ذی الحجہ میں روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا، اس حدیث میں نفی کا جو انداز ہے اس سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ گویا عشرہ ذی الحجہ میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ اس عشرہ میں تو اعمال صالحہ کی بڑی فضیلت آئی ہے، اور روزہ رکھنا بھی آپ ﷺ سے ثابت ہے، لہذا یہ حدیث بلاشبہ محتاج توجیہ و تاویل ہے۔

ایک توجیہ یہ کی جاتی ہے کہ حضرت عائشہ نس صوم کی نفی نہیں فرمادی ہیں کہ آپ ﷺ اس عشرہ میں روزہ نہیں رکھتے تھے

① عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۲۹۱-۲۹۲، بذل المنثور علی سنن ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۳۰۸-۳۰۹

② مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح - ج ۱ ص ۴۹۶

③ البہل العذب المورد شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۹۸

بلکہ اپنی رویت کی نفی کر رہی ہیں۔ عقلاً تو یہ توجیہ صحیح ہے لیکن عادتاً سمجھ میں نہیں آتا کہ ان کے علم میں کیوں نہ آسکا آپ ﷺ کا اس عشرہ میں روزہ رکھنا، دوسری توجیہ یہ کی جاتی ہے کہ عائشہؓ روزہ کی نفی کامل عشرہ کے اعتبار سے فرما رہی ہیں اور یہ صحیح ہے اس لئے کہ آپ ﷺ تو صرف نو دن کے روزے رکھتے تھے، لیکن یہ توجیہ بھی بس منطقی سی ہے، لہذا اس حدیث کا کوئی تشفی بخش جواب بظاہر ہے نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه أيضاً مسلم والنسائی وابن ماجہ والبیہقی والترمذی (المہل ج ۱۰ ص ۱۹۸)۔

۶۳۔ باب فی صوم یوم عرفة بعرفة

میدان عرفات میں عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان (۱۷۳۲)

۲۴۴۰۔ حَدَّثَنَا شَيْمَانُ بْنُ حَزْظٍ، حَدَّثَنَا حَوْشَبُ بْنُ عَمَّالٍ، عَنْ مَهْدِيٍّ الْهَجَرِيِّ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ، فِي يَتِيَّتِهِ فَحَدَّثَنَا، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ». حضرت عکرمہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت ابو ہریرہؓ کے گھر میں ان کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے ہم سے کہا کہ حضور ﷺ نے عرفہ کے دن میدان عرفات میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۰) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۳۲)

بخاری میں صوم عرفہ کی حدیث ہے کہ نہیں: صوم یوم عرفہ پر تفصیلی کلام باب صیام آیام التشریق میں گزر چکا، مصنفؒ نے مطلق صوم عرفہ کے بارے میں کوئی مستقل ترجمہ نہیں قائم کیا البتہ اس کا ذکر دوسرے ابواب کی احادیث میں آتا رہا، صوم عرفہ کے بارے میں مستقل ترجمہ مصنفؒ نے بس یہی قائم کیا ہے جو عرفات کے ساتھ مقید ہے یعنی حاجی کیلئے، امام بخاریؒ نے ترجمہ قائم کیا: باب صوم یوم عرفة، اس پر حافظؒ لکھتے ہیں: ای ما حکمہ وکأنه لم تثبت الأحادیث الواردة في الترغيب في صومه على شرطه وأصحها حديث أبي قتادة أنه يكفر سنة آتية وسنة ماضية أخرجه مسلم وغيره اه^۱، امام بخاریؒ نے اس باب میں صرف ام الفضل کی حدیث آپ ﷺ کے عرفات میں ترک صوم کے بارے میں ذکر فرمائی ہے^۲، جو آگے اسی باب میں آرہی ہے اور دو سال کے گناہ معاف ہونی والی حدیث صحیح مسلم میں ہے، امام بخاریؒ نے اس کو ذکر نہیں کیا لہذا کو نہ علی شرطہ والحدیث أخرجه أيضاً النسائی وابن ماجہ والحاكم والبیہقی وصححه ابن خزيمة (المہل ج ۱۰ ص ۲۰۰)۔

۲۴۴۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ

۱ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۳۷

۲ صحیح البخاری - کتاب الحج - باب صوم یوم عرفة ۱۵۷۵

الحارث، أَنَّ ثَلَاثًا، تَمَارُؤًا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صَوْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ صَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَيْسَ بِصَائِمٍ، فَأَمْسَلْتُ إِلَيْهِ بِقَدْحٍ لَكِنِّ، وَهُوَ دَاقِفٌ عَلَى يَدَيْهِ يَعْرِفُهُ «فَشَرِبْتُ».

ترجمہ عمیر عبد اللہ بن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام ام الفضل بنت الحارث سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے عرفہ کے دن روزہ رکھنے کے معاملے کے سلسلہ میں انکے پاس لوگ جھگڑا کرنے لگے تو بعض حضرات نے کہا کہ حضور ﷺ روزہ دار ہیں بعض نے کہا کہ نہیں حضور ﷺ روزہ دار نہیں ہیں تو میں نے دودھ کا ایک پیالہ آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا اور آپ ﷺ عرفات میں اپنے اونٹ پر کھڑے ہوئے تھے تو آپ ﷺ نے دودھ نوش فرمایا۔

تحریج صحیح البخاری - الحج (۱۵۷۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۲۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۱) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۳۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۴۱/۶) موطأ مالک - الحج (۸۴۱)

شرح الحدیث مضمون حدیث واضح ہے، ام الفضل حضرت عباسؓ کی اہلیہ اور آپ کی چچی فرماتی ہیں کہ حجۃ الوداع میں میدان عرفات میں کچھ لوگوں کو اس بات میں تردد اور اختلاف ہوا کہ آج آپ ﷺ کا روزہ ہے یا نہیں (روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خود ان کو بھی معلوم نہ تھا اسلئے انہوں نے اس کی یہ مناسب تدبیر اختیار کی) پس انہوں نے ایک پیالہ میں دودھ آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا جبکہ آپ ﷺ اپنی سواری پر سوار ہوتے ہوئے وقوف فرما رہے تھے، یعنی وقوف عرفہ، اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ خطبہ دے رہے تھے، جب قاصد آپ ﷺ کی خدمت میں دودھ لیکر پہنچا اور آپ ﷺ پر پیش کیا تو آپ ﷺ نے اسکو نوش فرمایا، بخاری کی ایک روایت میں: وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ^۱ کہ سب نے آپ ﷺ کو پیتے ہوئے دیکھا (جس سے سبھی کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ اس وقت آپ ﷺ روزہ سے نہیں ہیں) اس روایت میں رسول کی تصریح نہیں کہ کس کے بدست انہوں نے دودھ بھیجا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ نسائی کی ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ابن عباسؓ تھے۔

اس کے بعد جانا چاہئے کہ امام بخاریؒ نے صوم عرفہ کے باب میں یکے بعد دیگرے دو حدیثیں (رقم الاحادیث ۱۸۸۷ و ۱۸۸۸) ذکر فرمائی ہیں اولاً یہی یعنی ام الفضلؓ کی اور دوسری حضرت میمونہؓ کی، من طریق کُزَيْبٍ عَنْ مَيْمُونَةَ، جس میں یہ ہے کہ حضرت میمونہؓ نے لوگوں کے اختلاف پر آپ ﷺ کی خدمت میں دودھ بھیجا، دونوں ہی روایتیں صحیح بخاری کی ہیں اس میں تعارض کی کوئی بات نہیں تعدد واقعہ ہو سکتا ہے کہ دونوں کو علیحدہ علیحدہ ایسا کرنے کی نوبت آئی اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ دونوں بہنیں آپس میں جبکہ ایک جبکہ تھیں اور ان کو آپ ﷺ کے روزہ میں تردد ہوا تو دونوں ہی نے مل کر ارسال لبن کیا لہذا دونوں کی طرف ارسال کی نسبت صحیح ہے (قالہ الحافظ^۲)۔ وحدیث الباب أخرجه أيضاً البخاری فی عدة مواضع، وأخرجه مسلم والبيهقي (النهل ج ۱ ص ۲۰۱)۔

① صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب صوم یوم عرفہ ۱۸۸۸

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۲۷

۶۴۔ بَابُ فِي صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ

دس محرم کو روزہ رکھنے کا بیان

اسی طرح یہ ترجمہ الباب صحیح بخاری میں بھی ہے۔

۲۴۴۲۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ، فَلَمَّا طَرَضَ رَمَضَانَ كَانَ هُوَ الْقَرِيبُ، وَكُرِيَ عَاشُورَاءُ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ».

ترجمہ

اماں عائشہ سے روایت ہے کہ عاشورہ وہ دن تھا کہ جس دن ذریعہ جاہلیت میں قریش روزہ رکھتے تھے اور حضور اکرم ﷺ بھی زمانہ جاہلیت میں اس دن کا روزہ رکھتے تھے۔ جب آپ ﷺ مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو آپ ﷺ نے عاشورہ کے دن روزہ رکھا اور دیگر حضرات کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ اسکے بعد جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو رمضان المبارک کے روزوں کی فرضیت باقی ہے اور آپ ﷺ نے عاشورہ کا روزہ چھوڑ دیا اب جس شخص کا دل چاہے عاشورہ کے دن روزہ رکھے اور جس کا دل چاہے نہ رکھے۔

تخریج

صحیح البخاری - الحج (۱۵۱۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۷۹۴) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۹۷) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۹۸) صحیح البخاری - المناقب (۳۶۱۹) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۳۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۳۴) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۲۵) جامع الترمذی - الصوم (۷۵۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۲) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۳۳) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۵۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۱۶۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۴۸/۶) موطا مالک - الصیام (۶۶۵) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۶۰) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۶۳)

شرح الحدیث

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یوم عاشوراء یعنی دس محرم کا دن ایسا دن تھا جس میں قریش روزہ رکھا کرتے تھے زمانہ جاہلیت میں اور حضور ﷺ بھی اس دن روزہ رکھتے تھے اسی زمانہ میں یعنی ہجرت سے پہلے، پھر جب آپ ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو یہاں آکر بھی آپ ﷺ نے اس دن یہ روزہ رکھا اور صحابہؓ کو بھی اس روزہ کا حکم فرمایا (استحبایا وجوبا، استحبابا کما عند الشافعی وجوبا کما عند الحنفیہ) پھر جب رمضان کے روزے کی فرضیت ہوئی تو فرض روزہ صرف اسی کا ہوا اور عاشوراء کا روزہ ترک ہو گیا جس کا جی چاہئے رکھے جس کا جی نہ چاہئے نہ رکھے۔

اس حدیث کی شرح میں حافظ وغیرہ نے لکھا ہے کہ اس دن میں قریش روزہ کیوں رکھتے تھے؟ سو ہو سکتا ہے کہ انہوں نے یہ چیز حاصل کی ہو کسی قدیم شریعت سے، اور ایسے ہی ان لوگوں کا یہ فعل کہ وہ اس دن کی تعظیم کرتے تھے، کسوة کعبہ کے ذریعہ،

یعنی کعبہ پر غلاف چڑھاتے اور اسی طرح بعض دوسرے کام، اور حضرت گنگوہیؒ کی تقریر الجمل المفہم اور اسی طرح الکوکب الدرہی میں یہ ہے کہ جس طرح یہود اس دن میں روزہ اللہ تعالیٰ کے بعض انعامات کی وجہ سے (جن کا ذکر حدیث میں آتا ہے) رکھتے تھے اسی طرح ہو سکتا ہے قریش کے گذشتہ بڑے لوگوں پر بھی اللہ تعالیٰ کا کوئی انعام ہوا ہو جس کے شکر یہ میں وہ بھی اس دن روزہ رکھتے ہوں۔

اب رہی یہ بات کہ حضور ﷺ مکہ میں قبل الهجرة کیوں رکھتے تھے؟ اسکے بارے میں حضرت گنگوہیؒ کی تقریر الجمل المفہم میں یہ ہے کہ آپ ﷺ یہ روزہ رکھتے تھے قریش کی موافقت میں ایسے امور میں جو طاعت محمودہ اور عبادت کے قبیل سے ہیں، اور قرطبیؒ نے بھی اسی کے قریب کہا، یعنی بحیثیت موافقت فی امور الخیر، کما فی الحج، یعنی جس طرح آپ ﷺ حج کرتے، دوسرے لوگوں کی طرح، اور یا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس کی اجازت دے دی ہو اس اعتبار سے کہ وہ فعل خیر ہے۔

۲۴۴۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمرَةَ قَالَ: كَانَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا نَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ عاشورہ کے دن روزِ جاہلیت میں ہم لوگ روزہ رکھتے تھے پھر جب رمضان المبارک کی فرضیت ہوئی تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ یہ دن اللہ تعالیٰ کے دنوں میں سے ایک دن ہے جو شخص چاہے اس میں روزہ رکھے اور جو شخص چاہے (عاشورہ میں) روزہ چھوڑ دے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۷۹۳) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۹۶) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۳۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۲۶) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۳۷) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۷/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۳/۲) سنن الدہامی - الصوم (۱۷۶۲)

۲۴۴۴۔ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَ عَاشُورَاءَ، فَسُئِلُوا عَنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي أَظْهَرَ اللَّهُ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ وَنَحْنُ نَصُومُهُ تَعْظِيمًا لَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَحْنُ أَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ»، وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ.

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو آپ ﷺ نے یہود کو یوم عاشورہ کا روزہ رکھے ہوئے پایا تو آپ ﷺ نے ان سے اس دن کے روزہ کی وجہ معلوم کی تو یہودیوں نے بیان کیا کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے فرعون پر (حضرت) موسیٰ علیہ السلام کو فتح عطا فرمائی اور ہم لوگ اس کی تعظیم کیلئے روزہ رکھتے ہیں۔ تو

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہم لوگ تم لوگوں کے مقابلہ میں زیادہ قریب ہیں اور آپ ﷺ نے اس دن (یوم عاشورہ) کا روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔

صحیح البخاری - للصوم (۱۹۰۰) صحیح البخاری - أحادیث الأنبياء (۳۲۱۶) صحیح البخاری - المناقب (۳۷۲۷) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۴۰۳) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۴۶۰) صحیح مسلم - الصيام (۱۱۳۰) سنن أبي داود - الصوم (۲۴۴۴) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۷۳۴) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۹۱/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۱۰/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۳۶/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۴۰/۱) سنن الدارمي - الصوم (۱۷۵۹)

اور اس سے بعد والی روایت میں آرہا ہے: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَ عَاشُورَاءَ، فَسُئِلُوا عَنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي أَظْهَرَ اللَّهُ فِيهِ مُوسَى عَلَى فُورْعَوْنَ وَنَحْنُ نَصُومُهُ تَعْظِيمًا لَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَحْنُ أَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ»، وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ.

اس مقام کی مکمل توضیح و تنقیح من کلام الضراح والشیخ الکنکوبی: اس روایت کا مضمون یہ ہے، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ میں ہجرت فرما کر پہنچے تو وہاں آکر دیکھا یعنی معلوم ہوا کہ یہود عاشوراء کا روزہ رکھتے ہیں آپ ﷺ نے ان سے اسکی وجہ دریافت کی تو انہوں نے بتایا کہ یہ ایسا دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی موسیٰ علیہ السلام کو ان کے دشمن یعنی فرعون پر غلبہ عطا فرمایا تھا تو چونکہ یہ فتح اور غلبہ کا دن ہے اس لئے ہم اس دن کی تعظیم میں روزہ رکھتے ہیں اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کے قریب تو تم سے زیادہ ہم ہیں، اور آپ ﷺ نے اس دن روزہ رکھنے کا حکم فرمایا، کو کب الہامی میں لکھا ہے کہ اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ روزہ کا حکم موافقت یہود کی بنا پر تھا بلکہ روزہ کا امر تو آپ کی طرف سے پہلے ہی سے تھا، یہ الگ بات ہے کہ یہود بھی اس دن روزہ رکھتے تھے اور آپ کو اس معاملہ میں ان کی مخالفت نہیں کرنی تھی، لہذا امر سابق بھی باقی رہا اور یہ مزید وجہ بھی سلسلے آئی اتباع موسیٰ علیہ السلام والی^۱، نیز ان دونوں حدیثوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ صوم عاشوراء جس طرح زمانہ جاہلیت میں قریش رکھتے تھے، کسی وجہ سے، جو بھی وجہ ہو، تو ایسے ہی یہود بھی رکھتے تھے جس کا سبب وہ تھا جو خود انہوں نے بیان کیا، لہذا نفس روزہ رکھنے میں فریقین کا توارد ہو گیا گو سبب دونوں کا مختلف ہے، لہذا ان دونوں روایتوں میں باہم کوئی تعارض نہیں، خوب سمجھ لیا جائے۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَ عَاشُورَاءَ، اس پر یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ راوی تو یہ کہہ رہا ہے کہ حضور ﷺ مدینہ میں پہنچے تو وہاں جا کر یہود کو دیکھا وہ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے ہیں، اس سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہود اس دن (جس دن آپ ﷺ مدینہ پہنچے) روزہ سے تھے، حالانکہ حضور ﷺ کا قدم مدینہ منورہ ربیع الاول کے مہینہ میں ہوا نہ کہ محرم اور یوم عاشوراء میں، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ راوی کی مراد یہ ہے کہ حضور

مُتْلِ الْكِتَابَ كَوَاسِ بَاتِ كَالْعِلْمِ (یہود کے یوم عاشوراء میں روزہ رکھنے کا) قدوم مدینہ کے بعد ہوا اس سے پہلے آپ ﷺ کو اس کا علم نہ تھا، اور یازاند سے زائد مان لیا جائے کہ یہاں کچھ عبارتِ مقدّر ہے کہ جب آپ ﷺ مدینہ منورہ پہنچے اور پہنچنے کے کچھ عرصہ کے بعد یوم عاشوراء آیا اور اس میں یہود کو روزہ رکھتے ہوئے دیکھا تب آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا، پھر یوں کہا جائے اگر اس حدیث کو اس کے ظاہر ہی پر رکھنا ہے کہ ممکن ہے یہود یوم عاشوراء میں سننِ شمس کا حساب چلاتے ہوں اور ان کے اس حساب سے یوم عاشوراء اس دن واقع ہوتا ہو جس دن حضور ﷺ مدینہ منورہ پہنچے، حافظؒ فرماتے ہیں کہ قابلِ اعتماد پہلی ہی توجیہ ہے (من البذل)۔

یہاں پر ایک اختلاف یہ بھی ہے کہ وَأَمَرَ بِصَوْمِائِهِ میں امر سے امرِ وجوبی مراد ہے یا استحبابی؟ حنفیہ وجوب کے قائل ہیں کہ شروع میں صوم عاشوراء واجب تھا اور شافعیہ کے اشہر القولین میں یہ امر استحباب کیلئے تھا، لیکن یہ ماننا پڑے گا کہ اس صوم کا وجوب صرف ایک ہی سال تک رہا پھر اسی سال اس کا نسخ ہو گیا اس لئے کہ آپ ﷺ کا قدوم مدینہ میں سال کے شروع میں محرم کے گزرنے کے بعد ربیع الاول میں ہوا، پھر ۲ھ کے شروع میں جب پہلا محرم آیا اس میں فرضیت اس کی پائی گئی پھر اسی سال کے اخیر یعنی شعبان ۲ھ میں نزولِ رمضان ہو کر اس روزہ کا وجوب منسوخ ہو گیا، وحدیث الباب أخرجه أيضاً البخاری ومسلم والنسائی والبيهقي والدارقطني والترمذي وقال حديث صحيح (المذهل)۔

۶۵۔ باب ما روي أن عاشوراء اليوم التاسع

نویں محرم کو عاشورہ ہونے کا بیان

صوم عاشوراء سے متعلق چند بحثیں: جانتا چاہئے کہ صوم عاشوراء میں متعدد بحثیں ہیں، أوجز المسالك میں حضرت شیخؒ نے پانچ بحثیں بالتفصیل ذکر فرمائی ہیں: ① الأول في لغة هل هو بالمد أو بالقصر، واختلفوا في مصداقه أيضا هل هو اليوم العاشر كما قال به الجمهور، أو اليوم التاسع أو الحادي عشر، ② والثاني في وجه التسمية بذلك، والمشهور أنه سمي به لأنه عاشور المحرم، وقيل سمي به لأنه تعالى أكرم فيه عشرة من الأنبياء بعشر كرامات ذكرت في الأوجز ③، یعنی اس دن کو عاشوراء اس

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۲۴۷، وبذل المجہود فی حلّ ابی داؤد ج ۱۱ ص ۳۱۵

② فقیہ فالصواب المشهور عند أهل اللغة والحديث: أنه سمي بذلك لأنه عاشور المحرم قال العيني: وهذا ظاهر، وقيل لأن الله تعالى أكرم فيه عشرة من الأنبياء عليهم السلام بعشر كرامات، یعنی اللہ تعالیٰ نے اس دن میں دس انبیاء پر دس انعام واکرام فرمائے، ہر نبی پر ایک خاص انعام، الأول: موسیٰ علیہ السلام، إذ أنصره ليه وغرق فرعون، والثاني: نوح علیہ السلام، إذ استوت فيه سفينه على الجودي، والثالث: يونس علیہ السلام، أنجى به من بطن الحوت، الرابع: تاب الله على آدم علیہ السلام، الخامس: أخرج يوسف علیہ السلام من الحب، السادس: عيسى علیہ السلام، إذ ولد فيه وربع فيه، السابع: تاب الله على داود علیہ السلام، الثامن: ولد فيه إبراهيم علیہ السلام، التاسع: يعقوب علیہ السلام، رده به بصره، العاشر: نبينا سيد ولد آدم محمد صلى الله عليه وسلم، فغفر له فيه ما تقدم من ذنبه وما تأخر، إلى آخر ما في الأوجز ج ۵ ص ۱۸۵ الزيادة عليه، اللهم صلى على سيدنا محمد وآله وعلى جميع إخوانه من الأنبياء والمرسلين۔

لئے کہتے ہیں کہ چونکہ وہ محرم کی دس تاریخ اور دسواں دن ہے اور یا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مختلف زمانوں میں مختلف دس نبیوں پر ہر ایک نبی پر ایک خاص انعام فرمایا تھا اس دن یعنی محرم کے یوم عاشور میں، اس لئے اس کو یوم عاشوراء کہتے ہیں وہ دس نبی کو نے ہیں اور ان میں سے ہر ایک پر کیا انعام ہوا اس کو عاشوراء میں دیکھئے (۳) البحث الثالث فی أعمال ذلک الیوم غیر الصوم، (۴) الرابع هل کان صومہ واجباتی الإسلام أم مستحباً؟ (۵) الخامس فی حکم صومہ الآن، وبسط الکلام فی هذه الاجاث فی الاجزاء (۱) من هامش اللامع (الحل المفہم)۔

مذکورہ بالا مضمون سے معلوم ہوا کہ ایک بحث یہاں پر یہ ہے کہ یوم عاشوراء کا مصداق کون سا دن ہے دس محرم یا نو؟ سو جمہور علماء صحابہ اور تابعین میں سے اور ان ہی میں ائمہ اربعہ بھی ہیں کے نزدیک اس کا مصداق الیوم العاشر یعنی محرم کا دسواں دن ہے قال الخلیل: هو الیوم العاشر والاشتقاق بدلی علیہ، اور ابن عباس سے مشہور یہ ہے کہ وہ الیوم التاسع یعنی نو محرم کا دن ہے اور تیسرا قول اس میں یہ ہے کہ اسکا مصداق گیارہ محرم ہے نقلہ العینی عن تفسیر ابی اللیث السمرقندی (۲) امام ترمذی نے باب باندھا: بما جاء فی عاشوراء أي یومہ کھو، اور اس کے تحت یہ روایت لائے حکم بن الاعرج کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس کی خدمت میں گیا، وہ چاہہاں حرم کے قریب اپنی چادر کا ٹکڑا بنائے ہوئے لیٹے تھے، میں نے ان سے عرض کیا: أخبرنی عن یوم عاشوراء، أي یوم اظہرہ؟ کہ عاشوراء کے دن کے بارے میں مجھے بتلائیے کہ اس کا روزہ کس دن رکھوں؟ تو انہوں نے جواب دیا جب تو محرم کا چاند دیکھے تو دنوں کو شمار کرتا رہو ثم أصبح من التاسع ضائعاً، پھر نو تاریخ کو صبح کر تو روزہ کی حالت میں، وہ کہتے ہیں میں نے ان سے پوچھا کیا حضور ﷺ یہ روزہ اسی طرح رکھتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا: ہاں! (۳)۔

اس روایت سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اس کا مصداق یوم التاسع ہے، اسکے بعد امام ترمذی نے دوسری روایت یہ ذکر کی عن الحسن بن عتبایہ قال: «أخبرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصوم عاشوراء یوم العاشر» پھر اس کے بعد امام ترمذی نے اس دن میں اہل علم کا اختلاف نقل کیا ہے: قال یعضہم: یوم التاسع، وقال یعضہم: یوم العاشر، وروی عن ابن عتبایہ أنہ قال: «صوموا التاسع والعاشر وتخالقوا اليهود»، «وبهذا الحديث یقول الشافعی وأحمد وإسحاق» (۴)۔

بعض حضرات کی رائے ابن عباس کے بارے میں یہ ہے کہ وہ اس میں جمہور کے ساتھ ہیں اور ترمذی کی پہلی روایت جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یوم التاسع ہے اس کی تاویل وہ یہ کرتے ہیں کہ وہ یوم عاشوراء کا مصداق نہیں بیان

① أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۱۸۳-۱۹۱

② عمدة القاری شرح صحیح البعاری - ج ۱ ص ۱۱۷

③ جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء فی عاشوراء أي یومہ ۷۵۴

④ جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء فی عاشوراء أي یومہ ۷۵۵

کر رہے ہیں بلکہ سائل کے سوال میں یہ ہے لفظ یوم عاشوراء کے بعد آیا یوم عاشوراء؟ کہ اگر مجھے صوم عاشوراء رکھنا ہو تو کیسے اور کس دن رکھوں؟ تو انہوں نے اس کے جواب فرمایا کہ نو محرم کو رکھو یعنی نو محرم سے اس کی ابتداء کرو، یعنی یوم عاشوراء کے ساتھ نو تاریخ کا روزہ بھی شامل کرو، پھر آگے سائل نے سوال کیا کہ کیا حضور ﷺ بھی اسی طرح رکھتے تھے تو انہوں نے فرمایا ہاں، اس کا مطلب یہ ہے کہ ہاں حضور ﷺ بھی یہی چاہتے تھے کہ اس کا روزہ اسی طرح رکھا جائے، اس لئے کہ ابو داؤد کی حدیث الباب میں ہے کہ جب صحابہؓ نے حضور ﷺ سے یہ عرض کیا کہ اس دن کی تعظیم میں تو یہود و نصاریٰ روزہ رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب آئندہ سال آئے گا تو ہم نو تاریخ کو روزہ رکھیں گے، مگر آپ ﷺ کو آئندہ سال روزہ رکھنے کی نوبت نہیں آئی اس سے پہلے ہی وفات پا گئے، تو آپ ﷺ کی مراد بھی یہی تھی کہ یوم عاشوراء کے ساتھ یوم تاسع میں بھی روزہ رکھیں گے تاکہ تشبیہ بالیہود لازم نہ آئے۔

نیز جمہور کی تائید اس دن کے تسمیہ سے بھی ہوتی ہے جیسا کہ اوپر کلام ظلیل میں گزر چکا ہو العاشر والاشتقاق بدل علیہ، ہمارے استاد محترم مولانا محمد اسعد اللہ صاحبؒ فرماتے تھے کہ اگر عاشوراء کا مصداق یوم التاسع ہو تا تو پھر اس کا نام بھی تاسوعاء ہوتا نہ کہ عاشوراء، بعض علماء نے فرمایا کہ اگر اس کا مصداق یوم العاشر ہے تب تو اس تسمیہ میں لحاظ کیا گیا لیلۃ ماضیہ کا، اور اگر اس کا مصداق یوم التاسع کو قرار دیا جائے تو اس صورت میں تسمیہ میں لحاظ کیا گیا لیلۃ آتیہ کا..... نیز علماء نے لکھا ہے کہ صیام عاشوراء کے تین مراتب ہیں ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ صرف یوم العاشر کو رکھا جائے اور اس سے بہتر یہ ہے کہ اس کے ساتھ تاسع کو بھی شامل کیا جائے، اور اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ اس کے ساتھ نو اور گیارہ دونوں کو شامل کیا جائے۔

۲۴۴۵ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهْرِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَيْثِ، أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ أُمَيَّةَ الْقُرَشِيِّ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا غَطَفَانَ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَيْنَ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ يَقُولُ: جِئْتُ صَامَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَنَا بِصِيَامِهِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ يَوْمٌ تُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ صُمْنَا يَوْمَ التَّاسِعِ»، فَلَمَّا بَاتَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُؤْتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے جس وقت عاشورہ کے دن روزہ رکھا اور ہم لوگوں کو اس دن کے روزہ رکھنے کا حکم فرمایا تو حضرات صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تو وہ دن ہے کہ جس کی یہودی اور نصرانی لوگ تعظیم کرتے ہیں۔ تو رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آئندہ سال نو تاریخ کو ہم روزہ رکھیں گے پھر اگلا سال شروع ہونے سے قبل آپ ﷺ کا وصال ہو گیا۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۳۴) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۵) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۳۶/۱)

جمہور علماء تو اس کے معنی یہ لیتے ہیں: آی مع العاشر، مگر یہاں چونکہ ترجمۃ الباب الیوم التاسع کا ہے اس لئے یہ کہا جائے گا کہ مصنف کے ذہن میں یہ ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک اس حدیث میں صرف یوم التاسع ہی مراد ہے اور

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خود مصنف کی رائے بھی یہی ہے، والحدیث أخرجه أيضاً مسلم والبيهقي (المنهلی ج ۱۰ ص ۲۰۶)۔

۲۴۴۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْنَى ابْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ غَلَابٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي حَاجِبُ بْنُ عُمَرَ، تَجَمُّعًا مَعْنَى عَنِ الْحَكَمِ بْنِ الْأَعْرَجِ، قَالَ: أَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بِرِءَاءٍ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ، فَقَالَ: إِذَا رَأَيْتَ هِلَالَ الْفَجْرِ، فَأَعْدُدْ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ التَّاسِعِ، فَأَصْبَحْ صَائِمًا، فَقُلْتُ: كَذَا كَانَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ، فَقَالَ: «كَذَلِكَ كَانَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ».

حضرت الحکم بن الاعرج سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن عباس کے پاس آیا وہ اپنی چادر کو تکیہ بنائے ہوئے مسجد حرم میں تشریف فرما تھے۔ میں نے ان سے عاشورہ کے روزہ کی بابت دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا: جب تم محرم کا چاند دیکھو تو اس کو شمار کرنا شروع کرو جب نو تہن پہنچو تو روزہ رکھو۔ میں نے عرض کیا کہ کیا رسول کریم ﷺ اسی دن روزہ رکھا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: جی ہاں، رسول کریم ﷺ اسی دن روزہ رکھا کرتے تھے۔

شرح صحیح مسلم - الصیام (۱۱۲۳) جامع الترمذی - الصوم (۷۵۴) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۶) مستدرک احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۷/۱) مستدرک احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۱/۱) مستدرک احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۴۴/۱) مستدرک احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۰/۱) یہ حدیث ترمذی کے حوالہ سے پہلے گزر چکی، وأخرجه أيضاً مسلم والنسائی وأخرجه البيهقي (المنهلی ج ۱۰ ص ۲۰۸)۔

۶۶۔ بَابُ فِي تَفْضِيلِ صَوْمِهِ

دسویں محرم کے روزے کی فضیلت کا بیان

صوم عاشوراء سے متعلق مباحث خمسہ میں بحث خامس یہ تھی کہ اس روزہ کا حکم فی الحال کیا ہے، حافظؒ فرماتے ہیں: ^۱ ابن عبد البرؒ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ صوم عاشوراء اب کسی کے نزدیک واجب نہیں ہے، بلکہ اجماع ہے اس کے استحباب پر، البتہ ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ وہ بالقصد اس دن کی تعیین کے ساتھ روزہ رکھنے کو مکروہ سمجھتے تھے، اب اس قول کا بھی قائل کوئی نہیں رہا۔

صوم عاشوراء کیسیسی رکھا جائیے؟ اوجہ میں درجہ بالا سے نقل کیا ہے کہ صرف عاشوراء کا روزہ رکھنا مکروہ تنزیہی ہے کہ اس میں تشبیہ بالیہود ہے، اور "مواقی الفلاح" میں صوم عاشوراء مع صوم التاسع کو مستنون لکھا ہے، طحاویؒ فرماتے ہیں: یا دس کے ساتھ گیارہ تاریخ کا روزہ رکھا جائے، ایک دن قبل یا ایک دن بعد کے انتظام سے کراہت قطعی ہو جاتی ہے، اور دوسرے

ائمہ کے مذاہب اس سلسلہ میں اوجڑنے دیکھئے جائیں۔ اور والدی حدیث کی شرح میں بھی اسکے تین طریقے گزر گئے۔
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النِّهَالِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مِسْلَمَةَ، عَنْ عَوْفٍ، أَنَّ أَسْلَمَ، أَمَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «صُومُكُمْ يَوْمَكُمْ هَذَا» قَالُوا: لَا، قَالَ: «فَاعْمُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ وَأَقْصُوا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَعْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ».

حضرت عبدالرحمن بن مسلمہ نے اپنے چچائے دریافت کیا کہ قبیلہ اسلم کے لوگ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ تم لوگوں نے اس روز (یعنی عاشورہ کے دن) کا روزہ رکھا ہے؟ ان لوگوں نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اب دن کا جتنا حصہ باقی رہ گیا ہے۔ اسے روزہ کی طرح بغیر کھائے پیئے پورا کر لو اور پھر اس کی قضاء کا روزہ رکھ لیں۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ (حدیث میں) یَوْمَكُمْ سے مراد عاشوراء کا دن ہے۔
 سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۷) مسند احمد - اول مسند البصریین (۲۹/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۳۶۸/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۴۰۹/۵)

اسلم جو کہ ایک قبیلہ کا نام ہے، اس قبیلہ کے کچھ لوگ آپ ﷺ کی خدمت میں آئے عاشوراء کا دن تھا، آپ ﷺ نے پوچھا آج تمہارا روزہ بھی ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اچھا جتنا دن باقی رہ گیا اس کو روزہ کی طرح پورا کرنا یعنی بغیر کھائے پیئے تشبیہ بالصائمین کیلئے، اور فرمایا کہ بعد میں اس روزہ کی قضا کرنا۔
 صوم عاشوراء ابتداء واجب تھا: اس حدیث سے حنفیہ کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ صوم عاشوراء شروع میں واجب تھا، خطابی نے شافعیہ کی طرف سے اسکی یہ تاویل کی کہ یہ امر بالقضاء استحباب کیلئے ہے ایجاب کیلئے نہیں، اسلئے کہ طاعت اور عبادت کے جو اوقات ہوتے ہیں وہ قلیل احترام ہوتے ہیں جن کی رعایت کی جاتی ہے، اسی لئے حضور ﷺ نے چاہا کہ انکی ایسی چیز کی طرف رہنمائی کی جائے جس میں فضیلت اور ثواب ہے تاکہ آئندہ جب اسکا وقت آئے تو اس سے غفلت نہ برتیں۔ والحدیث أخرجه أيضاً النسائی، وأخرجه البخاری والبیہقی والداہلی بخوہ عن سلمة بن الأكوع رضى الله تعالى عنه (المنهل ج ۱۰ ص ۲۰۸)۔

۶۷۔ بَابُ فِي صَوْمِ يَوْمٍ، وَنَظَرِ يَوْمٍ

ایک دن روزہ رکھنے اور ایک دن روزہ چھوڑنے کی فضیلت کا بیان
 حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَحَمَّادُ بْنُ عِيسَى، وَمُسْنَدُ، وَالْإِسْبَاهُ فِي حَدِيثِ أَحْمَدَ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ:

۱ اوجڑ السالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۱۹۰-۱۹۱

۲ ويقال: ابن سلمة: ريقال: ابن النيهال بن سلمة الخزاعي له من البذل ج ۱ ص ۳۲۱ وللزمزید جامع الیہ

۳ معالم السنن - ج ۲ ص ۱۳۳

سَمِعْتُ عُمَرَ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ أُوَيْسٍ، سَمِعَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى صِيَامُ دَاوُدَ، وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى صَلَاةُ دَاوُدَ كَانَ يَتِمُّ نِصْفَهُ، وَيَقُومُ ثُلُثَهُ، وَيَتِمُّ سُدُوسَهُ، وَكَانَ يُفْطِرُ يَوْمًا، وَيَصُومُ يَوْمًا».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ تمام روزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے پسندیدہ ہیں اور تمام نمازوں میں اللہ تعالیٰ کو داؤد علیہ السلام کی نماز زیادہ پسندیدہ ہے۔ وہ پہلی آدھی رات تک سوتے تھے اور رات کی تہائی میں نماز پڑھتے پھر چھٹے حصے میں سوتے تھے اور وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن روزہ چھوڑ دیتے تھے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۷۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۳) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۴) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۶) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۹) صحیح البخاری - أحاديث الأنبياء (۳۲۳۶) صحیح البخاری - أحاديث الأنبياء (۳۲۳۷) صحیح البخاری - أحاديث الأنبياء (۳۲۳۸) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۵) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۸۳) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۲۱) صحیح مسلم - الصيام (۱۱۵۹) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۳۰) سنن النسائي - الصيام (۲۳۸۸) سنن النسائي - الصيام (۲۳۸۹) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۰) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۱) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۲) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۳) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۴) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۷) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۹) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۰) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۱) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۲) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۳) سنن أبي داود - الصوم (۲۴۴۸) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۷۱۲) سنن الدارمي - الصوم (۱۷۵۶)

شرح الحدیث یہ حضرت عبد اللہ بن عمرو کی حدیث ایک دوسرے طریق سے باب فی صوم الذہر تطوعاً میں ایک دوسرے سیاق سے گزری ہے اس میں صیام داؤدی کا ذکر تھا صلاۃ داؤد کا ذکر نہیں تھا، اس میں داؤد علیہ السلام کی نماز تہجد کا یہ معمول بیان کیا گیا ہے کہ وہ شروع میں نصف شب تک آرام فرماتے تھے، پھر نصف باقی کے ایک ثلث میں نماز پڑھتے تھے اور سدس اخیر میں پھر آرام فرماتے تھے، والحدیث أخرجه أيضاً مسلم والنسائي وابن ماجه، وأخرجه الدارمي برفعه..... وأخرجه البيهقي (المجلد ۱ ص ۲۱۰)۔

۶۸ - باب فی صوم الثلاث من کل شهر

ہر مہینہ تین روزے رکھنے کا بیان

۲۴۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ أَنَسٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ، عَنْ ابْنِ مِلْحَانَ الْقَيْسِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَصُومَ الْبَيْضَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ، وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ، وَخَمْسَ عَشْرَةَ، قَالَ: وَقَالَ «هُنَّ

کھینکۃ الذہر»

حضرت ابن طحان القیمی اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ ہم لوگوں کو حکم فرماتے تھے کہ ایام بیض کے روزے رکھیں یعنی ۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ کو۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ ایام بیض کے روزے ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہیں۔

سنن النسائي - الصيام (۲۴۳۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۴۹)

ابن طحان کا نام عبد الملک بن قتادہ بن طحان ہے، وہ اپنے باپ یعنی قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں حکم فرمایا کرتے تھے ایام بیض یعنی مہینہ کی تیرہویں، چودھویں اور پندرہویں تاریخ کے روزے رکھنے کا۔ ان تین تاریخوں کو ایام بیض اسلئے کہتے ہیں کہ ان دنوں کی راتیں روشن ہوتی ہیں یہ لیالی مقمرہ کے دن ہیں، جسکو نحوی صفت بحال متعلق موصوف کہتے ہیں۔

اور آپ ﷺ نے فرمایا ہر ماہ تین روزے رکھنا صوم الذہر کے برابر ہے۔

اس کے بعد جانا چاہئے کہ ہر ماہ تین روزوں کا استحباب متعدد روایات میں وارد ہوا ہے، آپ ﷺ ہر ماہ میں تین روزے خود بھی رکھنے کا اہتمام فرماتے تھے، اور اپنے اصحاب کو بھی اسکی ترغیب دیتے تھے، لیکن ان تین روزوں کی تعیین اور مصداق میں روایات بہت مختلف ہیں، بعض روایات میں ان کا مصداق ایام بیض کو بتایا گیا ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ماہ کے شروع کے تین دن جیسا کہ اس باب کی دو حدیثوں میں ان دونوں کا ذکر ہے، اور بعض روایات میں ان کے علاوہ اور دنوں کی تعیین آئی ہے، چنانچہ مصنف آگے اسی اختلاف کو دوسرے ابواب سے بیان کر رہے ہیں، اس کے بعد جانا چاہئے کہ امام بخاریؒ نے صیام ايام البیض کا باب باندھا ہے لیکن حدیث اس میں صیام البیض کی نہیں لائے بلکہ صیام ثلاثۃ ايام من کل شہر^۱ کی لائے اور یہ اس لئے کہ وہ حدیث سنن کی ہے، امام بخاریؒ کی شرط کے مطابق نہ تھی اسکی سند میں اختلاف ہے، مذکرہ الدارقطنی، البتہ امام بخاریؒ نے اس حدیث کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ترجمہ اسی کا قائم کیا ہے، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ حافظ عراقی ترمذی کی شرح میں فرماتے ہیں کہ ایام بیض کی تعیین میں نو قول ہیں (تسعة اقوال) ان اقوال سے کو حضرت شیخ لے الاہواب والتراجہ میں نقل فرمایا ہے^۲ اسی طرح یہ اقوال حاشیہ بخاری میں بھی منقول ہے اور پھر اس کے محشی نے اس میں ایک اور قول کا اضافہ کر کے پورے دس قول کر دیئے۔

یہاں ایک چیز ذہن میں رکھنے کی ہے کہ یہ جو اوپر آیا ہے کہ ایام بیض کی تعیین میں نو یا دس قول ہیں اس تعبیر میں مسامحت ہے

① صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب صیام ايام البیض ثلاثۃ ايام عشرۃ اربع عشرۃ خمس عشرۃ ۱۸۸۰

② نفع الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۲۷، الاہواب والتراجہ لصحیح البخاری - ج ۱ ص ۱۵۳

یوں کہنا چاہئے کہ صوم ثلاثہ ایام من کل شہر کی تعیین میں اتنے قول ہیں، مجملہ ان کے ایک قول یہ بھی ہے کہ اسکا مصداق ایام بیض ہیں، افادہ شیخنا رحمہ اللہ تعالیٰ فی درس البخاری علی ما ائد کر۔

۲۴۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ».

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ہر ماہ کے آغاز میں تین روزے رکھتے (یعنی ۱، ۲، ۳ تاریخ کے روزے رکھتے)۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۴۲) سنن ابی داود - الصوم (۲۴۵۰)

۶۹۔ بَابُ مَنْ قَالَ الْاِثْنَيْنِ وَالْحَمِيسَ

ان لوگوں کا بیان جنہوں نے (ثلاثہ ایام کا مصداق) پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھنا بتایا

ترجمة الباب کی تشریح: یعنی ان روایات کا ذکر جن میں ایام ثلاثہ کا مصداق یوم الاثنين والخميس کو بیان کیا گیا ہے۔

۲۴۵۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَاصِمٍ بْنِ يَهْدَلَةَ، عَنْ سَوَّادِ الْخَرَّاعِيِّ، عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ الْاِثْنَيْنِ وَالْحَمِيسَ، وَالْاِثْنَيْنِ مِنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى».

اماں حفصہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ مہینے میں تین دن روزے رکھتے تھے ایک تو (مہینہ کے) پہلے پیر اور پہلے جمعرات کے دن پھر ایک اور پیر کے دن دوسرے ہفتے میں (مجموعی طور پر یہ تین دن کے روزے ہوئے)۔

سنن النسائي - الصيام (۲۳۶۶) سنن النسائي - الصيام (۲۳۶۷) سنن ابی داود - الصوم (۲۴۵۱)

اس روایت میں حضرت حفصہ حضور ﷺ کا معمول بیان کر رہی ہیں کہ آپ ﷺ مہینہ میں تین روزے رکھتے تھے، مہینہ کی پہلی پیر اور پہلی جمعرات اور دوسرے ہفتے کی پیر۔

ہمارے یہاں صوم ستہ ایام من شوال کے باب میں حنفیہ کے نزدیک جو روزے مندوب و مستحب ہیں ان کا بیان گزرا ہے، وہاں ہر مہینہ کے یہ تین روزے بھی گزرے ہیں، اور یہ کہ ان کا ایام بیض ہونا مندوب ہے لہذا جو شخص تین روزے غیر ایام بیض میں رکھے گا اس کو ایک مندوب کا ثواب ملے گا اور اگر یہ تین روزے ایام بیض میں رکھے حاصل لہ اجر مندوبین، (کذا فی البدل) و فیہ ایضاً کہ ایام بیض کے روزوں کا استحباب مستقل ہے اور صوم ثلاثہ ایام من کل شہر کا استحباب اس کے علاوہ علیحدہ ہے۔ اور یہ ابھی گزر چکا کہ ان دونوں کا تداخل ہو سکتا ہے بحوالہ الحدیث أخرجه أيضاً البيهقي (النهج ج ۱ ص ۲۱۳)۔

۲۴۵۲ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُفَيْلٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ هُذَيْفَةَ الْحَزَاعِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنِ الصَّيَامِ، فَقَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، أَوْ لَمَّا الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ».

منیدہ خزانہ! نبی والدہ سے نقل کرتی ہیں کہ میں ام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ان سے روزوں کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ رسول کریم ﷺ مجھ کو حکم فرماتے تھے کہ میں ہر ماہ میں تین دن روزے رکھا کروں ان تین دنوں میں پہلا پیر کا دن اور جمعرات کا دن ہو۔

صحیح سنن النسائي - الصيام (۲۴۱۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۵۲)

۷۰ - بَابُ مَنْ قَالَ: لَا يُبَالِي مِنْ أَيِّ الشَّهْرِ

ان لوگوں کا بیان جنہوں نے کہا کہ (علاشہ ایام کا مطلب) مہینے کے کسی بھی حصے میں روزے رکھ سکتے ہیں یہ ترجمہ بلفظ الحدیث ہے، یہی الفاظ حدیث الباب میں آ رہے ہیں۔

۲۴۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عَرَبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، قَالَتْ: «نَعَمْ»، قُلْتُ: مِنْ أَيِّ شَهْرٍ كَانَ يَصُومُ، قَالَتْ: «مَا كَانَ يُبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ».

معاذہ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے اماں عائشہ صدیقہ سے دریافت کیا: کیا رسول کریم ﷺ ہر مہینے میں تین روزے رکھتے تھے؟ اماں عائشہ نے کہا کہ جی ہاں، پھر میں نے دریافت کیا کہ حضور ﷺ مہینے کے کون سے ایام میں روزے رکھتے تھے؟ اماں عائشہ نے فرمایا: آپ ﷺ کسی خاص حصہ کی پرواہ نہیں کرتے تھے بلکہ مہینے میں جس دن چاہتے روزہ رکھ لیتے تھے۔

صحیح مسلم - الصيام (۱۱۶۰) جامع الترمذی - الصوم (۷۶۳) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۵۳) سنن ابن ماجہ - الصيام (۱۷۰۹)

شرح الحدیث: حضرت عائشہ فرما رہی ہیں کہ آپ ﷺ ہر ماہ میں تین روزوں کا اہتمام فرماتے تھے، سائلہ نے دریافت کیا کہ مہینے کے کس حصہ میں تو انہوں نے جواب دیا کہ اس کی کوئی خاص پرواہ نہیں کرتے تھے کس حصہ میں رکھے جائیں۔

اس سلسلہ کی ایک حدیث حضرت عائشہ کی ترمذی میں ہے جس میں اس طرح ہے کہ ایک مہینے میں یہ تین روزے، بار، اتوار، پیر میں رکھتے تھے، اور دوسرے مہینے میں یہ تین روزے منگل بدھ جمعرات میں رکھتے تھے، اور یہ ایک دوسری روایت میں آتا ہے: قُلْتُ مَا كَانَ يَفْطَرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ^۱، اس صورت میں ہفتہ کے جملہ ایام میں یعنی دو ماہ ملا کر روزہ کا ثبوت ہو جاتا ہے، اور

ہر دن کے حصہ میں روزہ آجاتا ہے کوئی دن اس عبادت سے محروم نہیں رہ جاتا، والحدیث أخرجه أيضاً مسلم وابن ماجہ والبیہقی والترمذی وقال: حدیث حسن صحیح (النہل ج ۱ ص ۲۱۴)۔

۷۱۔ بَابُ الْيَقِيْنِ فِي الصِّيَامِ

روزہ میں نیت کا بیان

۲۴۵۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، حَدَّثَنِي ابْنُ لُحَيْمَةَ، وَيَحْيَى بْنُ أَبِي الْكُوفِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ، فَلَا صِيَامَ لَهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الْإِسْكَانِيُّ، وَإِسْحَاقُ بْنُ حَازِمٍ، أَيْضًا جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، وَمِغْلَةَ، وَوَقْفَةَ عَلَى حَفْصَةَ مَعْمَرٍ، وَالزُّبَيْدِيُّ، وَابْنُ عُيَيْنَةَ، وَيُونُسُ الْأَنْطَلِيقِيُّ، كُلُّهُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ. اماں حفصہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے (وقت) فجر ہونے سے قبل روزے کی نیت نہیں کی تو اس کا روزہ صحیح نہیں ہوگا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا لیث واسحق بن حازم نے حضرت عبد اللہ بن ابی بکر سے اسی طرح مرفوعاً نقل کیا اور زبیدی، معمر، ابن عیینہ، یونس الاقلی ان تمام راویوں نے زہری سے اس حدیث کو موقوف علی حفصہ نقل کیا ہے (امام بخاری ترمذی، نسائی نے اس حدیث کے موقوف ہونے کو ترجیح دی ہے بذل الجہود معارف السنن)۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۳۰) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۶) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۲) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۳) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۴) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۵) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۶) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۷) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۸) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۹) سنن النسائي - الصيام (۲۳۴۰) سنن النسائي - الصيام (۲۳۴۱) سنن أبي داود - الصوم (۲۴۵۴) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۷۰۰) مسند أحمد - باقي مسند الانصاف (۲۸۷/۶) موطأ مالك - الصيام (۶۳۷) سنن الدارمي - الصوم (۱۶۹۸)

شرح الحدیث: یُجْمَعُ باب افعال سے ہے، اجماع بمعنی عزم، یعنی جو شخص طلوع فجر سے پہلے روزہ کی نیت نہ کرے اس کا روزہ درست نہیں۔

مسئلہ ثابتہ من الحدیث میں مذاہب ائمہ: اس حدیث سے روزہ کی صحت کیلئے تبیہیت کا وجوب ثابت ہو رہا ہے یہ مذہب امام مالک کا ہے مطلقاً، اور امام شافعی و احمد فرق کرتے ہیں فرض اور نفل میں، یعنی فرض روزہ میں تبیہیت ضروری ہے دونوں نفل، نفل میں زوال سے پہلے نیت کر لینا کافی ہے، حنفیہ کے یہاں اس میں تفصیل ہے وہ کہتے ہیں تین قسم کے روزوں میں تبیہیت ضروری ہے اور وہ یہ ہیں: ① صوم قضاء، ② نذر مطلق، ③ اور کفارات، ان میں رکعت سے نیت ضروری ہے، اور اداء رمضان، صوم نفل، نذر معین ان میں تبیہیت ضروری نہیں، ہمارے علماء نے اس مسئلہ میں روزوں کی جو تفصیل اور اختلاف حکم بیان کیا ہے اسکی دلیل کیلئے کتب فقہ ہدایہ وغیرہ کی طرف رجوع کیا جائے، صاحب ہدایہ نے حدیث الباب لا صیام لمن لم یشو

الصَّيَّامَةُ مِنَ اللَّيْلِ^۱ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً رات سے نیت کرنا ضروری ہے اور صبح صادق کے بعد نیت معتبر نہیں، اسکی دو توجیہ کی ہیں، ایک یہ کہ یہ نئی، نئی کمال ہے، کمال روزہ اسی شخص کا ہے جو پہلے سے اس کیلئے مستعد ہو اور نیت کرے، دوسری توجیہ یہ کی ہے منعنا لم یؤاؤنہ صوم من اللیل^۲، یعنی جو شخص صبح صادق کے بعد نیت کرے اسکو نیت اسطرح کرنی چاہئے کہ میں روزہ رکھتا ہوں اسکے ابتداء وقت سے یعنی صبح صادق سے اور اگر یہ نیت ہو کہ میں اس وقت سے روزہ رکھ رہا ہوں یعنی وقت حاضر سے جبکہ مثلاً ایک گھنٹہ گزر چکا تو یہ نیت معتبر نہیں، لہذا روزہ بھی درست نہیں، اسلئے کہ روزہ کا وقت متجزی نہیں، بخلاف نماز کے کہ اسکا وقت اس کیلئے ظرف ہے اور روزہ کا وقت روزہ کیلئے معیار ہے کما تقریر فی اصول الفقہ۔

معلوم ہوا اس حدیث کے ظاہر پر صرف مالکیہ کا عمل ہے، اور باقی ائمہ ثلاث اس میں تخصیص کے قائل ہیں، والمحدث أخرجه أيضاً أحمد والنسائی وابن ماجہ، والدرقطنی وابن خزيمة وابن حبان وصحاحه والترمذی (المنہل ج ۱، ص ۲۱۶)۔

۷۲۔ يَابُ فِي الرُّخْصَةِ فِي ذَلِكَ

رات سے روزے کی نیت کے لازم نہ ہونے کا بیان

اس باب میں مصنف ان احادیث کو لائے ہیں جن سے ترک حیثیت کا جواز اور رخصت ثابت ہوتی ہے۔

۲۴۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، جَمِيعًا عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ عَلَى قَالَ: «هَلْ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ؟» فَإِذَا قُلْنَا: لَا، قَالَ: «إِلَيَّ صَائِمٌ» زَادَ وَكِيعٌ، قَدْ دَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمًا آخَرًا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهْدِي لَنَا خَيْشًا، فَكَبَسْنَاكَ لَكَ، فَقَالَ: «أَذْنِبُ»، قَالَ طَلْحَةُ: فَأَصْبَحَ صَائِمًا وَأَفْطَرَ.

لما عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب رسول کریم ﷺ میرے پاس تشریف لاتے تو آپ ﷺ دریافت فرماتے: کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ ہم لوگ جب کہتے کہ کچھ نہیں تو آپ ﷺ فرماتے کہ میں روزہ سے ہوں۔ وکیع نے اضافہ کیا کہ آپ ﷺ ایک دن ہم لوگوں کے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا: رسول اللہ! ہم لوگوں کے پاس حیس (حلوہ) کا خمفہ آیا ہے وہ ہم نے آپ ﷺ کیلئے رکھ دیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ میرے پاس لاؤ۔ حضرت طلحہ نے کہا کہ آپ ﷺ روزے کی نیت کر چکے تھے لیکن آپ ﷺ نے روزہ توڑ دیا۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۴) جامع الترمذی - الصوم (۷۲۳) سنن النسائی - الصیام (۲۳۲۲) سنن النسائی - الصیام (۲۳۲۳) سنن النسائی - الصیام (۲۳۲۴) سنن النسائی - الصیام (۲۳۲۵) سنن النسائی - الصیام (۲۳۲۶) سنن النسائی - الصیام

۱ قلت: مروی أصحاب السنن الأربعة من حدیث عبد الله بن عمر عن أخته حفصة (نصب الرأية لأحاديث الهداية - ج ۲ ص ۴۳۳)

۲ الهداية شرح بداية البعدي - ج ۲ ص ۲۴۱

(۲۳۲۷) سنن النسائي - الصيام (۲۳۲۸) سنن النسائي - الصيام (۲۳۳۰) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۵۵) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۴۹/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۲۰۷/۶)

شرح الحديث: حضرت عائشہ فرماتی ہیں: بسا اوقات حضور ﷺ باہر سے اندر گھر میں تشریف لاتے صبح کے وقت اور دریافت فرماتے کہ کھانے پینے کوئی چیز ہے؟ اگر ہم عرض کرتے کہ نہیں تو آپ ﷺ فرماتے اچھا پھر میں روزہ کی نیت کرتا ہوں۔ اس حدیث سے ترک تبییت ثابت ہو گیا، آگے روایت میں یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے لئے کسی جگہ سے بطور ہدیہ کے عیس ^۱ آیا ہوا رکھا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اسکو میرے قریب کر دو اور اس کو نوش فرمایا فَأَصْبَحَ صَائِعًا وَأَفْطَرَ صَح کی تھی آپ ﷺ نے روزہ کی نیت کے ساتھ۔ پھر افطار کر لیا، دوسرا مسئلہ اس حدیث میں نفل روزہ شروع کر کے اسکو افطار کرنے کا ہے کہ اس صورت میں پھر اسکی قضا واجب ہوگی یا نہیں؟ اس پر مستقل آگے باب آرہا ہے۔ حَیْسُ یعنی مالیدہ، کھجور پنیر اور گھی سے بنایا جاتا ہے، والحديث أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه والدارقطني والبيهقي، وأخرجه الترمذي من طريقين (النهج ۱۰ ص ۲۱۸)۔

۲۴۵۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي هَانِيٍّ، قَالَتْ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ، جَاءَتْ فَاطِمَةُ، فَجَلَسَتْ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمُّ هَانِيٍّ عَنْ يَمِينِهِ، قَالَتْ: فَجَاءَتِ الْوَلِيدَةُ بِإِنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ، فَتَوَلَّوْهُ فَشَرِبَ مِنْهُ، ثُمَّ تَوَلَّوْهُ أُمُّ هَانِيٍّ، فَشَرِبَتْ مِنْهُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَقَدْ أَفْطَرْتُ، وَكُنْتُ صَائِمَةً، فَقَالَ لَهَا: «أَكُنْتَ تَقْضِينَ شَيْئًا؟» قَالَتْ: لَا، قَالَ: «فَلَا يَنْصُرُكَ إِنْ كَانَ تَقْطُوْعًا»۔

ترجمہ: ام ہانی سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن فاطمہ نبی کریم ﷺ کی بائیں جانب آکر بیٹھ گئیں اور ام ہانی آپ کی دائیں جانب تھیں۔ پس ایک باندی ایک برتن لیکر حاضر ہوئی اس میں کچھ پینے کی چیز رکھی ہوئی تھی وہ برتن باندی نے آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ تو آپ ﷺ نے اس میں سے نوش فرمایا۔ اسکے بعد آپ ﷺ نے وہ برتن ام ہانی کو دیا ام ہانی نے بھی اس میں سے کچھ نوش کیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے تو روزہ توڑ دیا کیونکہ میں روزہ سے تھی آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا روزہ قضا کا روزہ تھا؟ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر نفل روزہ ہو تو کچھ نقصان نہیں۔

جامع الترمذي - الصوم (۷۳۱) جامع الترمذي - الصوم (۷۳۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۵۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۴۲/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۴۳/۶) من مسند القبائل (۴۲۴/۶) سنن الدارمي - الصوم (۱۷۳۵)

شرح الحديث: مضمون حدیث واضح ہے، جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنا سورا حضرت ام ہانی کو دیا انہوں نے اس کو لے کر فوراً پی لیا اور پھر عرض کیا: یا رسول اللہ! میرا تو روزہ تھا، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ نفل روزہ تھا یا کسی روزہ کی قضا تھی؟ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں قضا نہیں تھی، آپ ﷺ نے فرمایا: فَلَا يَنْصُرُكَ إِنْ كَانَ تَقْطُوْعًا۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت: اس حدیث کو ترجمہ الباب سے کوئی مناسبت نہیں، پھر اس حدیث کو اس باب میں لانے کی توجیہ صرف یہ ہو سکتی ہے کہ اس سے پہلی حدیث جو ترجمہ الباب کے مطابق تھی اس حدیث کا ایک جزء افطار بعد الشروع عن الصوم تھا جو اختلافی مسئلہ ہے اور اس دوسری حدیث میں بھی یہی مسئلہ ہے، بس اس قرب معنوی کی وجہ سے اس کو یہاں لے آئے اور اس وجہ سے بھی کہ آگے مصنف کو اسی مسئلہ پر کلام کرنا ہے۔ والحدیث أخرجه أيضاً والداهی والد ارقطنی والبيهقي والطبرانی وأخرجه الترمذي من طريق آخر (النهل ملخصاً ج ۱۰ ص ۲۲۱)۔

۷۳۔ باب من رأى عليه القضاء

جن حضرات کے نزدیک نفلی روزہ توڑنے سے قضا واجب ہے؟

گذشتہ باب کی حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا تھا کہ صوم قتل کو اگر پورا نہ کیا جائے تو اسکی قضا نہیں ہے، اسی لئے اب اس کے خلاف باب قائم کیا ہے۔

۲۴۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي حَبِيبُ بْنُ شَرِيحٍ، عَنْ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ زُمَيْلٍ، مَوْلَى عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَهْدَيْتُ لِي وَلِخَصْمَةٍ طَعَامًا، وَكُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَأَفْطَرْنَا، ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْنَا لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا أَهْدَيْتُ لَنَا هَدِيَّةً، فَاشْتَهَيْنَاهَا فَأَفْطَرْنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا عَلَيْكُمَا صَوْمٌ مَا كَانَتْ يَوْمًا آخِرًا»۔

امان عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ میرے اور خفصہ کیلئے کھانا کی چیز ہدیہ کی گئی اور ہم دونوں (نفلی) روزے سے تھیں تو ہم نے روزہ توڑ دیا پھر حضور اکرم ﷺ تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم لوگوں کے پاس ہدیہ آیا تھا اور ہم لوگوں کا اس کے کھانے کو دل چاہا تو ہم نے روزہ توڑ دیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کچھ حرج نہیں اس کے عوض ایک روزہ رکھ لیتا۔

جامع الترمذی - الصوم (۷۳۵) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۵۷) موطا مالک - الصیام (۶۸۲)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ہدیہ میں میرے پاس اور خفصہ کیلئے ایک جگہ سے کھانا آیا، ہم دونوں اس وقت روزہ دار تھیں، ہم نے روزہ افطار کر دیا (ضرورت بھوک کی وجہ سے) پھر جب حضور ﷺ گھر میں تشریف لائے تو ہم نے آپ ﷺ سے اپنا قصہ بیان کیا، آپ ﷺ نے سن کر فرمایا: لَا عَلَيْكُمَا یعنی لا باس علیکم، کچھ ہرج نہیں تم دونوں پر، اور فرمایا آپ ﷺ نے صوماً، یہ امر کا صیغہ برائے تثنیہ ہے، یعنی تم دونوں روزہ رکھو کسی دوسرے دن پہلے روزہ کے بجائے جس کو توڑ دیا ہے۔

مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ: یہ مسئلہ اختلافی ہے، شافعیہ، حنابلہ قضا کے قائل نہیں ہیں اور حنفیہ مطلقاً قضا کے قائل ہیں اور امام مالکؒ یہ فرماتے ہیں: نفلی روزہ رکھنے کے بعد اگر افطار قصد ابلا عذر کے کیا ہے، تب تو اسکی قضا واجب ہے

ورنہ نہیں، امام ترمذیؒ نے اس مسئلہ پر دو باب باندھے: **بَابُ مَا جَاءَ فِي إِفْطَارِ الصَّائِمِ الْمَطْطُوعِ**، جس میں ابو داؤد والی روایت کے علاوہ ایک اور حدیث بھی ذکر فرمائی ہے: **قَالَ تَرْسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الصَّائِمُ الْمَطْطُوعُ أَمِينٌ نَفْسِهِ**، اور ایک روایت میں ہے: **أَمِيرٌ نَفْسِهِ إِنْ شَاءَ صَامَهُ، وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَهُ**، یہ تو شافعیہ، حنابلہ کی دلیل ہوئی چنانچہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: **وَهُوَ قَوْلُ مُطَيَّانِ الثَّوْرِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ، وَالشَّافِعِيَّ**، دوسرا باب قائم کیا: **بَابُ مَا جَاءَ فِي إِجَابِ الْقَضَاءِ عَلَيْهِ**، اور اس میں پھر وہی حدیث ذکر کی جو یہاں ابو داؤد میں ہے اور پھر اس کے بعد فرماتے ہیں: **وَقَدْ ذَهَبَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلًا عَلَيْهِ الْقَضَاءُ إِذَا أَفْطَرَهُ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ**، و حدیث الباب أخرجه مالك في الموطأ، والنسائي وابن حبان والطبرانی وابن أبي شيبة... وأخرجه البيهقي والترمذي (النهج ج ۱ ص ۲۲۳)۔

۷۴۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَصُومُ بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا

عورت کے لئے شوہر کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ رکھنے کا بیان

۲۴۵۸۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامِ بْنِ مُثَنَّى، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ قَوْلًا لَهَا شَاهِدٌ، إِلَّا بِإِذْنِهِ غَيْرِ مَضَانٍ، وَلَا تَأْكُنُ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب عورت کا شوہر گھر پر ہو تو وہ رمضان کے روزے کے علاوہ کوئی روزہ اس کی اجازت کے بغیر نہ رکھے (یعنی نفلی روزہ) اور نہ ہی شوہر کی اجازت کے بغیر کسی کو اسکے گھر میں آنے دے جب کہ وہ گھر پر ہو۔

صحیح البخاری - النکاح (۴۸۹۶) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۹۶) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۲۶) جامع الترمذی - الصوم (۷۸۲) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۵۸) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۶۱) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۱۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۴۴۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۴۶۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۴۷۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۵۰۰/۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۰) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۲۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت کا خاوند گھر پر موجود ہو (سفر میں نہ ہو) تو اس کو نفلی روزہ بغیر شوہر کی اجازت کے جائز نہیں، علامہ عینیؒ فرماتے ہیں: علماء کا اس کی حرمت پر اتفاق ہے، اور امام نوویؒ شرح مہذب میں لکھتے ہیں کہ بعض شافعیہ کے نزدیک یہ مکروہ ہے، اور صحیح یہ ہے کہ حرام ہے امام منہاج البذل والمنہل^۱۔

۱ جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء في إفتار الصائم المططوع ۷۳۲

۲ جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء في إجاب القضاء عليه ۷۳۵

۱ عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۱۸۴، و المجموع شرح المہذب - ج ۶ ص ۴۴۵، و المنہل العذب الوردی شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۲۳-۲۲۴، و بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۳۸

اور دوسرا جزء حدیث کا یہ ہے، جس عورت کا شوہر حاضر ہو تو وہ اس کے گھر میں کسی کو داخل ہو نیکی اجازت نہ دے بغیر شوہر کی اجازت کے، اس جزء میں وہو شاہد کی قید احترازی نہیں بلکہ اتفاقی ہے، اسلئے کہ اگر شوہر غائب ہو اس صورت میں داخل ہونے کی اجازت دینا بطریق اولی ناجائز ہے، چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے حضرت جابر سے مرفوعاً: لَا تَلْجُوا عَلٰی النِّسَاءِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحْذَانِكُمْ يَجْرِي النَّعْرُ^۱، مغیبات جمع ہے مغیبة بضم الیم و کسر الغین وسكون الیاء، وہ عورت جس کا شوہر غائب ہو، سفر میں ہو، والحديث أخرجه أيضاً البخاری ومسلم، وأخرجه البيهقي والدارمی الجزء الاول من الحديث (المنهل بصرف ج ۱۰ ص ۲۲۴)۔

۲۴۵۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَحْنُ عِنْدَهُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ زَوْجِي صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ، يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ، وَيَقْطُرُنِي إِذَا صُمْتُ، وَلَا يُصَلِّي صَلَاةَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، قَالَ وَصَفْوَانُ عِنْدَكَ، قَالَ: فَسَأَلَهُ عَمَّا قَالَتْ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَا قَوْلُهُ يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ، فَإِنَّهَا تَقْرَأُ بِسُورَتَيْنِ وَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا، قَالَ: فَقَالَ: «لَوْ كَانَتْ سُورَةٌ وَاحِدَةً لَكُنْتُ النَّاسَ»، وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَأَنَا قَوْلُهُ لَا يُصَلِّي صَلَاةَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌ، فَلَا أَصْبِرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَوْمَئِذٍ: «لَا تَصُومُوا أَمْرًا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا»، وَأَمَّا قَوْلُهُ: إِنْ لَا أَصَلِّي حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ عُرِفَ لَنَا ذَلِكَ، لَا نَكَاذُ نَسْتَقِظُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، قَالَ: «فَإِذَا اسْتَيْقَظْتَ فَصَلِّ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أُوثَابٍ، عَنْ أَبِي الشَّوَّازِ.

حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ ایک عورت حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ہم لوگ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے شوہر صفوان بن معطل مجھ کو مارتے ہیں جب میں نماز پڑھتی ہوں وہ میرا روزہ توڑ دیتے ہیں جب میں روزہ رکھتی ہوں اور وہ فجر کی نماز نہیں پڑھتے یہاں تک کہ سورج نکل آتا ہے (یعنی روزانہ نماز پڑھنے میں تاخیر کرتے ہیں) اور صفوان (بھی اس وقت) آپ ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے آپ ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ تمہاری بیوی کیا کہتی ہے؟ انہوں نے کہا کہ وہ جو بات کہتی ہے کہ نماز پڑھنے پر مجھے مارتے ہیں تو (اس کے بارے میں یہ عرض ہے کہ) یا رسول اللہ! وہ نماز میں دو سورتیں پڑھتی ہے جبکہ میں نے اس کو منع کیا (وہ نہیں مانتی اس بناء پر نماز کے لمبا کرنے کی وجہ سے مارنا پڑتا ہے) آپ ﷺ نے اس عورت سے فرمایا کہ اگر ایک سورت پڑھی جائے تو وہ کافی ہے۔ حضرت صفوان نے کہا: اور وہ جو یہ بات کہتی ہیں کہ میرا شوہر روزہ توڑ دیتا ہے تو (اس کے بارے میں یہ عرض ہے کہ) وہ نفلی روزے رکھتی چلی جاتی ہے میں جو ان آدمی ہوں مجھ سے صبر نہیں ہو سکتا آپ ﷺ نے اس دن سے ممانعت فرمادی کہ کوئی عورت شوہر سے دریافت نہ کرے بغیر نفلی روزہ نہ رکھے اور جو یہ کہتی ہے کہ میں نماز فجر نہیں پڑھتا یہاں تک کہ سورج نکل

آتا ہے تو (اس کی اصلیت یہ ہے کہ) ہم محنت کرنے والے لوگ ہیں یہ بات سب جانتے ہیں (رات کو کھیت کو پانی دیتے ہیں) ہماری آنکھ نہیں کھلتی یہاں تک کہ سورج نکل آتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جب تمہاری آنکھ کھلے تو تم نماز پڑھ لیا کرو۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ حماد بن سلمہ نے حمید یا ثابت کے واسطے سے ابوالتوکل سے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۵۹) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۶۲) مسند احمد - بابی مسند النکوحین (۸۰/۲) سنن الذہبی - الصوم (۱۷۱۹)

شرح الحدیث

مضمون حدیث یہ ہے، ابو سعید خدری فرماتے کہ ایک عورت (جس کا نام تو معلوم نہیں یہ معلوم ہے کہ وہ صفوان بن معطل کی زوجہ تھیں جیسا کہ آگے روایت میں، حضور ﷺ کی خدمت میں آئیں اور آپ ﷺ سے اپنے شوہر کی تین شکایات کہیں کہ، میرے شوہر صفوان بن معطل جب میں نماز پڑھتی ہوں تو مجھے مارنے لگتے ہیں، اور جب روزہ رکھتی ہوں تو اسکو افطار کر دیتے ہیں۔ اور صبح کی نماز نہیں پڑھتے یہاں تک کہ طلوع شمس ہو جاتا ہے (گویا قضاء پڑھتے ہیں) راوی کہتا ہے، ان شکایات کے وقت صفوان بھی وہاں موجود تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے صفوان سے ان شکایات کے بارے میں سوال فرمایا کہ ان کی کیا اصلیت ہے؟ انہوں نے ہر شکایت کا ترتیب وار جواب دیا، عرض کیا: یا رسول اللہ! بہر حال یہ بات کہ میں نماز پڑھتی کو مارتا ہوں سوا اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ہر رکعت میں دو سو سورتیں پڑھتی ہے، حالانکہ میں نے اسکو منع کیا ہے ایسا کرنے سے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا، اگر ساری دنیا کی قرأت نماز میں ایک ہی سورۃ ہو تو ان سب کیلئے کافی ہو جائے گی، یعنی ساری دنیا کیلئے تو ایک نماز میں ایک سورۃ پڑھنا کافی ہو جاتا ہے تیرے لئے کافی نہیں ہوتا؟ گویا آپ ﷺ نے عورت کی شکایت کو غلط قرار دیا، اور شوہر کو معذور سمجھا مارنے میں، یہ مطلب اس صورت میں ہے کہ جبکہ یہاں روایت میں **فَلَمَّا تَقَرَّرَ ابْنُ مَرْثَدٍ** ہو جیسا کہ بعض نسخوں میں ہے اور یہی ظاہر بھی ہے، اور بعض نسخوں میں اس طرح ہے **فَلَمَّا تَقَرَّرَ ابْنُ مَرْثَدٍ** ^۱ باضافہ سورۃ النبی یا اللہ! اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ یہ نماز میں میری والی سورت پڑھتی ہے یعنی جو سورۃ میں پڑھتا ہوں ^۲ اس صورت میں حضور ﷺ کے ارشاد کا مطلب یہ ہو گا کہ پھر اس میں کیا حرج ہے اگر تیری سورۃ پڑھتی ہے (بندہ خدا اگر سارے قرآن میں ایک ہی سورۃ ہوتی تو وہی سب کیلئے کافی تھی یعنی ظاہر ہے کہ پھر سب وہی سورۃ پڑھتے) اس مطلب کا حاصل یہ ہوا کہ آپ ﷺ نے عورت کی شکایت کو صحیح قرار دیا اور شوہر کو تنبیہ فرمائی۔

اسکے بعد صفوان نے دوسری شکایت کا جواب یہ دیا کہ یہ میری موجودگی میں یعنی میرے گھر پر ہوتے ہوئے مسلسل نقلی روزے رکھتی چلی جاتی ہے، حالانکہ میں جوان آدمی ہوں مجھ سے صبر نہیں ہوتا اس پر حضور ﷺ نے فرمایا، کسی عورت کو

۱ اور حضرت گنگوہی کی ابو داؤد کی غیر مطبوعہ تقریر میں یہ ہے کہ سورتی کی یا یا یا حکم نہیں بلکہ یہ دار صل سورتیں تھانوں خلاف قیاس تخفیفاً ساقط کر دیا ہے اس کو سورتی تاء کے فتح کیساتھ پڑھا جائیگا۔

۲ حضرت شیخ کے حاشیہ بدل میں ہے کہ اسکی تائید اس سے ہوتی ہے جو ابن الجوزی کی تلقیح میں ہے **قَالَ ابْنُ مَرْثَدٍ لَمْ يَكُنْ مَعِيَ سُورَةُ لُكْسٍ مَعِيَ غَيْرَهَا هِيَ تَقَرَّرُ هَا،** کہ مجھے ایک سورۃ یاد ہے اور اسکے علاوہ کوئی اور سورۃ یاد نہیں یہ بھی ہمیشہ اسی پڑھتی ہے (تلقیح فہوم اہل الاثر ص ۶۴۹، و ہذا الجہود فی حل ابی داؤد

بغیر اذن زوج کے نفلی روزہ نہیں رکھنا چاہئے، اسکے بعد تیسری شکایت کا انہوں نے جواب دیا کہ یا رسول اللہ! میری بیوی کی یہ بات صحیح ہے کہ میں دن چڑھے صبح کی نماز پڑھتا ہوں، دراصل بات یہ ہے کہ ہمارے پورے گھرانے کا یہ حال ہے جو معروف ہے کہ ہماری آنکھ کھلتی ہی نہیں سورج نکلنے سے پہلے، آپ ﷺ نے اس میں اس کو معذور قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ اچھا جب آنکھ کھلے اسی وقت پڑھ لیا کرو، گویا آپ ﷺ نے عورت کی تینوں شکایات کو غلط قرار دے دیا۔ خطابی اس حدیث کے آخری جزء پر فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا صفوان کی نماز کے بارے میں اس کو تباہی پر زبردستی کا ترک کر دینا یہ عجیب مہربانی ہے اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں پر اسکے رسول کی نرمی اپنی امت کے ساتھ، اور پھر آگے وہ لکھتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ وہ اپنی اس حالت میں مغلوب و مجبور نہ ہو چکے تھے جیسے کوئی معنی علیہ ہوتا ہے اسی لئے آپ نے انکو تنبیہ نہیں فرمائی، اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ نماز کا قضا ہوتا کبھی کبھار ہوتا ہو نہ کہ دائم الاوقات جب کوئی اس جگہ انکو بیدار کرنے والا نہ ہوا^۱، اور حضرت گنگوہی کی تقریر میں یہ ہے، حتی تطلع الشمس، بطور مبالغہ کے ہے جس سے مراد اسفار اور غایت اسفار ہے۔

حدیث پر ایک اشکال اور اسکا جواب: جاننا چاہئے کہ یہ صفوان بن معطلؓ وہی صحابی ہیں جن کا ذکر حدیث الاٹک میں آتا ہے جنکے بارے میں منافقین نے حضرت عائشہؓ پر تہمت لگائی تھی، اس حدیث الاٹک میں یہ ہے کہ جب ان صحابی کو یہ بات پہنچی لوگ ان پر یہ الزام لگا رہے ہیں تو انہوں نے فرمایا تھانہ سبحان اللہ، واللہ ما کشفک کشف أثقی قسط^۲، کہ میں نے تو کبھی آج تک کسی عورت کا ازار نہیں کھولا، اور یہاں اس حدیث میں وہ یوں کہہ رہے ہیں تو انا رجل شاب، فلا أضیرو، اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا ہے کہ حدیث الاٹک اسکے مقابلہ میں زیادہ صحیح ہے، وہ صحیحین کی حدیث ہے اور یہ سنن کی، اور دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ دونوں باتیں اپنی جگہ درست ہیں، اٹک کے واقعہ تک یہ غیر شادی شدہ تھے، وہ بات اس وقت کی ہے، اور یہ واقعہ شادی کا بعد کا ہے لہذا کوئی تعارض نہیں اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ ما کشفک میں مطلق کشف کی نفی نہیں ہے بلکہ کشف حرام کی نفی ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے: لا خللا ولا خرا، لیکن یہ روایت ضعیف ہے^۳، والحديث أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه والبيهقي بلفظ المصنف وأخرجه أيضاً بلفظ آخر (المتهل ج ۱۰ ص ۲۲۶)۔

۷۵۔ باب فی الصائم ینعی إلی ولیمۃ

اگر روزہ دار کو ولیمہ میں شرکت کی دعوت دی جائے

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ

① معالم السنن ج ۲ ص ۱۳۷

② جامع الترمذی - أبواب تفسير القرآن - باب: ومن سورة النور ۳۱۸۰

③ واللہ ما أضیرو امرأۃ قط خللاً ولا خرا (فتح الباری شرح صحیح البیہاقی - ج ۸ ص ۴۶۲)

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: «إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ، فَإِنْ كَانَ مُقْطِرًا فَلْيُطْعَمْ، وَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُصَلِّ». قَالَ هِشَامٌ: «وَالصَّلَاةُ: الدُّعَاءُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوُكُ حَقِصُ بْنُ غِيَاثٍ، أَيْضًا عَنْ هِشَامٍ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کسی ایک شخص کو کھانے کیلئے بلایا جائے تو اس کو قبول کرنا چاہئے۔ اگر وہ شخص روزے سے نہ ہو تو کھانا کھالے اور اگر روزہ دار ہو تو دعوت کرنے والے شخص کیلئے دعائے خیر کرے۔ ہشام نے کہا کہ صلوٰۃ سے مراد دعا ہے۔ ابو داؤدؒ نے کہا کہ یہ روایت حقیص بن غیاث نے بھی ہشام سے نقل کی ہے۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۳۱) جامع الترمذی - الصوم (۷۸۰) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۶۰) مسند احمد - باقی مستند المکثرین (۲۷۹/۲) مسند احمد - باقی مستند المکثرین (۴۸۹/۲) مسند احمد - باقی مستند المکثرین (۵۰۷/۲)

حضرت انسؓ کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کسی کی کھانے کی دعوت کی جائے تو اس کی اجابت کرنی چاہئے یعنی منظور کر لینی چاہئے پھر وہاں جا کر اگر روزہ نہ ہو تو کھانا کھائے، اور اگر روزہ سے ہو تو دعوت کرنیوالے کیلئے دعاء پر اکتفاء کرے اور اسکے بعد والی روایت میں یہ ہے کہ جب تم میں سے کسی کی دعوت کی جائے اور وہ روزہ دار ہو تو اسکو چاہئے کہ کہہ دے کہ میرا روزہ ہے۔

باب کی حدیثیں میں تعارض اور اسکی توجیہ: بظاہر دونوں حدیثوں میں اختلاف ہے، دراصل روایتوں میں اختصار ہے اور جمع بین الحدیثین کی شکل یہ ہے کہ جب دعوت کی جائے پس اگر روزہ دار ہے تو روزہ کا عذر کر دے، اگر وہ عذر قبول کر لے فیہا، اور اگر قبول نہ کرے تو اسکے گھر حاضر ہو کر اس کیلئے دعاء کرے، کذا فی البدل^۱ اور کوکب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دعوت تو دونوں صورتوں میں منظور کر لے اور اس کے گھر پر جانے کے بعد اگر روزہ سے نہ ہو تو کھانا تناول کر لے، اور روزہ ہو تو کھانے سے عذر کر دے اور اس کیلئے دعا کرے فلیجب میں امر عند الجمهور استحباب کیلئے ہے، اور کہا گیا ہے کہ وجوب کیلئے ہے، اور بہر حال اجابت کا حکم اس شخص کے حق میں ہے جس کو کوئی لہزہ نہ ہو، اور جو شخص معذور ہو مثلاً جگہ دور ہو جہاں پہنچنے میں مشقت لاحق ہوتی ہو وہاں عذر کر دینے میں کچھ مضائقہ نہیں، اور یہ جو اوپر آیا ہے کہ اگر روزہ دار ہو تو کھانے سے عذر کر دے یہ اس صورت میں ہے جب اس کو اس کے انکار سے اذیت نہ ہو، اور اگر وہ کھانے پر اصرار کرے اور نہ کھانے سے اس کو اذیت ہو پھر روزہ افطار کر دینا چاہئے اور پھر بعد میں اس کی قضاء کرے، کذا فی الکوکب^۲، اس کی مزید تحقیق کتب فقہ سے کی جائے۔

قَالَ هِشَامٌ: «وَالصَّلَاةُ: الدُّعَاءُ»: یعنی صلاۃ سے مراد صلاۃ عرفی نہیں بلکہ اسکے لغوی معنی دعا مراد ہے، اور شرح نے لکھا ہے

۱ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۲۴۳

۲ الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۶۷-۶۸

کہ صلاۃ کے عرفی معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں، اسی فیصلہ رکعتیں اور معنی کے جمع کرنے میں بھی کوئی مانع نہیں ہے، یعنی دو رکعت بھی پڑھے اور اس کیلئے دعاء بھی کرے جیسا کہ حضور ﷺ سے ثابت ہے، بیت ام سلیم میں کہ وہاں آپ ﷺ نے صوم کا عذر فرما کر ان کے گھر میں نماز بھی پڑھی اور ان کو دعاء سے بھی نوازا، کما فی البعاری^①، و حدیث الباب آخر جہ مسلم والنسائی و کذا الترمذی مختصراً (النهج ملخصاً ج ۱ ص ۲۲۷)۔

۷۶۔ بَابُ مَا يَقُولُ الصَّائِمُ إِذَا دُعِيَ إِلَى الطَّعَامِ

روزہ دار کھانے کی دعوت میں کیا کہے؟

۲۴۶۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْزَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ، فَلْيَقُلْ: إِنِّي صَائِمٌ".

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی شخص کو کھانے کیلئے بلایا جائے اور وہ شخص روزہ دار ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ کہہ دے کہ میں روزہ سے ہوں۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۰) جامع الترمذی - الصوم (۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۶۱) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۵۰) مسند احمد - باقی مسند الکبیرین (۲/۲۴۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۳۷)

۷۷۔ بَابُ الْإِعْتِكَافِ

اعتکاف کے احکام و مسائل کے بیان میں

مصنفؒ نے کتاب الصوم کی تکمیل کیلئے اخیر میں اعتکاف کا باب قائم کیا اسلئے کہ جس طرح صوم فرض کا تعلق ماہ رمضان سے ہے اسی طرح اعتکاف بھی اسی ماہ کے عشرۃ اخیر کی سنت ہے، اور امام ترمذیؒ نے کتاب الصوم کے اخیر میں تین چیزیں بیان کیں اعتکاف اور اسکے احکام، لیلة القدر کا باب اور قیام شہر رمضان، یعنی تراویح، کیونکہ یہ چاروں چیزیں خصائص رمضان میں سے ہیں، لیکن امام ابو داؤدؒ نے لیلة القدر، اور صلاۃ التراویح ان دونوں کو کتاب الصلاۃ کے اخیر میں بیان کیا ہے، و لکل وجهة هو موليها و للناس فیما یعشقون مذاہب۔ اعتکاف کے لغوی معنی لزوم الشیء و حبس النفس علیہ، کسی چیز کو لازم پکڑنا اور اپنے نفس کو اس پر جمانا، اور شرعی معنی اسکے، کما فی الهدایۃ و هو اللبث فی المسجد مع الصوم و نية الاعتکاف، یعنی مسجد میں ٹھہرنا اعتکاف کی نیت سے روزہ کے ساتھ، اور اسکے حاشیہ میں ہے کہ صوم کی شرط ظاہر الروایۃ میں صرف اعتکاف واجب کیلئے نہ کہ اعتکاف نفل کیلئے^①۔

اعتکاف کے اقسام ثلثہ اور احکام: جانتا چاہئے کہ اعتکاف کی تین قسمیں ہیں: ① واجب، ② سنت مؤکدہ، اور

① صحیح البعاری - کتاب الصوم - باب من زار قوما فلم یفطر عندهم ۱۸۸۱

② الهدایۃ شرح بدایۃ البیتدی - ج ۲ ص ۲۸۹

⑤ مستحب۔ واجب سے مراد اعتکاف مندور جو عذر کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور اسی طرح شروع کرنے سے بھی، اور سنت مؤکدہ، رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف، یعنی سنت علی الکفایہ، اور تیسری قسم یعنی مستحب وہ مطلق اعتکاف ہے جس میں کسی زمانہ کی قید نہیں، جب چاہے کرے^①، یہاں ایک مسئلہ یہ بھی اختلافی ہے کہ اگر کوئی شخص اعتکاف شروع کر کے اسکو قطع کر دے تو پھر اسکی قضاء واجب ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ آگے حدیث الباب میں آ رہا ہے، آگے کتاب میں باب العتکف یغزوہ البریض میں حضرت عائشہ کی حدیث موقوف آرہی ہے **نَوَلَا اَعْتِكَافَ اِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا اَعْتِكَافَ اِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ**^②، اور اس کے بعد ایک اور حدیث مرفوع میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کے اس سوال پر کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں ایک رات کی اعتکاف کی نذر مانی تھی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: **اَعْتِكَافٌ وَطَعْمٌ**^③، یہ دونوں مسئلے یعنی اشتراط صوم اور اشتراط جامع دونوں اختلافی ہیں۔

المسئله الاولى (اشتراط صوم): صوم کے بارے میں اوپر حنفیہ کی دو روایتیں گزری ہیں اور یہ کہ ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ صوم کی شرط اعتکاف مندور میں ہے نہ کہ نقلی ہیں، حاشیہ بذل میں بحوالہ العرف الشذی یہ ہے کہ شیخ ابن الہمام کا میلان دوسری روایت کی طرف ہے یعنی مطلقاً وجوب صوم، اب رہا مسئلہ اعتکاف مسنون کی سو اس سے متون احناف تو ساکت ہیں فقہاء کا اس میں اختلاف ہے ابن عابدینؒ نے اشتراط کو ترجیح دی ہے، اور ابن نجیم صاحب البحر نے عدم اشتراط کو، اور باقی ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ امام مالکؒ اس میں مطلقاً اشتراط صوم کے قائل ہیں نقل اور واجب اس میں لگے یہاں سب برابر ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو اسکا اعتکاف صحیح نہیں، اور اسکے برخلاف شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک رائج اور مشہور قول کے مطابق مطلقاً شرط نہیں، من الذی ابوالترجمہ^④، امام بخاریؒ کا میلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔

المسئله الثانيه (اشتراط جامع): جانا چاہئے کہ اعتکاف البرجال کیلئے ائمہ اربعہ کے نزدیک مسجد کا ہونا شرط ہے اور اس میں بعض دوسرے علماء کا اختلاف ہے چنانچہ محمد بن لبابہ المالکی کے نزدیک صحت اعتکاف کیلئے مسجد ہونا ضروری نہیں بل یجوز فی کل موضع، اور ایک قول اس میں یہ ہے لا یجوز الا فی المساجد الثلاثہ، مسجد حرام، مسجد نبوی، بیت المقدس، یہ حضرت حذیفہ بن الیمانؓ سے منقول ہے، ابوہریرہ عن عطاء اللہ لا یجوز الا بمسجد مکہ والمدینۃ، وابن السیپ بمسجد المدینہ^⑤۔

① بہ المختار علی الذی المختار - ج ۳ ص ۴۳۰-۴۳۱

② سنن ابی داؤد - کتاب الصوم - باب العتکف بعد الریض ۲۴۷۳

③ سنن ابی داؤد - کتاب الصوم - باب العتکف بعد الریض ۲۴۷۴

④ الذی ابوالترجمہ لصحیح البخاری - ج ۱ ص ۱۵۴

⑤ الذی ابوالترجمہ لصحیح البخاری - ج ۱ ص ۱۵۴-۱۵۵

پھر ائمہ اربعہ میں اس بات میں اختلاف ہو رہا ہے کہ کون سی مسجد ضروری ہے، امام ابو حنیفہؒ و احمدؒ کے نزدیک مسجد جماعت یعنی جس کے لئے امام اور مؤذنین متعین ہوں، پانچوں وقت کی نماز ادا ہوتی ہو، یا نہ ہوتی ہو اس میں دونوں قول ہیں، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مسجد جماعت اعتکاف واجب کیلئے ضروری ہے، اعتکاف نفل کیلئے مطلق مسجد کافی ہے اور امام شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک مطلق مسجد، لیکن ان دونوں اماموں کے نزدیک اگر اثناء اعتکاف میں جمعہ کا دن واقع ہو تو پھر مسجد جامع کا ہونا ضروری ہے اس لئے کہ خروج لصلاة الجمعة ان دونوں اماموں کے نزدیک قاطع اعتکاف ہے، بخلاف حنفیہ و حنابلہ کے کہ ان کے نزدیک قاطع اعتکاف نہیں، شافعیہ و مالکیہ کی کتب میں یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص غیر جامع میں جس میں جمعہ کی نماز نہ ہوتی ہو اعتکاف کرے اور اسی اثناء میں جمعہ کا دن آجائے تو یہ شخص اگر جمعہ کیلئے مسجد سے باہر نہ جائے بلکہ مسجد ہی میں رہے تو فی نفسہ تو اس کا اعتکاف صحیح ہو جائے گا لیکن ترک جمعہ کا گناہ ہو گا۔

یہ اختلاف تو ہیں اعتکاف الرجال سے متعلق، اور اعتکاف النساء کے بارے میں احناف اور جمہور علماء کا اختلاف ہے امام احمدؒ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فی الجدید کے نزدیک عورت کے صحت اعتکاف کیلئے مسجد شرط ہے، اور امام شافعیؒ کا قول قدیم اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عورت کا اعتکاف مسجد بیت میں صحیح ہے مسجد بیت سے مراد گھر میں وہ جگہ ہے جس کو وہ اپنی نماز کیلئے متعین کرے، لیکن ایک فرق یہ ہے کہ اگرچہ امام احمدؒ کے نزدیک اعتکاف الرجال کیلئے مسجد جماعت ضروری ہے لیکن عورت کیلئے مسجد جماعت کی قید نہیں مطلق مسجد کافی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ عورت کیلئے مسجد بیت میں اعتکاف اولیٰ ہے مسجد جماعت سے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ مسجد جماعت میں اس کا اعتکاف صحیح بھی ہو جاتا ہے یا نہیں، اس میں ہمارے یہاں دونوں قول ہیں جواز اور عدم جواز، اھ، ملخصاً من الأجزاء، أوجز میں یہ جملہ مذاہب و اختلافات کتب فروع کے حوالہ سے لکھے ہیں^①۔

٢٤٦٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، ثُمَّ اغْتَكَفَ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ بَعْدَهُ».

لما عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ آخر عشرہ رمضان میں اعتکاف فرماتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی روح قبض فرمائی پھر آپ کی ازواج مطہرات نے (اپنے گھروں میں) آپ ﷺ کے بعد اعتکاف کیا۔

① صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۲۲) صحیح مسلم - الاعتکاف (۱۱۷۲) صحیح مسلم - الاعتکاف (۱۱۷۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۹۰) سنن ابی داود - الصوم (۲۴۶۲) مسند احمد - بابی مسند الانصاف (۹۲/۶)۔

اس حدیث سے جو کہ متفق علیہ ہے، حضور اقدس ﷺ کا رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کا اہتمام

اور اس پر مواظبت ثابت ہو رہی ہے، اس لئے کہ حدیث میں تصریح ہے، حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، کہ وفات کے سال تک آپ ﷺ نے یہ عمل کیا، ابن الہمام فرماتے ہیں: آپ ﷺ کا یہ مواظبت فرمانا بغیر نکیر کے ان صحابہ پر جنہوں نے اسکو ترک کیا یہ دلیل ہے اس اعتکاف کی سنیت کی، اور اگر مواظبت کے ساتھ انکار علی الترتیب بھی پایا جاتا تو پھر یہ دلیل ہوتی وجوب کی ①۔

اعتکاف کے بارے میں ایک روایت امام مالک کی: اس سلسلہ میں امام مالک سے انکے بعض شاگردوں نے یہ نقل کیا ہے کہ جب میں اعتکاف کے بارے میں یہ دیکھتا ہوں کہ اکثر صحابہ سے اس کا ترک ثابت ہے باوجود ان کی شدید حرص سنت پر عمل کرنے میں تو میرے ذہن میں یہ آتا ہے کہ اس کا حال صوم وصال جیسا ہے انتہی کلامہ، اور انکے اس کلام سے ان کے بعض اصحاب نے اخذ کرتے ہوئے یہ کہا کہ اعتکاف صرف جائز ہے، لیکن اس پر دوسرے علماء مالکیہ ابن العریؒ اور ابن بطلؒ وغیرہ نے رد کیا ہے، اور یہ کہ آپ ﷺ کی مواظبت دلیل ہے اس کے سنت مؤکدہ ہونے کی امام ابو داؤد نے امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ علماء میں سے کسی کا اختلاف اس کے مستنون ہونے پر میرے علم میں نہیں۔

آپ ﷺ کے اعتکاف کے بارے میں روایات مختلفہ اور ان میں تطبیق: جانا چاہئے کہ یہاں باب الاعتکاف میں جو روایات مصنفؒ نے ذکر کی ہیں ان سب میں صرف عشرہ اخیرہ ہی کا اعتکاف مذکور ہے، اور امام بخاریؒ نے اس کے علاوہ ایک اور حدیث ذکر فرمائی ہے بروایت ابو سعید خدریؒ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَتَّقُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ ①، یہ روایت ہمارے یہاں ابو داؤد میں کتاب الصلوٰۃ میں لیلة القدر کے ابواب میں گزر چکی ہے، جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ رَمَضَانَ کے عشرہ اوّل میں اعتکاف فرماتے تھے ایک مرتبہ آپ ﷺ نے عشرہ وسطی کے اخیر میں فرمایا کہ جن لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے تو وہ عشرہ اخیرہ کا بھی اعتکاف کریں اسلئے کہ ابھی تک لیلة القدر نہیں پائی گئی، اس لئے کہ مجھے اسکی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ اس سال جب شب قدر ہوگی تو اس رات میں بارش ہوگی جسکی وجہ سے مسجد نبویؐ کی چھت ٹپکے گی اور اسکی صبح کو میں نماز کا سجدہ مٹی اور پانی میں کروں گا، چنانچہ سب لوگ عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کی نیت سے ٹھہر گئے، راوی کہتا ہے، پھر پہلی ہی رات میں یعنی اکیسویں شب میں اس علامت کا ظہور ہوا جو آپ ﷺ نے فرمائی تھی، بارش وغیرہ کا ہونا، بخاری اور ابو داؤد کی روایت میں تو اسی طرح ہے، صحیح مسلم کی روایت میں اس طرح ہے: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ، ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْاَوَّلَ مِنْ الْحَدِيثِ ②، اس روایت میں عشرہ اول کے اعتکاف کی زیادتی ہے، نیز مسلم کی اس روایت میں: اعْتَكَفَ كَالْفَرْطِ كَانَ يَتَعَتَّقُ کا نہیں، نیز امام مسلمؒ نے اس قسم کی روایات کو ابواب لیلة القدر میں ذکر کیا ہے، اور باب الاعتکاف میں ذکر نہیں کیا، ان مجموعہ روایات کو دیکھنے سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ

① فتح القدير للكمال ابن الهمام - ج ۲ ص ۳۹۴

② صحيح البخاری - كتاب الاعتكاف - باب الاعتكاف في العشر الاواخر والاعتكاف في الساجد كلها ۱۹۲۳

③ صحيح مسلم - كتاب الصيام - باب استحباب صوم ستة ايام من شوال - بابا لم يوافق ۱۱۶۷

آپ ﷺ نے پہلے پہل جو اعتکاف فرمایا (لیلۃ القدس کی تلاش میں) وہ عشرہ اولیٰ کا فرمایا پھر جب اس میں لیلۃ القدر نہیں پائی تو عشرہ وسطیٰ میں اعتکاف فرمایا، عشرہ وسطیٰ میں یہ آپ ﷺ کو اطلاع کی گئی کہ لیلۃ القدس جسکی تلاش میں آپ ﷺ ہیں وہ عشرہ اخیرہ میں پائی جائے گی چنانچہ پھر ایسا ہی ہوا جیسا کہ حدیث میں ہے، اور پھر اس کے بعد آپ ﷺ ہمیشہ عشرہ اخیرہ ہی کا اعتکاف فرماتے رہے، غالباً اسی بنا پر امام مسلم اور امام ابو داؤد وغیرہ حضرات نے باب الاعتکافات میں وہی روایات ذکر کی ہیں جن میں صرف عشرہ اخیرہ کا اعتکاف مذکور ہے اور اسی لئے پھر فقہاء نے بھی عشرہ اخیرہ ہی کے اعتکاف کو سنت مؤکدہ قرار دیا۔

پورے ماہ رمضان کے اعتکاف کی حیثیت: لیکن جاننا چاہئے کہ عبادات و طاعات کے باعتبار مشروعیت کے مختلف درجات ہیں فرض، واجب، سنت، مستحب، جن کی تعریفات اصول فقہ اور فقہ میں مذکور ہیں، سنت تو آپ ﷺ کے معمول دائمی یا کم از کم اکثری کو کہتے ہیں، اور جو کام آپ ﷺ نے طاعت کی حیثیت سے کبھی کبھی کیا ہو، اسکو مستحب کہا جاتا ہے، علیٰ ہذا علی الظاہر پورے ماہ کا اعتکاف بھی ہے جو آپ ﷺ نے شروع میں ایک بار کیا اسکے بعد بالائتزام تو عشرہ اخیرہ ہی کا فرمایا لیکن گاہے کسی عارض و مصلحت کی وجہ سے جیسا کہ روایات میں آتا ہے دو عشرہ کا بھی کیا ہے لہذا رمضان کے پورے ماہ کے اعتکاف کو خلاف سنت یا بدعت کہنا غلط ہے دیکھئے ان احادیث سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ اعتکاف کی ایک بڑی غرض لیلۃ القدر کا حصول ہے اور لیلۃ القدر کی تعیین کے بارے میں مختلف اقوال ہیں عشرہ اخیرہ ہی میں اس کا انحصار نہیں ہے، حضرت امام ابو حنیفہ کا مشہور قول ہے کہ وہ سارے سال میں دائر رہتی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ پورے ماہ رمضان میں دائر رہتی ہے، اس کے علاوہ اصل اعتکاف عبادت ہے، ابھی اوپر گزرا کہ فقہاء نے اسکی تین قسمیں بیان کی ہیں، ایک اعتکاف مسنون جو عشرہ اخیرہ کے ساتھ خاص ہے، ایک اعتکاف مندور جو نذر کے تابع ہے خواہ ایک دن کی نذر ہو یا ایک ہفتہ کی یا ایک ماہ کی، اس مدت کو پورا نہیں خواہ ایک ساعت ہو یا ایک ماہ کا یا ایک سال کا، پھر پورے ماہ کے اعتکاف پر بدعت یا خلاف سنت ہونے کا اطلاق خلاف تحقیق نہیں تو اور کیا ہے واللہ الموفق وهو الملهم للصدق والصواب، والحدیث أخرجه أيضاً البخاری ومسلم والترمذی والنسائی والدارقطنی، وکذا البیهقی من غیر هذا الطريق (النهج ملخصاً ج ۱۰ ص ۲۲۹)۔

۲۶۶۳ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي بَنِی كَعْبٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَبَّرُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ، فَلَمْ يَتَكَبَّرْ عَامًا، فَلَمَّا كَانَ فِي الْعَامِ الْفَقِيلِ اسْتَكْبَفَ عَشْرِينَ لَيْلَةً».

حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر رمضان المبارک کے اخیر دس دن میں اعتکاف فرماتے تھے پھر آپ نے ایک سال (بوجہ فتح مکہ والے سفر کے) اعتکاف نہیں فرمایا پھر جب دوسرا سال آیا تو آپ ﷺ نے بیس دن رات اعتکاف فرمایا۔

سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۶۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۷۰) مسند احمد - مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۱۴۱/۵)

یعنی آپ ﷺ کا معمول رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف کا تھا، ایک سال کسی وجہ سے آپ ﷺ

اعتکاف نہ فرما سکے تو جب آئندہ سال آیا تو آپ ﷺ نے دو عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔

آپ ﷺ اس سال کیوں نہ اعتکاف کر سکے اسکے بارے میں ابن ماجہ کی روایت میں یہ ہے فسافر عامًا، کہ ایک سال آپ ﷺ رمضان میں سفر میں تھے، علماء نے لکھا ہے کہ یہ سفر فتح مکہ کا سفر تھا، والحديث أخرجه أيضاً النسائي وابن ماجه والبيهقي وأخرجہ الترمذی عن أنس رضي الله تعالى عنه، وصححه ابن حبان والحاكم (التهل ملخصاً ج ۱ ص ۲۳۱)۔

۴۶۶ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، وَبُخَارِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرِوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَبَّفَ صَلَّى الْقَجْرَ، ثُمَّ دَخَلَ مُتَكَبِّفًا» قَالَتْ: وَإِنَّهُ أَرَادَ مَرَّةً أَنْ يَتَكَبَّفَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، قَالَتْ: فَأَمَرَ بَيْنَاتِهِ فَصُرِبَ، فَلَمَّا أَتَتْ ذَلِكَ أَمَرَتْ بَيْنَاتِي فَصُرِبَ، قَالَتْ: وَأَمَرَ غَيْرِي مِنْ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَاتِهِ فَصُرِبَ، فَلَمَّا صَلَّى الْقَجْرَ نَظَرَ إِلَى الْأَيْتِيَّةِ، فَقَالَ: «مَا هَذِهِ؟ أَلَيْسَ تُرِدُنَّ؟» قَالَتْ: فَأَمَرَ بَيْنَاتِهِ فَقَوَّصَ، وَأَمَرَ أَرْوَاحَهُ بِأَنْ يَكْبَهُنَّ فَقَوَّصَتْ، ثُمَّ أَخَّرَ الْإِعْتِكَافَ إِلَى الْعَشْرِ الْأَوَّلِ يَعْنِي مِنْ شَوَّالٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا ابْنُ إِسْحَاقَ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَخْبَرَهُ، وَهَذَا الْحَاكِمُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: اجْتَعَكَفَ عَشْرِينَ مِنْ شَوَّالٍ.

اماں عائشہ سے روایت ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ اعتکاف فرمانے کا ارادہ کرتے تو آپ نماز فجر ادا فرما کر اپنے اعتکاف کرنے کی جگہ میں داخل ہو جاتے اماں عائشہ کہتی ہیں کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے رمضان المبارک کے اخیر عشرہ میں اعتکاف کرنے کا ارادہ فرمایا حضرت عائشہ کہتی ہیں: تو آپ ﷺ نے خیمہ لگانے کا حکم فرمایا تو خیمہ لگا دیا گیا میں نے جب یہ دیکھا تو میں نے بھی خیمہ لگانے کا حکم کیا (چنانچہ) میرا بھی خیمہ لگایا گیا میرے علاوہ دوسری ازواج نے خیمہ لگانے کا حکم کیا تو ان کا بھی خیمہ لگا دیا گیا۔ آپ ﷺ نے جب نماز فجر ادا فرمائی تو دیکھا کہ خیمہ نصب ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم کس قسم کی نیکی کرنا چاہ رہی ہو؟ آپ فرماتی ہیں کہ آپ نے اپنے خیمے کے بارے میں حکم دے کر اسے اکھڑا لیا اور ازواج کے خیموں کے بارے میں بھی اکھاڑ دینے کا حکم فرمایا وہ بھی اکھاڑ دیئے گئے اور آپ ﷺ نے اعتکاف کو شوال کے پہلے عشرہ تک مؤخر کر دیا (یعنی جب شوال شروع ہوا تو اسکے پہلے عشرہ میں آپ ﷺ نے اعتکاف کیا)۔ ابو داؤد نے فرمایا کہ ابن اسحاق اور اوزاعی نے یحییٰ بن سعید سے اسی طرح نقل کیا (کہ آپ ﷺ نے پھر شوال کے دس دن اعتکاف فرمایا) لیکن امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا: آپ ﷺ نے شوال میں بیس دن اعتکاف فرمایا۔

صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۲۸) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۲۹) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۳۶) صحیح

البخاری - الاعتکاف (۱۹۴۰) صحیح مسلم - الاعتکاف (۱۱۷۲) صحیح مسلم - الاعتکاف (۱۱۷۳) جامع الترمذی - الصوم (۷۹۱)

سنن النسائي - المساجد (۷۰۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۶۴) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۷۱) مسند احمد - ہالی مسند الانصار (۸۴/۶)

مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۲۶/۱) موطا مالك - الاعتكاف (۶۹۹)

شرح الحديث عشرہ اخیرہ کے اعتكاف کی ابتداء کس وقت ہوگی؟ اس حدیث میں حضرت عائشہ

عشرہ اخیرہ کے اعتكاف کے وقت کی ابتداء بیان فرما رہی ہیں کہ آپ ﷺ صبح کی نماز ادا فرما کر اپنے معتكف میں داخل ہوتے تھے، معتكف یعنی مسجد کا وہ خاص گوشہ جس میں آپ ﷺ اعتكاف کیلئے تشریف فرما ہوتے تھے۔

اس حدیث سے بظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ عشرہ اخیرہ کے اعتكاف کی ابتداء اکیس تاریخ کی صبح سے ہوتی ہے بعض علماء جیسے اوزاعی، لیث بن سعد کا مذہب یہی ہے، حالانکہ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص کا عشرہ اخیرہ کے اعتكاف کا ارادہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اکیسویں شب سے اعتكاف کی ابتداء کرے لہذا بیس تاریخ کی شام کو احتیاطاً غروب شمس سے پہلے مسجد میں داخل ہو جائے، امام ترمذی نے امام احمد کو امام اوزاعی وغیرہ کے ساتھ ذکر کیا ہے، ہو سکتا ہے یہ انکی ایک روایت ہو ورنہ حافظ وغیرہ شرح نے ائمہ اربعہ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں لکھا، بہر حال یہ حدیث بظاہر ائمہ اربعہ کے خلاف ہے۔

جمہور علماء نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ اپنے معتكف خاص اور خلوت گاہ میں اس وقت (صبح کی نماز کے بعد) پہنچتے تھے ابتداء وقت اعتكاف کو بیان کرنا مقصود نہیں، مسجد میں تو آپ ﷺ شام ہی سے پہنچ جاتے تھے مگر رات چونکہ خود زمان خلوت ہے اس میں معتكف میں جانے کی حاجت نہ تھی، اور اس تاویل کی ایک خاص وجہ یہ ہے کہ اعتكاف سے جو اہم مقصود ہے یعنی لیلة القدر کا ادراک اور اس کا حصول یہ اکیسویں شب اس کا خاص مظنہ ہے حتیٰ کہ امام شافعی کا تو مشہور قول یہی ہے اربعی اللیلۃ احدى وعشرین کہ سب سے زیادہ شب قدر کی توقع اسی رات میں ہے۔

جمہور کے قول کی ایک لطیف دلیل: علامہ ابو الطیب سندی نے اسکی ایک اور معقول وجہ بیان کی وہ یہ کہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتكاف کے بارے میں دو حدیثیں ہیں دونوں بخاری کی ہیں ایک حدیث عائشہ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَتَّكُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ، اس حدیث سے مدۃ اعتكاف کا دس راتیں ہونا معلوم ہو رہا ہے، کیونکہ عشر سے عشر لیالی مراد ہے جو کہ لیلة کی جمع ہے، اور مؤنث ہے اور اسماء عدد کا قاعدہ یہ ہے کہ مذکر کیلئے مؤنث اور مؤنث کیلئے مذکر استعمال ہوتے ہیں (حدیث میں العشر بغیر تاء تانیث کے ہے لہذا عشر سے لیالی عشر مراد ہوا) اور دوسری حدیث ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَتَّكُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ، دونوں حدیثوں کو جمع کرنے سے ثابت ہو رہا ہے کہ عشرہ اخیرہ کے اعتكاف میں لیالی اور ایام کی تعداد برابر ہونی چاہئے دونوں کی دس ہو یا نو، اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب اکیسویں شب کو اعتكاف میں شامل کیا جائے ورنہ ایک صورت میں ایام کی تعداد نو اور لیالی کی آٹھ رہ جائے گی، اور جس صورت میں ایام کی تعداد اس ہوگی اس صورت میں راتیں نورہ جائیگی اھ، اور بعض علماء نے حدیث الباب کی یہ

① صحیح البخاری - کتاب الاعتكاف - باب الاعتكاف في العشر الأوائل الساجد کا ۱۹۲۲

② صحیح البخاری - کتاب الاعتكاف - باب الاعتكاف في العشر الأوسط من رمضان ۱۹۳۹

توجیہ کی ہے کہ صلی الفجر میں فجر سے فجر عشرين مراد ہے یعنی عین صبح کی صبح گویا ایک دن پیشگی ہی آپ ﷺ پہنچ جاتے تھے، اختصار هذا التوجيه القاضي ابو يعلى من الخبلة كما في النهل ج ۱۰ ص ۲۳۱۔

حضور ﷺ کے نقض اور اعتکاف کی روایہ اور اسکی تشریح: قَالَتْ: وَإِنَّهُ أَرَادَ مَرَّةً أَنْ يَتَعَكَّفَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ، قَالَتْ: فَأَمَرَ بَيْنَاتِيهَ فَضْرِبَ، فَلَمَّا آتَيْتُ ذَلِكَ أَمَرْتُ بَيْنَاتِي فَضْرِبَ، قَالَتْ: وَأَمَرَ غَدِي مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَاتِيهَ فَضْرِبَ: اس حدیث کے پہلے حصہ میں خود حضور ﷺ کے اعتکاف کے معمول کا بیان تھا اب یہاں سے حضرت عائشہؓ اپنے اور بعض دوسری ازواج مطہراتؓ کے اعتکاف کا ایک واقعہ بیان کرتی ہیں، وہ اس طرح کہ حضور ﷺ نے اپنے اعتکاف کیلئے خیمہ قائم کرنے کا حکم دیا، چنانچہ وہ قائم کر دیا گیا، اور بخاری کی ایک دوسری روایت میں ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں فَكُنْتُ أَضْرِبُ لَهُ خِيَمًا کہ آپ کیلئے وہ پردہ اور خیمہ وغیرہ میں ہی قائم کیا کرتی تھی وہ فرماتی ہیں: جب حضور ﷺ کا خیمہ قائم ہو گیا تو میں نے بھی اپنے اعتکاف کیلئے ایک خیمہ اور پردہ قائم کرایا اور میرے علاوہ بھی دوسری ازواج نے خیمے قائم کرائے، حافظؒ فرماتے ہیں کہ اس سے جملہ ازواج اور ان کے خیمے مراد نہیں ہیں جیسا کہ اس روایت سے (جو مسلم اور ابوداؤد کی ہے) دہم ہوتا ہے بلکہ دوسری ازواج کا مصداق صرف حصہ اور زینبؓ ہیں جیسا کہ بخاری کی ایک روایت میں اسکی تصریح ہے، لہذا کل چار خیمے ہوئے ایک حضور ﷺ کیلئے اور تین حصہ، عائشہؓ اور زینبؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے اہ ۱، نیز بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنا خیمہ حضور ﷺ سے اعتکاف کی اجازت لینے کے بعد اور حصہؓ نے بواسطہ عائشہؓ آپ ﷺ سے اعتکاف کی اجازت لے کر خیمہ قائم کیا تھا، اور حضرت زینبؓ نے از خود بغیر اجازت کے، ان کی اجازت لینے کا ذکر کسی روایت میں نہیں، بلکہ ایک روایت میں ان کے بارے میں یہ ہے وَكَانَتِ امْرَأَاتُ غَيْرِهَا کہ ان کے مزاج میں غیرت نسبتاً زیادہ تھی، گویا ان سے ان دونوں کے خیمے دیکھے نہیں گئے اور دیکھتے ہی اپنے لئے خیمہ قائم کر لیا، اور چونکہ آپ کا معمول اس خیمہ میں یعنی مجتکف خاص اور پردہ میں داخل ہونے کا صبح کی نماز کے بعد کا تھا، اسی لئے آگے روایت میں ہے کہ جب آپ ﷺ نے صبح کی نماز پڑھی یعنی اور اپنے خیمے میں داخل ہونے کا ارادہ فرمایا تو آپ ﷺ کی نظر باقی تینوں خیموں پر پڑی، تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ یہ کیا ہیں، بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ کسی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یہ آپ ﷺ کی ازواج کے خیمے ہیں تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا أَلَيْدَ أَرَدَنْ ۲ کہ کیا ان کا ارادہ نیکی کا ہے، گویا آپ ﷺ اس فعل کے فعل بر ہونے پر تردد فرما رہے ہیں، کیونکہ آپ ﷺ کو اس منہات اور تنافس کا اندیشہ

۱ صحیح البخاری - کتاب الاعتکاف - باب اعتکاف النساء ۱۹۲۸

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۷۶

۳ صحیح ابن حبان بترتیب ابن ہلبان - کتاب الصوم - باب الاعتکاف وليلة القدر ۳۶۶۷

۴ صحیح البخاری - کتاب الاعتکاف - باب من أراد أن يعتكف ثم بدا له أن يخرج ۱۹۴۰

ہوا، ایسا تنافس جو غیر طمع سے پیدا ہوتا ہے جس سے مقصد اعتکاف ہی فوت ہو جاتا ہے، اور یا تکبر کا منشاء تھا کہ جب زینبؓ نے بغیر اجازت کے اپنے اعتکاف کا نظم کیا اس کیلئے پردہ قائم کیا تو آپ ﷺ کو اندیشہ ہوا اس سلسلہ کو بڑھ جانے کا صرف دو تک تو بات ہلکی تھی جن کو آپ ﷺ نے اجازت دی، اور پھر اس صورت میں یعنی جملہ ازواج کے اعتکاف کرنے اور پردہ قائم کرنے میں لوگوں پر مسجد کے تنگ ہونے کا قوی امکان تھا۔

پس مذکورہ بالا وجہ کی بنا پر آپ ﷺ نے اپنے خیمہ کو توڑنے کا حکم فرمادیا، چنانچہ وہ ہٹا دیا گیا، اور پھر آپ ﷺ کی ازواج نے بھی اپنے خیمے ہٹا دیئے۔

ما یستفاد من الحدیث: شرح حدیث فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مسجد میں خیمے قائم کرنے کا جواز معلوم ہو رہا ہے چنانچہ بخاری کا مستقل ترجمہ ہے **ثَابِتُ الْأَخْبِیْطِ فِی الْمَسْجِدِ** اور یہ بھی ثابت ہوا کہ عورتوں کیلئے مسجد میں اعتکاف افضل نہیں، نیز یہ کہ اگر عورت مسجد میں اعتکاف کرے تو اس کیلئے اولیٰ ہے یہ کہ اپنے لئے پردہ آویزاں کرے، اور امام شافعیؒ سے منقول ہے کہ انہوں عورتوں کیلئے مسجد جماعت میں اعتکاف کو مکروہ قرار دیا اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے: **لَمْ یَأْخُذْ الْأَعْتِكَافَاتُ إِلَى الْعَشْرِ الْأَوَّلِ بِمَعْنَى مَنْ شَوَّالٍ** یعنی اس سال آپ ﷺ نے عشرہ اخیرہ میں تو اعتکاف نہیں فرمایا پھر اسکی قضاء میں شوال کے ایک عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔

کیا قطع اعتکاف سے اسکی قضاء لازم ہوتی ہے؟ اس حدیث میں مسئلہ پایا جا رہا ہے قضاء اعتکاف کا، چنانچہ امام مالکؒ نے اپنی موطائیں اس حدیث پر **قَضَاءُ الْأَعْتِكَافِ** کا ترجمہ قائم کیا ہے، ابن قدامہؒ نے امام مالکؒ کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ یلزمہ بالنیۃ مع الدخول فیہ کہ اگر اعتکاف کی نیت کر کے اسکو شروع کر دے تو شروع کرنے سے واجب ہوتا ہے لہذا اسکا اتمام ضروری ہے، اور اگر قطع کیا تو قضاء لازم ہے، اور انہوں نے امام احمدؒ اور شافعیؒ کا مذہب یہ لکھا ہے کہ ان دونوں کے نزدیک شروع کرنے سے لازم نہیں ہوتا، شروع کرنے کے بعد اختیار ہے، اتمام اور ترک اتمام کا، اور حنفیہ کا مسلک ظاہر الروایۃ میں یہ ہے کہ اعتکاف نفل تو چونکہ مقدار بالزمان نہیں اسلئے اسکی قضا لازم نہیں، اور عشرہ اخیرہ کا اعتکاف چونکہ مقدار بالزمان ہے اسلئے اسکی قضاء واجب ہوگی، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بقیہ عشرہ کی یعنی جتنے دن باقی رہ گئے ہوں اور طرفین کا مسلک یہ ہے کہ جس دن کا اعتکاف شروع کر کے قطع کیا ہے صرف اس دن کی قضاء واجب ہوگی باقی عشرہ کی نہیں (ملخصاً من الأبواب والتراجم) اور وہ جو تیسری قسم ہے اعتکاف کی اسکی قضاء تو بالاتفاق واجب ہوگی، اور حافظ ابن حجرؒ نے جو کہ شافعی ہیں حدیث الباب کے ذیل میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کا یہ قضاء کرنا استحباً تھا، اور اس حدیث میں دلیل ہے اس بات پر کہ کسی شخص کی کوئی نفل مقدار اگر فوت ہو جائے تو اسکو استحباً اسکی قضاء کرنی چاہئے۔

① الأبواب والتراجم لصحیح البخاری ج ۱ ص ۱۵۵

② نفع النہاری شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۲۷۷

مصنف کی رائے اور اس پر محدثین کی نقد: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوُا ابْنَ إِسْحَاقَ، وَالْأَوْزَاعِيَّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، تَحْوِيْلُ الْمُصَنَّفِ اسَ حَدِيثَ كَے مَتْنِ مِیں جو رِوَاۃ کا اِختِلَاف ہِے اِسکو بیاں کر رہے ہِیں وہ یہ کہ یحییٰ بن سعید کے تلامذہ مِیں سے ابْنِ اِسْحَاقِ اور اَوْزَاعِی نے اِسی طَرَح بیاں کیا ہِے جِس طَرَح یہاں کِتَابِ وَالی سَنَدِ مِیں ابُو مُعَاوِیَہ اور یَعْلٰی بن عُبَیْد نے رِوَایَت کیا یعنی شِوَالِ مِیں اِیکِ عِشرہ کی قِضَاء، بِخِلَافِ اِمَامِ مالِک کے جَب انہوں نے اِس کو یحییٰ بن سعید سے رِوَایَت کیا تو بَجائے عِشر مَن شِوَالِ کے عِشر مَن شِوَالِ رِوَایَت کیا۔

امام ابو داؤد کے اس قول پر کبھی کو اشکال ہو رہا ہے اس لئے کہ امام مالک کی روایت یحییٰ بن سعید سے بخاری میں اور اسی طرح مؤطا میں موجود ہے جس میں عِشر مَن شِوَالِ ہی ہے، مَنہ عِشر مَن مَن شِوَالِ ہاں اِیکِ دُوسرا اِختِلَاف تو ہے کہ بعضوں نے اِس کو امام مالک سے مرسلاً اور بعضوں نے مسند روایت کیا، جس کی طرف امام ترمذی نے بھی اشارہ کیا ہے، لیکن یہ اِختِلَاف جس کو امام ابو داؤد بیان کر رہے ہِیں اِس طَرَح اور کہیں نہیں ہے (مَن الْبِذْلِ وَالْمَنَهْلِ) وحديث الباب أخرجه أيضاً البخاري ومسلم وابن ماجه والنسائي، وكذا البيهقي بسنده الى عمرة عن عائشة (المنهل ج ١٠ ص ٢٣٤)۔

٧٨۔ بَابُ اَتَيْنَ يَكُونُ الْاِعْتِكَافُ؟

کس جگہ اعتکاف کرنا چاہیے؟

٢٤٦٥ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، أَنَّ ثَابِتًا، أَخْبَرَهُ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ»، قَالَ ثَابِتٌ: وَقَدْ أَمَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ، الْمَكِّيُّ الَّذِي كَانَ يَعْتَكِفُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَسْجِدِ.

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ ہر رمضان المبارک کے اخیر عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے نافع نے کہا کہ مجھ کو عبد اللہ نے مسجد نبوی میں وہ جگہ دکھائی جہاں حضور اکرم ﷺ اعتکاف فرماتے تھے۔

صحیح البخاری - الاعتکاف (١٩٢١) صحیح مسلم - الاعتکاف (١١٧١) صحیح مسلم - الاعتکاف (١١٧١) سنن ابی داؤد - الصوم (٢٤٦٥) سنن ابن ماجہ - الصیام (١٧٧٣) مسند احمد - مسند المکثر مَن الصحابہ (١٣٣/٢)

شرح الحدیث آپ ﷺ کے معتکف کے محل کی تعیین: نافع فرماتے ہِیں کہ میرے استاذ عبد اللہ بن عمر نے مجھ کو مسجد کی وہ جگہ جہاں حضور ﷺ اعتکاف کرتے تھے دکھائی، ابن عمر کی ایک روایت مِیں ہے (جو سنن ابن ماجہ مِیں ہے) کہ حضور ﷺ جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تھے تو آپ کا بچھونا بچھا دیا جاتا تھا یا آپ ﷺ کی چارپائی بچھا دی جاتی اُس طِوَاۃ التَّوْبَةِ

کے پیچھے^① اور بیہقی کی روایت میں ہے بجائے نوراء اسطوانة التوبة کے إلى أسطوانة التوبة وما يلي القبلة يستند إليها^② یعنی اسطوانہ توبہ سے ملا کر قبلہ کی جانب تاکہ اس پر ٹیک لگاسکیں، (روبقبلہ ہوتے ہوئے) اھمن البدل^③۔

مسجد نبوی شریف میں بعض اسطوانات ناموں کی تعیین کے ساتھ کتب تاریخ میں اور لوگوں کے درمیان مشہور ہیں، ان اسطوانات کی جو صف اول ہے محراب نبوی سے متصل پہلے وہاں محراب کی بائیں جانب جو اسطوانہ ہے وہ اسطوانہ عائشہ کے نام کیساتھ موسوم ہے اسکے بعد بجانب روضہ جو اسطوانہ ہے اسی کا نام اسطوانة التوبة ہے^④ اس پر اسطوانة أبي لبابة اور اسطوانة التوبة لکھا ہوا ہے آپ ﷺ کے اس معتكف کے محل کی تعیین سے معلوم ہوا کہ یہ اسطوانہ حجرہ عائشہ کے بہت قریب تھا بظاہر اسی بنا پر مسجد کے اس گوشہ کو آپ ﷺ نے اعتكاف کیلئے منتخب فرمایا تاکہ بوقت ضرورت حجرہ میں جانے آنے میں سہولت رہے چنانچہ آگے روایت (۲۶۷) میں حضرت عائشہ فرمادی ہیں کہ یدني إلى رأسه فأترجله کہ آپ ﷺ اپنے معتكف میں بیٹھے بیٹھے اپنے سر مبارک کو میرے قریب کر دیتے تھے، پس میں آپ ﷺ کے سر کے بالوں میں کنگھی کر دیا کرتی تھی۔

اعتكاف کہاں اور کس مسجد میں درست ہے؟ مع اختلاف ائمہ: بذل الجہود میں حضرت نے اس حدیث اور مصنف کے ترجمہ الباب کی مناسبت سے یہاں پر یہ مسئلہ کہ اعتكاف کہاں اور کس مسجد میں درست ہے اور اسمیں علماء کا جو اختلاف ہے اسکو امام نووی سے نقل فرمایا ہے، اگرچہ یہ مسئلہ ہمارے یہاں باب الاعتكاف کے شروع میں بالتفصيل آچکا ہے، امام نووی کا کلام چونکہ مختصر اور جامع ہے، اس کو مختصراً نقل کرتے ہیں۔

اعتكاف کہاں کہاں اور کس مسجد میں درست ہے؟ امام نووی فرماتے ہیں: ان احادیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ اعتكاف کسی کا بھی خواہ وہ مرد ہو یا عورت غیر مسجد میں درست نہیں، حضور ﷺ نے اور آپ کی ازواج اور اصحاب نے جب بھی اعتكاف کیا مسجد ہی میں کیا، پس اگر اعتكاف فی البیت جائز ہوتا تو اس کو کم از کم ایک مرتبہ کرتے، خصوصاً عورتوں کا مسئلہ، چنانچہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کا مسلک یہی ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت کا اعتكاف مسجد بیت میں صحیح ہے، وہ فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی طرح امام شافعی کا بھی قول قدیم ہے جو اصحاب شافعی کے نزدیک ضعیف ہے، اور اس

① سنن ابن ماجہ - کتاب الصیام - باب فی المعتکف یلزم مکاناً من المسجد ۱۷۷۴

② السنن الکبری للبیہقی - کتاب الحج - باب فی اسطوانة التوبة ۱۰۲۸۴

③ بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۳۵۲

④ اس کو اسطوانة التوبة اس وجہ سے کہتے ہیں کہ غزوہ بنو قریظہ میں یہود جب قلعہ میں محصور ہو گئے اور سعد بن معاذ نے ان کے قتل کا فیصلہ فرمادیا جس کا قصہ حدیث کی کتابوں میں مشہور ہے تو اس موقع پر حضرت ابولبابہ ابن المنذر نے یہود کی طرف اپنی گردن پر ہاتھ پھیر کر فیصلہ کی طرف اشارہ کر دیا یعنی قتل کا فیصلہ ہوا ہے پھر فوراً ان کو تنبیہ ہوا کہ یہ تو ایک طرح کی خیانت ہوئی کہ حضور ﷺ کے ہوتے ہوئے میں نے پیش قدمی کر دی، اور خلاف مصلحت ایک کام ہوا تو انہوں نے وہاں سے واپس آکر از خود مسجد نبوی میں اپنے گناہوں سے باز رہ کر چودہ روز کے بعد جب انکی توبہ نازل ہوئی تب حضور ﷺ نے انکو کھولا، یہ ہے انکی وجہ تسمیہ حبیب اللہ۔

میں ایک تیسرا مذہب ہے جس کو بعض اصحاب مالک اور بعض اصحاب شافعی نے اختیار کیا کہ مرد ہو یا عورت دونوں کا اعتکاف مسجد بیت میں درست ہے، پھر جمہور علماء جو مسجد عام (یعنی مسجد شرعی) کے شرائط کے قائل ہیں ان میں سے امام شافعی و مالک کے نزدیک اعتکاف ہر مسجد میں صحیح ہے، اور امام احمد اور ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مسجد جماعت میں، اور امام زہری اور بعض دوسرے علماء کے نزدیک اعتکاف خاص ہے مسجد جامع کیساتھ یعنی جہاں جمعہ کی نماز ہوتی ہو، اور حضرت حذیفہ بن الیمان مشہور صحابی سے منقول ہے اعتکاف کا اختصاص مساجد ثلاثہ کے ساتھ المسجد الحرام و مسجد المدينة و المسجد الاقصیٰ

۱۔ والحدیث أخرجه أيضاً مسلم وابن ماجه والبيهقي بزيادة نافع، وأخرجه البخاري بدونها (المنهل ج ۱ ص ۲۳۸)۔

۲۴۶۶ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَكِفُ كُلَّ رَمَضَانَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الَّذِي فُيُضُّ فِيهِ اعْتَكَفَ عَشْرِينَ يَوْمًا»۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ہر رمضان المبارک کے مہینہ میں دس روز اعتکاف فرماتے تھے پھر جب وہ سال آیا جس میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی تو آپ ﷺ نے اس سال رمضان المبارک میں تیس روز اعتکاف فرمایا۔

صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۳۹) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۱۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۹۰) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۶۶) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۶۹) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۲۸۱/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۲۳۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۳۵۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۴۰۱/۲) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۷۹)

شرح الحدیث: آپ ﷺ نے اپنے آخری رمضان میں دو عشرہ کا اعتکاف کیا۔ یعنی آپ ﷺ ہر رمضان میں اس کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف کیا کرتے تھے اور جب وہ سال آیا جو آپ ﷺ کی وفات تھا اس کے رمضان میں آپ ﷺ نے دو عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔

علماء اور شراح حدیث نے اس کی مختلف مصلحتیں لکھی ہیں: ایک یہ کہ آپ ﷺ کو قرب وقات کا علم ہو گیا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے چاہا کہ اعمال خیر میں اضافہ ہونا چاہئے اور اس میں امت کو تعلیم بھی مقصود ہے کہ جب آدمی عمر طبعی کو پہنچی جائے تو اس کو عمل میں مزید مجاہدہ کرنا چاہئے تاکہ بہتر حالت میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کر سکے، ایک اور وجہ بھی اس کی مشہور ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام کا معمول آپ ﷺ کے ساتھ ہر رمضان میں ایک مرتبہ قرآن پاک کے دور کرنے کا تھا، پھر جب آپ ﷺ کی عمر کی آخری سال آیا اس سال کے رمضان میں حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ ﷺ کے ساتھ قرآن پاک کا دو مرتبہ دور فرمایا تو اسی مناسبت سے آپ ﷺ نے اعتکاف کی مدت بھی دو گنی فرمادی، حافظ نے اور بھی ایک دو وجہ لکھنے کے بعد لکھا ہے کہ ان سب وجوہ سے زیادہ قوی یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ جس سال آپ ﷺ نے دو عشرہ کا اعتکاف فرمایا یہ وہ سال ہے کہ اس سے پہلے سال کے رمضان میں آپ ﷺ مسافر تھے جس کی وجہ سے اعتکاف نہ ہو سکا تھا، اور اس

کی دلیل میں حافظؒ نے ابو داؤد کی وہ روایت پیش کی جو ہمارے یہاں باب الاعتکاف کی دوسری حدیث ہے جو حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے جس کا حاصل یہ ہوا کہ اس دوسرے عشر والے اعتکاف میں ایک عشرہ قضاء اعتکاف کا تھا جو سفر کی وجہ سے قضاء ہوا تھا^۱، لیکن حافظؒ کی اس توجیہ میں یہ اشکال ہے کہ جس سال آپ ﷺ کا اعتکاف عذر سفر کی وجہ سے فوت ہوا تھا وہ ۸ھ والا رمضان ہے اور یہ اعتکاف دو عشرے والا اس کے بعد کا نہیں بلکہ یہ ۱۰ھ کا قصہ ہے، شاید اس سے بہتر ابن العربیؒ کی یہ توجیہ ہے کہ جب ایک مرتبہ آپ ﷺ نے ازواج مطہرات کی طرف سے ناخوشگوار واقعہ پیش آنے کی وجہ سے اعتکاف ترک فرمادیا تھا اور اس کی قضاء عشرہ شوال میں کی تھی سو اس کی کما حقہ عطا فی نہ ہو سکی وجہ سے بوجہ غیر رمضان میں ہونے کے اب دوبارہ اس کی قضاء اصل وقت میں آپ ﷺ نے فرمائی^۲، اس صورت میں یہ تسلیم کرنا ہو گا کہ یہ ناخوش گواری پیش آنے والا سال ۹ھ کا تھا تا کہ حدیث الباب اس پر منطبق ہو سکے، والحدیث أخرجه أيضاً البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ والدارمی والبیہقی (المنہل ج ۱۰ ص ۲۳۹)۔

۷۹۔ باب المتكففين يدخل البيت لحاجته

حسب ضرورت متکف کیلئے گھر جانے کا بیان

اس باب سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ متکف کیلئے کس کس ضرورت کے واسطے خروج عن المسجد جائز ہے۔

۲۴۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَمْرِوَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا اعْتَكَفَ بَدَنِي إِلَى رَأْسِهِ فَأَرْجِلُهُ، وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ».

انہاں عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ جب اعتکاف فرماتے تو میری جانب اپنا سر قریب فرماتے (اور آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرما ہوتے) تو میں اسی حالت میں آپ ﷺ کے سر مبارک میں کنگھی کرتی اور آپ ﷺ (بحالت اعتکاف) بشری ضروریات کے علاوہ گھر میں تشریف نہ لاتے۔

۲۴۶۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، وَعَمْرِوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ يُوسُفُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، وَلَمْ يَتَابِعْ أَحَدٌ مَالِكًا عَلَى عُرْوَةَ، عَنْ عَمْرِوَةَ، وَرَوَاهُ مَعْمَرٌ، وَزِيَادُ بْنُ سَعْدٍ، وَغَيْرُهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ.

لیث نے ابن شہاب عن عروہ و عمرہ دونوں کے واسطے سے انہاں عائشہ صدیقہؓ سے اسی طرح روایت نقل کی

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۸۵

② عارضة الأحوذی شرح صحیح الترمذی - ج ۴ ص ۶

ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ یونس نے اسی طرح زہری سے عروہ و عمرہ کے واسطے سے نقل کیا اور (پہلی سند میں) امام مالک نے ابن شہاب سے عن عروہ عن عمرہ عن عائشہ نقل کیا (جس میں عروہ اور عمرہ کے درمیان لفظ عن ہے) اس طرح روایت کرنے میں امام مالک کا کوئی متابع موجود نہیں اور معمر اور زیاد بن سعد وغیرہ نے زہری عن عروہ عن عائشہ نقل کیا ہے۔

صحیح البخاری - الخیض (۲۹۲) صحیح البخاری - الخیض (۲۹۵) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۲۴) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۲۵) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۴۱) صحیح مسلم - الخیض (۲۹۷) جامع الترمذی - الصور (۸۰۴) سنن النسائي - الطهارة (۲۷۵) سنن النسائي - الخیض والاستحاضة (۳۸۶) سنن النسائي - الخیض والاستحاضة (۳۸۷) سنن النسائي - الخیض والاستحاضة (۳۸۸) سنن ابی داؤد - الصور (۲۴۶۷) سنن ابن ماجہ - الطهارة وسننھا (۶۳۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۷۶) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۷۸) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۵۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۸۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۰۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۸۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۳۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۴۷/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۶۲/۶) موطأ مالک - الاعتکاف (۶۹۳) سنن الدارمی - الطهارة (۱۰۶۱) سنن الدارمی - الطهارة (۱۰۶۹)

شرح الاحادیث حضرت عائشہ فرماری ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب اعتکاف میں ہوتے تو اپنے معتکف میں ہی ہوتے ہوئے میری طرف اپنا سر مبارک قریب کر دیتے، اور یہ اپنے حجرہ کے دروازہ پر ہوتیں (اور یہ پہلے آتی چکا کہ آپ کا معتکف حجرہ عائشہ سے ملا ہوا تھا) تو میں آپ ﷺ کے سر کے بالوں میں گنگھی کر دیا کرتی تھی (کیونکہ آپ ﷺ ذو فرقة تھے) پھر آگے فرماتی ہیں، اور آپ ﷺ حاجت انسانیہ کے علاوہ کسی اور کام کیلئے مسجد سے حجرہ میں داخل نہیں ہوتے تھے۔

حاجت انسانیہ کی تفسیر بعض روایات میں بول ویراز کے ساتھ آئی ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ ان دو کے استثناء پر تو سب علماء کا اتفاق ہے اور ان دو کے علاوہ دوسری ضروریات جیسے اکل و شرب ان کے بارے میں اختلاف ہے اور آگے لکھتے ہیں اور بول ویراز ہی کے ساتھ قی اور قصد جس کو انکی ضرورت پیش آئے ملحق ہیں الی آخر ملا کر فی البدل ۱۔

کن کن حاجات کیلئے معتکف مسجد سے نکل سکتا ہے؟ کتب حنفیہ میں سے نور الإيضاح و شرحہ المراقی میں ہے: "ولا يخرج منه" أي من معتكفه فيشمل المرأة المعتكفة بمسجد بيتها "إلا لحاجة شرعية" كالجمعة والعیدین لیخرج فی وقت ممکنہ إذا رکها مع صلاة سنتها قبلها ثم يعود وإن أتم اعتكافه في الجامع ضح و كره "أو" حاجة طبيعية كالبول والغائط وإزالة نجاسة واغتسال من جنابة باحتلام لأنه عليه السلام كان لا يخرج من معتكفه إلا لحاجة الإنسان "أو" حاجة "ضرورية كاهتمام المسجد" وأداء شهادة تعينت عليه اور پھر آگے اسی میں ہے، اور معتکف کا کھانا پینا اور اپنی ضرورت کی چیز کا خرید و فروخت ان سب چیزوں کا مسجد ہی میں ہونا ضروری ہے، ان اشیاء کے لئے خروج عن المسجد مفید اعتکاف ہے اور کہا گیا ہے کہ کھانے پینے کے لئے غروب کے بعد نکل سکتا ہے، یعنی جب کوئی کھانا پہنچانے والا نہ ہو کیونکہ اس صورت میں یہ نکلنا حرج ضروریہ میں سے ہو گا، بزیادة من الطحطاوی ۲ اور ہدایہ میں ہے نولو خرج من المسجد ساعة

بغير عذر، فسد اعتكافه " عند أبي حنيفة رحمه الله لوجود المنائي وهو القياس وقال لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم وهو الاستحسان لأن في القليل ضرورة اه ① اور کتب شافعیہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص اعتکاف مندور میں کھانے پینے کی ضرورت ایسے ہی بول و براز یا حیض و مرض کی وجہ سے مسجد سے باہر آئے تو اعتکاف باطل نہ ہوگا (التبيين للشيرازي ②) اور کتب مالکیہ میں طلب غذا کو مستثنیات میں شمار کیا ہے لیکن کھانے مسجد میں داخل ہو کر، اسی طرح الروض المربع (فی فقہ الحنابلة) میں طعام و شراب کو مسجد میں لانے کیلئے ضرورت کے وقت نکلنا جائز لکھا ہے ففیہ، ولا یخرج المعتکف من معتکفه إلا لما لا بد له منه کاتبانہ بمأکل و مشرب لعدم من یأتیه بهما اه ③۔

آئندہ باب میں حضرت عائشہ کی حدیث موقوف (برقم ۲۴۷۳) میں آرہا ہے الشئ علی المعتکف: أن لا یعود مریضاً، ولا یشهد جنازة۔ حافظؒ لکھتے ہیں: غنی اور حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ اگر محکف عیادت مریض یا صلاۃ جنازہ کیلئے مسجد سے نکلے تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور اسی کے قائل ہیں کو قیین اور امام شافعیؒ و اسحاقؒ اور ثوریؒ کہتے ہیں کہ اگر ان چیزوں کیلئے نکلنے کی شرط ابتداء اعتکاف میں لگالے تو پھر خروج سے اعتکاف باطل نہ ہوگا اور یہی ایک روایت ہے امام احمدؒ سے ④، حضرت شیخ الأبواب التراجم میں لکھتے ہیں: امام احمدؒ ابتداء اعتکاف میں جواز اشتراط کے قائل ہیں لیکن امام مالک نے اس کا انکار کیا ہے جس کی تصریح موطا میں ہے، لیکن اس مسئلہ کو میں نے فروع حنفیہ میں نہیں پایا بلکہ بعض عبارات میں اشارہ ملتا ہے اس کے عدم جواز کی طرف، ہاں اگر بوقت نذر شرط لگائے عیادت مریض یا صلاۃ جنازہ کیلئے خروج کی وجہ جائز ہے، کما فی الدر المختار وغیرہ، اه مختصراً ⑤، معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ و احمدؒ جواز اشتراط کے قائل ہیں لہذا شرط لگانے کی صورت میں نکلنا جائز ہوگا، اور حنفیہ اور مالکیہ اسکے قائل نہیں ہاں حنفیہ نذر ماننے کے وقت جواز اشتراط کے قائل ہیں، لہذا اس صورت میں نکلنا جائز ہوگا، اور یہ مسئلہ ابتداء اعتکاف باب الاعتکاف کے شروع میں گزر چکا ہے کہ حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک خروج للجمعة قاطع اعتکاف نہیں ہے بخلاف شافعیہ و مالکیہ کے ہم نے یہ چند ضروری مسائل اسی جگہ یکجا لکھ دیئے ہیں اگرچہ ان میں بعض سے متعلق ترجمہ مصنفؒ نے آگے چل کر قائم کیا ہے، والحدیث أخرجه أيضاً مالک فی الموطأ و مسلم بعن عروة عن عمرة (فی کتاب الحیض) ورواه الترمذی (المنہل ج ۱۰ ص ۲۴۱)۔

۲۴۶۹ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ

① الهداية شرح بداية المبتدى - ج ۲ ص ۲۹۲-۲۹۳

② التبيين في الفقه الشافعي - ص ۶۸

③ حاشية الروض المربع شرح زاد المستقبح - ج ۳ ص ۴۸۸

④ فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۴ ص ۲۷۳

⑤ الأبواب والتراجم لمصحيح البخاري - ج ۱ ص ۱۵۵

قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون معتكفا في المسجد، فيتناولني رأسه من خلل الحجرة، فأغسل رأسه» وقال مسدد: «فأرجله وأنا حائض».

ترجمہ اماں عائشہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ (جب) مسجد میں اعتکاف فرماتے تھے تو آپ ﷺ کا سر مجھ کے سر مبارک کے سوراخوں سے اندر (کی جانب) کر دیتے میں آپ ﷺ کا سر مبارک دھو دیتی۔ مسدد استاد کی روایت میں اس طرح ہے کہ میں (آپ کے سر مبارک میں) گنگھی کرتی حالانکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔

تحقیق صحیح البخاری - الحیض (۲۹۲) صحیح البخاری - الحیض (۲۹۵) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۲۴) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۲۵) صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۴۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۸۶) صحیح مسلم - الحیض (۲۹۷) جامع الترمذی - الصوم (۸۰۴) سنن النسائي - الطهارة (۲۷۵) سنن النسائي - الطهارة (۲۷۶) سنن النسائي - الطهارة (۲۷۷) سنن النسائي - الحیض والاعتکاف (۳۸۶) سنن النسائي - الحیض والاعتکاف (۳۸۷) سنن النسائي - الحیض والاعتکاف (۳۸۸) سنن النسائي - الحیض والاعتکاف (۳۸۹) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۶۹) سنن ابن ماجه - الطهارة وسننها (۶۲۳) سنن ابن ماجه - الصیام (۱۷۷۸) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۵۵/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۸۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۱۰۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۱۸۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۱۸۹/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۰۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۳۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۴۷/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۶۲/۶) موطأ مالك - الطهارة (۱۳۵) موطأ مالك - الاعتکاف (۶۹۳) سنن الدارمي - الطهارة (۱۰۵۸) سنن الدارمي - الطهارة (۱۰۵۹) سنن الدارمي - الطهارة (۱۰۶۶) سنن الدارمي - الطهارة (۱۰۶۸) سنن الدارمي - الطهارة (۱۰۶۹).

۲۴۷۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شَيْبَةَ الْمُرُوزِيُّ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ صَفِيَّةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا فَأَتَيْتُهُ أُرْوِمُهُ لَيْلًا فَبَدَنَتْهُ، ثُمَّ قُمْتُ فَأَتَقَلَّبْتُ فَقَامَ مَعِيَ لِيَقْلِبَنِي، وَكَانَ مُسْكِنًا فِي دَارِ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَى رِجْلَيْكُمَا، إِنَّمَا صَفِيَّةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ»، قَالَا: سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يُجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ بَحْرَى الدَّمِ، فَخَشِيتُ أَنْ يَقْلِبَنِي قُلُوبُكُمَا شَيْئًا»، أَوْ قَالَ: «شَرًّا».

ترجمہ صفیہ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ اعتکاف کی حالت میں تھے میں رات کے وقت آپ سے ملنے کیلئے گئی اور میں نے آپ ﷺ سے گفتگو کی۔ اسکے بعد جب میں (وہاں سے) واپس جانے کیلئے اٹھی تو آپ ﷺ بھی مجھے پہنچانے کیلئے اٹھے اور ان دونوں میں صفیہ کی رہائش اسامہ بن زید کے محلے میں تھی۔ راستہ میں دو انصاری صاحبان گزر رہے تھے۔ جب انہوں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو جلدی چلنے لگے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: آرام سے چلو، یہ صفیہ بنت حبشی ہے (جو میری بیوی ہے) ان دونوں نے کہا: سبحان اللہ، یا رسول اللہ! (یعنی ہمارے دل میں آپ ﷺ کے متعلق کوئی غلط خیال نہیں آسکتا) آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں شیطان انسان میں خون کی طرح حرکت کرتا رہتا ہے (دوڑتا ہے) تو مجھ کو اندیشہ ہوا کہ کہیں شیطان تمہارے قلب میں کچھ نہ پیدا کر دے (راوی کہتے ہیں) یا آپ ﷺ نے یہ کہا کہ (کسی قسم کی) برائی نہ پیدا

کر دے (یعنی شیطان کی جگہ شہر افرمایا)۔

۲۴۶۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادِهِ بِهَذَا، قَالَ: حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ الَّذِي عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ مَرَّ بِهِمَا رَجُلَانِ، وَتَنَاقَا مَعْنَاكَ.

دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ جب آپ ﷺ مسجد کے اس دروازے کے قریب تھے جو کہ ام سلمہ کے دروازے کے قریب ہے تو اس جگہ سے دو شخص گزرے۔ آگے گزشتہ روایت کے ہم معنی حدیث نقل کی۔

صحیح البخاری - (الاعتکاف) (۱۹۳۰) صحیح البخاری - (الاعتکاف) (۱۹۳۳) صحیح البخاری - (الاعتکاف) (۱۹۳۴) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۳۴) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۱۰۷) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۶۵) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۵۰) صحیح مسلم - السلام (۲۱۷۵) سنن ابی داؤد - الصوم (۲۴۷۰) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۷۹) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۳۷/۶) سنن الدہلمی - الصوم (۱۷۸۰)

حضرت صفیہؓ فرماتی ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس مسجد میں جب آپ ﷺ محکف تھے آپ ﷺ کی زیارت کیلئے گئی تھوڑی دیر میں نے آپ ﷺ سے بات کی پھر میں اٹھ کر آنے لگی تو آپ ﷺ بھی مجھے رخصت کرنے کیلئے میرے ساتھ کھڑے ہوئے اور کچھ میرے ساتھ چلے تو اسی اثنا میں دو انصاری شخص مسجد کے سامنے سے گزرے تھے جب انہوں نے گذرتے ہوئے ہماری طرف دیکھا تو ذرا تیزی سے آگے جانے لگے جس طرف جا رہے تھے یعنی آپ ﷺ کے لحاظ میں اور اس خیال سے کہ ایسے وقت ہمیں اس طرف نہیں دیکھنا چاہئے تھا، حضور ﷺ بھی ان کی اس بات کو سمجھ گئے اسلئے آپ ﷺ نے ان کو تیز چلنے سے روکا اور فرمایا: عَلٰی رِسْلَاکُمَا یعنی اپنی رفتار سے چلو تیز چلنے کی حاجت نہیں، اسلئے کہ یہ خاتون جس کے پیچھے میں چل رہا تھا میری زوجہ صفیہؓ ہے قالَا: شُبْحَانَ اللّٰهِ مَا مَسْمُومٌ اللّٰهُ یعنی انہوں نے اس پر عرض کیا سبحان اللہ توبہ توبہ یا رسول اللہ! یعنی خدا نخواستہ ہمیں کوئی بدگمانی یا اس کا شبابہ نہیں ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ يَجْرِي الدَّمُ، شَيْطَانٌ چونکہ انسان کے ساتھ ہر وقت لگا ہوا ہے اسی لئے مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ تمہارے دل میں کوئی وسوسہ نہ ڈال دے، روایت میں ہے وَكَانَ مَسْكَنُهَا فِي دَارِ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ کہ حضرت صفیہؓ کی رہائش اسامہ بن زید کے گھر میں تھی، اس سے مراد یہ ہے کما قال الشراح کہ اس مکان میں تھی جو بعد میں اسامہ کیلئے ہو گیا تھا اسلئے کہ جس وقت کا یہ واقعہ ہے اس وقت اسامہ کا کوئی مستقل مکان نہیں تھا، بظاہر مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان کو وہاں تک رخصت کرنے کیلئے آئے اور اسکے بعد والی روایت میں یہ ہے: حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ الَّذِي عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ مَرَّ بِهِمَا رَجُلَانِ، یعنی جب آپ ﷺ مسجد کے اس دروازہ کے قریب پہنچے جو ام سلمہ کے باب کے قریب ہے تو اس وقت میں وہ دو شخص آپ ﷺ کے قریب کو گزرے یعنی آپ ﷺ کو صفیہؓ کو تو پہچانا تھا دارا اسامہ تک جہاں وہ رہتی تھی لیکن ابھی تک آپ ﷺ وہاں نہیں پہنچے تھے بلکہ باب ام سلمہ تک ہی پہنچے تھے تو اس وقت میں یہ دو شخص آپ ﷺ کو دیکھتے ہوئے گزرے حضرت امام بخاریؒ نے اس

حدیث پر ترجمہ قائم کیا ہے: **هَلْ يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ لِحَوَائِجِهِ إِلَى بَابِ التَّسْجُدِ**، اس ترجمہ الباب کا تقاضا یہ ہے کہ آپ ﷺ حضرت صفیہؓ کو پہنچانے کیلئے مسجد نبوی کے اس دروازہ تک تشریف لے گئے جو باب صفیہ کے محاذات میں تھا اور مسجد سے باہر جانا مراد نہیں کیونکہ امہات المؤمنینؓ کے بیوت مسجد نبوی کے دروازوں کے حوالی میں تھے، ہکذا افاد الحافظ فی الفتح^۱، اور ہمارے حضرتؒ نے بھی بڈل میں یہی بات مختصر لکھی ہے^۲، لیکن بعض شرح جس میں خطابیؒ بھی ہیں اور صاحب منہل کے کلام میں بھی ہے کہ اس موقع پر آپ ﷺ مسجد سے باہر انکو پہنچانے کیلئے نکل گئے تھے اور یہ کہ یہ واقعہ دلیل ہے اس بات کی کہ اگر کوئی شخص اعتکاف میں کسی ضروری امر واجب کیلئے باہر نکلے تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا^۳، حضرت شیخؒ نے بھی حاشیہ بڈل (ج ۱۱ ص ۳۵۹) میں یہ لکھا ہے کہ صاحب مسائل الامکان نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے صاحبین کے مسلک کو ثابت کیا ہے جیسا کہ ابھی قریب میں صاحبینؒ اور امام صاحبؒ کا اختلاف جو از خروج کے بارے میں ہدایہ سے گزرا ہے، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد والبخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه والبيهقي (المنہل ج ۱۰ ص ۲۴۵)۔

۸۰۔ بَابُ الْمُعْتَكِفِ يَخْرُجُ الْمَرِيضَ

معتكف کے لئے بیمار کی عیادت کرنے کا بیان

۲۴۷۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، وَحَمْدُ بْنُ عِيسَى، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ: قَالَ الثَّقَلِيُّ - قَالَ الثَّقَلِيُّ - قَالَتْ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ بِالْمَرِيضِ، وَهُوَ مُعْتَكِفٌ، فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ، وَلَا يُعْرَجُ يَسْأَلُ عَنْهُ». وَقَالَ ابْنُ عِيسَى: قَالَتْ: «إِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ».

اماں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ مریض کے قرب سے گزرتے اور آپ ﷺ معتكف ہوتے پس آپ ﷺ اسی طرح گزر جاتے جیسا کہ آپ ﷺ جارہے ہوتے اور رک کر مریض کا حال نہ پوچھتے (بلکہ چلتے چلتے اسکی عیادت اور مزاج پرسی فرماتے)۔ محمد ابن عیسیٰ کی روایت میں ہے کہ رسول کریم ﷺ بحالت اعتکاف مریض کی عیادت فرماتے۔

یعنی اگر آپ ﷺ اعتکاف سے ضرورت انسانیہ کیلئے باہر تشریف لاتے تھے تو مریض کی عیادت اور مزاج پرسی کرتے ہوئے گزر جاتے تھے اور اسکے پاس ٹھہرتے نہیں تھے، اور دوسری روایت میں ہے: **يَخْرُجُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ**

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۲۷۹

② بڈل المنہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۳۵۹

③ معالم السنن - ج ۲ ص ۱۴۱، والمنہل العذب المنہود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۴۵

معتكف، یہاں بھی وہی کہا جائے گا جو اوپر لکھا گیا، اور اگر اس کو مستقل عیادت مریض ہی کیلئے خروج پر محمول کیا جائے تو یہ بھی صحیح ہے لیکن اس صورت میں یہ نقلی اعتکاف پر محمول ہو گا، اہ من البدل ملخصاً^۱، اس مسئلہ میں دوسرے ائمہ کے مذاہب اور اختلاف علماء گذشتہ باب میں گزر چکا، والحديث أخرجه أيضاً البيهقي وهو ضعيف (المنهل ج: ۱ ص ۲۴۶)۔

۲۴۷۳ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: "السُّنَّةُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ: أَنْ لَا يَتَعَوَّذَ بِمَرِيضٍ، وَلَا بِشَهِيدٍ جَنَازَةٍ، وَلَا بِمَشِّ امْرَأَةٍ، وَلَا بِثِيَابِهَا، وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ، إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَلَا اعْتِكَاتٌ إِلَّا بِصَوْمٍ، وَلَا اعْتِكَاتٌ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ". قَالَ أَبُو دَاوُدَ: غَيَّرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَا يَقُولُ فِيهِ: قَالَتْ: السُّنَّةُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «جَعَلَهُ قَوْلَ عَائِشَةَ».

امام عائشہ صدیقہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں: معتکف کیلئے مسنون یہ ہے کہ وہ بیمار کی مزاج پر سی نہ کرے اور نہ ہی (مسجد سے باہر) نماز جنازہ کیلئے حاضر ہو اور نہ وہ عورت کو چھوئے اور نہ عورت سے مباشرت کرے اور نہ ضرورت کے علاوہ کسی قسم کے امور کیلئے باہر نکلے اور روزے کے بغیر اعتکاف کرنا صحیح نہیں اور اعتکاف کرنے کیلئے جامع مسجد کا ہونا شرط ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ عبد الرحمن بن اسحاق کے علاوہ اور کسی راوی نے حضرت عائشہ کی اس حدیث میں السُّنَّةُ نہیں فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: بلکہ تمام راویوں نے اس حدیث کو امامان عائشہ کا قول کہا ہے۔

شرح الحدیث: أَوْجَزُ الْمَسَالِكِ میں وَلَا ثِيَابَ لَهَا وَهْنٌ وَأَنْتُمْ غَرَفُونَ فِي الْمَسْجِدِ^۱ کے ذیل میں لکھا ہے کہ مباشرت سے مراد جماع ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ابن المنذر نے اس پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے اور بعض علماء سے منقول ہے کہ اس سے مراد مس بالشوہو ہے اور شرح احواء میں لکھا ہے کہ حالت اعتکاف میں اگر مس مرآة بغیر شہوت کے ہے تو یہ اعتکاف کے منافی نہیں من غیر خلاف، لیکن اگر شہوت سے ہو تو وہ حرام ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ اس سے اعتکاف فاسد ہوا ہے یا نہیں، امام مالک کے نزدیک فاسد ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو، اور باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک انزال کی صورت میں فاسد ہوتا ہے ورنہ نہیں، اور جماع کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مطلقاً مقصد اعتکاف ہے خواہ عمداً ہو نسیاناً، اور امام شافعی کے نزدیک جماع ناسیاً مقصد اعتکاف نہیں اہ^۲۔

وَلَا اعْتِكَاتٌ إِلَّا بِصَوْمٍ، وَلَا اعْتِكَاتٌ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ: اس پر کلام گذشتہ ابواب میں ہو چکا، والحديث أخرجه أيضاً البيهقي والدارقطني (المنهل ج: ۱ ص ۲۵۳)

۱ بدل المجہود فی حلل ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۶۰

۲ اور نہ ملو عورتوں سے جب تک کہ تم اعتکاف کرو مسجدوں میں (سورۃ البقرہ ۱۸۷)

۳ أَوْجَزُ الْمَسَالِكِ، إِلَى مَوْطَأِ مَالِكٍ - ج ۵ ص ۴۴۳ و ۴۴۵

۲۴۷۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُدَيْلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، جَعَلَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَكَبَّفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَيْلَةً، أَوْ يَوْمًا عِنْدَ الْكُتْبَةِ، فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «الْتَكَبَّفُ وَصُمُّ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ دور جاہلیت میں عمرؓ نے خانہ کعبہ کے پاس ایک رات یا ایک دن اعتکاف کرنے کی نیت کی تھی۔ انہوں نے رسول کریم ﷺ سے دریافت کیا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اعتکاف کرو اور روزہ رکھو۔
۲۴۷۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبَانٍ بْنُ صَالِحٍ الْقُرَشِيُّ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بَعْنِي الْعَنْقَرِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُدَيْلٍ، بِإِسْنَادِهِ نَحْوَهُ، قَالَ: فَبَيَّنَمَا هُوَ مُتَكَبِّفٌ إِذْ كَثُرَ النَّاسُ، فَقَالَ: مَا هَذَا يَا عَبْدَ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعِي هُوَ أَزِنَ أَعْتَقَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: وَتِلْكَ الْجَاهِلِيَّةُ، فَأَرْسَلَهَا مَعَهُمْ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن بدیل سے دوسری سند میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عمرؓ اعتکاف کی حالت میں تھے کہ ایک دم لوگوں نے تکبیر کہی حضرت عمرؓ نے حضرت عبد اللہ سے دریافت کیا یہ کیا ہے؟ اے عبد اللہ بن عمرؓ! حضرت عبد اللہ نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ نے (قبیلہ) ہوازن کے قیدیوں کو آزاد کر دیا آپ نے فرمایا یہ باندی بھی قبیلہ ہوازن کی قیدیوں میں سے ہے تو اس باندی کو ان کے ساتھ بھیج دو۔

شرح الأحادیث: ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میرے والد حضرت عمرؓ نے زمانہ جاہلیت میں نذر مانی تھی اس بات کی کہ وہ ایک دن کا اعتکاف کریں گے مسجد حرام میں، پس اس نذر کے بارے میں انہوں نے حضور ﷺ سے سوال کیا کہ پوری کرنی چاہئے یا نہیں، یہ سوال حضرت عمرؓ کا آپ ﷺ سے مقام جحرانہ میں تھا غزوہ حنین کے بعد، جہاں پر غنائم حنین کو لا کر جمع کیا گیا تھا، اور وہاں آپ ﷺ کی خدمت میں وفد ہوازن حاضر ہوا تھا قیدیوں کو آزاد کرنے کی درخواست کیلئے، اس کا قرینہ اگلی روایت ہے جو اس کے بعد آرہی ہے، اس حدیث میں دو مسئلے ہیں: ① ایک ذہب جاہلیہ، کیا اس کا ایفاء واجب ہے یا نہیں؟ ② دوسرا مسئلہ صوم معتکف، یہ دوسرا مسئلہ اس سے پہلے گزر چکا۔

نذر جاہلیہ کا پورا کرنا واجب ہے یا نہیں ہر ہا مسئلہ اولیٰ سو اس پر امام بخاریؒ نے مستقل ترجمہ قائم کیا ہے باب إِذَا نَذَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَتَكَبَّفَ ثُمَّ أَشْلَمَ، اور اس کے ذیل میں انہوں نے یہی حدیث عمرؓ ذکر فرمائی ہے، الأبواب والتراجم میں لکھا ہے کہ حنابلہ کے نزدیک ذہب جاہلیہ صحیح ہے (ان کے نزدیک صحت نذر کیلئے اسلام ناذر شرط نہیں) اور ائمہ ثلاث کے نزدیک یہ نذر معتبر نہیں، لہذا حضور ﷺ کی طرف سے ایفاء نذر کا حکم جمہور کے نزدیک استحباب پر محمول ہے وعند احمد للوجوب اہ ①، صوم کے بارے میں مذاہب علماء گزر چکے کہ مالکیہ کے نزدیک مطلقاً شرط ہے اور شافعیہ حنابلہ کے یہاں مطلقاً

شرط نہیں، اور حنفیہ کے نزدیک اعتکاف مندور اور غیر مندور کا فرق ہے مندور کیلئے صوم شرط ہے غیر مندور کیلئے نہیں، امام بخاریؒ نے باب باندھا ہے باب الاعتکاف لیلاً اور اس میں انہوں نے اسی حدیث عمرؓ کو ذکر فرمایا جس کے لفظ بخاری میں یہ ہیں: **أَنَّ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً**، اس سے شافعیہ و حنبلیہ نے استدلال کیا صحت اعتکاف بلا صوم پر، اس لئے کہ لیل محل صوم نہیں، ہماری طرف سے اس کا جواب دیا گیا کہ اس قصہ عمرؓ میں روایات مختلف ہیں چنانچہ بخاری میں لَيْلَةً ہے اور صحیح مسلم میں یوماً ہے بجائے لَيْلَةً کے اور یہاں ابو داؤد میں لَيْلَةً، أَوْ يَوْمًا شَبَّكَ کے ساتھ لہذا شافعیہ وغیرہ کا استدلال اس سے صحیح نہیں، اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ بسا اوقات عرب لیل کا اطلاق نہایت پر کرتے ہیں، علامہ عینیؒ کہتے ہیں، بخاری کی روایت میں صرف لَيْلَةً ہے اور مسلم کی روایت میں یوماً اور نسائی کی روایت میں ہے یَوْمًا مَرَّةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَغْتَكِفَ وَيَصُومُ لَهَذَا رَوَايَاتُ كَثَرَةٍ مَجْمُوعَةٍ مَعْلُومٌ هُوَ تَابُهَا أَنَّ نَذْرَ يَوْمٍ أَوْ لَيْلٍ وَتَوَنُّوْنَ سَعَةَ مُتَعَلِّقٍ تَحِيَّاهُ ۱ من ہامش اللامع مختصراً، میں کہتا ہوں نسائی کی طرح یہاں ابو داؤد کی روایت میں بھی امر بالصوم مذکور ہے، مولحدیث أخرجه أيضاً الدار قطنی وأخرجه البيهقي ورواه البخاري ومسلم بدون ذكر الصيام (المنهل معصباً ج ۱۰ ص ۲۵۴)۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت میرے والد عمرؓ متکلف تھے، یعنی مسجد حرام میں (یہ وہی اعتکاف ہے جس کا ذکر اوپر دالی روایت میں آیا یعنی نذر جاہلیت والا) وہ کہتے ہیں: اچانک لوگوں کے بلند آواز سے تکبیر کہنے کی آواز آئی، تو میرے والد نے مجھ سے دریافت کیا کہ یہ کیسی آواز ہے؟ میں نے عرض کیا کہ قبیلہ ہوازن کے قیدی ہیں جن کو حضور ﷺ نے رہا کیا ہے (صحابہ کرامؓ سے مشورہ کے بعد اپنے فیصلہ سے) جس کا بیان آئندہ باب فی فداء الأسیر بالمال کتاب الجہاد میں آئے گا (عمرؓ بولے اور یہ جو باندی یہاں پر ہے اسکو بھی جلدی چھوڑ دے ان ہی کے ساتھ، یہ باندی بھی ان کے پاس سبی ہوازن ہی کی تھی، اور چونکہ آپ ﷺ نے ان کو آزاد کرنے کا فیصلہ فرمادیا تھا تو حضرت عمرؓ نے یہ فیصلہ سنتے ہی ان کے پاس جو ان قیدیوں میں سے ایک باندی تھی اس کو بھی آزاد کر دیا۔

۸۱۔ باب فی المستحاضة تعتکف

مستحاضہ عورت کے اعتکاف کے بیان میں

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ، وَثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا زَيْدٌ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «اعْتَكَفْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا لَأَمِنْ أَرْوَاحِهِ، فَكَانَتْ تَرَى الصُّفْرَةَ وَالْحُمْرَةَ، فَرَجَمَا وَضَعْنَا الطَّسْتَ

۱ صحیح البخاری - کتاب الاعتکاف - باب الاعتکاف لیلاً ۱۹۲۷

۲ صحیح مسلم - کتاب الايمان - باب الذی الکفر وما یفعل فیہ إذا سلم ۱۶۵۶

۳ عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۱۴۱

تَحْتَهَا وَهِيَ تُصَلِّي»

مرحومہ اماں عائشہؓ سے روایت ہے کہ ازواجِ مطہراتؓ میں سے ایک زوجہ مطہرہؓ نے آپ ﷺ کے ہمراہ اعتکاف کیا ان کو (استحاضہ کی وجہ سے) سرخی یا زردی آیا کرتی تھی تو ہم لوگ کبھی ان کے نیچے طشت (بڑا تھال) رکھ دیتے اور وہ نماز پڑھا کرتیں۔
شرح صحیح البخاری - الخیض (۲۰۲) صحیح البخاری - الخیض (۳۰۴) صحیح البخاری - الخیض (۳۰۵) سنن ابی داؤد - الضومہ (۲۴۷۶) سنن ابن ماجہ - الصیامہ (۱۷۸۰) مسند احمد - باقی مسند الانصاریہ (۱۳۱/۶) سنن الدارمی - الطہارۃ (۸۷۷)

شرح الحدیث یہ تو پہلے اتنی چمکا کہ عورت مسجد میں اعتکاف کر سکتی ہے بلکہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کا مذہب ہی یہ ہے کہ مرد و عورت دونوں ہی کے اعتکاف کیلئے مسجد کو ہونا شرط ہے، اور آپ ﷺ کے زمانہ میں عورتیں مسجد میں اعتکاف کرتی بھی تھیں، اور مستحاضہ چونکہ حکم طاہرہ کے ہے نماز روزہ وغیرہ سب کچھ کرتی ہے، لہذا اعتکاف بھی کر سکتی ہے، لیکن اگر اعتکاف وہ مسجد بیت میں کرے جیسا کہ حنفیہ کا مذہب ہے اس میں تو کوئی اشکال کی بات نہیں، البتہ اگر مسجد میں کرے جیسا کہ جمہور کا مسلک ہے تو اس میں چونکہ تلویث مسجد کا احتمال ہے جس کی وجہ سے یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ شاید اعتکاف مستحاضہ مسجد میں جائز نہ ہو اس ایہام کو دور کرنے کے لئے مصنف نے اور امام بخاریؒ نے بھی اعتکاف مستحاضہ کا باب باندھا۔

مضمون حدیث یہ ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ کی ازواج میں سے ایک زوجہ محترمہ نے مسجد میں آپ ﷺ کے ساتھ اعتکاف کیا (یعنی جو کہ مستحاضہ تھیں کما فی ہدایۃ البخاری، اور اس روایت میں بھی آگے آ رہا ہے) پس وہ مختلف الوان کے خون دیکھتی تھیں حالت اعتکاف میں، پیلا بھی اور سرخ بھی، یعنی کبھی یہ اور کبھی یہ، اور فرماتی ہیں کہ بعض مرتبہ ان کے نیچے ہمیں طست رکھنا پڑھتا تھا جبکہ وہ نماز میں ہوتی تھیں تاکہ بالفرض اگر خون ٹپکے تو اس میں ٹپکے، حافظؒ نے سنن سعید بن منصور کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ زوجہ محترمہ ام سلمہؓ تھیں۔

معذور صاحبِ حدث کا اعتکاف درست ہے: صاحب منہل لکھتے ہیں، یہ حدیث دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ مستحاضہ کا اعتکاف اور اس کی نماز اور اس کا مسجد میں ٹھہرنا جائز ہے بشرطیکہ مسجد طوٹ نہ ہو اور ایسے ہی وہ شخص جو دائم الحدث ہو یعنی جس کی وضو باقی نہ رہتی ہو، اور ایسے ہی وہ صاحبِ قروح جن سے خون پیپ وغیرہ بہتا رہتا ہوا^۱، حاصل یہ کہ یہ حدیث معذور کے حق میں ہے جس میں مستحاضہ بھی داخل ہے اور معذور کی وضوء وقت کے اندر باقی رہتی ہے، لہذا یہ نہ سوچا جائے کہ عین سیلان دم کے وقت نماز کیسے صحیح ہوگی۔

ہمارے یہاں اللہ المنصور کے ابواب الاستحاضہ میں یہ بات گزر چکی کہ ازواجِ مطہرات میں سے کسی کا مستحاضہ ہونا ثابت

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۱۲۴

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۵۵

ہے یا نہیں، اکثر علماء کے نزدیک ثابت ہے، روایات حدیثیہ میں وارد ہے مگر ابن الجوزیؒ نے اس کا انکار کیا ہے یہ پوری بحث وہاں گزر چکی ہے، اور حدیث الباب بھی جمہور کی تائید ہو رہی ہے، بخاری کی ایک روایت میں یہ آیا ہے: **اَعْتَكَفَ مَعَهُ بَعْضُ نِسَائِهِ**^۱ تو اس کی تشریح ابن الجوزیؒ نے یہ کی ہے کہ عائشہؓ کی مراد من نسائہ سے آپ ﷺ کی ازواج نہیں ہے بلکہ آپ ﷺ کے گھرانہ کی عورتیں مراد ہیں، لیکن خود بخاری میں دوسری جگہ^۲ اور یہاں ابوداؤد میں **امْرَأَتَيْنِ اَزْوَاجِهِ** کی تصریح ہے، اس لئے ابن الجوزیؒ کی تاویل صحیح نہیں، وہ ان کی اپنی رائے پر مبنی ہے، موالحدیث أخرجه أيضاً البخاری والنسائی وابن ماجه والبيهقي (النهل ج ۱۰ ص ۲۵۵)۔

آخر کتاب الصَّیَّامِ وَالْاِعْتِكَاتِ



والحمد لله علی ما وفقنا لإتمام الصلاة والسلام علی سیدنا ومولانا محمد وآله وصحبه أجمعین
(کذا فی البذل، والحمد لله أولاً وآخراً)

الی ههنا بلغ التسوید لیلۃ ۱۰ دی القعدة ۱۲۱۱ یم فی المدینة النبویة والبلدة الطاهرة علی صاحبها ألف صلاة وتحية

① صحیح البخاری - کتاب الجوهش باب الاعتکاف للمسحاة ۳۰۳

② بخاری کی ابواب الخیض میں بعض نساء کا لفظ ہے اور ابواب الاعتکاف (مجموع الحدیث ۱۹۳۲) میں امراة من ازواجه عشقاً کا لفظ ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الجہاد

جہاد کے احکام و مسائل کا بیان

کتاب النکاح کے شروع میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ اسلام کے ارکان اربعہ مشہورہ کے بعد دو چیزیں عبادات کے قبیل سے جن کو مصنفین بیان کرتے ہیں، اور ہیں، یعنی جہاد و نکاح، نیز محدثین اور مصنفین کا طرز عمل ان کی ترتیب کے بارے میں یہ ہے کہ بعض مصنفین نے نکاح پر جہاد کو مقدم کیا جیسے امام مالکؒ نے موطأ میں، اور امام نسائیؒ نے سنن صغریٰ میں اور بعض نے جن میں امام ابو داؤدؒ بھی ہیں انہوں نے نکاح کو مقدم کیا جہاد پر۔

جہاد سے متعلق مباحث ثلاثہ: یہاں کتاب الجہاد کے شروع میں ہم تین بحثیں مختصر اُپیان کرنا چاہتے ہیں: ① اولاً جہاد کے لغوی اور شرعی معنی اور اسکی قسمیں، ② ثانیاً جہاد کا حکم، ③ ثالثاً جہاد کی فضیلت، جہاد کی مشروعیت جیسا کہ بالتفصیل آئندہ باب کے شروع میں آرہا ہے بمقام مفر ۲ میں ہوئی۔

بحث اول (لغوی و شرعی معنی): امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں یہ سرخی قائم کی کتاب الجہاد و السیر اور پھر اس کے بعد سب سے پہلے جہاد کی فضیلت کے بارے میں آیات اور روایات کو ذکر فرمایا، اور اس سلسلہ میں کئی باب قائم کئے، اور امام ترمذیؒ نے اولاً ایک عنوان **أَبْوَابُ السَّيْرِ** قائم کیا اور اسکے تحت بہت سے ابواب قائم کئے جہاد سے متعلق، پھر دوسرا عنوان قائم کیا **أَبْوَابُ فَصَائِلِ الْجِهَادِ** جس کے تحت بہت سے ابواب فضیلت جہاد کے بارے میں قائم کئے، تیسرا عنوان قائم کیا **أَبْوَابُ الْجِهَادِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** اور پھر اسکے تحت بہت سے ابواب بعض احکام متعلقہ جہاد سے، اور اسکے مناسبات، نیز حضور ﷺ کے غزوات کی تعداد کا باب بھی ذکر کیا۔

حافظ فرماتے ہیں: جہاد کے لغوی معنی مشقت کے ہیں،^① اور قاموس میں جہاد کے مادہ میں لکھا ہے جہد بالفتح کے معنی طاقت کے ہیں اور کبھی اس پر ضمہ بھی آتا ہے یعنی جہد، اور دوسرے معنی جہد بالفتح کے مشقت کے لکھے ہیں، نیز جہد بالفتح کے معنی مبالغہ اور غایت کے بھی لکھے ہیں، اور پھر آگے لکھا ہے **جَهْدٌ يَجْهَدُ جَهْدًا** از باب فتح اسکے معنی ہیں اجتہاد اور کوشش کے، اور پھر اس سے آگے چل کر لکھتے ہیں: **وَالْجِهَادُ، بِالْكَسْرِ: الْقِتَالُ مَعَ الْعَدُوِّ، كَالْمُجَاهِدَةِ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ يُقَالُ**

① والجهد بكسر الجيم أصله لغة المشقة يقال جهدت جهاداً بلغت المشقة (فتح الباری شرح صحیح البعہی ج ۶ ص ۳)

جَاهِدُ الْعَدُوَّ بِجَاهِدَةٍ وَجِهَادًا: قَاتِلْهُ ①

جہاد کی قسمیں، جہاد اصغر واکبر: اور پھر امام راغبؒ سے نقل کیا ہے کہ جہاد کی حقیقت اپنی طاقت اور کوشش کو خرچ کر ڈالنا، بغتہ عدو میں، اور یہ کہ اسکی تین قسمیں ہیں، عدو ظاہر کیساتھ مجاہدہ کرنا اور شیطان کیساتھ، اور نفس کے ساتھ، اور یہ کہ باری تعالیٰ کا قول: **وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ** ②، میں تینوں قسمیں داخل ہیں ③۔ حضرت شیخ اوجز ④ میں امام راغبؒ کے کلام کے بعد لکھتے ہیں، چنانچہ حدیث مرفوعہ: **وَالْجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ** کما فی المشکوۃ بروایت شعب البیہقی ⑤، ابن العربیؒ تشریح ترمذی ⑥ میں فرماتے ہیں: **هَذَا هُوَ مَذْهَبُ الصُّوفِيَّةِ أَنَّ الْجِهَادَ الْاَكْبَرَ هُوَ جِهَادُ الْعَدُوِّ الْدَاخِلِ**، یعنی نفسِ امارہ کما فی قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا** ⑦، ولذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد رجع من غزاة: **هَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْاَصْغَرِ اِلَى الْجِهَادِ الْاَكْبَرِ** ⑧، اہل مختصر اے یہ حدیث صوفیاء کے نزدیک معروف ہے، امام غزالیؒ نے اس کو احياء العلوم میں متعدد مواضع میں ذکر کیا ہے، علامہ زبیدیؒ حافظ عراقیؒ سے نقل کرتے ہیں: **رواه البيهقي من حديث جابر بن عبد الله قال: هذا السناد فيه ضعف اذ به زيادة من حاشية اللامع** ⑨ نیز حاشیہ لامع میں اس حدیث پر مزید کلام ہے فارحہ الیہ لوشنت ⑩ اور حافظ ترمذیؒ ہیں: **وشرعا بذل الجهد في قتال الكفار ويطلق أيضا على مجاهدة النفس والشيطان والفساق،** اور مجاہدہ نفس کی تشریح میں لکھا ہے کہ اول امور دین سے واقفیت حاصل کرنا اور سیکھنا، اس کے بعد ان پر عمل کی ہمت برداشت کرنا، اس کے بعد ان کی تعلیم پر مشقت برداشت کرنا، الی آخر ما ذکر ⑪، اور ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں: **الجہاد: بکسر أوله، وهو لغة المشقة، وشرعا بذل المجهود في قتال الكفار مباشرة، أو معاونة بالمال، أو بالرأي، أو بتكثير السواد، أو غير**

① القاموس المحيط - ص ۲۷۵، وقاج العروس من جواهر القاموس - ج ۷ ص ۵۲۴-۵۲۷

② اور محنت کرو اللہ کے واسطے جیسی کہ چاہے اس کے واسطے محنت (سورۃ الحج ۷۸)

③ قاج العروس من جواهر القاموس - ج ۷ ص ۵۳۷

④ اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۶

⑤ شعب الإيمان للبيهقي ۱۰۶۱۱ - ج ۱۳ ص ۴۵۵، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - ج ۱ ص ۱۸۷

⑥ عارضة الأحمدي شرح صحيح الترمذي - ج ۷ ص ۱۲۲

⑦ اور جنہوں نے محنت کی ہمارے واسطے ہم مجاہدیں گے ان کو اپنی راہیں (سورۃ العنکبوت ۶۹)

⑧ اوردہ الغزالی فی الإحياء قال العراقي: **رواه البيهقي بسند ضعيف عن جابر، انظر كشف الخفاء** - ج ۱ ص ۵۱۱

⑨ لانغ الدہارمی علی جامع البہاری للکنکوھی - ج ۲ ص ۴۷۲

⑩ وفيه، قال الغزالي في موضع آخر، وقال نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم للوم: قد جوا من الجهاد، مرحبا بكم قد منتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر.

⑪ قبل ما رسول الله! وما الجهاد الاكبر؟ قال جهاد النفس، قال العراقي، **رواه البيهقي في الزهد، وقال صلى الله عليه وسلم الجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله تعالى**

قال العراقي، **رواه الترمذي في اثناء حديثه في صحيحه وابن ماجه من حديث فضالة بن عبيد، قال صاحب الاتحاف، وكذلك أخرجه ابن حبان في الصحيح اه.**

⑫ فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۳

ذلک^①، یعنی کفار کے ساتھ قتال میں کوشش کرنا اور اپنی قوت صرف کرنا خواہ وہ جسم و جان کے ذریعہ ہو یا مالی اعانت کے ذریعہ ہو یا رائے اور مشورہ کی اعانت سے یا محض تکثیر سواد سے، اور شیخ ابن الہمام نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے ہود عوفہم إلی الذین الحق، وقتالہم إن لم یقبلوا، وحاصلہ: بذل أعز المحبوبات وإدخال أعظم المشقات علیہ، وهو نفس الإنسان ابتغاء مرضاة اللہ تعالیٰ وتقرباً بذلک إلیہ تعالیٰ اہ^② یعنی کفار کو دین حق کی دعوت دینا اور اس کو قبول نہ کرنے کی صورت میں ان سے قتال کرنا جس کا حاصل یہ ہے کہ انسان کا اپنی سب سے زیادہ محبوب ترین چیز کو قربان کرنا اور اس پر زبردست مشقت ڈالنا محض اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کا تقرب حاصل کرنے کیلئے۔

مامور بہ کی قسمیں حسن لعینہ وغیرہ: جانتا چاہئے کہ اصولیین نے امر کی بحث میں بیان کیا ہے کہ مامور بہ کی دو قسمیں ہیں: ① حسن لعینہ اور ② حسن لغیرہ، اور پھر حسن لغیرہ کی دو قسمیں قرار دیں ایک یہ کہ وہ غیر جس کی وجہ سے اس میں حسن پیدا ہوا ہے یا تو وہ نفس مامور بہ کے ادا کرنے سے ادا ہوتا ہو گا یا نہیں بلکہ اسکو مستقل کیا جائے گا، ثانی کی مثال وضوء ہے کہ وہ مامور بہ حسن لغیرہ ہے جس میں غیر کی وجہ سے حسن پیدا ہوا ہے اور غیر سے مراد نماز ہے، پس وضوء میں بذات خود کوئی عبادت کے معنی نہیں ہیں، بلکہ وہ قوی حد ذاتہ تہجد اور تنظیم اعضاء ہے بلکہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اسکے اندر اضعاف المال ہے، اس میں جو حسن آیا ہے وہ غیر یعنی نماز کی وجہ سے آیا ہے جس میں سر اسر اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اپنی بندگی کا اظہار اور اعتراف ہے، لیکن وضوء ایسا حسن لغیرہ ہے کہ وہ غیر نفس وضوء سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ اس کو قصد علیحدہ سے ادا کرنا پڑتا ہے، چنانچہ وضوء کے بعد نماز پڑھی جاتی ہے، اور اول کی مثال جہاد ہے کہ یہ بھی حسن لغیرہ ہے بذات خود اس میں کوئی خوبی اور بھلائی نہیں ہے بلکہ تعذیب عباد اور تخریب بلاد کے قبیل سے ہے، اس میں جو حسن پیدا ہوا ہے وہ غیر کی وجہ سے یعنی اعلاء کلمۃ اللہ تعالیٰ، اور دین برحق کی حمایت و حفاظت، لیکن یہاں یہ غیر نفس مامور بہ سے حاصل ہو جاتا ہے یعنی اس کو الگ سے نہیں کرنا پڑتا (نور الانوار)، ابوداؤد میں آگے ایک طویل حدیث میں آرہا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مَنْ قَاتَلَ حَتَّى تَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ أَعْلَى، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَدُوٌّ وَجَلَّ^③، اس حدیث میں تصریح ہے اس بات کی کہ جہاد و قتال سے مقصود اعلاء کلمۃ اللہ ہے (اللہ کے دین کا بول بالا)۔

بحث ثانیہ (جہاد کا حکم): حاشیہ ابن عابدین میں ہے: جہاد کا حکم بتدریج نازل ہوا، ابتداء ہجرت سے پہلے آپ ﷺ صرف تبلیغ دین اور انداز اور صبر علی اذی الکفار کے مامور تھے، چنانچہ ستر سے زائد آیات میں آپ ﷺ کو قتال اور مقابلہ سے روکا گیا پھر ہجرت کے بعد آپ ﷺ کو جہاد کی اجازت دی گئی بطور دفاع اور جوابی کارروائی کے، یعنی جب کہ اسکی ابتداء کفار کی

① مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۷ ص ۳۱۹

② أوجز المسالك إلی موطأ مالک - ج ۱ ص ۶

③ سنن ابی داؤد - کتاب الجہاد - باب من قاتل لعلو کلمۃ اللہ فی العلیا ۲۵۱۶

طرف سے ہو، اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ يَكُنَ لَهُمْ ظِلُّهُمَا^① کے ذریعہ، اور یہ سب سے پہلی آیت ہے جو اجازت قتال کے بارے میں نازل ہوئی، اسکے بعد پھر ابتداء بھی قتال کی اجازت دی گئی لیکن غیر اشہر حرمہ میں، فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ^② پھر اسکے بعد ۲۔ میں جہاد کا حکم علی الاطلاق دیا گیا (من حاشیة ابن عابدین والنجیری)^③۔

عہد نبوی ﷺ کے بعد کے زمانوں میں جہاد کا حکم: درمختد میں ہے: جہاد فرض کفایہ ہے پس واجب ہے امام پر کہ دار الحرب کی جانب ہر سال میں ایک یا دو مرتبہ مجاہدین کا ایک دستہ بھیجے، اور رعیت پر واجب ہے اس بارے میں امام کی اعانتہ کرنا، پس اگر وہ نہ بھیجے تو اس کا وبال اسی پر ہوگا، اور یہ جب ہے جب امام کو یہ غالب ظن ہو کہ وہ کفار کا مقابلہ کر سکتا ہے ورنہ (تردد کی صورت میں) ان سے قتال مباح نہیں ہے بخلاف امر بالمعروف کے، یعنی وہ ہر حال میں واجب ہے اس کیلئے کسی خاص قید کی ضرورت نہیں ابویزید من الشالی^④، اور بدائع میں ہے جب جہاد فرض کفایہ ہے تو امام کیلئے اس بات کی گنجائش نہیں ہے کہ اسلامی سرحدوں میں سے کسی سرحد کو مجاہدین کے جماعت سے خالی چھوڑے، اتنی بڑی جماعت جو قتال عدو کیلئے کافی ہو سکے پس جب یہ سب سرحدیں مجاہدین سے پر ہو جائیں تب باقی لوگوں سے جہاد ساقط ہوتا ہے^⑤، اور عنایہ شرح الہدایہ میں ہے: جہاد فرض علی الکفایہ ہے اکثر اہل علم کے نزدیک سوائے ابن السیب کے کہ وہ فرماتے ہیں کہ فرض عین ہے آیات و روایات کے عموم کی وجہ سے، اور اس کے برخلاف ابن شبرمہ اور ثوری سے مروی ہے کہ یہ غیر واجب ہے، اسی طرح ابن عمر سے بھی مروی ہے، ابن قدامہ نے سعید بن المسیب کے مسلک کی دلیل میں جو اس کو فرض عین کہتے ہیں، باری تعالیٰ کا قول: أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^⑥، کو ذکر کیا ہے، اور ایسے ہی: إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا^⑦، اور ایسے ہی: كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ^⑧، اور ابو ہریرہ کی حدیث مرفوعہ: مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ، وَلَمْ يُحَدِّثْ بِدَنْفُسِهِ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ^⑨، اور پھر آگے جمہور کے قول کی دلیل میں یہ آیات پیش کی ہیں: لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ

① حکم ہوا ان لوگوں کو جن سے کافر لڑتے ہیں اس واسطے کہ ان پر ظلم ہو (سورۃ الحج ۳۹)

② پھر جب گزر جائیں مہینے پناہ کے تو مدد و مشرکوں کو جہاں پاؤ (سورۃ التوبہ ۵)

③ رد المحتار علی الذی المختار - ج ۶ ص ۱۹۹

④ رد المحتار علی الذی المختار - ج ۶ ص ۱۹۹

⑤ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۷ ص ۹۸

⑥ نکلہ بکے اور بوجھل اور لڑو اپنے مال سے اور جان سے اللہ کی راہ میں (سورۃ التوبہ ۴۱)

⑦ اگر تم نہ نکلو گے تو دے گا تم کو عذاب دردناک (سورۃ التوبہ ۳۹)

⑧ فرض ہوئی تم پر لڑائی (سورۃ البقرہ ۶۶)

⑨ صحیح مسلم - کتاب الإمامۃ - باب ذمہ من مات، ولم یغز، ولم یحدث نفسه بالفرو - ۱۹۱۰

الْمُؤْمِنُونَ غَيْرَ أُولَى الصَّرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۝ نیز باری تعالیٰ کا قول: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ۝ اور جس آیت سے ابن السیبؒ نے استدلال کیا اسکے بارے میں فرماتے ہیں: قال ابن عباس نسخها قوله تعالى: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً اور دوسرا جواب یہ دیا کہ ممکن ہے یہ آیت غزوہ تبوک سے متعلق ہو جس کے بارے میں حضور ﷺ کی طرف نفیر عام ہو چکا تھا، اور نفیر عام کے وقت جہاد بالاتفاق فرض عین ہو جاتا ہے۔

اوپر ابن عابدینؒ سے گزرا جہاد کے بارے میں کہ امام پر واجب ہے کہ سال میں ایک یا دو مرتبہ لشکر روانہ کرے دارالحرب کی طرف، تقریباً یہی دوسرے مذاہب کی کتابوں میں ہے شافعیہ اور حنابلہ کی، چنانچہ إعانة الطالبین (فقہ شافعی) میں ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے ہر سال میں اگرچہ سال میں ایک ہی مرتبہ ہو جبکہ کفار اپنے شہروں میں ہوں، اور اگر ہمارے شہر میں داخل ہو جائیں تو پھر ہر شخص پر جہاد متعین ہے، آگے لکھتے ہیں: سال میں ایک مرتبہ جہاد یہ اس کا اقل درجہ ہے لقولہ تعالیٰ: أَوْ لَا يَزُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَتِنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ۝ مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیت جہاد کے بارے میں نازل ہوئی اور دوسری وجہ یہ کہ جزیہ جہاد کے بدلہ میں واجب ہوتا ہے اور وہ ہر سال میں ایک مرتبہ واجب ہوتا ہے پس ایسا ہی اس کا بدل بھی ۝ اور یہی ابن قدامہؒ نے مغنی میں لکھا ہے، وہ لکھتے ہیں: فيجب في كل عام مرة إلا من عذر، مثل أن يكون بالمسلمين ضعف في عدد أو عذر آخر ۝ یعنی ہر سال ایک بار واجب ہے مگر یہ کوئی عذر اور مجبوری ہو مثلاً یہ کہ مسلمانوں کی تعداد میں کمی ہو، یا اسلحہ و انتظام وغیرہ کی کمی یا یہ کہ مدد کا انتظام ہو (باہر سے فوج آنے کا) یا داسیہ میں کوئی مانع ہو وغیرہ۔

عہد نبوی میں جہاد کا حکم: جانا چاہئے کہ یہ مذکورہ بالا حکم اور تفصیل بعد کے زمانہ کے اعتبار سے ہے عہد نبوی کے اعتبار سے نہیں، اسلئے کہ دونوں زمانوں کے حکم میں فرق ہے، چنانچہ حافظ فتح الباری میں لکھتے ہیں کما فی البذل: وللناس في الجهاد حالان إحداهما في زمن النبي صلى الله عليه وسلم والاخرى بعده، اول کے بارے میں فرماتے ہیں کہ شروع میں جہاد فرض عین تھا یا کفایہ؟ علماء کے دونوں ہی قول مشہور ہیں اور مذہب شافعی میں بھی دونوں ہی ہیں، ماوردی کہتے ہیں، آپ ﷺ کے زمانہ میں صرف مہاجرین کے حق میں فرض عین تھا، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ فتح مکہ سے پہلے ہر اسلام لانے والے کے حق میں واجب تھا ہجرت الی المدینہ نصرت اسلام کیلئے، اور اسکے بالمقابل سبکی یوں کہتے ہیں کہ صرف انصار کے حق میں فرض عین تھا، جس کی تائید لیلۃ العقبہ کی بیعت سے ہوتی ہے جس میں انصار نے آپ سے بیعت علی الایواء والنصرة کی تھی،

۱ برابر نہیں بیٹھ رہنے والے مسلمان جن کو کوئی عذر نہیں اور وہ مسلمان جو لڑنے والے ہیں اللہ کی راہ میں (سورۃ النساء: ۹۵)

۲ اور ایسے تو نہیں مسلمان کہ کوچ کریں سارے (سورۃ التوبة: ۱۲۲)

۳ کیا نہیں دیکھتے کہ وہاں زمانے جاتے ہیں ہر برس میں ایک بار یا دو بار پھر بھی توبہ نہیں کرتے (سورۃ التوبة: ۱۲۶)

۴ إعانة الطالبین علی حل ألفاظ فتح المعین ج ۴ ص ۲۰۶

۵ المعنی والشرح الكبير ج ۱ ص ۳۶۸

اس پر حافظ فرماتے ہیں ان دونوں قول کو اگر جوڑ دیا جائے تو اس کا حاصل یہ ہو گا کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں جہاد مہاجرین اور انصار کے حق میں فرض عین تھا اور ان دونوں کے علاوہ باقی کے حق میں فرض کفایہ تھا مختصراً^①، میں کہتا ہوں اس کا حاصل یہ ہوا کہ حضور ﷺ کے عہد میں جہاد کے بارے میں پانچ قول ہوئے: ① قیل فرض عین مطلقاً، ② وقیل فرض کفایہ مطلقاً، ③ وقیل عین فی حق المہاجرین کفایہ فی غیرہم، ④ وقیل عین فی حق الانصار کفایہ فی غیرہم، ⑤ اور پانچواں قول تیسرے اور چوتھے کا مجموعہ یعنی فرض عین علی المہاجرین والانصار فی حق غیرہما کفایہ، حضور ﷺ کے زمانہ میں مطلقاً فرض عین کا قول علامہ باجیؒ نے صحیحون مالکی سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں: جہاد اول اسلام میں تمام مسلمانوں پر فرض تھا والآن ہو مرغب فیہ، کذا فی الوجز^⑥، پھر پانچویں قول کے بعد حافظ لکھتے ہیں: لیکن اسکے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ طائفین (مہاجرین و انصار) کے حق میں فرض عین علی العموم تھا بلکہ انصار کے حق میں صرف اس وقت تھا جب کوئی دشمن مدینہ پر حملہ آور ہو اور چڑھائی کرے، اور مہاجرین کے حق میں اس وقت جبکہ کافروں نے قتال کا ارادہ باہر جا کر ہو جیسا اس کی تائید اس واقعہ^⑦ سے ہوئی جو قصہ بدر میں پیش آیا (حافظؒ نے آگے ایک قول اور لکھ کر پھر اپنی تحقیق لکھی ہے) اور کہا گیا ہے کہ جہاد فرض عین تھا جس غزوہ میں خود حضور ﷺ نکلیں، اس کے علاوہ میں نہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں جہاد فرض عین تھا اس شخص کے حق میں جس کو آپ ﷺ معین فرمادیں اگرچہ آپ ﷺ اس میں نہ نکلیں اھ من البذل^⑧۔

بحث ثالث (فضیلت جہاد): حضرت امام بخاریؒ نے کتاب الجہاد کے شروع میں سب سے پہلے فضیلت جہاد ہی کا باب قائم کیا ہے بلکہ کئی باب باندھے ہیں، پہلے باب کے تحت میں شروع سورہ توبہ کی آیت شریفہ ذکر فرمائی ہے: **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ**

① بذل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۳۶۷، وفتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۳۷

② أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۸-۷

③ حافظ صاحب کا اشارہ اس طرف ہے جو میر تقی میرؒ کے قول سے ہے کہ جب حضور اقدس ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی کہ قریش اپنے قافلہ کے حفاظت کیلئے مکہ مکرمہ سے روانہ ہو گئے ہیں اس پر آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے مشورہ فرمایا کہ اب ہمیں کیا کرنا چاہئے یعنی مدینہ واپس لوٹ جائیں یا آنیوالے دشمن کا مقابلہ کیا جائے، تو اس پر مہاجرین میں سب سے پہلے صدیق اکبرؓ کھڑے ہوئے اور پھر عمر فاروقؓ اور پھر دوسرے حضرات مہاجرین اور سب نے ایک زبان ہو کر آپ ﷺ سے یہی عرض کیا کہ اس میں جو آپ کی رائے ہو اور جو آپ ﷺ کریں گے ہم آپ ﷺ کے ساتھ ہیں، حضور ﷺ اس پر اظہار مسرت فرمایا اور انکو دعاء خیر دی لیکن اسکے باوجود آپ ﷺ نے پھر وہی بات فرمائی کہ اے لوگو مجھے مشورہ دو کہ اب کیا کرنا چاہئے دراصل آپ ﷺ یہ چاہتے تھے کہ اس موقع پر انصارؓ کھڑے ہوں اور وہ قتال پر آمادگی کا اظہار کریں کیونکہ لیلۃ العقبہ میں انصارؓ نے آپ سے عہد کیا تھا کہ جو دشمن آپ پر حملہ آور ہو گا اسکی مدافعت ہم آپ سے کریں گے یعنی مدینہ سے باہر جا کر نصرت کا انکی طرف سے کوئی وعدہ نہ تھا، غرضیکہ جب دوسری تیسری دفعہ آپ ﷺ نے یہی بات فرمائی اسکو سعد بن معاذ انصاریؓ سمجھ گئے کہ آپ ﷺ کا روئے سخن ہماری طرف ہے تو انہوں نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا اللہ، لَکَاثَرْتُ بِذُنَاکَا یا رسول اللہ، قال: أجل، اس پر انہوں نے پھر اپنی پوری پوری جاں نثاری کا اظہار کیا کہ ہم ہر طرح آپ ﷺ کے ساتھ ہیں، اگر آپ ﷺ سمندر میں بھی اس مقصد کیلئے گھسیں گے تو ہم آپ ﷺ کے ساتھ گھس جائیں گے، رضی اللہ عنہم وارضواہم اجمعین۔

④ بذل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱۱ ص ۳۶۷، وفتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۳۷

الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقٌّ فِي
التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أُولَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْقَوْلُ
الْعَظِيمُ^①، واقعی یہ آیت کریمہ جہاد کی فضیلت کیلئے کافی دہانی ہے، اور نص قطعی ہے کہ مجاہد نے اللہ تعالیٰ شانہ سے معاملہ
کر لیا ہے اپنی جان و مال کا جنت کے بدلہ میں، گویا اللہ تعالیٰ اس بات کی تصریح فرما رہے ہیں کہ مجاہد نے اپنی جان اور مال سب
کچھ میرے حوالہ کر دیا ہے، اور پھر اسکے بعد اللہ تعالیٰ نے نہایت تاکید کے ساتھ اس کیلئے جنت کا وعدہ اور اسکے حصول کی
بشارت دیدی ہے، اسکے بعد امام بخاری نے یہ حدیث ذکر فرمائی بروایت عبد اللہ بن مسعود: قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَفَّيْهَا قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ^②، اور اسکے بعد دوسرا باب یہ ہے: أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، اور اسکی دلیل میں یہ آیت ذکر
فرمائی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجْنِبُكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْقَوْلُ الْعَظِيمُ^③، اس آیت کریمہ میں ایمان باللہ وارسول کے بعد جہاد
کی فضیلت اور اس پر مرتب ہونے والا اجر عظیم بیان کیا گیا ہے، اور پھر اس کے بعد امام بخاری نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی
حدیث مرفوعہ: أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ^④، ذکر فرمائی
اس کے بعد جانا چاہئے کہ۔

افضل الاعمال کے بارے میں روایات مختلفہ: اس مقام میں شرح حدیث افضل الاعمال میں جو روایات
مختلفہ وارد ہوئی ہیں ان کے درمیان تطبیق بیان کرتے ہیں، حضرت اقدس گنگوہیؒ کے افادات بخاری المعروف بلامع الدراری
میں ہے کہ اس حدیث میں مجاہد کی جو فضیلت مذکور ہے وہ فضیلت جزئیہ ہے (ایک خاص لحاظ سے) اور وہ مجاہد کا مشغول رہنا
ہے دن رات بیداری کی حالت میں بھی اور سونے کی حالت میں بھی، غفلت میں بھی اور حضور ﷺ کی حالت میں بھی،

① اللہ نے خزیدی مسلمانوں سے ان کی جان اور ان کا مال اس قیمت پر کہ ان کیلئے جنت ہے لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں پھر مارتے ہیں اور مرتے ہیں وعدہ ہو
چکا اس کے ذمہ پر سچا تورات اور انجیل اور قرآن میں اور کون ہے قول کا پورا اللہ سے زیادہ سو خوشیاں کرو اس معاملہ پر جو تم نے کیا ہے اس سے اور یہی
ہے بڑی کامیابی (سورۃ التوبة ۱۱)

② صحیح البخاری - کتاب الجہاد والسیر - باب افضل الجہاد والسیر - ۲۶۳

③ اے ایمان والو! تم کو ایسی سوداگری جو بچائے تم کو ایک عذاب دردناک سے ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور لڑو اللہ کی راہ میں
اپنے مال سے اور اپنی جان سے یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم سمجھ رکھتے ہو بخشے گا وہ تمہارے گناہ اور داخل کرے گا تم کو باغوں میں جن کے نیچے
بہتی ہیں نہریں اور سترے گہروں میں لیٹنے کے باغوں کے اندر یہ ہے بڑی مراد ملنی (سورۃ الصف ۱۰-۱۲)

④ صحیح البخاری - کتاب الجہاد والسیر - باب افضل الناس مؤمن مجاہد بنفسه وماله فی سبیل اللہ - ۲۶۴

اس کام میں جس کیلئے وہ نکلا ہے اسی لئے اس کیلئے اجر لکھا جاتا ہے ہر اس کام میں جس کو وہ سفر جہاد کے، انشاء میں کرتا ہے، خود وہ کرے یا اس کا اجیر و خادم کرے یا اس کی سواری اور جانور کرے، جیسا کہ حدیث میں اس کی تصریح ہے اور واقعی یہ فضیلت جہاد کے علاوہ دوسری طاعت میں نہیں ہے، اس لئے کہ مثلاً نماز پڑھنے والا اور ایسے ہی روزہ رکھنے والا ان کو اجر ملتا ہے، جب تک یہ نماز میں ہیں اور روزہ کی حالت میں ہیں اس کے بعد نہیں، لیکن نماز کی فضیلت اور بعض دوسری طاعات کی فی نفسہ جہاد کی فضیلت سے زائد ہے، لہذا اس روایت میں اور وہ روایت جو پہلے گزر چکی کہ اعمال میں سب سے افضل الصلوة لوقتیہا ہے کوئی منافات نہیں ہے لامع کے حاشیہ میں ابن عابدینؒ سے نقل کیا ہے کہ اس بات میں کوئی تردد نہیں ہے کہ فرض نمازوں کو ان کے اوقات میں ادا کرنے پر مواظبت یہ جہاد سے افضل ہے اس لئے کہ نماز فرض عین ہے، دوسرے یہ کہ جہاد ایمان اور اقامت صلاۃ کی تحصیل کے لئے ہوتا ہے بذات خود مقصود نہیں، پس وہ حسن وغیرہ ہو اور نماز حسن بعینہا ہے، اور مقصود بالجهاد وہی ہے الی آخر ما ذکر، علامہ عینیؒ فرماتے ہیں: **أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ** کے بارے میں احادیث کا اختلاف سائکین اور ان کے احوال کے اختلاف کی وجہ سے ہے، اور یا باعتبار اختلاف وقت اور زمان کے اور یا یہ کہ بعض اشیاء کی نسبت کے اعتبار سے، یعنی فضیلت جزئی، خرقی نے امام احمدؒ سے نقل کیا: **أَعْلَمُ شَيْئًا مِنَ الْعَمَلِ بَعْدَ الْفَرَائِضِ أَفْضَلُ مِنَ الْجِهَادِ**^۱، اور صاحب فیض الباری مولانا محمد انور شاہؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ مالک کے نزدیک اشتغال علمی افضل ہے اشتغال بالنوافل سے بخلاف امام شافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک اس کا عکس ہے، اور امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں ایک میں انہوں نے علم کو افضل قرار دیا اور دوسری میں جہاد کو کما ذکرہ ابن تیمیہؒ فی منہاج السنۃ، اور یہ اختلاف جہاد نقلی میں ہے نہ کہ اس جہاد میں جو فرض الوقت ہو، یعنی جس حالت میں جہاد فرض ہو جاتا ہے اس وقت وہی سب سے افضل ہے، حضرت شیخؒ فرماتے ہیں: لیکن امام شافعیؒ کا مسلک ملا علی قاریؒ نے مرقاة میں شرح السنۃ سے، خود امام شافعیؒ سے یہ نقل کیا ہے: **طَلَبُ الْعِلْمِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ النَّافِلَةِ**، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں اس لئے کہ..... علم بعض ایسے ہیں جو فرض عین ہیں اور بعض وہ ہیں جو فرض کفایہ ہیں، اور یہ دونوں افضل ہیں نقل سے^۲، یہ بحث ہمارے یہاں کتاب الصلوة میں باب فی المحافظة علی الصلوات میں گزر چکی، الحمد للہ ابتدائی تین بحثیں پوری ہوئیں۔ یہاں ایک بحث اور ہے گویا جو تھی بحث وہ یہ کہ جہاد کا حکم بظاہر آیت کریمہ: **لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ**^۳ کے خلاف ہے اس کا جواب ہم انشاء اللہ تعالیٰ جہاں کتب میں یہ باب آئے گا کتاب فی الأسیر یُکْفَرُ عَلَى الْإِسْلَامِ وہاں دیں گے۔

۱ المغنی والشرح الكبير - ج ۱۰ ص ۳۶۸

۲ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۱ ص ۴۷۷

۳ زبردستی نہیں دین کے معاملہ میں بیٹک جدا ہو چکی ہے ہدایت گمراہی سے (سورۃ البقرہ ۲۵۶)

۱۔ باب ما جاء في الهجرة وسكنى البند

۱۸۰ ہجرت کے بیان میں ۱۸۰

ہجرت چونکہ مبداء الجہاد ہے ہجرت کے بعد ہی جہاد کی مشروعیت ہوئی اس مناسبت سے مصنف نے یہ باب کتاب الجہاد کے شروع میں ذکر فرمایا، چنانچہ سنن ترمذی میں سعید بن جبیر ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں قَالَ: لَمَّا أَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَخْرِجُوا نِيَّيْهِمْ لِيَهْلِكُنْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى أُذُنَ لِلَّذِينَ يُفْعَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ^۱، یعنی جب حضور ﷺ کو کفار مکہ نے مجبور کیا ہجرت اور ترک وطن پر تو اس موقع پر صدیق اکبرؓ نے فرمایا تھا اور اپنا یہ تاثر ظاہر کیا تھا کہ ان بد بختوں نے اپنے نبی کو نکلنے پر مجبور کیا اب یہ تباہ ہوں گے چنانچہ قریب ہی میں یہ آیت نازل ہو گئی جو اوپر مذکور ہوئی، اسکے نزول پر صدیق اکبرؓ نے فرمایا: لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ سَيَكُونُ قِتَالٌ^۲ کہ ہم تو پہلے ہی سمجھ گئے تھے کہ اب جہاد کا حکم ہونے والا ہے۔

اول آية نزلت في القتال: علماء نے لکھا ہے کہ یہ پہلی آیت ہے جو قتال کے بارے میں نازل ہوئی جس کا نزول بارہ صفر ۲ء میں ہوا اور اس سے پہلے بہتر آیات ایسی نازل ہو چکی تھیں جن میں صبر و ضبط کا حکم اور نہی عن القتال تھا، اس آیت کے نزول سے وہ ۷۲ آیتیں منسوخ ہو گئیں لیکن چونکہ یہ آیت تو ابتدائی ہے اور صرف اباحت قتال کے بارے میں ہے اسکے بعد بہت سی آیتیں ایسی نازل ہوئیں جن میں یہ تھا کہ ابتداء قتال کرنا تمہارے لئے جائز نہیں ہے، اگر پہل کفار کی طرف سے ہو تب قتال کی اجازت ہے اور بعض میں اشہر حرم کا استثناء کیا گیا تھا یہ بعد کی اور پہلی سب آیات کا مجموعہ ایک سو بیس آیات علماء نے لکھا ہے ان سب کو آیت السیف کے نزول نے یعنی سورۃ براءہ کی یہ آیت: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُواْ حُمْرَ الْحَبَشَةِ وَأَقْبَلُواْ إِلَيْهِمْ كَيْفَ تَكُونُ الْفِتْنَةُ وَاللَّهُ يُبَدِّلُ مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ خُصْوَاصَ قُلُوبِ النَّاسِ^۳ نے منسوخ کر دیا (بذل القوة في حوادث سنی النبوة للسندی)۔

۲۴۷۷

حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْقُضَيْلِ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ يُعْنَى ابْنُ مُسْلِمٍ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْهَجْرَةِ؟، فَقَالَ: «وَيْحَكَ إِنَّ شَأْنَ الْهَجْرَةِ شَدِيدٌ، فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَهَلْ تُؤَدِّي صَدَقَتَهَا؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَاعْمَلْ مِنْ وَهَاءِ الْبَحَارِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَزِيدَكَ^۴»

۱۔ ولی بعض النسخ بعد وسكنى البند ۱۲۔

۲۔ حکم ہوا ان لوگوں کو جن سے کافر لڑتے ہیں اس واسطے کہ ان پر ظلم ہوا اور اللہ ان کی مدد کرنے پر قادر ہے (سورۃ الحج ۳۹)۔

۳۔ جامع الترمذی - کتاب التفسیر - باب: ومن سورۃ الحج ۲۱۷۱

۴۔ مارو مشرکوں کو جہاں پاؤ اور پکڑو اور گھیرو اور بیٹھو ہر جگہ ان کی تاک میں (سورۃ التوبہ ۵)

۵۔ یہود، بہتر، و تبرا سے ہے جس کے معنی نقص کے ہیں، کما قال اللہ تعالیٰ: وَاللَّهُ مَنَّكَ وَلَنْ يَزِيدَكَ أَغْنَاكَ الْكُفْرَ وَاصِل میں بوتر تھا اعلال کے بعد ہوتا ہو گیا، ایک جگہ حدیث میں بغیر اعلال کے بھی وارد ہوا ہے جیسا کہ ابوداؤد میں صلاۃ التلیل میں مزارو لہ یکن یزید۔

من عمَلِك شَيْئًا

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ دیہات کے رہنے والے ایک شخص نے حضور ﷺ سے ہجرت کے متعلق دریافت کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارا بھلا ہو ہجرت بہت دشوار کام ہے۔ تمہارے پاس کچھ اونٹ موجود ہیں (جن سے تم صاحب نصاب بن جاؤ)؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم ان کی زکوٰۃ دیتے ہو؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: پھر تم دریاؤں کے پار نہ کہ بھی عمل کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے عمل کے ثواب میں کسی بھی عمل کے ثواب کو کم نہیں فرمائیں گے۔

صحیح البخاری - الزکوٰۃ (۱۳۸۴) صحیح البخاری - المائت (۳۷۰۸) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۱۳) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۶۵) سنن النسائي - النبیة (۴۱۶۴) سنن أبي داود - الجهاد (۲۴۷۷) مستند احمد - باقی مستند المکتورین (۱۴/۳) مستند احمد - باقی مستند المکتورین (۶۴/۳)

شرح الحدیث ایک اعرابی یعنی دیہات کے رہنے والے نے جس نے اب تک ہجرت الی المدینہ نہیں کی تھی، اس نے آپ ﷺ سے ہجرت کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تیرا بھلا ہو ہجرت کا مسئلہ بڑا سخت ہے ہر ایک کے بس کا نہیں پھر آپ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا: تیرے پاس اونٹ ہیں؟ اس نے عرض کیا: بھلا، آپ ﷺ نے پوچھا: ان کی زکوٰۃ صدقہ ادا کرتا ہے؟ اس نے کہا: جی ہاں (اور جب زکوٰۃ ادا کرتا تھا جو کہ نفس پر بہت زیادہ شاق ہے تو نماز روزہ تو ظاہر ہے کرتا ہی ہو گا) اس پر آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: تو اپنے اعمال میں لگا رہ اور جہاں چاہے رہتا رہ، یعنی تجھ کو ترک وطن کی ضرورت نہیں، اعمال خیر اور فرائض ادا کرتا رہ چاہئے مقام ہجرت سے کتنا ہی دور رہ۔ بحمد بحرہ کی جمع ہے بمعنی بلندہ، زیادہ دوری کو جب ہمارے اردو کے محاورہ میں بیان کرتے ہیں تو کہا کرتے ہیں سات سمندر پار، یہاں بھی ترجمہ کر لیجئے، مگر اس سے یہ نہ شبہ ہوا کہ اس جملہ میں بحمد سے سمندر مراد ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تیرے کسی عمل کے ثواب کو کم نہیں فرمائیں گے یعنی ترک ہجرت کی وجہ سے، یہاں پر یہ اشکال ہوتا ہے ابتداء اسلام میں تو ہجرت فرض تھی پھر آپ ﷺ نے اس کو ترک ہجرت کی اجازت کیسے مرحمت فرمائی تو کہا جائے گا کہ یہ جو اسی اعرابی کے ساتھ خاص ہے آپ ﷺ کی اس خصوصی اجازت کی بنیاد جو جنتی تھی اس اعرابی کے حال پر حکاکہ العینی عن القدر طبری اور یابہ کہا جائے کہ یہ اعرابی غیر اہل مکہ سے تھا جن کے حق میں ہجرت صرف مستحب تھی واجب نہ تھی کما حدیث العینی عن بعضهم^۱، حضرتؐ نے ہڈل میں لکھا ہے کہ ممکن ہے آنحضرت ﷺ نے اس اعرابی کے بارے میں یہ اندازہ لگایا ہو کہ اس شخص سے شدائد ہجرت اور اسکے مشاق کا تحمل نہ ہو سکے گا، واللہ تعالیٰ اعلم ولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان یخص من شاء بما شاء، اور حافظؒ نے فتح الباری میں اس کا

① اگر ایک قول اس میں یہ بھی ہے ذکر العینی بلکہ انہوں نے پہلے اسی معنی کو لیا ہے ثم قال وقد قبل المراد من البحار البلاد (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۴) ۱۲

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۵

یہ جواب دیا ہے کہ یہ واقعہ فتح مکہ کے بعد کا ہے کیونکہ فتح مکہ سے پہلے تو ہجرت فرض تھی پھر بعد میں یہ حکم منسوخ ہوا آپ ﷺ کے ارشاد: لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ سے!۔

لیکن حافظؒ کی اس رائے پر یہ اشکال ہو گا کہ یہ اعرابی تو اہل مکہ سے نہیں تھا کما جزم بہ بعض الشراح اور فتح مکہ کے بعد ہجرت کا تعلق خود اہل مکہ سے ہے لا من غیر ہم فتأمل اور اس کے برخلاف علامہ عینیؒ کی رائے اس قصہ کے بارے میں فتح مکہ سے قبل کی ہے اور انہوں نے مہلب سے بھی یہی نقل کیا ہے اور یہ کہ اگر یہ فتح مکہ سے بعد کا واقعہ ہوتا تو پھر تو آپ ﷺ اس اس اعرابی کے جواب یہی فرماتے لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ کما قالہ لغیرہ الی آخر ما فی العینی^۱، والحديث أخرجه البخاري (فی عدة مواضع الزكاة، الهبة، مناقب الانصار) ومسلم والنسائي قاله المنذرى. (عون العمود علی سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۵۵)

۲۴۷۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، وَعُفْمَانُ، ابْنَا أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنِ الْقَدَامِ بْنِ شَرِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنِ الْبَدَاوَةِ، فَقَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَدَوَّلِي هَذِهِ الْبَدَاوَةَ، وَإِنَّهُ أَرَادَ الْبَدَاوَةَ مَرَّةً، فَأَرْسَلَ إِلَيَّ نَاقَةً لِحُرْمَةٍ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ، فَقَالَ لِي: «يَا عَائِشَةُ، ارْتَفَعِي فَإِنَّ الزَّفَقَ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ يَوْ قَطُّ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا نَوْعٍ مِنْ شَيْءٍ يَوْ قَطُّ، إِلَّا شَانَهُ».

شرح بن ہانی فرماتے ہیں کہ میں نے ماں عائشہ صدیقہؓ سے گاؤں دیہات جانے کے متعلق دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ پانی کے بہنے کے مقامات کی جانب تشریف لے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے ان ٹیلوں (اور پانی بہنے کے مقامات) پر جانے کا ارادہ کیا تو آپ نے میرے پاس صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک اونٹنی بھیجی کہ جس سے سواری کا کام نہیں لیا جاتا تھا اور آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ! اس کے ساتھ نرمی کا معاملہ کرنا کیونکہ جس شے میں نرمی برتی جاتی ہے تو وہ نرمی اس کو زینت بخشتی ہے اور جس شے میں سے نرمی نکل جاتی ہے تو وہ شے معیوب ہو جاتی ہے۔

صحیح مسلم - العز الصلوة والآداب (۲۵۹۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۷۸) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۵۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۱۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۲۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۷۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۰۶/۶)

شرح الحدیث: شرح بن ہانی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا بدوت کے بارے میں (بدادۃ میں باء کا فتح اور کسرہ دونوں ہیں یعنی خروج الی البادیہ، جس کو صحراء نوردی کہتے ہیں اور سیاحت بھی) تو انہوں نے بعض ٹیلوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ آپ ﷺ ان کی طرف چلے جاتے تھے اور پھر ایک واقعہ انہوں نے سنایا کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے بدادۃ کا ارادہ فرمایا..... تو میرے پاس ایک اونٹنی غیر تربیت یافتہ یعنی جو سواری میں چلنے کی عادی نہیں تھی بھیجی غالباً زین وغیرہ

① صحیح البخاری - کتاب الجہاد والسیر - باب وجوب التفرغ وما یجب من الجہاد والنبیۃ ۲۶۷۰، فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۷ ص ۲۵۹

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۵

اس پر کئے کیلئے بھیجی ہوگی، بظاہر اس اونٹنی نے شوخی کی..... جس پر حضرت عائشہؓ نے اس پر سختی کی..... اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے عائشہؓ! نرمی کا معاملہ کرو، اس لئے کہ جس چیز میں نرمی پائی جاتی ہے تو وہ نرمی اس کو مزین اور آراستہ کر دیتی ہے، اور جس چیز سے نرمی چھین لی جاتی ہے یعنی بجائے نرمی کے سختی کا معاملہ کیا جاتا ہے تو یہ سختی اور درشتی اس کو عیب دار بنا دیتی ہے، شان بشتین شیناً کے معنی عیب دار کرنے کے ہیں، شین بمعنی عیب، مجمع البہار^① سے معلوم ہوتا ہے کہ جو اونٹنی تربیت یافتہ اور مستفاد ہوتی ہے اس کو ناکہ منوقہ کہتے ہیں عمرہ کا مقابل اس حدیث میں ہے کہ یہ اونٹنی صدقہ کے اونٹوں میں سے تھی، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کیلئے تو صدقہ کی چیز کا استعمال جائز نہ تھا اور نہ آپ کبھی صدقہ کی چیز استعمال فرماتے تھے..... حضرت شیخ نے حاشیہ بذل میں لکھا ہے کہ اس اشکال کا جواب حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے مستفاد ہوتا ہے کہ یہ صدقہ کی اونٹنی آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو عطا کی ہو گئی پھر جب انکی ملک میں داخل ہو گئی اسکے بعد آپ ﷺ نے اس کو استعمال فرمایا، نیز حضرتؒ کی تقریر میں یہ بھی ہے کہ اس حدیث میں دلالت ہے اس بات پر کہ ازواج مطہرات کیلئے مال صدقہ اور اس سے انتفاع جائز تھا لہذا ان کو زکوٰۃ دینا بھی جائز ہوا^②، ازواج مطہرات کیلئے جواز صدقہ کی بحث ہمارے یہاں کتاب الزکوٰۃ میں باب الصدقة علی بنی ہاشم میں گزر چکی۔

جانتا چاہئے کہ مصنفؒ نے اس حدیث کو باب ما جاء فی المخرج قوسکفی البدو میں ذکر فرمایا ہے سائل کا سوال حضرت عائشہؓ سے بد اوت کے بارے میں تھا یعنی سکفی البادیہ اور وہاں مستقل اقامت اختیار کرنا، اسپر انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ کبھی کبھی سواری پر سوار ہو کر بعض صحرائی ٹیلوں کی طرف تشریف لیجاتے تھے، بظاہر جواب کا حاصل یہ ہوا کہ آپ ﷺ کا مستقل قیام صحراء اور غیر آبادی میں ثابت نہیں بجز اسکے جو انہوں نے ان سے بیان کیا، اسپر حضرتؒ بذل میں تحریر فرماتے ہیں: ولعل يفعل ذلك أحياناً ليلخلو بنفسه ويبعد عن الناس^③، یعنی شاید آپ ﷺ ایسا خلوت گزینی اور لوگوں سے تنہائی حاصل کرنے کیلئے کبھی کبھار کرتے تھے، یہی مصلحت صاحب مجمع نے ایک دو سوری حدیث کے تحت لکھی ہے: کان إذا اهتم لشئ، بدأ^④، لیکن صاحب مجمع نے کلمہ میں حدیث الباب کے تحت لکھا ہے: وفيه أنه لا بأس بالخروج إلى البادية حيناً للتتره^⑤، یعنی کبھی کبھار جنگل کی طرف سیر و تفریح کیلئے جانے میں کچھ حرج نہیں، جو مصلحت صاحب مجمع نے حدیث الباب کے تحت لکھی ہے یعنی الخروج للتتره أحياناً وہ بھی مناسب ہے بلکہ زیادہ مناسب اور ہمارے مشائخ اور اکابر سے بھی ثابت ہے، اور جو مصلحت

① مجمع بحار الأنوار فی غرائب التنزيل ولطائف الأخبار للفتني - ج ۴ ص ۸۰۰

② بذل الجہود فی حل أبي داؤد - ج ۱۱ ص ۳۷۱

③ بذل الجہود فی حل أبي داؤد - ج ۱۱ ص ۳۷۱

④ مجمع بحار الأنوار فی غرائب التنزيل ولطائف الأخبار للفتني - ج ۱ ص ۱۵۱

⑤ مجمع بحار الأنوار فی غرائب التنزيل ولطائف الأخبار للفتني - ج ۵ ص ۳۷۲

حضرت سہارنپوریؒ لکھ رہے ہیں یہ چیز اپنی جگہ درست ہے اور آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے جس کا ذکر صحیح بخاری کی حدیث وحی میں ہے: ثُمَّ حُجَّتْ إِلَيْهِ الْحُلَاءُ، وَكَانَ يَخْلُو بِغَارٍ جَوَارٍ ①، واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ حدیث صحاح میں سے صرف مسلم میں ملی ہے، وہ بھی مختصر، جس میں بدادۃ کا ذکر نہیں ہے لیکن اس میں ایک لفظ زیادہ ہے جس سے حدیث کی شرح میں مدد ملتی ہے ولفظہ: رَكِبَتْ عَائِشَةُ بَعِيدًا، فَكَانَتْ فِيهِ مَعُوبَةً، فَجَعَلَتْ تُرِيدُهُ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ» ②، یعنی ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ ایک ایسے اونٹ پر سوار ہوئیں جس میں سختی اور شوخی تھی عائشہؓ اس کو آگے پیچھے کرنے لگیں (اس کی اصلاح کیلئے) اس پر آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: عائشہ! نرمی اختیار کرو، اس حدیث کو امام مسلم نے کتاب البدو والصلۃ میں ذکر کیا ہے۔

حدیث الباب میں جس میں بدادۃ کا ذکر ہے اس کے ہم معنی ایک مستقل باب کتاب میں آ رہا ہے: بَابُ فِي التَّهْيِ عَنِ التَّيْبَاحَةِ، جاننا چاہئے کہ ہر اونٹنی راحلہ نہیں ہوتی یعنی سواری کے لائق، سواری کے لائق مخصوص اونٹنیاں ہی ہوتی ہیں اور سواری سے پہلے ان کی بھی تربیت اور تمرین کرائی جاتی ہے، بہت سے گھوڑے بھی ایسے ہی ہوتے ہیں کہ بڑی محنت اور تمرین کے بعد وہ سواری کو اپنی پشت پر بیٹھنے دیتے ہیں، النَّاسُ كَالْإِبِلِ الْمَائَةِ، لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً ③، ویسے بار برداری کے قابل تو سبھی ہوتی ہیں۔

۲۔ بَابُ فِي الْهِجْرَةِ هَلْ انْقَطَعَتْ؟

کیا ہجرت کرنا ختم ہو گیا؟

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عَيْسَى، عَنْ حَرِيزِ بْنِ عِفْمَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَوْتٍ، عَنْ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَنْقَطِعُ الْهِجْرَةُ حَتَّى تَنْقَطِعَ التَّوْبَةُ، وَلَا تَنْقَطِعَ التَّوْبَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا».

حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ ہجرت کبھی ختم نہیں ہوگی جب تک کہ توبہ کا دروازہ بند نہیں ہوگا اور توبہ کا دروازہ اس وقت تک بند نہیں ہوگا جب تک سورج، مغرب کی جانب سے نہ نکلے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۷۹) - مسند احمد - مسند الشامیون (۹۹/۴) - سنن الدارمی - السیر (۲۵۱۳)

یعنی ہر دار الکفر سے ہجرت الی دار الاسلام کا سلسلہ ہمیشہ ہی چلتا رہے گا جب تک توبہ کا دروازہ بند نہیں

① صحیح البخاری - کتاب بند الری - باب کیف کان بند الری الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۳

② صحیح مسلم - کتاب البدو والصلۃ والآداب - باب فضل الرفق ۲۵۹۴

③ صحیح البخاری - کتاب الرفاق - باب ریح الأمانة ۶۴۹۸

ہو گا، اور توجہ کا دروازہ بالکل قیامت کے قریب بند ہو گا، جب طلوع شمس مغرب کی جانب سے ہو گا، لیکن یہ ہجرت جس کا اس حدیث میں ذکر ہے ہجرت مندوبہ ہے نہ کہ واجبہ، بخلاف ہجرت من مکہ الی المدینہ کے کہ وہ بطریق وجوب تھی جو مکہ کے فتح کے بعد مطلقاً منسوخ ہو گئی، لا وجوباً ولا استحباباً، والحدیث أخرجه النسائی (المنذری)۔^①

۲۴۸۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ لُجَاجٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ: «لَا هِجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبُيُوتَةٌ، وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا».

ابن عباس سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فتح مکہ کے دن ارشاد فرمایا اب ہجرت واجب نہیں ہے (کیونکہ مکہ اس وقت خود دار الاسلام ہو گیا تھا) لیکن جہاد اور نیت کا اجر باقی ہے۔ جب تم لوگوں کو جہاد کیلئے نکلے گا حکم ہو تو جہاد کیلئے نکل پڑو۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۳۷) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۶۳۱) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۶۷۰) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۹۱۲) صحیح البخاری - الجزية (۳۰۱۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۳) جامع الترمذی - السیر (۱۵۹۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۸۰) مستدرک احمد - من مستدرک ہاشم (۲۶۶/۱) مستدرک احمد - من مستدرک ہاشم (۳۱۶/۱)

یعنی فتح مکہ کے روز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اب مکہ سے ہجرت ختم ہو گئی یعنی مطلقاً لا وجوباً ولا استحباباً کیونکہ اب وہ دار الاسلام بن گیا، پھر آگے آپ ﷺ فرما رہے ہیں: وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبُيُوتَةٌ، یعنی ہجرت جو کہ ایک عظیم الشان عمل تھا اور موجب اجر عظیم تھا وہ اگرچہ اب باقی نہیں رہا لیکن طالب آخرۃ اور طالب ثواب کیلئے دوسرے بڑے بڑے اعمال موجود ہیں جیسے جہاد اور ہر کام کے اندر نیت خالصہ، گویا جہاد بھی ایک طرح کی ہجرت ہے یعنی ہجرت بسبب الجہاد اور ہجرت بسبب النیۃ الخالصہ، ظاہر تو یہی ہے کہ اس حدیث میں جس ہجرت کی نفی ہے وہ ہجرت من مکہ ہے اسلئے کہ فتح مکہ ہی کے روز فرما رہے ہیں، لہذا اس حدیث میں اور حدیث سابق میں کوئی منافات نہیں، پہلی حدیث میں ہجرت سے مطلق ہجرت من دار الکفر الی دار الاسلام مراد تھا جس کا اثبات ہے اور جس کی نفی کی جارہی ہے وہ ہجرت خاصہ ہے مہکذا فی الشروح اور یہ بھی ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ اگر اس حدیث میں بھی مطلق ہجرت مراد لیا جائے تو پھر اس صورت میں نفی کا تعلق وجوب سے ہو گا نہ استحباب سے^②، واللہ تعالیٰ اعلم، آگے حدیث میں ہے: وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا اور جب تم سے نفیر طلب کی جائے یعنی امام کی جانب سے تو تم نکل کھڑے ہو، نفیر بمعنی خروج الی الجہاد کذا قال الحافظ^③ وغیرہ، اور قاموس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفر اور

① عون المعبود علی سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۵۷۔

② امام نووی نے دفع تعدد کیلئے اس حدیث کی دو تاویلیں کی ہیں اول یہی ہے کہ اس حدیث میں ہجرت خاصہ کی نفی ہے یعنی من مکہ الی المدینہ، اور دوسری دلیل جسکو انہوں نے اصح کہا ہے یہ کی ہے کہ اس حدیث میں ہجرت محدودہ فاضلہ کی نفی ہے یعنی اصل ہجرت تو وہ ہے جو مکہ سے قبل تھی جو اسلام اور مسلمین کے ضعف کا زمانہ تھا اور فتح مکہ کے بعد تو چونکہ اسلام کو عزت اور غلبہ حاصل ہو گیا تھا اسلئے اس وقت کی ہجرت کا وہ درجہ نہیں ہے (المنہاج - ج ۹ ص ۱۲۳)

③ بفتح النون و کسر الفاء آی الخرج الی قتال الکفار (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۳۷)

نفیر دونوں ایک ہی ہیں، یعنی کوچ کرنا اور جدا ہونا، لیکن حج میں لفظ نضر استعمال ہوتا ہے اور جہاد میں لفظ نفیر، اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ جن لوگوں کو خروج الی الجہاد کیلئے امام متعین کرے ان کے حق میں خروج واجب لعینہ ہوتا ہے، وہو التحقیق کما قال الحافظ فیما سبق، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی (قالہ المنذری)۔

۲۴۸۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ إسماعيل بن أبي خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَامِرٌ قَالَ: أَلَى رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، وَعِنْدَهُ الْقَوْمُ حَتَّى جَلَسَ عِنْدَهُ، فَقَالَ: أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَبَدَنِهِ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا هَيَّأَ اللَّهُ عَنْهُ».

سرخسہ: حضرت عامر شعبی سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور ان کے پاس لوگ بیٹھے ہوئے تھے وہ شخص بھی بیٹھ گیا اور ان سے کہا کہ جو کچھ تم لوگوں نے نبی کریم ﷺ سے سنا اس میں سے کچھ مجھے بھی بتائیں۔ تو حضرت عبد اللہ بن عمروؓ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت نبی کریم ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ مسلمان وہ شخص ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں اور مہاجر وہ شخص ہے کہ جو ان اشیاء کو چھوڑ دے کہ جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔

صحیح البخاری - الإیمان (۱۰) - صحیح مسلم - الإیمان (۴۰) - سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۸۱) - مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۶۰/۲) - سنن الدارمی - الرقاق (۲۷۱۶)

۳- بَابُ فِي سُكُوتِ الشَّامِ

ملک شام میں رہائش کی فضیلت کا بیان ۵۵۷
باب کی کتاب الجہاد کے ساتھ مناسبت: اگر کوئی یہ سوال کرے کہ اس باب کو کتاب الجہاد سے کیا مناسبت ہے؟ جواب یہ ہے کہ اس سے پہلے دو باب ہجرت سے متعلق گزرے ہیں، اور یہ پہلے گزر چکا کہ ہجرت کا ذکر کتاب الجہاد میں اس حیثیت سے ہے کہ ہجرت مبداء الجہاد ہے، اس تیسرے باب کی مناسبت اس اعتبار سے ہے کہ یہ بتانا مقصود ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے کہ اخیر زمانہ میں بہترین مقام ہجرت وہ ملک شام ہوگا۔

۲۴۸۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «سَتَكُونُ هَجْرَةٌ بَعْدَ هَجْرَةٍ، فَخِيَاةُ أَهْلِ الْأَرْضِ الْأَرْضِمْهُمْ مُهَاجِرٌ إِلَّا هَيْمًا، وَيَبْقَى فِي الْأَرْضِ شَرٌّ إِلَّا أَهْلًا تَلْفِظُهُمْ أَرْضُهُمْ، تَقْلَعُهُمْ نَفْسُ اللَّهِ، وَتَحْشُرُهُمُ النَّارُ مَعَ الْفِرْدَوْسِ وَالْجَنَّةِ».

عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے قریب

ہے کہ اس ہجرت کے بعد دوسری ہجرت ہوگی اور اس وقت روئے ارض میں وہ لوگ بہتر ہوں گے۔ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہجرت کرنے کی جگہ میں (شام) رہائش کو اختیار کریں گے (اس وقت) زمین میں وہ کافر لوگ رہ جائیں گے جو کہ زمین کے رہنے والوں میں بدترین لوگ ہوں گے ان کو ان کی زمین چھینک دے گی (یعنی در بدر کی ٹھو کریں کھائیں گے) اللہ کی ذات ان کو ناپسند فرمائے گی اور نافرقتن ان کو بندروں اور خزیروں کے ساتھ اکٹھا کر دے گی۔

سنن أبي داود - الجہاد (۲۴۸۲) - مسند احمد - مسند النکثرین من الصحابة (۲۰۹/۲)

اس حدیث کی شرح میں دو قول ہیں: ① آپ ﷺ فرماتے ہیں، اس ہجرت کے بعد یعنی جو آپ ﷺ کے زمانہ میں من مکة الى المدينة ہوئی ایک اور ہجرت ہوگی، یعنی اخیر زمانہ جو فتن کا زمانہ ہوگا اور یہ ہجرت مختلف ملکوں سے دوسرے ممالک کی طرف ہوگی، مسلمان اپنے دین کی حفاظت کیلئے اپنے وطنوں کو چھوڑ کر دوسری جگہ جائیں گے اسکے بارے میں آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ اس وقت تمام دنیا میں بسنے والوں میں سب سے بہتر وہ لوگ ہوں گے جو ہجرت کیلئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مہاجر کو اختیار کریں گے، مہاجر بمعنی مقام ہجرت، یعنی ملک شام، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عراق کو چھوڑ کر اسی کی طرف ہجرت فرمائی تھی، ② اور دوسرا مطلب یہ لکھا ہے کہ ہجرت کے بعد ہجرت ہوگی، یعنی ہجرت کا سلسلہ ہمیشہ چلتا ہی رہے گا منقطع نہ ہوگا، اور پھر آگے آپ نے وہی فرمایا کہ ہجرت کرنی والوں کیلئے بہتر یہ ہے کہ وہ ہجرت کیلئے مہاجر ابراہیم علیہ السلام کو اختیار کریں۔

اس حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے کہ جب حدیث میں ہجرت الى الشام کی ترغیب دی جا رہی ہے تو اس سے شام کی سکونت کی فضیلت معلوم ہو گئی۔

وَيَسْتَعِيذُ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَرِّ أَهْلِهَا تَلْفِظُهُمْ أَنْ صَوْنَهُمْ، تَقْدَرُهُمْ نَفْسُ اللَّهِ، وَتَحْشُرُهُمُ النَّارُ مَعَ الْقَرْدَةِ وَالْحَقَارِيزِ: یعنی جو لوگ دیندار ہوں گے اور ان کو اپنے دین کی فکر ہوگی وہ تو اپنے اوطان کو چھوڑ کر ملک شام کی طرف چلے جائیں گے ان کے علاوہ جو بد دین ہوں گے فساق و فجار اور دنیا کے حریص اپنے وطنوں میں باقی رہ جائیں گے مہاجرین کے ساتھ ہجرت نہ کریں گے اور اپنے ہی اوطان میں ادھر سے ادھر حیراں دسر گرداں پھریں گے یا تو دنیا کمانے کیلئے یا نافرقتن سے بچنے کیلئے اور وہ ایسے حقیر اور ذلیل ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ بھی گویا ان سے گھن اور نفرت کریں گے، غرضیکہ نافرقتن ان کو لئے پھرے گی کفار کے ساتھ، بندروں اور خزیروں کے ساتھ، اول سے مراد صغار کفار اور ثانی سے کبار کفار، صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو مشکوٰۃ کے بالکل اخیر میں باب ذکر البمن والشام ① میں ذکر کیا ہے، والحدیث عن صاحب مشکوٰۃ الى أبي داود فقط۔

حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ شَرِيحٍ الْحَضْرَمِيُّ، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ مَعْدَانَ، عَنْ ابْنِ أَبِي

ثُمَّ قَالَ: عَنْ ابْنِ حَوَالَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَيَصِيرُ الْأَمْرُ إِلَى أَنْ تَكُونُوا الْجُنُودَ الْجُنْدُ بِالشَّامِ، وَجُنْدُ الْيَمَنِ، وَجُنْدُ الْعِزَّةِ»^①. قَالَ ابْنُ حَوَالَةَ: خِزْيَ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ أَنْ كُنْتُ ذَلِكَ، فَقَالَ: «عَلَيْكَ بِالشَّامِ، فَإِنَّهَا خَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ مِنْ أَرْضَيْهِ، يَخْتَلِسِي إِلَيْهَا خَيْرُ رِثَةٍ مِنْ عِبَادِهِ، فَأَمَّا إِنْ أَبَيْتُمْ، فَعَلَيْكُمْ بِمَعْنَكُمْ، وَاسْقُوا مِنْ عُذْبِ كُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ تَوَكَّلَ لِي بِالشَّامِ وَأَهْلِهِ».

صحابی رسول حضرت ابن حوالہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: قریب ہے ایک ایسا وقت آئے گا کہ تم لوگوں کے لشکر علیحدہ علیحدہ ہوں گے ایک لشکر ملک شام میں ایک لشکر یمن میں اور ایک لشکر عراق میں ہوگا ابن حوالہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھ سے فرمائیے کہ اگر میں اس زمانہ میں موجود رہوں تو کس لشکر میں شامل رہوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ملک شام کو لازم پکڑ لو (یعنی شام میں رہو) کیونکہ ملک شام اللہ تعالیٰ کی بہترین زمین ہے اللہ تعالیٰ اس ملک میں اپنے نیک بندوں کو اکٹھا کرے گا اگر تم لوگ ملک شام کی رہائش اختیار نہ کر سکو تو یمن میں رہنا اور اپنے حوض سے (اپنے آپ کو اور اپنے جانوروں کو) پانی پلاتے رہنا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میری وجہ سے ملک شام اور وہاں کے رہنے والوں کی کفالت کی ہے۔ (یعنی ملک شام والوں کو کافروں کے غلبے اور اس طرح تسلط کے بقتار ان کو بڑے اکٹھا چھینکیں اس سے حفاظت ہوگی۔ سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۸۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۱۰/۴)

یہاں سند میں ابْنِ ابْنِ ثَقِيلَةَ، ابوداؤد کی تمام نسخوں میں اسی طرح ہے حضرت سنی بدل میں کتب رجال

شرح الحديث

① یہاں پر اختلاف نسخ ہے، شیخ عوامہ اس کی توضیح میں لکھتے ہیں: ابْنِ ابْنِ ثَقِيلَةَ: اتفقت الأصول على هذا سوى من فقهها: ابْنِ ثَقِيلَةَ، وهو الصواب. واسمه مرثد بن وداعة. (كتاب السنن - ج ۳ ص ۲۰۲)

② والحدیث سکت عن تخریجه النذیری، قلت أخرجه الإمام ابن الباری في كتاب الجهاد ص ۱۵۱ رقم ۱۹۰ مختصراً، والإمام أحمد في المسند (طبعة عالم الكتب) ج ۵ ص ۷۹۹ رقم ۱۷۱۳۰، مختصراً ج ۶ ص ۸۱۰ مختصراً، رقم ۲۰۶۲۵ مختصراً، ج ۷ ص ۴۸۱ رقم ۲۲۸۵۴، وفي فضائل الصحابة له أيضاً ج ۲ ص ۸۹۷ رقم ۱۷۰۷ موصولاً ص ۹۰۴ رقم ۱۷۲۵ مرسلاً، والامام الطحاوی في شرح مشكل الآثار ج ۳ ص ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹ رقم ۱۱۱ مطولاً (طبعة الرسالة، وفي الطبعة الهندية ج ۲ ص ۳۶، ۳۵، وفي تحفة الاخيار ج ۸ ص ۵۷۷ رقم مبر ۶۲۵۵، والامام ابن حبان في الصحيح، الاحسان ج ۱۲ ص ۲۹۵ رقم ۷۳۰۶، والامام يعقوب بن سفيان الثوري في المعرفة والتاريخ ج ۲ ص ۲۸۸ و ۲۸۹ من طريقتين مختصراً ومطولاً، والامام ابن ابی عاصم في الاحاد للثاني ج ۴ ص ۲۷۳ رقم ۲۲۹۵ مطولاً، والامام البزار في المسند ينظر كشف الاستار ج ۳ ص ۳۲۳ رقم ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، والامام الطبرانی في المعجم الكبير ج ۱۸ ص ۲۵۱ رقم ۲۲۸ وج ۲۲ ص ۱۳۰ وفي مسند الشاميين له أيضاً ج ۱ ص ۱۴۲ رقم ۲۲۸ و ۱۷۲ و ۱۹۲ رقم ۳۳۷ و ۳۲۳ و ۳۲۴ رقم ۵۷۰ وج ۲ ص ۱۳۳ رقم ۱۰۵۴ و ۱۰۹۳ رقم ۱۱۷۲ وج ۴ ص ۳۴۵ و ۳۴۶ رقم ۳۵۱۵ والامام ابو نعیم في الحلية ج ۲ ص ۳، والامام البيهقي في الدلائل ج ۶ ص ۳۲۷، ۳۲۶ من طرق مختصراً ومطولاً، والامام ابن عساکر في تاريخ دمشق للجاهدة الاولى في مواضع من طرق كثيرة، وفي ترجمة عبد الله بن حواله رحمه الله، والامام السمعاني في فضائل الشام ص ۳۲، ۳۳ والامام الربيعي في فضائل الشام وانظر المختصراً، والامام حارث بن اسامة في المسند ينظر بقية الباحث ج ۲ ص ۱۴۴ رقم ۱۰۴۱ والامام الحاكم في المستدرک ج ۴ ص ۵۵۵ رقم ۸۵۵۶، حبيب الله۔

عبداللہ بن حوالہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ میری امت کا انجام آگے چل کر یہ ہوگا (کہ وہ مختلف فرقوں میں منقسم ہو جائے گی باعتبار ہجرت کے) کہ ہو جاوے گی تم لوگ مختلف گروہ اور بڑے بڑے لشکر، ایک جماعت اور لشکر شام چلی جائے گی اور ایک لشکر یمن، اور بہت سے عراق میں، ابن حوالہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر میں اس زمانہ اور حال کو پاؤں تو میرے لئے ان جگہوں میں سے کوئی جگہ پسند فرما دیجئے، یعنی ہجرت کیلئے آپ ﷺ نے فرمایا: عَلَيْنَا بِالشَّامِ کہ لازم پکڑنا ملک شام کو، یعنی وہاں چلے جانا اسلئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی منتخب اور پسندیدہ زمین ہے، اللہ تعالیٰ اس کیلئے اپنے بندوں میں سے انہی کو پسند فرمائیں گے جو بہترین خلائق ہوں گے: فَأَمَّا إِنْ أَبَيْتُمْ بَيْنَ اِذَا انْكَرُوهُ یعنی اگر یہ نہ ہو سکے کہ وہاں ہجرت کر کے جاؤ فَعَلَيْكُمْ بِمَعِيكُمْ تولا لازم پکڑنا اپنے یمن کو پھر دوسرا وجہ ہجرت الی الی یمن کا ہے اور وہاں کے تالابوں سے پانی پیو اور پلاؤ ظاہر ہے کہ جب ہجرت کر کے وہاں جائیں گے تو وہیں کے تالابوں کا پانی استعمال کریں گے، یہ ماقبل ہی پر تفریع ہے بطور تاکید کے، اور آپ ﷺ نے بجائے مِنْ غَدَاةِ الْيَمَنِ کے مِنْ غَدَاةِكُمْ فرمایا کیونکہ اس سے پہلے یمن کے بارے میں فرما چکے ہیں کہ توجب یمن ہمارا ہو تو وہاں کے تالاب بھی ہمارے ہوتے، یہ بھی تعبیر کا ایک طرز ہے پھر آگے آپ ﷺ نے شام کی وجہ ترجیح بیان فرمائی: فَإِنَّ اللَّهَ تَوَكَّلْ لِي بِالشَّامِ وَأَهْلِيہِ، اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے یعنی میری خاطر اور میری رعایت میں شام اور اہل شام کی حفاظت کی ذمہ داری لے لی ہے۔

اس حدیث سے ملک شام کی بڑی فضیلت معلوم ہو رہی ہے چنانچہ بہت سی احادیث اسکی فضیلت میں وارد ہیں بعض محدثین کی فضائل شام^۱ میں مستقل تصنیفات بھی ہیں مجملہ انکے علامہ سماعی کی ایک تصنیف فضائل الشام کے نام سے ہے، جس میں انہوں نے متعدد احادیث و روایات اسانید معتبرہ کے ساتھ جمع کی ہیں خود قرآن کریم میں ارشاد ہے: وَتَجِئُفُهُمْ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ^۲ اس ارض مبارکہ سے مراد ملک شام ہی کی زمین ہے، معارف القرآن میں لکھا ہے: ملک شام کی زمین اپنی ظاہری اور باطنی حیثیت سے بڑی برکتوں کا مجموعہ ہے، باطنی برکت تو یہ ہے کہ یہ زمین مخزن انبیاء ہے بیشتر انبیاء علیہم السلام اسی زمین میں پیدا ہوئے اور ظاہری برکات آب و ہوا کا اعتدال، نہروں اور چشموں کی فروانی، پھل پھول اور ہر

١) بدل الجهود في حل أبي داؤد - ج ١١ ص ٣٧٩

۲۔ بلاد شام ایک بڑے وسیع منطقہ (ملک اور علاقہ) کا نام ہے جسکے بعد کے زمانہ کے تغیرات سے مختلف حصے ہو گئے ہیں جو اس زمانہ کے لحاظ سے مستقل ملک بن گئے ہیں جیسے اردن، سوریہ، لبنان، فلسطین، مستقر اسرائیل، اور سعودی عرب کا ایک بڑا علاقہ دادی القری سے آگے قدیم زمانہ میں اس سب پر شام ہی کا اطلاق ہوتا تھا، حبیب اللہ۔

۲۱ اور پھر اٹلا ہم نے انکو اور لوط علیہ السلام کو اس زمین کی طرف جس میں برکت رکھی ہے ہم نے جہاں کے واسطے (سورہ الاحقاف: ۲۱)

طرح کی نباتات کا غیر معمولی نشوونما وغیرہ ہے۔

۴۔ باب فی دَوَامِ الْجِهَادِ

جہاد کے ہمیشہ باقی رہنے کا بیان (۵۸)

۲۴۸۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُطَرِّبٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ، حَتَّى يُقَاتِلَ آخِرُهُمُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ».

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: میری امت کا ایک طبقہ ہمیشہ حق پر اپنے دشمن سے جنگ کرتا رہے گا اور اپنے مخالفین پر غالب رہے گا یہاں تک کہ ان کا آخری گروہ دجال سے جنگ کرے گا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۸۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴/۲۹۶) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴/۴۳۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴/۴۳۷)

مضمون حدیث واضح ہے حضور اقدس ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں کہ ہمیشہ میری امت میں ایک جماعت ایسی باقی جائے گی جو جہاد کیلئے کمر بستہ رہے گی اور ہمیشہ دین حق کیلئے لڑتی رہے گی، اور بحمد اللہ تعالیٰ وہ اپنے دشمن پر غالب رہے گی، اور یہ سلسلہ جہاد کا قتل و جال تک باقی رہے گا قتل و جال کے بعد پھر جہاد کا سلسلہ منقطع ہو جائیگا اس حدیث میں آخِرُهُمْ سے مراد امام مہدیؑ اور حضرت عیسیٰؑ ہیں، حضرت مہدیؑ کے زمانہ میں دجال کا خروج ہو گا لوگ اس کے مقابلہ کیلئے تیاری کریں گے، ادھر نماز کا وقت ہو جائے گا، جس میں دو روایتیں ہیں بعض میں عصر کی نماز کا ذکر ہے اور بعض میں صبح کی، حضرت لگوبھیؒ کی تقریر مسلم میں ہے کہ عصر کی نماز کیلئے اقامت ہو چکی ہوگی اور حضرت امام مہدیؑ نماز شروع کرنے والے ہوں گے کہ اچانک حضرت عیسیٰؑ کا نزول ہو گا حضرت مہدیؑ پیچھے ہٹنے لگیں گے اور حضرت عیسیٰؑ سے عرض کریں گے کہ نماز پڑھائے، حضرت عیسیٰؑ فرمائیں گے: لَا، اِنْ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ اَمْرًا، چنانچہ یہ پہلی نماز تو حضرت مہدیؑ پڑھائیں گے اور حضرت عیسیٰؑ ان کی اقتداء کریں گے، اسکے بعد نمازوں کی امامت حضرت عیسیٰؑ فرمائیں گے، اسکے بعد پھر حضرت عیسیٰؑ امام مہدیؑ اور مسلمانوں کے ساتھ ملکر اس سے قتال کریں گے اور باب لد پر پہنچ کر اسکو نمٹادیں گے اسکے بعد حضرتؑ نے بئذ میں لکھا ہے کہ قتل و جال کے بعد جہاد باقی نہیں رہے گا کیونکہ اس واقعہ کے بعد پھر یاجوج ماجوج کا فتنہ پایا جائیگا اور انکا خروج ہو گا، ان سے تو قتال کیا نہیں جائے گا انکے مقابلہ پر قدرت و طاقت نہ ہو سکی وجہ سے بلکہ خود حق تعالیٰ انکو ہلاک فرمائیں گے، انکے ہلاک ہونے کے بعد روئے زمین پر کوئی کافر باقی نہیں رہے گا جب تک حضرت عیسیٰؑ دنیا میں

زندہ رہیں گے..... پھر جب انکی موت کے بعد کفر پھیلے گا اور جن کے مقدر میں کفر ہو گا وہ کافر ہو جائیں گے تو اس وقت میں ایک بہت پاکیزہ اور لطیف ہوا چلے گی جو ہر مومن کی روح قبض کر لے گی اور جو کافر ہوں گے وہ باقی رہ جائیں گے اور جب زمین پر کوئی فرد اللہ اللہ کہنے والا باقی نہیں رہے گا نوائے کفار کے، ان پر قیامت قائم ہوگی، حضرت فرماتے ہیں، لہذا جس روایت میں یہ ہے: لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ^۱، اس حدیث میں قیام ساعۃ سے مراد قرب قیامت ہے اہ^۲ پس حدیث الباب جس میں ہے: حَتَّى يُقَاتِلَ آخِرُهُمُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے اس میں تاویل کی حاجت نہیں۔

۵۔ باب فی ثواب الجہاد

۵۵ جہاد کے ثواب کے بیان میں ۵۵

۲۴۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مِثْلُ: أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَكْمَلَ إِيمَانًا؟ قَالَ: «مَنْ جَلَّ مُجَاهِدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، وَرَجُلٌ يَعْبُدُ اللَّهَ فِي شَعْبٍ مِنَ الشُّعَبِ قَدْ كُفِيَ النَّاسَ شَرَّهُ».

ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ مومنین میں سے کس شخص کا ایمان مکمل ہے؟ آپ نے فرمایا: اس شخص کا جو کہ اللہ کی راہ میں جان و مال سے جہاد کرتا رہے اور اس شخص کا جو کسی پہاڑی کی گھاٹی میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے اس سے لوگوں کو تکلیف نہیں پہنچتی۔

صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۶۳۴) صحیح البخاری - الرقاق (۶۱۲۹) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۸۸) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۶۰) سنن النسائي - الجہاد (۳۱۰۵) سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۴۸۵) سنن ابن ماجہ - الفتن (۳۹۷۸) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۶/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۶/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۸۸/۳)

شرح الحدیث: آپ ﷺ سے سوال کیا گیا: مومن کامل کے بارے میں کہ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ مرد مجاہد جو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اپنی جان و مال خرچ کرے، اور دوسرا وہ شخص جو کسی پہاڑی کی گھاٹی میں جا کر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہو، جس نے لوگوں کی کفایت کر رکھی ہو اپنے شر سے، یعنی ان کو اپنے شر سے بچا رکھا ہو، گویا اس میں اشارہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی عبادت کیلئے آبادی چھوڑ کر جنگل میں جا بسے اسکو یہ نیت کرنی چاہئے کہ لوگ میرے شر سے محفوظ رہیں "شعب" کہتے ہیں دو پہاڑوں کے درمیان جو کشادگی اور قرحہ ہو، یا ایک ہی پہاڑ میں جو راستہ ہو، اور مقصود حدیث میں

① هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقد رواه ثوبان وعمران بن حصين عن رسول الله - أما حديث ثوبان: تعليق الذهبي في التلخيص: صحيح (المستدرک علی الصحیحین ۸۳۸۹ - ج ۴ ص ۴۹۶)

② بدل المجہود فی حل أبی داؤد - ج ۱ ص ۳۸۲

اس سے اعتزال اور تنہائی اختیار کرنی ہے چاہے جس جگہ ہو، الحدیث أخرجه البخاری وفلسم والترمذی والنسائی وابن ماجہ (قالہ النذہی)۔^①

عزالت اولیٰ سے یا اختلاط؟ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ اس شخص پر محمول ہے جو جہاد پر قدرت نہ رکھتا ہو، تو ایسے شخص کے حق میں عزالت ہی بہتر ہے تاکہ وہ دوسروں سے سلامتی میں رہے اور دوسرے اس سے سلامت رہیں، اور ظاہر یہ ہے کہ یہ محمول ہے عہد نبوی کے مابعد پر امام من البذل^②، امام بخاری نے کتاب الوقای میں اس پر باب باندھنا باب العزلة والحجة للمؤمن من خلط السوء، پھر اس میں امام بخاری نے حدیث ابو سعید خدریؓ یعنی حدیث الباب ذکر فرمائی، اور اسی حدیث کے ایک دوسرے طریق میں ہے یأتی علی الناس زمان خیر مال الرجل المسلم ینتبع بہا شعث الجبال ومواقع القطر ینقر بدینہ من الفتن اور کتاب الفتن کے باب التعویب فی الفتنة میں ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں بلفظ یوشک أن ینکون خیر مال المسلم غنم الخ^③ وارد ہے، علامہ قسطلانی فرماتے، اس حدیث میں جس عزالت کی ترغیب ہے یہ اخیر زمانہ پر محمول ہے زمان فتن پر^④، حافظ فرماتے ہیں: یہ الفاظ صریح ہیں اس بات میں کہ عزالت کی خیریت اور فضیلت اخیر زمانہ میں ہے، اور حضور ﷺ کے زمانہ میں جہاد مطلوب تھا، اور پھر آگے لکھتے ہیں: مسئلہ عزالت میں سلف کا اختلاف رہا ہے، جمہور کی رائے یہ ہے کہ اختلاط اولیٰ ہے اعتزال سے، کیونکہ اس کے اندر فوائد دینیہ کا اکتساب ہے اور شعائر اسلامیہ کا قیام اور سواد مسلمین کی تکثیر اور ان کی اعانت و عیادت وغیرہ، اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ عزالت، اولیٰ ہے اس لئے کہ اس میں سلامتی ہے بشرطیکہ جن چیزوں سے واقفیت ضروری ہے وہ حاصل ہو، اسی طرح امام نووی فرماتے ہیں کہ قول مختار مخالطت کی فضیلت ہے اس شخص کیلئے جس کو معصیت میں وقوع کا غلبہ ظن نہ ہو، اور جس شخص کو تردد ہوا اسکے حق میں عزالت اولیٰ ہے^⑤، اور حافظ کہتے ہیں کہ امام نووی کے علاوہ دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس میں اختلاف اشخاص و احوال کا فرق ہے، بعضوں کے حق میں عزالت متعین ہے، اور بعضوں کے حق میں اختلاط، اور بعض کے حق میں ترجیح کو دیکھا جائے گا الی آخر ما ذکر^⑥۔

اس مسئلہ پر اگرچہ امام بخاری نے مستقل باب قائم کیا جیسا کہ اوپر گزر چکا اور علامہ قسطلانی اور حافظ ابن حجر ایسے ہی امام نووی ان حضرات نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے جمہور کا مسلک افضلیت اختلاط لکھا ہے۔

① عون المعبود علی سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۶۴

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۳۳۲، وبذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۸۳

③ صحیح البخاری - کتاب الفتن - باب التعویب فی الفتنة ۶۶۷۷

④ إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۸۴

⑤ المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۲ ص ۲۴

⑥ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱۲ ص ۴۳

اس مسئلہ میں جمہور کی دلیل: لیکن ان حضرات میں سے کسی نے وہ حدیث جس میں افضلیت اختلاط مذکور ہے اور جمہور کی وہ دلیل ہے اس کو ذکر نہیں کیا، اس کو ہمارے علامہ عینیؒ نے ذکر کیا، جس کے لفظ یہ ہیں: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمُؤْمِنُ الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ، وَيُضَيِّدُ عَلَى أَدَاهُمْ، أَكْبَرُ أَجْزَاءِ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ، وَلَا يُضَيِّدُ عَلَى أَدَاهُمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي أَبْوَابِ الزُّهْدِ. وَابْنُ مَاجَه. اه. ۱ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو باب بلا ترجمہ میں ذکر کیا ہے اور ابن ماجہؒ نے ابواب الفتن میں باب الضیاد علی البلاء میں یہ چیز بھی قابل غور ہے کہ حضرت امام بخاریؒ نے مسلک جمہور کے برعکس فضیلت عزلت پر باب باندھا تھا۔

۶۔ بَابُ فِي التَّهَيُّبِ عَنِ السِّيَاحَةِ

سیر و سیاحت کی ممانعت کا بیان

۲۴۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ التُّوْحِيُّ أَبُو الْجَمَاهِرِ، حَدَّثَنَا هَيْثَمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتَذُنُّ لِي فِي السِّيَاحَةِ؟ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى».

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! مجھے سیر و سیاحت کی اجازت عطا فرمائیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کی سیاحت اللہ کی راہ میں جہاد کرنا ہے۔

شرح الحدیث: السیاحۃ کے معنی قاموس میں لکھے ہیں: الذَّهَابُ فِي الْأَرْضِ لِلْعِبَادَةِ، وَمَنْعَهُ: التَّسْيُّعُ ابْنُ مَرْيَمَ، یعنی عبادت کی غرض سے شہروں کی سکونت ترک کر دینا اور بادیہ پیمائی کرنا عبادت کی نیت سے، تو آپ ﷺ نے ان صحابی کو اسکی اجازت نہیں دی، اس لئے کہ اس میں جمعہ اور جماعت کا ترک لازم آتا ہے اور مجالس خیر کی شرکت سے محرومی نیز ترک جہاد، وغیرہ امور صاحب مجمع البحارؒ نے اس ذیل میں یہ حدیث بھی لکھی ہے: لا سیاحۃ فی الاسلامہ ۲ اور نیز یہ روایت سیاحۃ ھذیہ الامۃ الصیامہ ۳، اور صائم کو بھی سارخ کہا جاتا ہے، اس لئے کہ جو شخص زمین کی سیر کرتا ہے عبادت کی نیت سے اس کے پاس

① جامع الترمذی - کتاب صفة القيامة والرقائق والورع ۲۵۰۷، وسنن ابن ماجه - كتاب الفتن - باب الضياد على البلاء ۴۰۳۲، وعمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۱ ص ۸۴

② القاموس المحيط - ص ۲۲۵

③ مجمع بحار الأنوار، في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار - ج ۳ ص ۱۶۳

④ عَنْ طَاوُسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حِزَاءَ، وَلَا زِمَامَ، وَلَا سِيَاحَةَ»، وَزَادَ ابْنُ جُرَيْجٍ: «وَلَا تَرَهُّبَ فِي الْإِسْلَامِ» (مصنف عبد الرزاق - كتاب الايمان والعلوم - باب الغزاة ۱۶۱۴ ج ۸ ص ۳۸۹)

⑤ تفسير القرآن العظيم لابن كثير - ج ۷ ص ۲۹۳، وتفسير الطبري رحمه الله ۱۷۳۱۳ - ج ۱ ص ۵۰۵

بھی کھانے پینے کا نظم نہیں ہوتا، توشہ ساتھ نہیں ہوتا جہاں مل گیا وہاں کھالیا ورنہ فاقہ، جیسا کہ صائم کا پورا دن بغیر کھائے پئے گزرتا ہے گویا تشبیہاً صائم کو سارے سال کھا جاتا ہے اسی طرح آپ ﷺ نے جہاد کو سیاحت قرار دیا اس لئے کہ جہاد میں بھی سیر فی الارض اور آبادی سے دوری پائی جاتی ہے۔

۷۔ بَابُ فِي فَضْلِ الْقَفْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى

جہاد سے فراغت کے بعد واپس لوٹنے کے عمل میں ثواب کا بیان

۲۴۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا حَيْوَةُ، عَنِ ابْنِ شَفَّيٍّ، عَنْ شَفَّيٍّ بْنِ مَاتِجٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ ابْنُ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «قَفْلَةٌ كَعَزْوَةٍ».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جہاد سے واپس آنا اجر و ثواب میں جہاد

جیسا ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۸۷) - مسند احمد - مسند التکرمین من الصحابة (۱۷۴/۲)

اس حدیث کے دو معنی لکھے ہیں: ① جہاد سے واپسی بمنزلہ جہاد کے ہے یعنی مجاہد جب جہاد سے فراغ کے بعد واپس ہوتا ہے تو اسکی اس واپسی میں بھی اجر و ثواب ہے جس طرح جانے میں تھا، اُسلئے کہ واپس آکر دوسرے فرائض کی ادائیگی میں مشغول ہو گا، اور اس میں اپنے نفس کو راحت پہنچانا ہے اور قوت حاصل کرنا اور دوبارہ جہاد کی تیاری، نیز اپنے اہل و عیال کے حقوق کی ادائیگی، ② اس سے مراد تعقیب ہے جسکو بعض مرتبہ مرد مجاہد اختیار کرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جس طرف سے مجاہد لوٹ کر آ رہا ہے یعنی دشمن کی طرف سے پھر راستہ میں سے دوبارہ اسکی طرف لوٹ کر جانا جسکو مجاہدین دو مصلحتوں سے کرتے ہیں ایک یہ کہ جب دشمن یہ دیکھتا ہے کہ مسلمانوں کا لشکر لوٹ کر چلا گیا تو اب وہ مطمئن ہو کر سب باہر آ جاتے ہیں تو ایسی صورت میں اس مجاہد کو ان پر حملہ کرنے کا اچھا موقع مل جاتا ہے اور کبھی اس قفول میں یہ مصلحت اور دور اندیشی ہوتی ہے کہ لشکر اسلام جب دار الحرب سے دارالاسلام کی طرف لوٹتا ہے تو بعض مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ دشمن دوبارہ حملہ کرنے کو سوچتا ہے اور اچانک پیچھے سے آپہنچتا ہے تو دشمن کی اس چالاکی سے بچنے کیلئے بعض مرتبہ مجاہدین راستہ کے بیچ میں سے دشمن کی طرف لوٹ کر جاتے ہیں کہ دشمن ہمارے تعاقت میں تو نہیں آ رہا ہے، تو آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ غازی کو راستہ میں سے لوٹ کر جانے میں بھی اتنا ہی ثواب ہے جتنا ابتداً جانے میں تھا، خواہ دشمن سے ملاقات ہو یا نہ ہو اہم البذل نقلا عن النہایۃ ①۔

۸۔ باب فضلی قتال الروم علی غیرہم من الأمم

دیگر امتوں کی بہ نسبت روم کے لوگوں سے جہاد کرنا بہت اجر کا باعث ہے

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت: اس زمانہ میں اہل روم نصاریٰ تھے مگر حدیث باب میں ان صحابی کا ذکر ہے جو مقتول یہود تھے، یہود خیر نے ان کو قتل کیا تھا اور اسی کی فضیلت حدیث میں مذکور ہے لہذا یہ کہا جائے گا کہ ترجمہ الباب میں روم سے مطلق اہل کتاب مراد ہیں تاکہ یہود بھی اس میں داخل ہو جائیں اور حدیث ترجمہ الباب کے مطابق ہو جائے۔

۲۴۸۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ فَرْجِ بْنِ فَصَّالَةَ، عَنْ عَبْدِ الْحَكِيمِ بْنِ ثَابِتٍ بْنِ قَيْسٍ بْنِ شَمَّانٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهَا أُمُّ خَلَادٍ وَهِيَ مُنْتَقِبَةٌ، تَسْأَلُ عَنْ ابْنَيْهَا، وَهُوَ مَقْتُولٌ، فَقَالَ لَهَا بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: جِئْتِ تَسْأَلِينَ عَنِ ابْنِكَ وَأَنْتِ مُنْتَقِبَةٌ؟ فَقَالَتْ: إِنْ أُنْزِلَ ابْنِي فَلَنْ أُنْزِلَ أَخِيَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّكَ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَتَيْنِ»، قَالَتْ: وَلِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لِأَنَّكَ تَكْتَلِي أَهْلَ الْكِتَابِ».

حضرت ثابت بن قیس سے روایت ہے کہ ایک خاتون خدمت نبوی میں حاضر ہوئی جس کا نام ام خلد تھا۔ عورت نقاب ڈالے ہوئی آئی اور اپنے اس بیٹے کے بارے میں دریافت کر رہی تھی جو جنگ میں شہید ہو گیا تھا۔ ایک صحابی نے کہا تم بیٹے کو تلاش کرتی ہوئی نکلی ہو اور تم نے نقاب ڈال رکھا ہے؟ اس عورت نے کہا: مجھے میرے بیٹے کی شہادت کی آزمائش پہنچی ہے لیکن مجھے ایسی مصیبت نہیں پہنچی کہ میں شرم و حیا ختم کر دوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے بیٹے کیلئے دو شہیدوں کا ثواب ہے۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کس وجہ سے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اہل کتاب نے قتل کیا ہے۔

ایک عورت جن کا نام ام خلد ہے، جبکہ وہ باقاعدہ نقاب اور پردہ میں تھیں، اپنے بیٹے کے بارے میں دریافت کرنے آئی تھیں جو کہ قتل ہو چکے تھے فقال رسول اللہ ﷺ: «إِنَّكَ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَتَيْنِ»، تو آپ ﷺ نے اس عورت کو بشارت سنائی کہ تیرے بیٹے کیلئے دو شہیدوں کا ثواب ہے، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیسے اور کیونکر، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس لئے کہ اس کو قتل کیا ہے اہل کتاب نے، اس خاتون کے مقتول بیٹے کا نام خلد تھا، یہود بنو قریظہ کی ایک عورت ان کی شہادت کا ذریعہ بنی اس کبخت نے ان پر ایک ٹیلہ سے ایک پتھر لڑھکا دیا تھا جن سے یہ ختم ہو گئے تھے، اس یہودیہ کا نام بعض علماء نے ”بناتہ“ لکھا ہے یہ حدیث ترجمہ الباب کے عین مطابق ہے، جس سے مقتول اہل کتاب کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے مقتول مشرکین کے مقابلہ میں، حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں ہے کہ ابن قدامہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے اس پر کہ اہل کتاب کے ساتھ جہاد اور قتال افضل ہے بہ نسبت غیر اہل کتاب کے ساتھ قتال کرنے کے^۱، اس

حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب ام خلد آپ کی خدمت میں بڑے صبر و سکون کیساتھ جس کا اندازہ حاضرین کو ان کی ہیئت سے ہوا کہ باقاعدہ نقاب اوڑھ کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں باوجود اتنا بڑا صدمہ پہنچنے کے تو ایک صحابی سے رہا نہیں گیا، اور وہ کہہ گزرے کہ تم اس حالت میں بھی نقاب کے ساتھ آئی ہو (ورنہ عام طور سے تو ایسی مصیبت کے وقت پریشانی میں عورتوں کو پردہ وغیرہ کا خیال نہیں رہتا) تو اس وقت جو اس عورت نے ان صحابی کے سوال کا جواب دیا ہے وہ ان کی موجودہ پسندیدہ ہیئت سے بھی زیادہ قیمتی ہے، انہوں نے جواب دیا: **إِنْ أَهْذَأَ ابْنِي فُلَانٌ أَهْذَأَ حَيَاتِي** کہ اگر میں اپنے بیٹے کے فقدان کی مصیبت میں مبتلا ہوئی ہوں تو کیا ہے فقدانِ حیات کی مصیبت میں تو گرفتار نہیں ہوئی؟ یعنی اگر میں اجانب کے سامنے بغیر نقاب کے آتی تو میرے حق میں یہ مصیبت زیادہ بڑی ہوتی موجودہ مصیبت سے، صبر و استقلال پر لکھنے والے مصنفین ان صحابیہ کے اس جملہ کو بطور مثال کے پیش کرتے ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہا ورضی عن ابنہا۔

۹۔ بَابُ فِي مَكُوبِ الْبَحْرِ فِي الْقُدْوِ

جہاد کرنے کے لئے سمندری سفر کا بیان

۲۴۸۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ بَشِيرِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَرْكَبُ الْبَحْرَ إِلَّا حَاجٌّ، أَوْ مُقْتَصِرٌ، أَوْ غَازِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنْ نَحَتِ الْبَحْرُ نَاحِيًّا، وَنَحَتِ النَّارُ نَحْوًا».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دریا (یا سمندر) کا سفر نہ کرے مگر حج کرنے والا، عمرہ کرنے والا یا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا۔ کیونکہ سمندر کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے سمندر ہے۔ مضمون حدیث یہ ہے کہ بحری یعنی سمندر کا سفر تین شخصوں کے علاوہ کسی اور کو نہیں کرنا چاہئے، حج کرنے والا، عمرہ کرنے والا، اور جہاد کرنے والا، یعنی دریائی سفر انسان کے حق میں خشکی کے سفر کے مقابلہ میں چونکہ خطرناک ہے اسی لئے بغیر کسی اہم ضرورت اور دینی کام کے نہیں کرنا چاہئے، چنانچہ مشہور ہے:

ط بدریا منافع بے شمار است اگر خواہی سلامت بر کنار است

آگے حدیث میں دریائی سفر کے خطرناک ہونے کو سمجھایا گیا ہے کہ سمندر کے نیچے آگ ہے اور پھر اس آگ کے نیچے پانی ہے، اس حدیث کی شرح اور بعض دوسرے فوائد ہمارے یہاں کتب الطہارۃ، باب الوضوء بماء البحر کے ذیل میں گزر چکے وہاں رجوع کیا جائے، أخرج الحدیث البخاری فی التاریخ الکبیر فی ترجمہ بشیر بن مسلم ①۔

۱۰۔ باب فضل الغزو فی البحر

بحری غزوہ کی فضیلت کے بیان میں

۲۴۹۰

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَمَكِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو حَرَامٍ بَنْتُ مِلْحَانَ، أَخْتُ أُمِّ سَلِيمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عِنْدَهُمْ، فَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَضْحَكُكَ؟ قَالَ: «رَأَيْتُمْ قَوْمًا يَمْنُونَ بِرُكْبٍ ظَهَرَ هَذَا الْبَحْرُ كَالْمَلُوكِ عَلَى الْأَسْرَةِ»، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ، قَالَ: «فَإِنَّكَ مِنْهُمْ»، قَالَتْ: ثُمَّ نَامَ فَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَضْحَكُكَ؟ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ، قَالَ: «أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ»، قَالَ: فَغَزَوْا جَهَا عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، فَغَزَا فِي الْبَحْرِ فَحَمَلَهَا مَعَهُ، فَلَمَّا رَجَعَ قَرَّبَتْ لَهَا بَغْلَةً لَتَرَ كِبَهَا، فَصَرَ عَنْهَا فَأَنْدَحَتْ عَنْهَا، فَمَاتَتْ.

رحمہ

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ مجھ سے (میری حالہ) ام حرام بنت ملحان نے جو ام سلیم کی بہن تھیں انہوں نے حدیث بیان کی کہ حضور اکرم ﷺ نے انکے پاس قیلولہ فرمایا۔ پھر آپ ہتے ہوئے بیدار ہوئے۔ ام حرامؓ نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا: آپ ﷺ کس وجہ سے ہتے ہوئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے (امت محمدیہ کے) چند لوگوں کو دیکھا جو کہ اس دریا میں اس طریقہ پر سوار ہو رہے ہیں جس طریقہ پر کہ (ثمان و شوکت سے) بادشاہ تخت پر بیٹھتے ہیں۔ ام حرامؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان لوگوں میں سے کر دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم ان ہی لوگوں میں سے ہو۔ پھر آپ ﷺ سو گئے پھر آپ ہتے ہوئے بیدار ہوئے؟ ام حرامؓ نے عرض کیا: آپ ﷺ کس وجہ سے ہتے ہوئے؟ آپ ﷺ نے وہی فرمایا۔ ام حرامؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ میرے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے ان لوگوں میں سے بنادے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم پہلے لوگوں میں سے ہو چکی ہو۔ حضرت انسؓ نے فرمایا: حضرت ام حرامؓ سے عبادہ بن صامتؓ نے نکاح کیا پھر حضرت عبادہؓ سمندری سفر پر روانہ ہوئے تو ام حرامؓ کو بھی ساتھ لے گئے۔ جب وہ واپس ہوئے تو ام حرامؓ کی سواری کیلئے جب خچر قریب کیا گیا تو اس خچر نے ام حرامؓ کو نیچے گرا دیا ان کی گردن ٹوٹ گئی اور انکی وفات ہو گئی۔

۲۴۹۱

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ إِلَى قُبَاءٍ يَدْخُلُ عَلَى أَوْ حَرَامٍ بَنْتُ مِلْحَانَ، وَكَانَتْ تَحْتَ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمَ مَا قُطِعَتْ رَأْسُهُ، وَجَلَسَتْ تَقْلِي رَأْسَهُ، وَسَاقَ هَذَا الْحَدِيثَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَمَاتَتْ بَنْتُ مِلْحَانَ بِقُبَاءٍ».

رحمہ

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب قبا تشریف لے جاتے تو حضرت ام حرامؓ کے پاس بھی تشریف لے جاتے۔ وہ حضرت عبادہ بن صامتؓ کی منکوحہ تھیں (اس واقعہ کے بعد انہوں نے عبادہ بن صامتؓ سے

شاہی کی تھی)۔ ایک دن رسول کریم ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے۔ انہوں نے آپ ﷺ کو کھانا کھلایا اور وہ بیٹھ کر سر کی جوئیں تلاش کرنے لگیں۔ اسکے بعد یہی روایت بیان کی۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ بنت طحان کی وفات قبرص میں ہوئی تھی۔

۲۴۹۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أُخْتِ أُمِّ سَلِيمٍ الرُّمَيْصَاءِ قَالَتْ: ثَامَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَيْقَظَ وَكَانَتْ تَغْسِلُ رَأْسَهَا فَاسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتَضْحَكُ مِنْ رَأْسِي؟ قَالَ: «لَا» وَسَأَلَ هَذَا الْحَبْرُ زَيْدَ وَبَنِي قُصَاصٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الرُّمَيْصَاءُ أُخْتُ أُمِّ سَلِيمٍ مِنَ الرُّضَاعَةِ».

سليم کی ہمیشہ ریمصاء سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ سو گئے پھر آپ ﷺ بیدار ہوئے وہ (ریمصاء) اپنا سر دھو رہی تھیں تو آپ ﷺ ہنستے ہوئے بیدار ہوئے۔ انہوں نے دریافت فرمایا: آپ ﷺ کیا میرے سر پر ہنس رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: مجھیں پھر کچھ کی زیادتی کے ساتھ یہی حدیث بیان کی۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ ریمصاء ام سلیم کی رضاعی بہن ہیں۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۶۳۶) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۶۴۶) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۲۲) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۳۷) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۶۶) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۲۶) صحیح البخاری - الصیور (۶۶۰۰) صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۹۱۲) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۴۵) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۷۱) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۷۲) سنن أبي داؤد - الجہاد (۲۴۹۰) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۷۶) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۴۰/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۶۵/۳) موطأ مالک - الجہاد (۱۰۱۱) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۲۱)

شرح الاحادیث **حدیث کے دو مطلب:** حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میری والدہ ام سلیم کی بہن یعنی ام حرام نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے ان کے ہاں قیلو کہ فرمایا، تھوڑی دیر میں مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے وہ کہتی ہیں، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو کس چیز نے ہنسا یا؟ آگے آپ ﷺ نے اس کے جواب میں جملہ ارشاد فرمایا اس کے دو مطلب علماء نے بیان کئے ہیں: ① کہ میرے بعد جو لوگ جہاد کیلئے دریائی سفر کریں گے ان کو میں نے اس وقت خواب میں اس طرح شان و شوکت کے ساتھ کشتی میں بیٹھا ہوا دیکھا (برائے سفر جہاد) جیسے بادشاہ لوگ اپنے تختوں پر بیٹھ کر بادشاہت اور سلطنت کیا کرتے ہیں، ② میں ان لوگوں کو جو میرے بعد جہاد کیلئے دریائی سفر کریں گے ان کو جنت میں اس طرح تختوں پر بیٹھے ہوئے دیکھا جس شان و شوکت کے ساتھ بادشاہ بیٹھا کرتے ہیں، پہلے مطلب میں دنیا میں بیٹھنا مراد ہوا، اور دوسرے مطلب میں آخرت اور جنت میں۔

اس حدیث سے یہ بھی مترشح ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے یا آپ کے صحابہؓ نے آپ کے زمانہ میں جہاد کیلئے دریائی سفر نہیں کیا جیسا کہ فی الواقع بھی ایسا ہی ہے۔

قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَحْكُمَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ: حضرت ام حرامؓ نے حضور ﷺ کی یہ بات سن کر آپ سے یہ درخواست کی کہ میرے لئے دعاء فرمائیے اللہ تعالیٰ مجھے بھی اسی جماعت میں سے کر دے، آپ ﷺ نے منکر فرمایا: اچھا تم ان ہی میں سے ہو، یعنی آپ ﷺ نے دعاء فرمائی جیسا کہ ایک روایت میں ہے۔ اور آپ کو اس دعاء کی قبولیت کا علم ہو گیا ہو گا، ام حرام کہتی ہیں کہ اس کے بعد پھر آپ سو گئے، اور تھوڑی دیر بعد اسی طرح ہنستے ہوئے بیدار ہوئے، وہ کہتی ہیں میں نے پھر آپ سے یہی سوال کیا کہ آپ کو کیوں ہنسی آرہی ہے؟ اس مرتبہ بھی آپ ﷺ نے پہلے ہی کی طرح جواب دیا، وہ کہتی ہیں میں نے اس مرتبہ بھی آپ سے عرض کیا کہ میرے لئے دعاء کیجئے اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان ہی میں سے کر دے آپ ﷺ نے فرمایا، تمہارا تو پہلے لوگوں میں سے ہونا متعین ہو گیا، آگے راوی کہتا ہے (کہ آپ کی اس پیشنگوی کا ظہور اس طرح ہوا) کہ اس واقعہ کے بعد ام حرام سے عبادۃ بن الصامتؓ سے شادی کی، شادی کے بعد وہ انکو اپنے ساتھ غزوہ میں لے گئے یعنی پہلا بحری غزوہ پھر جب عبادہؓ وہاں سے لوٹنے لگے تو واپسی میں ام حرام کے ساتھ تھیں ان کی سواری کیلئے خیرانکے قریب کیا گیا مگر اس سواری نے انکو گرا دیا جس سے انکی گردن ٹوٹ گئی اور جاں بحق ہو گئیں۔

حدیث میں دو دریاں غزووں کا ذکر: اس حدیث میں دو دریائی غزوؤں کا ذکر ہے جن میں سے پہلا غزوہ ۲۸ء میں پیش آیا حضرت عثمانؓ کی خلافت کے زمانہ میں حضرت معاویہؓ کی لمبائت میں اس وقت حضرت معاویہؓ شام کے امیر تھے، یہ غزوہ قبرص میں پیش آیا، اسی لئے اس کو غزوہ قبرص کہتے ہیں، قبرص ایک جزیرہ ہے بحر روم میں اسی غزوہ میں ام حرام کی شہادت ہوئی اور ان کی قبر اور حزار وہیں بنا، اور دوسرا غزوہ جو اس حدیث میں مذکور ہے وہ حضرت معاویہؓ کی خلافت کے زمانہ میں ہوا جس میں امیر لشکر یزید بن معاویہ تھا، بخاری شریف کی ایک روایت میں ان دونوں غزوؤں کا تذکرہ اسی طرح ہے: قَالَ عُمَيْرٌ: حَدَّثَنَا أُمُّ حَرَامٍ، أَنَّهَا هَمَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَعُودُونَ الْبَحْرَ قَدْ أُوجِبُوا، قَالَتْ أُمُّ حَرَامٍ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا فِيهِمْ؟ قَالَ: أَنْتَ فِيهِمْ، قَالَتْ: ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَعُودُونَ مَدِينَةَ قَيْصَرَ مَغْفُورٌ لَهُمْ قُلْتُ: أَنَا فِيهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لَا^۱، بخاری کی اس حدیث میں غزوہ ثانیہ کی بھی تعیین ہے، مدینہ قیصر سے مراد قسطنطنیہ ہے جو بلاد روم کا دارالسلطنت تھا، اسی لئے امام بخاریؒ نے اس حدیث کو کتاب الجہاد میں باب ما قبل فی قتال الروم میں ذکر فرمایا ہے یہ غزوہ ثانیہ ۹۲ء میں پیش آیا، اسی غزوہ میں حضرت ابویوب انصاریؓ کی وفات ہوئی، قال الحافظ وفي تلك الغزاة مات أبو أيوب الأنصاري فأوصى أن يدفن عند باب القسطنطينية وأن يعفى قبره ففعل به ذلك فيقال إن الروم صاروا بعد ذلك يستسبون به^۲، بخاری کی اس حدیث میں ہر دو غزوؤں کے بارے میں:

① صحیح البخاری - کتاب الجہاد والنسیر - باب ما قبل فی قتال الروم ۲۷۶-۶

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۱۰۲

أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أَتْبَاعِي يُغْزَوْنَ الْبُحْرَ فَرْمَايَا كَمَا هُوَ، اول کی اولیت باعتبار صحابہ کے ہے اور ثانی کی اولیت باعتبار تابعین کے یعنی باعتبار اکثریت، ورنہ دونوں میں صحابہ اور تابعین کی شرکت پائی گئی ہے امام بخاری نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں متعدد مواضع میں ذکر کیا ہے۔

کتاب الجہاد کتاب الاستئذان وغیرہما، فتح الباری میں ہے مہلب شارح بخاری فرماتے ہیں اس حدیث میں حضرت معاویہ کی منقبت ہے اسلئے کہ وہ اول من غزا البحر ہیں یعنی جہاد کیلئے سب سے پہلے دریائی سفر کرنے والے (حضور ﷺ کے زمانہ میں کوئی جہاد دریائی سفر کا نہیں ہوا) اور اسی طرح منقبت ہے ان کے بیٹے یزید کی اسلئے کہ وہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے مدینہ قیصر کا غزوہ کیا۔^①

کیا یزید کے بارے میں مغفرت کی بشارت ثابت ہے؟ اوپر بخاری کی حدیث میں غزوہ ثانیہ میں شرکت کرنے والوں کیلئے مَغْفُورٌ لَّهُمْ کی بشارت وارد ہے لیکن اس غزوہ میں شرکت کرنے والوں میں یزید بن معاویہ بھی ہے بلکہ امیر الجیش وہی تھا اس پر اہل تاریخ و سیر کا اتفاق ہے، اب ایک طرف تو اس کیلئے مغفرت کی بشارت اور دوسری طرف اس کا فسق و فجور اور سیاہ کارنامے، ان میں تطبیق مشکل ہو رہی ہے جس میں شرح حدیث کی آراء مختلف ہیں جیسا کہ شروح حدیث دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے مہلب نے کہا تھا کہ اس حدیث میں یزید کیلئے منقبت اور فضیلت ہے، اس پر ابن التین اور ابن المنیر نے تعقب کیا اس طور پر کہ یزید کے اس عموم مغفرت میں داخل ہونے سے لازم نہیں آتا کہ وہ کسی دلیل خاص کی وجہ سے اس حکم سے خارج نہ ہو، اسلئے کہ ہر حکم مشروط ہوا کرتا ہے وجود شرائط اور استثناء موانع کیساتھ لہذا جن لوگوں کے بارے میں حضور ﷺ نے مَغْفُورٌ لَّهُمْ فرمایا ہے یہ حکم مقید ہے اس قید کے ساتھ ”بشرطیکہ وہ اہل مغفرت سے ہوں“ ابن التین نے ایک احتمال یہ بھی بیان کیا ہے کہ ممکن ہے یزید اس جیش کے ساتھ حاضر نہ ہوا ہو، حافظ فرماتے ہیں یہ بات غلط ہے الایہ کہ ان کی مراد عدم حضور سے عدم مباشرت قتال ہو سو یہ ممکن ہے، باقی ان کا لشکر میں شریک ہونا بلکہ امیر جیش ہونا یہ متفق علیہ بات ہے^②، حضرت شیخ کے حاشیہ بذل^③ میں ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ کامیلان تراجم بخاری کی شرح میں یہ ہے کہ اس حدیث سے یزید کا مغفور ہونا ثابت ہوتا ہے گذشتہ احوال کے اعتبار سے اسلئے کہ جہاد کفارات میں سے ہے اور کفارات کا تعلق ذنوب سابقہ سے ہوتا ہے نہ کہ ان گناہوں سے جو اسکے بعد پیش آئیں، ہاں اگر اس حدیث میں مغفور ہلہ کے ساتھ الی یوم القیامۃ کا لفظ بھی ہوتا تب بیشک یہ حدیث نجات یزید پر دال تھی واذلیس فلیس بل امرہ مقوض الی اللہ تعالیٰ فیما ارتکبه من القبائح بعد هذه الغزوة من قتل الحسينؑ وتخريب المدینة وخراب الحمیر ان شاء عفاه عنہ وان شاء عذبه، الی

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۶ ص ۱۰۲

② فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۶ ص ۱۰۲-۱۰۳

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد ج ۱۱ ص ۳۹۱

آخره اه من هامش اللامع

هل يجوز لعن يزيد؟ پھر اس کے بعد حاشیہ لامع میں لعن یزید کے جواز اور عدم جواز کی بحث جو علماء کے مابین اختلافی ہے قدرے تفصیل سے بیان کی گئی ہے اور اخیر میں اس میں حضرت گنگوہیؒ کی رائے بھی فتاویٰ رشیدیہ سے نقل کی گئی ہے جس کے اخیر میں ہے: لکن الاحتیاط فی السکوت اس لئے کہ اگر لعن یزید مباح ہو تو اسکے ترک میں تو کچھ حرج نہیں اسلئے کہ لعن واجب یا مستحب تو کسی کے نزدیک بھی نہیں، اور اگر غیر مباح ہے تو اس صورت میں لعنت کے لاعن کی طرف لوٹ کر آنے کا خطرہ ہے اھ^①، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه قاله المنذرى۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب إلى قضاء فدخل على أم جبر أمر بنت ملحان، وكانت تحت عبادة بن الصامت، فدخل عليها يوماً فأطعمته، وجلست تغطي رأسه: یہ پہلی ہی حدیث کا دوسرا طریق ہے، پہلی روایت میں صرف یہ تھا قال عندهم کہ آپ ﷺ نے ام حرام کے یہاں قیلولہ فرمایا، اس روایت میں آپ ﷺ کا ان کے یہاں جا کر کھانا کھانے اور سر میں جوں پانے کا اضافہ ہے وسمائی هذا الحديث، یعنی آگے پھر وہی حدیث ہے جو اوپر مذکور ہے یعنی غزوۃ البحر کا ذکر۔

حدیث سے متعلق متعدد سوال اور ان کے جواب: اس حدیث میں چند سوال ہیں: ① پہلی حدیث میں تھا فتزوجهما عبادة بن الصامت، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ام حرام کا نکاح حضرت عبادہؓ سے اس خواب کے قصہ کے بعد ہوا تھا، اور اس روایت میں ہے وكانت تحت عبادة، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کے نکاح میں پہلے سے تھیں اسکی تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس میں اصل تو پہلی ہی روایت ہے، اور اس دوسری روایت میں مال کا اعتبار کرتے ہوئے: كانت تحت عبادة کہا گیا ہے یعنی جو بعد میں ان کے نکاح میں آگئی تھیں، ② دوسرا اشکال اس حدیث پر حجاب سے متعلق ہے، آپ ﷺ کا ام حرام کے یہاں جانا اور وہاں قیلولہ فرمانا وغیرہ جو حدیث میں مذکور ہے، اسکی توجیہ میں اقوال مختلف ہیں، امام نوویؒ فرماتے ہیں اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ ام حرام آپ ﷺ کی محرم تھیں لیکن اسکی کیفیت میں اختلاف ہے، کہا گیا ہے کہ وہ آپ ﷺ کی رضاعی خالہ تھیں یا رضاعی ماں^③، اور اسکے بالمقابل دمیاطی ہیں جنہوں نے علی وجہ السبالغہ رد کیا ہے ان لوگوں پر جو محرمیت کا دعویٰ کرتے ہیں، اور ابن العربیؒ نے بعض علماء سے نقل کیا، کان الذی صلی الله عليه وسلم معصوما کہ آپ ﷺ معصوم تھے لہذا نامحرم پر داخل ہونا آپ ﷺ کے خصائص میں سے ہے، ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے یہ نزول حجاب سے پہلے کا واقعہ ہو^④، دوسرے حضرات نے اس جواب کی تردید کی ہے کہ واقعہ بعد الحجاب کا ہے، اور قاضی عیاضؒ نے خصوصیت کے

① فتاویٰ رشیدیہ - ص ۲۱۹

② النبیاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۲ ص ۵۷

③ عارضة الاحمدی شرح - ج ۷ ص ۱۴۶

جواب کو رد کیا ہے اسلئے کہ خصوصیت کا ثبوت بغیر دلیل کے نہیں ہوتا، لیکن حافظ فرماتے ہیں: میرے نزدیک احسن الاجوبہ خصوصیت ہی ہے، یہی بات کہ خصوصیت بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتی، تو میں کہتا ہوں کہ دلیل اس پر واضح ہے اھ۔ مختصر امن البذل وبزیادة^①، ⑤ تیسرا سوال تظلي رأسه سے متعلق ہے کہ کیا آپ ﷺ کے سر مبارک میں جوں پیدا ہوتی تھی؟ بذل میں لکھا ہے تفتیش قمل سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ کے سر مبارک میں جوں پائی جاتی ہو اسلئے کہ اس طرح بعض مرتبہ ابراحۃ رأس کیلئے بھی کیا جاتا ہے کہ یہ ایک طرح کا سر سہلانا ہے، اور کوکب میں لکھا ہے، قمل آپ ﷺ کے سر مبارک میں نہ تھی اسلئے وہ عدم نظافت اور میل کچیل سے پیدا ہوتی ہے، اور میل کا وجود وہاں نہیں تھا بلکہ ہو سکتا ہے کہ صرف ابراحۃ کیلئے ایسا کر رہی ہوں، یا ممکن ہے کہ جوں پانا اسلئے ہو کہ کہیں دوسرے کی جوں آپ ﷺ تک نہ پہنچتی ہو^②، حاشیہ بذل میں ہے، علامہ منادی اور بحیری کی رائے شرح شمائل میں بھی یہی ہے لہٰذا یکن فی رأسہ قمل، اور ملا علی قاری نے شرح شمائل میں لکھا ہے کہ ازالہ قمل اسکے وجود کی کراہت کی وجہ سے تھا نہ اسلئے کہ اس سے آپ ﷺ کو اذیت ہوتی تھی، ولم یکن القمل یؤذیہ تکریم الہ اھ^③، اس کا مطلب یہ ہوا کہ عدم قمل تو آپ ﷺ کی خصوصیت نہیں تھی البتہ عدم اذاء قمل آپ ﷺ کی خصوصیت تھی، والحديث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی، حسن صحيح، قاله المنذری۔

٢٤٩٣ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ الْعَيْشِيُّ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَوْبَرِيُّ الدِّمَشْقِيُّ الْعُتْقِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ، أَخْبَرَنَا هِلَالُ بْنُ مَيْمُونٍ التَّمْلُجِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ شَدَّادٍ، عَنْ أُمِّ حَرَامٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «الْمَائِدُ فِي الْبَحْرِ الَّذِي يُصِيبُهُ الْقَيْْلُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ، وَالْعَرِيقُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ»۔

اُم حرام سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص دریا میں سوار ہو کر (جج وغیرہ کیلئے) سفر کرے جس کے سبب اس شخص کے سر میں چکر آنے لگیں اور اس کو قے آنے لگے تو اس کو ایک شہید کا ثواب ملے گا اور جو شخص پانی میں غرق ہو جائے تو اس کو دو شہیدوں کا ثواب ملے گا۔

شرح الحدیث: آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس شخص کو دریائی سفر کی وجہ سے دورانِ رأس اور قی لاحق ہو (یعنی جس کا دریائی سفر برائے عبادت ہو حج عمرہ جہاد وغیرہ) اس کیلئے ایک شہید کا اجر ہے، اور اگر غرق ہو جائے اس میں اس کیلئے اجر شہیدین ہے۔ حاشیہ بذل میں علامہ عینی سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث دلیل ہے ان لوگوں کی جو کہتے ہیں کہ شہید البحر افضل ہے شہید البر سے^④۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱۰ ص ۲۹، وبذل المجتہد فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۳۹۵

② الکوکب الدہری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۴۳۱

③ جمع الوسائل فی شرح الشمائل - ج ۲ ص ۱۴۹

④ عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۸۸، وبذل المجتہد فی حل ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۳۹۷

۲۴۹۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ عَمِيْنٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُسْهِرٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَحْيَى ابْنُ سَمَاعَةَ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: رَجُلٌ خَرَجَ غَارِيًّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَقَّكَ قَيْدُ خِلَةِ الْجَنَّةِ، أَوْ يَزِدَّكَ بِهَا نَالَ مِنْ أَجْرِ وَغَنِيْمَةٍ، وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَقَّكَ قَيْدُ خِلَةِ الْجَنَّةِ، أَوْ يَزِدَّكَ بِهَا نَالَ مِنْ أَجْرِ وَغَنِيْمَةٍ، وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ."

حضرت ابو امامہ باہلیؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تین اشخاص ایسے ہیں کہ جن کا اللہ تعالیٰ ذمہ دار ہے۔ ① ایک وہ شخص جو اللہ کی راہ میں جہاد کی غرض سے نکلا پس اللہ تعالیٰ اس کا ضامن ہے کہ یا تو وہ اسکو وفات کے بعد جنت میں داخل فرمائے گا یا اسکو زندہ سلامت ثواب اور مال غنیمت دلو کر اس کے گھر لوٹا دے گا ② دوسرا وہ شخص جو کہ مسجد کی طرف چلے اللہ تعالیٰ ایسے شخص کا ضامن ہے کہ یا تو وفات کے بعد اسے جنت میں پہنچائے گا ورنہ ثواب و غنیمت دے کر اس کے گھر لوٹا دے گا۔ ③ تیسرا وہ شخص جو کہ اپنے مکان میں السلام علیکم کہہ کر داخل ہو تو اس کا ضامن اللہ تعالیٰ ہے۔

شرح الحدیث حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ تین شخص ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ضمان یعنی حفظ میں ہیں ضامن بمعنی مضمون ہے: ① جہاد میں جانے والا شخص اللہ تعالیٰ کے ضمان میں ہے، یہاں تک کہ اگر اسکی وفات ہو جائے تو اسکو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل فرماتے ہیں، یا یہ کہ اسکو لوٹاتے ہیں جہاد سے اجر اور غنیمت کے ساتھ (یعنی ان دو باتوں میں سے ایک کی ذمہ دار ہے)، ② جو شخص نماز یا عبادت کیلئے مسجد کی طرف چل کر جائے وہ بھی اللہ تعالیٰ کے ضمان میں ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو وفات دیں تو جنت میں جائے گا یا اس کو لوٹائیں گے (وفات نہ ہو نیکی صورت میں) اجر اور غنیمت کے ساتھ، ③ جو شخص اپنے گھر میں داخل ہو سلام کے ساتھ، یعنی داخل ہونے کا جو مسنون طریقہ ہے، تو یہ شخص بھی اللہ تعالیٰ کے ضمان میں ہے، قرآن کریم میں ارشاد ہے: فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحْبِيَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَشِّرَةٌ طَيِّبَةٌ ①، اور ترمذی میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: يَا بُنَيَّ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى أَهْلِكَ فَسَلِّمْ بِرَكَّةٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ ②، اور ابو داؤد ہی کی روایت ہے جو کتاب الادب میں آئے گی جس میں دخول بیت کی یہ دعاء مذکور ہے: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ التَّوَلُّجِ، وَخَيْرَ التَّخَرُّجِ، بِسْمِ اللَّهِ وَبَلَّتْنَا، وَبِسْمِ اللَّهِ خَرَجْنَا، وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا، اللَّهُمَّ اِسْلِمْ عَلَى أَهْلِهِ ③، یعنی دروازہ میں داخل ہونے کے وقت یہ دعاء پڑھے اور گھر والوں کو دیکھ کر سلام کرے بلکہ علماء نے تو یہ لکھا ہے کہ اگر گھر میں کوئی آدمی نہ ہو

① پھر جب بھی جانے لگو گھروں میں تو سلام کہو اپنے لوگوں پر نیک دعا ہے اللہ کے یہاں سے برکت والی سحری (سورۃ النور، ۶۱)

② جامع الترمذی - کتاب الاہواب الاستعداد والاداب - باب ما جاء فی التسليم إذا دخل بیتہ ۲۶۹۸

③ سنن ابن داؤد - کتاب الاداب - باب ما يقول الرجل إذا دخل بیتہ ۵۰۹۶

تب بھی سلام کرنا چاہئے، مذکورہ بالا آیت کے عموم کی وجہ سے کما قال النووی فی الذکاء اس سے معلوم ہوا کہ دخول بیت کے وقت سلام کرنا اس میں بڑی فضیلت اور برکت ہے، قرآن، اور حدیث دونوں میں اس کا امر وارد ہوا ہے، لہذا اس کا ہر شخص کو اہتمام کرنا چاہئے اور اس کو معمولی کام نہیں سمجھنا چاہئے، عادت اگر نہ ہو تو اس کی عادت ڈالنی چاہئے، واللہ الموفق، میں نے سنا ہے کہ یہاں عربوں میں یہ سنت بحمد اللہ تعالیٰ زندہ ہے۔ والحدیث أخرجه البعاری ومسلم والنسائی، قالہ المنذری۔

۱۱۔ بَابُ فِي فَضْلِ مَنْ قَتَلَ كَافِرًا

کافر (غیر ذمی) کو قتل کرنے کے ثواب کا بیان

۲۴۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَرْزَاؤُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَجْتَمِعُ فِي النَّارِ كَافِرٌ وَقَائِلُهُ أَبَدًا».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کافر شخص اور اس کا (مسلمان) قاتل جہنم کی آگ میں جمع نہیں ہوں گے (یعنی جس مسلمان نے حالت جہاد میں کافر و مشرک کو قتل کیا وہ مسلمان جہنم کی آگ سے محفوظ رہے گا)۔

صحیح مسلم - الإمامة (۱۸۹۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۹۵) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۲۶۳/۲) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۳۴۰/۲) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۳۵۳/۲) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۳۶۸/۲) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۳۷۸/۲) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۳۹۷/۲) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۴۱۲/۲)

اس حدیث میں اس مسلمان کیلئے بڑی بشارت ہے جسکے ہاتھ سے کسی کافر کا قتل ہو جائے، وہ یہ کہ وہ ہمیشہ کیلئے جہنم سے محفوظ ہو گیا، یہ بہت بڑی فضیلت ہے، لیکن شرح حدیث نے اسکو اسکے عموم پر نہیں رکھا، دوسری آیات اور احادیث پر نظر کرتے ہوئے، اس میں چند قول ہیں: ① اس سے باقاعدہ جہاد میں جا کر قتل کافر مراد ہے، ② مطلب یہ ہے کہ عذاب نار سے محفوظ ہو جائیگا اگر گناہوں کی وجہ سے عذاب ہوا بھی تو غیر نار کے ساتھ ہوگا، مثلاً اعراف کے اندر رک جانا جنت میں دخول اولی سے، ③ اگر کسی وجہ سے عذاب نار ہوا بھی تو اس طبقہ نار میں داخل نہ ہوگا جو کفار کیلئے ہے، من البذل ④، یا خاص اس کافر مقتول کا طبقہ مراد ہے کہ دونوں ایک طبقہ میں جمع نہ ہوں گے۔ والحدیث أخرجه مسلم قالہ المنذری۔

① لفظ یہاں سے مراد مدینہ منورہ ہے اس لئے کہ اس جزہ کی تفسیر مدینہ منورہ میں ہو رہی ہے۔

② المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱ ص ۳۷، و بذل الجہود فی حل ابی داؤد ج ۱ ص ۳۹۹

۱۲۔ بَابُ فِي حُرْمَةِ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ

گھر بیٹھنے والوں کیلئے مجاہدین کی خواتین کے قابل احترام ہونے کا بیان

۲۴۹۶۔ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ قَعْنَبٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ، وَمَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ إِلَّا نُصِبَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَقِيلَ لَهُ: هَذَا أَقْدَ خَلْقَكَ فِي أَهْلِكَ، فَخُذْ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شِئْتَ." فَالتَفَتَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا ظَنُّكُمْ؟» قَالَ ابْنُ دَاوُدَ: «كَانَ قَعْنَبٌ رَجُلًا صَالِحًا، وَكَانَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى أَرَادَ قَعْنَبًا عَلَى الْقَضَاءِ فَأَبَى عَلَيْهِ، وَقَالَ: أَنَا أُرِيدُ الْحَاجَةَ بَيْنَهُمْ فَأَسْتَعِينُ عَلَيْهِ بِرَجُلٍ، قَالَ: وَأَيْنَا لَا يَسْتَعِينُ فِي حَاجَتِهِ، قَالَ: أَخْرِجُونِي حَتَّى أَنْظُرَ فَأُخْرِجَ، فَخَرَجَ ابْنُ دَاوُدَ، قَالَ سُفْيَانُ: يَنْتَعَاهُ مَنْ تَوَارَى إِذْ وَقَعَ عَلَيْهِ الْبَيْتُ، فَمَاتَ."

حضرت بریدہ بن الحبیب سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجاہدین کی عورتوں کی حرمت گھر میں بیٹھنے والے لوگوں پر ایسی ہے جیسے انکی ماؤں کی حرمت، اور جہاد سے پیچھے رہ جانے والا آدمی مجاہدین کے گھربار کی خدمت گزاری کرے (اور خیانت کا مرتکب ہو) تو قیامت کے دن ایسا شخص (میدان حشر میں) کھڑا کیا جائے گا اور جہاد کرنے والے شخص سے کہا جائے گا کہ اس شخص نے تمہارے اہل خانہ کے معاملہ میں خیانت کی اب تم اسکی نیکیاں جس قدر چاہو لے لو۔ اسکے بعد حضور ﷺ ہم لوگوں کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا پھر تم لوگوں کا کیا گمان ہے؟ امام ابوداؤد کہتے ہیں کہ قعناب ایک صالح آدمی تھے، ابن ابی لیلیٰ نے ان کو قاضی بنانے کا ارادہ کیا تو انہوں نے انکار کر دیا، اور کہا کہ مجھے ایک درہم (جتنی حقیر چیز کی) ضرورت ہوتی ہے تو میں دوسرے آدمی کی مدد لیتا ہوں (یعنی منصب قضا کی ذمہ داری کیسے پوری کر سکوں گا؟)۔ ابن ابی لیلیٰ نے کہا کہ ہم میں سے کون ایسا شخص ہے جسے دوسرے کی مدد کی ضرورت نہ پڑتی ہو؟ تو قعناب نے جواب دیا کہ اجازت دیں تو میں اس بارے میں غور کر لوں، پس اجازت دی گئی تو آپ چھپ گئے۔ سفیان کہتے ہیں کہ اسی حالت میں تھے کہ گھر کی چھت گر پڑی اور وہ وفات پا گئے۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۸۹۷) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۸۹) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۹۰) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۹۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۹۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۳۵۲/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۳۵۵/۵)

شرح الحدیث: آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جہاد میں جانے والے مردوں کے گھر کی عورتوں کا احترام قاعدین پر اپنی ماؤں کے احترام کی طرح ہے، آگے ارشاد ہے کہ قاعدین میں سے جو شخص بھی کسی مجاہد کے گھر والوں کے ساتھ خیانت کرے گا تو اسکو قیامت کے دن اس مجاہد کے سامنے کھڑا کیا جائے گا، اور اس مجاہد سے کہا جائے گا کہ اس شخص نے تیری بیوی کے ساتھ نیانت کا معاملہ کیا تھا پس تو اس کی نیکیوں میں سے جتنی چاہے لے لے، راوی حدیث کہتا ہے، حضور ﷺ نے اتنا فرما کر ہماری

طرف دیکھا اور فرمایا اِنَّا ظَنُّكُمْ؟ تمہارا کیا خیال ہے، یعنی یہ کہ وہ شخص اسکی حسنت میں سے کوئی حسنه چھوڑے گا یا نہیں، ظاہر ہے کہ وہاں ہر شخص کو حسنت کی بحد ضرورت ہوگی، پھر کہاں چھوڑے گا۔ والحديث أخرجه مسلم والنسائي قاله المنذرى۔

۱۳۔ بَابُ فِي الشَّرِيَّةِ تَقْفِي

۱۳۔ مجاہدین کی جماعت کا مال غنیمت کے بغیر جہاد سے والہی کا بیان

تَقْفِي مضارع کا صیغہ ہے اخفاق سے جسکے معنی عدم حصول غنیمت کے ہیں، یہ تو ظاہر ہے کہ ہر جہاد میں مال غنیمت حاصل نہیں ہوتا۔

۲۴۹۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا حَيْوَةُ، وَابْنُ لُحَيْعَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو هَانِئٍ الْخَوْلَانِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَبْلِيَّ، يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مِنْ غَازِيَةٍ تَعْرُدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُصِيبُونَ غَنِيمَةً إِلَّا تَعَجَّلُوا أَنْ تَلْقَى أَجْرَهُمْ مِنَ الْآخِرَةِ، وَيَتَكَلَّمُوا الْكَلِمَ، فَإِنْ لَمْ يُصِيبُوا غَنِيمَةً لَمْ يَلْقُوا أَجْرَهُمْ».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نمازیوں کی جو جماعت راہ الہی میں کفار سے جنگ کرے اور کفار کا مال و دولت لوٹے تو ان لوگوں نے اپنی آخری ثواب کی دو تہائیاں اس دنیا میں لے لیں اور ایک تہائی ثواب باقی بچا اگر ان کو غنیمت کا مال نہ ملے تو ان لوگوں کا پورا بدلہ آخرت کے لئے رہے گا۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۹۰۶) سنن النسائي - الجہاد (۳۱۲۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۹۷) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۸۵) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۶۹/۲)

شرح الحديث غَازِيَةٍ صفت ہے جماعۃ کی یعنی غزوہ کرنے والی جو جماعت جہاد میں مال غنیمت حاصل کرتی ہے تو یہ سمجھئے کہ اس جماعت کے لوگوں نے اپنے ثواب آخرت میں سے دو ٹکٹ دنیا میں حاصل کر لئے، اور آخرت کیلئے صرف ایک ٹکٹ باقی رہ گیا، اور جو لوگ غنیمت حاصل نہیں کرتے ان کا پورا اجر آخرت کیلئے باقی رہتا ہے، معلوم ہوا اگر کسی جہاد میں مجاہدین کو مالک غنیمت حاصل نہ ہو تو یہ ان کے حق میں ناکامی اور افسوس کی بات نہیں ہے بلکہ مزید خوشی کی بات ہے کہ سارا ثواب آخرت میں ملے گا، واثواب الآخرة عید وابقی۔ والحديث أخرجه مسلم والنسائي قاله المنذرى۔

۱۴۔ بَابُ فِي تَضْعِيفِ الذِّكْرِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى

۱۴۔ حالت جہاد میں ذکر اللہ کرنے کے بہت زیادہ اجر کا بیان

ترجمة الباب کی شرح: تقریر عبارت یہ ہے فی تضعیف ثواب الذکر علی النفقة فی سبیل اللہ یعنی اتفاق فی سبیل اللہ

کے مقابلہ میں ذکر اللہ کے ثواب کی زیادتی کے بیان میں۔

۲۴۹۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَلِيبٍ، وَسَعِيدِ بْنِ أَبِي أَلِيبٍ، عَنْ زُبَّانِ بْنِ قَائِدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ وَالَّذِي تَرْتَضَاعُ عَلَى التَّفَقُّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَسْتَبِغُ مِائَةَ ضِعْفٍ».

ترجمہ: حضرت معاذ سے روایت ہے کہ بلاشبہ اللہ کے راستہ میں نماز روزہ اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا اسکے راستہ میں خرچ کرنے کے مقابلے میں سات سو درجہ بڑھا دیا جاتا ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۴۹۸) - مسند احمد - مسند المکیین (۴۳۸/۳)

شرح الحدیث: حدیث ترجمۃ الباب کے مطابق ہے، اس میں صلاۃ و صیام اور ذکر کے ثواب کی سات سو گنا زیادتی مذکور ہے اتفاق فی سبیل اللہ پر۔

اس حدیث سے مطلق ذکر کی فضیلت اتفاق پر ثابت ہو رہی ہے خواہ وہ ذکر کسی جگہ ہو، حضر میں ہو یا سفر میں اور مسند احمد کی روایت کے لفظ یہ ہیں: «إِنَّ الَّذِي تَرْتَضَاعُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى تَضَعُ قُوَّةَ التَّفَقُّةِ بِسَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ» اس روایت میں مقید کیا گیا ہے اس ذکر کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کے راستہ یعنی جہاد میں ہو، ذکر کی فضیلت اتفاق فی سبیل اللہ پر اور ابھی بعض روایات میں وارد ہے، حافظ ابن قیمؒ نے اس حدیث کے ذیل میں ایک اچھی بات لکھی ہے، وہ فرماتے ہیں: تحقیق اس بارے میں یہ ہے کہ یہاں پر مراتب تین ہیں: ① ذکر مع الجہاد، ② ذکر بلا جہاد، ③ جہاد بلا ذکر، سب سے اعلیٰ پہلا مرتبہ ہے، اور دوسرا پہلے سے کم ہے، اور تیسرا اور چہ پہلے دونوں سے کم ہے، اور مرتبہ ثالث کے مقابلہ میں ذاکرا افضل ہے ①۔

۱۵ - بَابُ لِمَنْ مَاتَ غَارِبًا

۵۵۵ حالت جہاد میں اگر کسی مجاہد کا انتقال ہو جائے؟

۲۴۹۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ مُجَدَّةَ، حَدَّثَنَا بَقِيعَةُ بْنُ الْوَلِيدِ، عَنْ ابْنِ زُبَّانٍ، عَنْ أَبِيهِ، يَزِيدُ إِلَى مَكْحُولٍ، إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُمَرَ الْأَشْعَرِيِّ، أَنَّ أَبَا مَالِكٍ الْأَشْعَرِيَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ فَضَّلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَمَاتًا، أَوْ قَتِيلًا فَهُوَ شَهِيدٌ، أَوْ قَصَصَهُ قَرْمَةً، أَوْ بَعِيرَةً أَوْ لَدَغَتْهُ هَامَةٌ، أَوْ مَاتَ عَلَى فَرَسِهِ، أَوْ بِأَيِّ حَتْفٍ شَاءَ اللَّهُ، فَإِنَّهُ شَهِيدٌ، وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ».

ترجمہ: حضرت ابو مالک الاشعریؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جو شخص (جہاد کیلئے) راہ الہی میں اپنے گھر سے نکلا پس اسکی وفات ہو گئی یا وہ قتل کر دیا گیا تو وہ شخص شہید ہے یا اس شخص کے گھوڑے یا

اونٹ نے اسکو اپنی پیٹھ سے گرا دیا اور اسکی گردن ٹوٹ گئی یا اسکو کسی زہریلے جانور (سانپ، بچھو وغیرہ) نے اسکو کاٹ لیا یا وہ اپنے بستر پر اپنی موت مر گیا یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ نے چاہا مر گیا تو بلاشبہ وہ شخص شہید ہے اور اس کے لئے جنت ہے۔ (شہداء اور صالحین کے ساتھ جنت میں دخول اولیٰ نصیب ہوگا)۔

شرح الحدیث

حاصل حدیث یہ ہے کہ جو شخص جہاد کی نیت سے اپنے گھر سے نکل کھڑا ہو تو اب اس کی موت چاہے جس طرح بھی ہو صرف زخمی ہو کر مرے یا راستہ میں اسکی سواری اسکو گرا کر مار دے یا کوئی زہریلا جانور اس لے یا اپنے فراش پر اس کو موت آئے یا وہ قتل ہو جائے بہر صورت وہ شہید ہے اور اس کیلئے جنت ہے۔ اس حدیث میں ممات سے ہم نے مات بجرأحة مراد لیا ہے تاکہ أومات علی فؤادہ جو آگے آرہا ہے اس میں اور اسمیں تکرار نہ ہو جائے۔

۱۶۔ بَابُ فِي فَضْلِ الرِّبَاطِ

دشمن کے مقابلے میں سرحد پر چوکس کھڑے ہونے کا بیان

رباط بکسر الراء بمعنی مرابطہ، باب مفاعلة کا مصدر، قاموس میں ہے رباط بمعنی شد، باندھنا، اور رباط التواظیفۃ علی الأمر کسی کام کو اہتمام سے ہمیشہ کرنا، وملازمة تغیر العدو یعنی دشمن کی سرحد پر پڑاؤ ڈالنا، اور لکھا ہے کہ یہی معنی مرابطہ کے ہیں اور دوسرے معنی مرابطہ کے یہ لکھے ہیں کہ فریقین میں ہر ایک اپنے گھوڑوں کو اپنی اپنی سرحد میں لیجا کر باندھے اور ہر ایک ان میں سے اپنے مقابل کیلئے تیار رہے، اور اسی کا نام رباط بھی ہے، اور اسی سے ہے باری تعالیٰ کا قول: وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا^۱ نیز اسکے معنی انظمام الصلاۃ بعد الصلاۃ کے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے: فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ^۲۔

۲۵۰۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، حَدَّثَنِي أَبُو هَانِئٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ، عَنْ فَصَّالَةَ بِنِ غَبِيْدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «كُلُّ النَّبِيِّ يَحْتَمِلُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الرِّبَاطَ، فَإِنَّهُ يَنْمُو لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَلَوْ مَنْ مِنْ فَتَّانِ الْقَبْرِ».

ترجمہ

حضرت فضالہ بن عبید سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہر ایک مرنے والے شخص کا عمل ختم کر دیا جاتا ہے لیکن سرحد پر پہرہ دینے والے مجاہد کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے اور وہ قبر سے محفوظ رہتا ہے۔

جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۲۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۰۰)

شرح الحدیث

آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر مرنے والے کے عمل کا سلسلہ اسکی موت پر آکر ختم ہو جاتا ہے سوائے مرابط (یعنی اسلامی سرحد کی حفاظت کرنے والا مرد مجاہد) پس بیشک اسکا عمل بڑھتا رہتا ہے قیامت تک، یعنی اسکے عمل کا سلسلہ

۱ اور مقابلہ میں مضبوط رہو اور گے رہو (سورۃ آل عمران ۲۰۰)

۲ القاموس المحيط - ص ۶۶۷

وَيَوْمَئِذٍ مِّنْ فَتَاكِنَ الْقُبُورِ: فتان اگر بفتح الفاء ہے تو یہ مبالغہ کا صیغہ ہے، اور اگر بضم الفاء ہے تو جمع ہے فاتن کی جو ماخوذ ہے فتنہ سے، مراد اس سے منکر نکیر ہے، گویا عذاب قبر سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

دو متعارض حدیثوں میں دفع تعارض: ایک دوسری حدیث میں جو حضرت ابو ہریرہؓ سے صحیح مسلم میں مرفوعاً مروی ہے اور خود سنن ابوداؤد کے کتاب الوصایا میں ماجاء فی الصدقة عن المیت میں آرہی ہے: إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِمَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلًا صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ^۱، اس حدیث میں تین شخصوں کا استثناء ہے، اور حدیث الباب میں صرف ایک کے بارے میں وارد ہے، لیکن اس حدیث میں امن من عذاب القبر کا اضافہ ہے لہذا اس کو وجہ تخصیص کہا جاسکتا ہے اس ایک کیلئے، لہذا اب ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہ رہا، نیز اب ان دونوں حدیثوں کے مجموعہ سے اس قسم کے انسان کل چار ہو گئے جن کے اعمال کا انقطاع موت سے نہیں ہوتا بلکہ برابر ثواب پہنچتا رہتا ہے، حضرت نے بذیل میں اولاد دفع تعارض بین الحدیثین اسی طرح فرمایا ہے اور اس کے بعد فرماتے ہیں: وَالْأَحْسَنُ عِنْدِي فِي الْجَوَابِ أَنْ يَقَالَ الْحَجَسُ كَمَا حَاصِلٌ فِيهِ هَكَذَا: أَجْرُ وَثَابٍ كَثِيرٍ زِيَادَتِي جَوَّانِ دُونِ حَدِيثَيْنِ فِي مَنْذُورٍ هِيَ اس زِيَادَتِي فِي دَوِّ صَوَرَتَيْنِ هُنَّ أَيْكَ يَهْ كَمْ عَمَلٍ مِيتَ كَ اجْرِ مِيزِ اضَافَهُ هُوَ بَوَاسِطَةِ عَمَلِ إِنْسَانٍ آخِرِ كَ اوزِ دَوِّ مَرِي صَوَرَتِي يَهْ كَمْ اُسْكَي عَمَلِ كَ اجْرِ مِيزِ اضَافَهُ هُوَ بِرَاهِ رَاسِتٍ بَغَيْرِ وَاِسْطِهِ كَسِي اوزِ كَمَلِ عَمَلِ كَ، مَرَبِطِ مِيزِ اضَافَهُ نَوْعِ ثَنَائِي كَ لِحَاطِ سَيَ هِيَ، اوزِ بَاقِي مِيزِ نَوْعِ اُولِ كَ اعْتِبَارِ سَيَ اه^۲، والحدیث أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود أيضاً كلهم في الوصايا، والترمذي في الأحكام، وأخرج ابن ماجه معناه عن أبي قتادة وأبي هريرة في السنة، والبحاري في الأدب المفرد (المرعاة بتصرف)۔

١٧ - بَابُ فِي فَضْلِ الْحَرَسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى

❦ راہِ الہی (جہاد، سفر، حج وغیرہ) میں پہرہ دینے کے ثواب کا بیان ❦

حرس سکون راء کے ساتھ مقصد رہے بمعنی حراست و چوکیداری، اور جو حرس بفتح الراء ہے وہ حارس کی جمع ہے بمعنی چوکیدار، اور حری بھی بمعنی حارس آتا ہے۔

٢٥٠١ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ، حَدَّثَنَا معاويةُ يَعْنِي ابْنَ سَلامٍ، عَنْ زَيْدِ يَعْنِي ابْنَ سَلامٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَلامٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي السُّلُوكِيُّ أَبُو كَبْشَةَ: أَنَّهُ حَدَّثَهُ شَهْلُ ابْنُ الحُظَيْلَةِ: أَنَّهُمْ سَامُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُتَيْنٍ فَأُطْبِقُوا

① سنن أبي داود - كتاب الوصايا - باب ما جاء في الصدقة عن النبي ٢٨٨٠، وصحيح مسلم - كتاب الهبات - باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته ١٦٣١

۲) بدل المجهود في حل أبي داؤد - ج ۱ ص ۴۰۶

السَّيِّئِ، حَتَّى كَانَتْ عَشِيَّةً فَخَضِرَتْ الصَّلَاةُ ۝ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَاءَ رَجُلٌ قَارِشٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي انْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ حَتَّى طَلَعْتُ جَبَلًا كَذَا وَكَذَا، فَإِذَا أَنَا بِهَذَانِ عَلَى بَكْرَةٍ أَبَاهُمُ يُظْلِمُهُمْ، وَنَعْمُهُمْ، وَشَاهِدُهُمْ، اجْتَمَعُوا إِلَى خَنَيْنٍ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ: «رَبُّكَ غَنِيمةُ الْمُسْلِمِينَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ»، ثُمَّ قَالَ: «مَنْ يُخْرِسُنَا اللَّيْلَةَ؟»، قَالَ أَنَسُ بْنُ أَبِي مَرْثَدٍ الْقُرَظِيُّ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «فَارْكَبْ»، فَكَرِبَ فَرَسًا لَهُ فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اسْتَقْبِلْ هَذَا الشَّعْبَ حَتَّى تَكُونَ فِي أَعْلَاهُ، وَلَا تُفَرِّقَنَّ مِنْ قِبَلِكَ اللَّيْلَةَ»، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فَصْلَاءَ، فَزَكَّعَ رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: «هَلْ أَحْسَسْتُمْ قَارِيسَكُمْ؟»، جَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَحْسَسْتَنَا فَنُتَوِّبُ بِالصَّلَاةِ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي، وَهُوَ يَلْتَفِتُ إِلَى الشَّعْبِ حَتَّى إِذَا انْقَضَى صَلَاتُهُ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَبَشُرُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ قَارِيسُكُمْ»، فَجَعَلْنَا نَنْظُرُ إِلَى جِلَالِ الشَّجَرِ فِي الشَّعْبِ، فَإِذَا هُوَ قَدْ جَاءَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي انْطَلَقْتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَى هَذَا الشَّعْبِ حَيْثُ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَطْلَعْتُ الشَّعْبَيْنِ كُلَّيْهِمَا فَانْظَرْتُ، فَلَمْ أَرِ أَحَدًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ تَرَأَيْتَ اللَّيْلَةَ؟»، قَالَ: لَا، إِلَّا مُصَلِّيًا أَوْ قَاصِيًا حَاجَةً، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ أُوجِبَتْ فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْمَلَ بَعْدَهَا».

سجده

حضرت سہل بن حنظلہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے غزوہ حنین میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ طویل سفر کیا۔ جب دوپہر کا وقت ہوا تو نماز (ظہر) کے وقت میں آپ ﷺ کے ساتھ شریک نماز ہوا اتنے میں ایک سوار شخص حاضر ہوا۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کے پاس سے رخصت ہوا میں چلتے چلتے ایک پہاڑ پر چڑھا میں نے قبیلہ ہوازن کے لوگوں کو دیکھا کہ تمام لوگ مقام حنین پر اپنی عورتوں، اونٹوں، بکریوں کو لئے ہوئے جمع ہیں۔ آپ ﷺ یہ بات سن کر مسکرائے اور فرمایا کہ کل انشاء اللہ وہ تمام لوگ مسلمانوں کی مال غنیمت ہوں گے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: رات میں ہم لوگوں کا کون شخص پہرہ دے گا؟ حضرت انس بن ابی مرثد نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں پہرہ دوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم سوار ہو جاؤ۔ وہ اپنے گھوڑے پر سوار ہو گئے اور خدمت نبوی میں حاضر ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا: تم اس گھاٹی میں جاؤ یہاں تک کہ اس کی بلندی پر پہنچ جاؤ لیکن تم ایسا کام نہ کرنا کہ تمہاری وجہ سے ہم لوگ رات میں دھوکا کھا جائیں (اور دشمن ہم پر حملہ کر دے) جب صبح ہو گئی تو آپ ﷺ نماز کے لئے تشریف لے گئے اور آپ ﷺ نے فجر کی دو سنتیں ادا فرمائیں پھر فرمایا: تم لوگوں نے اپنے سوار کو بھی دیکھا؟ ان لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم لوگوں نے ان کو نہیں دیکھا۔ اسکے بعد نماز کی اقامت کہی گئی آپ ﷺ نماز پڑھنے لگے آپ ﷺ اور ان نماز گھاٹی کی جانب دیکھ رہے تھے۔ آپ ﷺ

جب نماز سے فارغ ہو گئے اور آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا تو فرمایا: تم لوگ بشارت حاصل کرو کہ تم لوگوں کا سوار آگیا ہم لوگ گھائی کے درختوں کو دیکھنے لگے کہ اسے میں وہی سوار شخص (حضرت انس بن ابی مرثد) نظر آیا اور آپ ﷺ کے زور و کھڑے ہو گئے۔ انہوں نے سلام کرنے کے بعد عرض کیا: یا رسول اللہ! میں چلا گیا یہاں تک کہ میں گھائی کی بلندی پر پہنچ گیا جس جگہ کا آپ ﷺ نے حکم فرمایا تھا۔ جب صبح ہو گئی تو میں نے دونوں گھائیوں کو دیکھا مگر کوئی (دشمن) نظر نہیں آیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم رات کو گھوڑے سے اترے تھے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے حضور ﷺ سے صرف نماز یا قضاء حاجت کے لئے اترنا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم نے اپنے لئے جنت کو واجب کر لیا۔ اب اگر تم کوئی عمل نہ کرو تو کوئی حرج نہیں۔

مضمون حدیث یہ ہے سہل ابن الحنفلیہ فرماتے ہیں کہ وہ صحابہ جن میں یہ خود بھی شامل ہیں، حضور ﷺ کے ساتھ غزوہ حنین کیلئے جا رہے تھے جس میں بہت زیادہ چلنا ہوا یہاں تک کہ شام کا وقت ہو گیا پس میں ظہر کی نماز کے وقت (کمائی نسعة تصریح الظہر) حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، ایک شخص گھڑ سوار حضور ﷺ کی خدمت میں آیا، اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ لوگوں کے سامنے کی طرف چل کر گیا یہاں تک کہ میں فلاں فلاں پہاڑ پر چڑھا اور اچانک میں نے قبیلہ ہوازن کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ سب اپنی عورتوں اور مولیہیوں اونٹ بکریوں کے ساتھ مقام حنین میں جمع ہیں قبیلہ ہوازن وہی قبیلہ ہے جن کے ساتھ جنگ حنین پیش آئی یہ لوگ اپنی عورتوں بچوں اور جانوروں تک کو اپنے ساتھ لڑائی کے موقع پر لائے جس کا مطلب یہ ہوا کہ زبردست تیاری کے ساتھ آئے اور تھے بھی یہ لوگ تیر انداز، تو اس خبر دینے والے کی خبر پر بجائے اسکے کہ آپ ﷺ کو کوئی فکر اور پریشانی لاحق ہوتی آپ ﷺ مسکرائے اور یہ ارشاد فرمایا: تِلْكَ غَنِيمَةُ الْمُسْلِمِينَ عَدَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى کہ یہ سب چیزیں ان شاء اللہ تعالیٰ آئندہ کل کو مسلمانوں کا مال غنیمت ہوں گی اس وقت تو چونکہ شام ہو گئی تھی مقابلہ اگلے روز ہونا تھا آپ ﷺ نے حسب معمول دریافت فرمایا کہ رات میں بیدار رہ کر ہماری چوکیداری کون کرے گا، حضرت انس بن ابی مرثد غنویؓ نے عرض کیا کہ یہ خدمت میں انجام دوں گا، آپ نے فرمایا کہ اچھا سوار ہو جاؤ وہ فوراً جا کر گھوڑے پر سوار ہو کر آپ کے پاس آ پہنچے، آپ نے فرمایا: یہ جو سامنے پہاڑ کی گھائی ہے اس کی طرف دوڑے چلے جاؤ، یہاں تک کہ اس کے اوپر پہنچ جاؤ، یعنی رات بھر اس پہاڑی پر رہ کر چوکیداری کرنا، اور فرمایا: وَلَا تُغَرِّقُون قَبِيلَ اللَّيْلَةِ یہ غرور سے ہے غرہ اور غرور کے معنی ہیں دھوکہ کے اور دیکھو ایسا نہ ہو رات میں تمہاری جانب سے دشمن ہم پر ہماری غفلت کی حالت میں آ پہنچے، یعنی ایسا نہ ہو کہ تم سو جاؤ اور چوکیداری نہ کر سکو اور دشمن ہم پر اچانک حملہ آور ہو جائے، کیونکہ صحابہ تو اس وقت سوئے ہوئے ہی ہوں گے، وہ صحابی راوی حدیث کہتے ہیں۔

حضور ﷺ کا نماز میں التفات فرمانا: جب ہم نے صبح کی تو حضور ﷺ مصلیٰ یعنی نماز کی جگہ تشریف لے گئے اور دو رکعت سنت پڑھنے کے بعد پوچھا تم لوگوں نے اپنے شبہ سوار کو دیکھا؟ یعنی آتا ہوا نظر آرہا ہے، صحابہ نے عرض کیا کہ جی

نہیں، نظر نہیں آ رہا ہے، اتنے میں نماز کیلئے اقامت ہو گئی، راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ نماز کی نیت باندھنے کے بعد سامنے گھائی کی طرف بھی دیکھتے جاتے تھے، یہاں تک جب نماز پوری ہو گئی اور آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا تو فرمایا کہ خوش ہو جاؤ تمہارا سوار خیریت سے آگیا (آپ نے اس کو آتا ہوا دور ہی سے دیکھ لیا تھا) اسی لئے آگے راوی کہہ رہا ہے کہ آپ ﷺ کے فرمانے کے بعد ہم بھی اس کو دیکھنے کیلئے اس گھائی میں جو درخت تھے ان کے بیچ میں نظریں دوڑانے لگے پس ہم نے بھی دیکھا کہ وہ آ رہا ہے، یہاں تک کہ آکر حضور ﷺ کے سامنے کھڑا ہو گیا اور سلام کرنے کے بعد وہ صحابیؓ کہنے لگے یعنی اپنی سرگزشت سنانے لگے کہ میں یہاں سے چل کر اس گھائی کی بلندی پر پہنچ گیا تھا جہاں آپ ﷺ نے مجھ کو حکم فرمایا تھا، پس جب رات گزر گئی اور صبح ہو گئی تو دونوں گھائیوں پر چڑھ کر دیکھا (کہ دشمن تو نہیں آ رہا ہے) تو میں نے کسی کو نہیں دیکھا آپ ﷺ نے ان صحابیؓ کی یہ ساری بات سن کر پوچھا کہ رات میں سواری پر سے اترے تھے؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ نہیں، مگر نماز یا قضاء حاجت کیلئے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا تو نے اپنے لئے جنت کو واجب کر لیا، پس اب تجھ پر کوئی اور عمل کرنا ضروری نہیں، اب کچھ حرج نہیں تیرے لئے اس میں کہ تو کوئی عمل نہ کرے، ہر اہل اعمال تطوع ہیں، مستحب اور نفلی کام جو آدمی ثواب آخرت کیلئے کرتا ہے۔

اس حدیث سے حضور اقدس ﷺ کی جہاد کے سلسلہ میں کامل تیاری اور مستعدی اس کا انتظام اور اپنے اصحاب کی پوری پوری خبر گیری حتیٰ کہ نماز جیسی اہم عبادت میں بھی اس کا خیال اور فکر کما ہوا ظاہر مستفاد ہو رہا ہے اسی لئے امام ابو داؤدؒ نے اس حدیث کو مختصر کتاب الصلاة میں ابواب الالتفات فی الصلاة کے ذیل میں ذکر فرمایا ہے، صلی اللہ علیہ وسلم و شرف و کرم۔ اس حدیث میں ایک لفظ آیا ہے: جَاؤَا اَنَا يَهْوَ اِزْنَ عَلٰى بَكْرَةَ اَبَايَهُمْ، بکرۃ جو ان اونٹنی کو بھی کہتے ہیں اور پانی کھینچنے کی چرخی کو بھی کہتے ہیں جس میں ڈول کھینچنے کیلئے رسی ڈالتے ہیں، اہل لغت و شرح حدیث نے لکھا ہے کہ اس سے کثرت اور استیعاب کو بیان کرنا مقصود ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: جَاؤَا اَعْلٰى بَكْرَةَ اَبِيْهِمْ، اسی جَاؤَا اَبَا جَمْعِهِمْ، یعنی وہ سب کو سب آگئے کوئی باقی نہیں رہا، علامہ طبریؒ لکھتے ہیں: اس جملہ میں علیؑ بمعنی مع ہے اُبی مع بکرۃ اَبِيْهِمْ، اس کی اصل یہ ہے کہ کسی جگہ کے لوگوں کو ایک مرتبہ کچھ خوف ہر اس اور پریشانی لاحق ہوئی تو وہ لوگ وہاں سے اپنے تمام سامان کو لے کر منتقل ہو گئے یہاں تک کہ باپ دادا کے زمانہ کی پرانی چرخی کو بھی ساتھ لے گئے (بذل بزيادة) میں کہتا ہوں کہ راوی یہاں بھی یہی کہہ رہا ہے کہ قبیلہ ہوازن سب کے سب مع عورتوں بچوں اور تمام موبیشیوں کے میدان میں جمع ہو گئے، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۸۔ باب کراہیۃ تزلزل القزو

جہاد چھوڑ دینے کی ناپسندیدگی کا بیان

۲۵۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ التُّرُوزِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، أَخْبَرَنَا وَهَيْبٌ، - يَحْيَى ابْنُ الْوَلِيدِ - أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الشَّكْبَرِ، عَنْ سَمْعٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ، وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِالْقَزْوِ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اس حال میں فوت ہو گیا کہ اس نے نہ تو کبھی جہاد کیا اور نہ ہی اس نے کبھی اللہ کی راہ میں اپنے دل میں جنگ کرنے کا ارادہ کیا تو وہ ایک طرح کے نفاق پر مرے گا۔
صحیح مسلم - الإمامہ (۱۹۱۰) سنن النسائی - الجہاد (۳۰۹۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۰۲)

آپ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ جس شخص کو موت آجائے اس حال میں کہ نہ کبھی اس نے جہاد کیا ہو اور نہ جہاد کا ارادہ اور خیال دل میں آیا ہو تو اس کی یہ موت منافقانہ موت ہے۔

اس حدیث سے بظاہر جہاد کا فرض عین ہونا معلوم ہو رہا ہے، اسی لئے بعض نے یہ کہا کہ یہ حضور ﷺ کے زمانہ کے ساتھ خاص ہے کہ اسی وقت جہاد فرض عین تھا، علی قول، اور کہا گیا ہے کہ یہ عام ہے ہر زمانہ کے لحاظ سے ہے، اور گو کہ جہاد ہر شخص پر واجب لیکن نہیں ہے لیکن کم از کم جہاد کی نیت تو ہر مسلمان پر ضروری ہے یعنی ضرورت پیش آنے پر، واللہ اعلم۔

۲۵۰۳۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عُثْمَانَ، وَقَرَأَهُ عَلَيَّ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ الْجُرُجِسِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَارِثِ، عَنِ الْقَاسِمِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ لَمْ يَغْزُ أَوْ يُحْزَرْ غَارِيًّا، أَوْ يُخْلَفَ غَارِيًّا فِي أَهْلِهِ يَغْيِرُ أَصَابَةُ اللَّهِ بِقَارِعَةٍ»، قَالَ: يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ فِي حَدِيثِهِ: «قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے نہ تو جہاد میں شرکت کی اور نہ کسی غازی نمازی کو سامان جہاد فراہم کیا اور نہ کسی مجاہد کی عدم موجودگی میں اسکے اہل و عیال کی خبر گیری کی تو اس کو اللہ تعالیٰ شدید مصیبت پہنچا دے گا۔ یزید بن عبد ربہ نے اپنی روایت میں (قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ) کا اضافہ کیا ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۰۳) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۶۲) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۶۸)

اس حدیث میں تین چیزیں مذکور ہیں: ① خود جہاد میں جانا، یعنی غزوہ بغضہ، ② اور تجہیز غازی یعنی جہاد میں جانے والے کیلئے اسباب مہیا کر دینا، ③ اور تیسری چیز جہاد میں جانے والوں کے گھر والوں کی خیر خبر رکھنا، اور یہ کہ جس شخص نے ان تین کاموں میں سے کوئی بھی نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کے مرنے سے پہلے کسی بڑی مصیبت میں گرفتار

کریں گے یہو الحدیث أخرجه ابن ماجه قاله النذري۔

۲۵۰۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسُّلُوكُمْ»۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے جان مال، زبان کے ساتھ تم لوگ مشرکین سے جہاد کرو۔

سنن النسائي - الجهاد (۳۰۹۶) - سنن النسائي - الجهاد (۳۱۹۲) - سنن ابی داؤد - الجهاد (۲۵۰۴) - مسند احمد - باقی مسند
المکثرین (۱۲۴/۳) - مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۵۳/۲) - مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۵۱/۳) - سنن الدارمی - الجهاد (۲۴۴۱)

۱۹۔ بَابُ فِي تَسْخِيفِ الْعَامَّةِ بِالْخَاصَّةِ

تمام لوگوں کی جہاد میں شرکت کے منسوخ ہونے اور اس کے بدلے کچھ لوگوں کے جہاد میں نکلنے کا بیان
نفیر عامہ یہ ہے کہ سب لوگ جہاد میں شرکت کریں، اور نفیر خاصہ یہ ہے کہ بعض لوگ شرکت کریں اور بعض گھر پر رہیں تو مصنف اس ترجمہ الباب میں یہ فرما رہے ہیں کہ پہلے حکم نفیر عام کا تھا، گویا جہاد فرض عین تھا سب کے حق میں، بعد میں وہ منسوخ ہو کر نفیر خاص کا حکم باقی رہ گیا، جہاد کا حکم اور اس میں اختلاف، کتاب الجہاد کے شروع میں بالتفصیل گزر چکا۔

۲۵۰۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرْزُوقِيُّ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَوَيْجِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: " { إِنْ تَنَفَرُوا يَعْدِبْكُمْ عَنْ آبَاءِ الْيَمَاءِ } ۱ { وَمَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ } ۲ { إِلَى قَوْلِهِ: { يَغْمَلُونَ } تَسَخُّفُهَا الْآيَةُ الَّتِي تَلِيهَا: { وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً } ۳ "۔

ترجمہ: حضرت عباسؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ اگر تم (تمام) لوگ جہاد کیلئے نہیں نکلو گے تو تم کو اذیت ناک عذاب دے گا اور اہل مدینہ کو نہیں چاہئے کہ رسول کریم ﷺ کو چھوڑ کر پیچھے رہ جائیں یعنی آپ ﷺ کے ساتھ تمام لوگ جہاد کیلئے جائیں۔ یہ حکم اس آیت کریمہ سے منسوخ ہو گیا جو اسکے بعد آ رہی ہے کہ ایک وقت میں تمام مسلمان (جہاد کیلئے) نہ نکلیں۔

۱ اگر تم نہ نکلو گے تو دے گا تم کو عذاب دردناک (سورۃ التوبہ ۳۹)

۲ نہ چاہیے مدینہ والوں کو اور ان کے گرد کے گواروں کو کہ پیچھے رہ جائیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سے اور نہ یہ کہ اپنی جان کو چاہیں زیادہ رسول کی جان سے یہ اس واسطے کہ جہاد کرنے والے نہیں پہنچتی ان کو یا اس اور نہ محنت اور نہ بھوک اللہ کی راہ میں اور نہیں قدم رکھتے کہیں جس سے کہ خفاہوں کا فرار نہ چھینتے ہیں دشمن سے کوئی چیز مگر لکھا جاتا ہے ان کے بدلے نیک عمل جبکہ اللہ نہیں ضائع کرتا حق نیکی کرنے والوں کا اور نہ خرچ کرتے ہیں کوئی خرچ چھوٹا اور نہ بڑا اور نہ ملے کرتے ہیں کوئی میدان مگر لکھا لیا جاتا ہے ان کے واسطے تاکہ بدلادے ان کو اللہ بہتر اس کام کا جو کرتے تھے (سورۃ التوبہ ۱۲۰ - ۱۲۱)

۳ اور ایسے تو نہیں مسلمان کہ کوچ کریں سارے (سورۃ التوبہ ۱۲۲)

الحديث

پہلی دونوں آیتوں میں نفیر عام کا حکم ہے، حضرت ابن عباسؓ فرمادے ہیں اس حکم کو تیسری آیت نے آ کر منسوخ کر دیا، ابن عباسؓ کی اس رائے کو ان سے روایت کرنے والے ہماری اس سند میں عکرمہؒ ہیں، حسنؒ کی روایت بھی ان سے یہی ہے، اور بعض دوسرے حضرات نے ابن عباسؓ سے اسکے خلاف نقل کیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بعض لوگوں کو جہاد میں جانے کیلئے متعین فرمایا دیا تھا، روایت کے الفاظ ہیں نَحْنُ وَأَخْبَاءُ الْعَرَبِ تو وہ لوگ جہاد میں نہیں نکلے، سو اس کے بارے میں یہ پہلی آیت نازل ہوئی {إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا} ^۱، اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے کہ حضور تو حضور اگر امام المسلمین کسی جماعت کو متعین کر دے تو ان پر خروج واجب ہوتا ہے، لہذا یہ آیت منسوخ نہیں، اور وہ جو تیسری آیت ہے: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً اس میں ایک عام قاعدہ اور ضابطہ کی بات بیان کی گئی ہے کہ یہ مناسب نہیں کہ کسی شہر کے سارے لوگ جہاد میں نکل کھڑے ہوں اور ان کے جانے کے بعد اس شہر میں کوئی مرد مومن باقی نہ رہے بلکہ چاہئے کہ بعض جہاد میں جائیں جن کو امام مقرر کرے اور بعض دوسرے وہاں ٹھہریں اہبذل بن الطبری ^۲۔ اس کے بعد حضرت نے ہذل میں تحریر فرمایا ہے کہ امام ابو داؤدؒ نے بھی یہاں ابن عباسؓ سے دو مختلف روایتیں ذکر کی ہیں پہلی وہ جس کو ان سے روایت کرنے والے عکرمہؒ ہیں، اور دوسری وہ جس کے راوی نجدہ بن نفیع ہیں جو اس پہلی روایت کے بعد آ رہی ہے، اس میں کوئی نسخ کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس کے ظاہر سے عدم نسخ معلوم ہو رہا ہے ^۳۔

۲۵۰۶

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ، عَنْ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ بْنِ خَالِدٍ الْحَقْفِيِّ، حَدَّثَنِي نَجْدَةُ بْنُ نَفِيعٍ، قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: {إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا} قَالَ: «فَأَمْسَكَ عَنْهُمْ الْمَطْلُودُ كَانَ، عَذَابُهُمْ».

سجده

حضرت نجدہ بن نفیع سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے اس آیت کریمہ کے متعلق دریافت کیا اگر تم لوگ جہاد کیلئے نہیں نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تم لوگوں کو اذیت ناک عذاب دے گا (وہ) کیا عذاب ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عذاب یہی تھا کہ ان لوگوں پر بارش ہو نازک گئی (اور جس کے نتیجہ میں گرانی اور قحط سالی ہو گئی اور فاقہ کشی کی وجہ سے لوگ مرنے لگے) اور یہی ان کیلئے عذاب تھا۔

المستدرک علی الصحيحین للحاکم (۲۰۰۴)، والطبرانی فی تفسیرہ ۱۳۴/۱۰

۱۵ عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استقر حيا من العرب فكانوا قتلوا: {إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا} قال: "كان عذابهم حبس المطر عنهم" (مشن الكبرى للبيهقي ۱۷۹۴۳ ج ۹ ص ۸۲-۸۳)

۱۶ "البيان عن تأويل أبي الفهران للطبري" ج ۱ ص ۴۶۲-۴۶۳، وبتل المجهود في حل أبي داؤد ج ۱ ص ۴۱-۴۱۵

۱۷ بتل المجهود في حل أبي داؤد ج ۱ ص ۴۱۵

۲۰۔ باب فی الرخصة فی القعود من الجہاد

عذر کی بنا پر جہاد میں شریک نہ ہونے کی اجازت کا بیان

۲۵۰۷

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ خَارِجَةَ بِنِ زَيْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: كُنْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعْتُ فِيهِ السَّكِينَةَ، فَوَقَعْتُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَعْدِي، فَمَا وَجَدْتُ ثِقْلَ شَيْءٍ أَثْقَلَ مِنْ فَعْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ سُرِّي عَنْهُ، فَقَالَ: «اكْتُبْ» فَكُتِبَ فِي كَيْفٍ: { لَا يَسْتَوِي الْقُعْدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ } { وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ } إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ۝ فَقَامَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى لَمَّا سَمِعَ قِصْلَةَ الْمُجَاهِدِينَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَمْنُ لَا يَسْتَطِيعُ الْجِهَادُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، فَلَمَّا قَضَى كَلَامَهُ غَشِيَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّكِينَةُ فَوَقَعْتُ فِيهِ عَلَى فَعْدِي وَوَجَدْتُ مِنْ ثِقَلِهَا فِي الْمَرْءِ الْقَائِمَةِ، كَمَا وَجَدْتُ فِي الْمَرْءِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سُرِّي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «اقْرَأْ يَا زَيْدُ» فَقَرَأْتُ: { لَا يَسْتَوِي الْقُعْدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ }، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: { غَيْرِ أُولَى الصَّرْرِ } الْآيَةَ كُلَّهَا، قَالَ زَيْدٌ: فَأَنْزَلَهَا اللَّهُ وَخَدَّهَا، فَأَلْحَقَهَا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْظُرَ إِلَى مَلْحَقِهَا عِنْدَ صَدْعٍ فِي كَيْفٍ.

حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ میں رسول اکرم ﷺ کے پہلو میں بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک آپ پر ایک سکینہ نازل ہونا شروع ہو گئی (جو نزول وحی کی علامت تھی) اور آپ کی ران مبارک میری ران کے اوپر آ گئی اور مجھ کو کبھی اس قدر بوجھ محسوس نہیں ہوا جس قدر کہ (مجھ پر) آپ کی ران کا بوجھ معلوم ہوا۔ پھر آپ کی یہ کیفیت ختم ہو گئی (یعنی وحی کے نازل ہونے کا سلسلہ پورا ہو گیا) تو آپ نے فرمایا کہ لکھو تو میں نے بکری کے شانے پر تحریر کیا: لَا يَسْتَوِي الْقُعْدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الخ یعنی اللہ تعالیٰ کے راستے میں درجہ کے اعتبار سے مجاہدین اور گھروں میں بیٹھ جانے والے لوگ برابر نہیں ہو سکتے۔ حضرت عبد اللہ بن مکتوم کھڑے ہو گئے اور دہرایا کرتے جب انہوں نے جہاد کرنے والے حضرات کی فضیلت سنی تو عرض کیا یا رسول اللہ جو مؤمنین جہاد کی قوت نہیں رکھتے (یعنی معذور لوگ) ان کا کیا ہو گا؟ یہ کہنا تھا کہ حضور اکرم ﷺ پر ایک سکینہ نازل ہونا شروع ہو گئی (جو کہ نزول وحی کی علامت تھی) اور آپ کی ران مبارک، میری ران کے اوپر آ گئی میں نے پھر اسی قدر وزن محسوس کیا جس قدر اس سے قبل محسوس کیا تھا۔ اسکے بعد آپ ﷺ پر وحی کا نازل ہونا موقوف ہو گیا۔ آپ

① لَا يَسْتَوِي الْقُعْدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولَى الصَّرْرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقُعْدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَنْ اللَّهِ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقُعْدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (ترجمہ: برابر نہیں بیٹھ رہنے والے مسلمان جو کوئی عذر نہیں اور وہ مسلمان جو لڑنے والے ہیں اللہ کی راہ میں اپنے مال سے اور جان سے اللہ نے مجاہد یا لڑنے والوں کا اپنے مال اور جان سے بیٹھ رہنے والوں پر درجہ اور ہر ایک سے وعدہ کیا اللہ نے بھلائی کا اور زیادہ کیا اللہ نے لڑنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں سے اجر عظیم میں۔ سورۃ النساء ۹۵)

ﷺ نے فرمایا: اے زید! جو تم نے کہا تھا اس کو پڑھو میں نے آیت کریمہ: لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اخ تلامذہ کی رسول اکرم ﷺ نے فرمایا (غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ) (مگر وہ لوگ جن کو کوئی عذر ہے) یعنی پوری آیت پڑھی۔ حضرت زیدؓ فرماتے ہیں: اللہ نے یہ جملہ (یعنی غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ) علیحدہ نازل فرمایا لیکن اس کو میں نے اسکی جگہ لگا دیا اللہ تعالیٰ کی قسم گویا کہ میں اب اس ہڈی کے شکاف کو دیکھ رہا ہوں کہ جس جگہ میں نے وہ جملہ لکھا تھا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۰۷) مسند احمد - مسند الانصار، ص ۱۸۴/۵

مضمون حدیث واضح ہے وہ یہ کہ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ پر اچانک سکینہ اور سکون کی کیفیت طاری ہوئی جیسا کہ وحی کے وقت ہوتی تھی، اس وقت حضور ﷺ کی ران میری ران پر رکھی ہوئی تھی جب آپ ﷺ پر وحی کا نزول شروع ہوا تو آپ ﷺ کی اس ٹانگ کا بہت وزن مجھ کو محسوس ہوا، پھر جب وہ کیفیت آپ ﷺ کی ہٹ گئی (نزول وحی کے پورا ہوجانے کی وجہ سے) تو آپ ﷺ نے مجھے لکھنے کیلئے فرمایا تو میں نے کسی جانور کے شانہ کی ہڈی پر لکھا: لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اٰلِ اٰخِرٍ، اس آیت میں مجاہدین کی فضیلت مذکور ہے، اور ابن ام مکتومؓ جو جہاد میں اپنے عذر کے وجہ سے شریک نہیں ہوسکتے تھے، انہوں نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ جو شخص جہاد کی طاقت نہیں رکھتا اس کا کیا حکم ہے؟ ان کے سوال کے بعد آپ ﷺ پر دوبارہ وحی والی کیفیت طاری ہو اور پھر اس کیفیت کے ختم ہونے کے بعد حضور ﷺ نے پہلی آیت حضرت زیدؓ سے پڑھوائی تو آپ نے اس آیت میں غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ کا اضافہ کر لیا یعنی اللہ تعالیٰ نے دوبارہ مستقل وحی کے ذریعہ اس لفظ کا اضافہ فرمایا۔

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَىٰ مُلْحَقِهَا عِنْدَ صَدْعٍ فِي كَتِفٍ: ملحق بمعنی جائے الحاق، اور صدع بمعنی شکاف، حضرت زیدؓ فرماتے ہیں کہ واللہ جس جگہ میں نے ہڈی پر وہ لفظ لکھا تھا مجھے اچھی طرح یاد ہے وہاں ہڈی میں تھوڑی سی پھٹن تھی، اور وہ منظر گویا میری آنکھوں کے سامنے ہے، اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ علیؓ یعنی نابینا ہونا یہ جہاد میں شرکت سے عذر ہے، قال تعالیٰ: لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ^۱، أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی من حدیث ابی اسحاق السبئی عن البراء بن عازب بنحوہ، قالہ المنذری۔

۲۵۰۸

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ الْأَكْبَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَقَدْ تَرَكْتُكُمْ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَسْرُومًا مَسِيرًا، وَلَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ، وَلَا قَطَعْتُمْ مِنْ وَادٍ، إِلَّا وَهُمْ مَعَكُمْ فِيهِ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ يَكُونُونَ مَعَنَا، وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ؟ لَقَالَ: «حَبَسَهُمُ الْعَدُوُّ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے (ایک مرتبہ جہاد کے موقع پر) فرمایا تم لوگ مدینہ منورہ

میں ایسے لوگوں کو چھوڑ آئے جو کہ چلنے میں اور خرچہ کرنے میں اور وادی کو طے کرنے میں تم لوگوں کے ساتھ ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! بھلا وہ لوگ کس طرح سے ان کاموں میں ہم لوگوں کے ساتھ ہو سکتے ہیں حالانکہ وہ لوگ مدینہ منورہ میں ہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان کو عذر نے جہاد سے روک دیا (تو گویا ایسے معذور افراد جہاد میں شریک مانے جائیں گے)۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۰۸) مسند احمد - ہاقی مسند المکرمین (۱۶۰/۳) مسند احمد - ہاقی مسند المکرمین (۲۱۴/۳)

شرح الحدیث ایک مرتبہ آپ ﷺ نے کسی سفر جہاد میں اپنے اصحاب کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ بیشک تم مدینہ میں کچھ ایسے لوگوں کو چھوڑ کر آئے ہو کہ تم جو کچھ کر رہے ہو وہ زمین میں چلنا اور کسی وادی کو قطع کرنا ہو یا خرچ کرنا ہو وہ لوگ ان سب چیزوں میں تمہارے شریک حال ہیں یعنی اجر و ثواب کے اعتبار سے صحابہؓ نے اسکی وجہ دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا **حَبَسَهُمُ الْعُذْرُ** کہ چونکہ انکا یہ نہ آنا مجبوری اور عذر کی وجہ سے ہے، یعنی اگر انکو مجبوری درپیش نہ ہوتی تو وہ تمہارے ساتھ ضرور آتے حسن نیت کی وجہ سے۔

معلوم ہوا اگر جہاد میں عملاً شرکت نہ ہو سکے تو کم از کم نیت ہی ہونی چاہئے، و هذا كما سبق من قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم **لَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ**، والحديث أخرجه البخاري تعليقا، وأخرجه مسلم وابن ماجه عن جابر رضى الله تعالى عنه بنحوه قاله المنذرى (ملخصاً)۔

۲۱۔ بَابُ مَا يُجْزَى مِنَ الْقُدْوِ

ایسا عمل جو جہاد کی طرف سے کافی ہو جائے اس کا بیان

حاصل ترجمہ یہ ہے کہ کون سا عمل جہاد کا بدل اور اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے، حدیث الباب سے معلوم ہوا تجبیز غازی اور اسی طرح غازی کے اہل خانہ کی نگرانی اور خیر خبر قائم مقام جہاد کے ہے، یہ مضمون ابھی قریب میں بھی گزر چکا۔

۲۵۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ أَبِي الْحُجَّاجِ أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ، حَدَّثَنِي يَحْيَى، حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ، حَدَّثَنِي بُسْرُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجُهَنِيُّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ جَهَّزَ غَازِيًّا بِسَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا، وَمَنْ خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ يَحْزَنُ فَقَدْ غَزَا»۔

ترجمہ حضرت زید بن خالد الجہنیؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے کو سامان مہیا کرے (خدمت کرے) تو بلاشبہ وہ بھی جہاد میں شریک ہو اور جو شخص جہاد کرنے والے شخص کی عدم موجودگی میں اسکے اہل و عیال کی اچھی طرح سے خبر گیری کرے تو اس نے جہاد کا ثواب پایا (یعنی اسکو بھی غازی کے برابر اجر ملے گا)۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۶۸۸) صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۸۹۵) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۲۸) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۲۹) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۳۱) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۸۰) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۸۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۰۹) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۵۹) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۱۵/۴) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۱۶/۴) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۱۷/۴) مسند أحمد - مسند الأنصار رضی اللہ عنہم (۱۹۲/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار رضی اللہ عنہم (۱۹۳/۵) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۱۹)

۲۵۱۰ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، مَوْلَى الْمُهَرَّبِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ إِلَى بَنِي لَحْيَانَ وَقَالَ: «لِيُخْرِجَ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ رَجُلًا»، ثُمَّ قَالَ لِلْقَاعِدِ: «أَلَيْكُمْ غُلْفُ الْخَارِجِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ يَغْنِي، كَانَ لَهُ مِثْلُ نَصْفِ أَجْرِ الْخَارِجِ».

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے قبیلہ بنی لحيان کی جانب ایک لشکر روانہ فرمایا اور فرمایا کہ ہر دو شخص میں سے ایک شخص (جہاد کیلئے) نکلے۔ پھر آپ ﷺ نے جہاد سے رہ جانے والے لوگوں سے فرمایا کہ اگر وہ جہاد کیلئے جانے والے کے گھر اور (اہل و عیال) کی اچھی طرح سے خبر گیری کرے گا تو اس شخص کو جہاد کیلئے نکلنے والے کا آدھا اجر ملے گا۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۸۹۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱۰) مسند أحمد - باقی مسند البکثرین (۱۵/۳) مسند أحمد - باقی مسند البکثرین (۳۵/۳) مسند أحمد - باقی مسند البکثرین (۴۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند البکثرین (۵۵/۳) مسند أحمد - باقی مسند البکثرین (۹۱/۳) شرح الحدیث آپ ﷺ فرماتے ہیں: چاہئے کہ ہر دو مرد میں سے ایک جہاد کیلئے نکلے، گویا ہر گھریا ہر محلہ میں سے نصف آدمی جہاد میں جائیں اور نصف وہاں ٹھہریں، پہلی حدیث سے معلوم ہوتا تھا کہ خارج اور خالف بخیر دونوں کا اجر برابر ہے، اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خارج کیلئے پورا اجر اور خالف کیلئے نصف اجر ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ نصف سے مجموعہ اجر کا نصف مراد ہے اور یہ مطلب نہیں کہ اس کیلئے اجر خارج کا نصف ہے، اور جب کسی چیز کو دو جگہ برابر برابر تقسیم کرنا ہوتا ہے تو وہاں تنصیف کی جاتی ہے، کذا فی البذل عن ۱ الحافظ، والحدیث أخرجه مسلم قاله المنذرى۔

۲۲ - بَابُ فِي الْجُرْأَةِ وَالْجُنُونِ

بہادری اور بزدلی کا بیان

جہاد کے ابواب چل رہے ہیں جس کے لئے جرأت اور ہمت و رکار ہے اسی مناسبت سے مصنف نے یہ باب قائم کیا۔

۲۵۱۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بْنِ رَجَاحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ

۱ تلت رخص الحدیث بانی هذا التوجه لاولیه تصریح نصف اجر الخارج نعم بحری هذا التوجه بل الحدیث الذی مضی فی کتاب الزکاة فی باب تصدق الراة من بیت زوجھا فقد مر هذا التوجه هناك فأرجع الیه (بذل الجہود - ج ۱ ص ۴۲۲، وفتح الباری - ج ۶ ص ۵۰)

مَرْوَانُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «شَرُّ مَا فِي رَجُلٍ شَحْهٌ هَالِكٌ وَجَبْنٌ خَالِكٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ

انسان میں سب سے زیادہ دو عادتیں بُری ہیں: ① ایک عادت تو انتہائی کجی کی ہے، ② دوسری عادت بزولی ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱) - مستند احمد - ہاشمیہ المکرمین (۲/۲۰۲) - مستند احمد - ہاشمیہ المکرمین (۲/۲۲۰)

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوع ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انسان کی بدترین خصلتوں میں

سے ایک وہ شدت بخل ہے جو گھبراہٹ والے اور دوسری بدترین صفت وہ بزولی ہے جس کی وجہ سے کلیجہ باہر کو آئے، اعادنا

اللہ تعالیٰ من شح هالک وجبن خالک، بل من الجبن مطلقاً، وفي الحديث: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبْنِ وَ الْبُخْلِ ①۔

۲۳۔ بَابُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: {وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ}

ارشاد باری تعالیٰ ”اپنے نفوس کو ہلاکت میں نہ ڈالو“ کی تفسیر کا بیان

مضف کی غرض اس باب سے اس آیت کریمہ کی تفسیر بیان کرنا ہے جس میں جہاد کی ترغیب دی گئی ہے اور ترک جہاد پر وعید

ہے، ترک جہاد کے بارے میں ایک وعید اس سے پہلے بآبِ گواہیہ تَرَكِ الْعَزْوَ فِي كَرَرٍ چکی ہے اور اسی طرح آگے کتاب

البيوع میں بَابُ فِي النَّهْيِ عَنِ الْعَيْنَةِ میں آ رہی ہے: عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا

تَبَايَعْتُمْ بِالْعَيْنَةِ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ، وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ، وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ، سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَلَا لَا يُزِغُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى

وَيْدِكُمْ» ②۔

۲۵۱۲

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ حَبِيبَةَ ابْنِ شَرِيحٍ، وَابْنِ هَبِيعَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي

حَبِيبٍ، عَنْ أَسْلَمَ أَبِي عَمْرَانَ قَالَ: غَزَوْنَا مِنَ التَّيْبَةِ لُرَيْدِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، وَعَلَى الْجَمَاعَةِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدِ بْنِ

الرُّومِ، وَالرُّومُ مُنْصَقِرٌ ظُهُورُهُمْ بِحَاظِطِ التَّيْبَةِ، فَحَمَلَ رَجُلٌ عَلَى الْعَدُوِّ، فَقَالَ النَّاسُ: مَهْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يُلْقِي بَيْنَ يَدَيْهِ

إِلَى التَّهْلُكَةِ، فَقَالَ أَبُو أُكُوبَ: "إِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِيْنَا مَعَشَرَ الْأَنْصَارِ لِمَا نَصَرَ اللَّهُ نَبِيَّهٖ، وَأَظْهَرَ الْإِسْلَامَ قُلْنَا: هَلُمَّ نُقِيمُ

لِي أَمْوَالَنَا وَنُضْلِحَهَا"، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: {وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ} ③ {فَالِإِقَاءَ بِالْأَيْدِي

إِلَى التَّهْلُكَةِ أَنْ تُقِيمَ فِي أَمْوَالِنَا وَنُضْلِحَهَا وَتَدْعَ الْجِهَادَ"، قَالَ أَبُو عَمْرَانَ: «فَلَمَّا نَزَلَ أَبُو أُكُوبَ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى

وُلِّنَ بِالْقُسْطَنْطِينِيَّةِ».

① عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبْنِ وَأَعُوذُ

بِكَ مِنَ الْهَرَمَةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ (صحيح البخاري - كتاب الدعوات - باب التورود من أمدل العمر ۶۰۱)

② سنن ابی داؤد - کتاب البيوع - باب فی النهی عن العینة ۳۴۶۲

③ اور خرچ کر اللہ کی راہ میں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں (سورۃ البقرۃ ۱۹۵)

ترجمہ حضرت اسلم ابی عمران سے روایت ہے کہ ہم لوگ مدینہ منورہ سے جہاد کیلئے نکلے اور ہمارا ارادہ قسطنطنیہ کا تھا اور مسلمانوں کی جماعت کے امیر حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید تھے رومی (کفار) شہر کی دیوار سے پشت لگائے ہوئے تھے (یعنی ہم لوگوں کی آمد کے انتظار میں کھڑے ہوئے تھے اور ہم پر حملہ کے منتظر تھے) کہ اتنے میں ہم لوگوں میں سے ایک شخص نے دشمن پر اچانک حملہ کر دیا لوگوں نے کہا کہ چھوڑو چھوڑو لا إله إلا الله تم اپنی جان کو ہلاکت (دربادی) میں ڈالتے ہو۔ اس وقت حضرت ابویوبؓ نے کہا کہ یہ آیت کریمہ تو اے انصار کی جماعت! ہم لوگوں کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کی مدد فرمائی اور دین اسلام کو غلبہ عطا فرمایا تو ہم لوگوں نے اپنے دل میں کہا کہ (اب جہاد کی کیا ضرورت ہے؟) اپنے اموال میں رہیں اور ان کو درست کڑیں جہاد چھوڑ دیں اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ: **وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** نازل فرمائی یعنی اے لوگوں اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ جانوں کا ہلاکت میں ڈالنا یہ ہے کہ اپنے مالوں میں مشغول رہیں اور اسی کے فکر میں لگے رہیں اور جہاد ترک کر دیں۔ ابو عمران نے بیان کیا کہ پھر ابویوبؓ راہ الہی میں جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ وہ قسطنطنیہ میں مدفون ہوئے۔

جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۸۷۲) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱۲)

شرح الحدیث ابو عمران کہتے ہیں کہ ہم قسطنطنیہ کو فتح کرنے کی غرض سے مدینہ سے روانہ ہوئے اور ہماری جماعت پر امیر خالد بن الولیدؓ کے صاحبزادہ عبدالرحمن تھے، اور لڑائی کے وقت دشمن یعنی اہل روم حائط المدینہ یعنی قسطنطنیہ کی شہر پناہ سے اپنی کمریں ملائے ہوئے تھے، ابھی تک لڑائی شروع نہیں ہوئی تھی مسلمانوں میں سے ایک شخص مرد مجاہد نے حملہ کی پہل کی (یعنی حملہ کرنے میں سبقت کی دوسرے لوگ ابھی سوچ ہی میں تھے) تو اس کے حملہ کرنے پر مسلمان بولے **مَهْ مَهْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**، کہ رک رک، کیا کر رہا ہے، اپنے آپ کو اپنی ہلاکت میں ڈال رہا ہے، حضرت ابویوبؓ انصاریؓ وہاں موجود تھے ہی وہ فوراً بولے اور روکنے والوں پر نکیر کی اور جس آیت سے روکنے والوں نے گویا استدلال کیا تھا انہوں نے اسکی صحیح تفسیر اور شان نزول بیان فرمایا، جس کا حاصل یہ ہے کہ دراصل یہ آیت ہمارے یعنی انصار کے بارے میں نازل ہوئی تھی، وہ یہ کہ جب اسلام پھیل گیا اور اللہ تعالیٰ نے اسکو غلبہ عطا فرمادیا تو ہم لوگوں نے سوچا کہ اب ہمیں اپنی کھیتی باڑی کی خبر لینا چاہئے تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی، پس اپنے ہاتھوں ہلاکت میں ڈالنے کا مطلب تو یہ ہے کہ ہم اپنی کھیتی باڑی میں مشغول ہو کر جہاد کو چھوڑ دیں نہ یہ کہ جو تم سمجھ رہے ہو اور حملہ کرنے والے کو روک رہے ہو، آگے راوی کہتا ہے، کہ اس کے بعد ابویوبؓ انصاریؓ اس غزوہ میں لڑتے رہے حتیٰ کہ وفات پا کر وہیں حدود قسطنطنیہ میں دفن کئے گئے رضی اللہ عنہما۔

اس حدیث میں جس غزوہ کا ذکر ہے یہ وہی غزوہ ثانیہ ہے غزوہ البحر میں سے جس کا ذکر ابھی قریب میں گزرا ہے، جس کے بارے میں یہ گزر چکا کہ اس کا امیر یزید بن معاویہ تھا، اور یہاں روایت میں عبدالرحمن بن خالد بن الولیدؓ کے بارے میں ہے کہ وہ امیر تھے اور حضرتؓ نے بذل الجہود میں تادم بخ طبری سے مزید برآں یہ نقل کیا ہے نو علی اہل مصر عقبہ بن عامر، و علی

اہل الشام فضالہ بن عبید، اور ایک میں یہ ہے و علی الجماعۃ عبدالرحمن بن خالد، دراصل مختلف ملکوں کے اعتبار سے یہ امارت ہے اہل مدینہ کی جماعت کے امیر عبدالرحمن بن خالد ابن الولید تھے، اور امارت عامہ پورے لشکر کی وہ یزید بن معاویہ کیلئے تھی ❶۔

فائدہ: فتح قسطنطنیہ کا ذکر کتاب الفتن میں اِشراط الساعۃ کے ذیل میں بھی حدیث میں آیا ہے، چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے: عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمَلْحَمَةُ الْكُفْلِيَّةُ، وَفَتْحُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، وَخُرُوجُ الدَّجَالِ فِي سَبْعَةِ أَشْهُرٍ»، امام ترمذی فرماتے ہیں وَالْقُسْطَنْطِينِيَّةُ هِيَ مَدِينَةُ الرُّومِ يُفْتَحُ عِنْدَ خُرُوجِ الدَّجَالِ، وَالْقُسْطَنْطِينِيَّةُ قَدْ لُحِقَتْ فِي زَمَانٍ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اه ❷، امام ترمذی کا اشارہ اسی فتح کی طرف ہے جو حدیث الباب میں مذکور ہے جس کو فرما رہے ہیں بعض صحاب کے زمانہ میں فتح ہو چکی، لیکن حضرات صحابہ کرام کے زمانہ میں گو وہ فتح ہوا لیکن وہاں اسلامی حکومت قائم نہ ہو سکی بلکہ ان کے ساتھ اداء جزیہ پر مصالحت ہو گئی، حاشیہ کو کتب میں حضرت شیخ لکھتے ہیں کہ اس پہلی فتح کے بعد روم دوبارہ اس پر قابض ہو گئے پھر ایک بڑے عرصہ کے بعد ۸۵۷ء میں مسلمانوں نے اسکو دوبارہ فتح کیا، تقریباً پچاس روز تک مسلمان اسکا محاصرہ کئے رہے، پھر مسلمانوں کو بڑی شاندار اور نمایاں فتح حاصل ہوئی جس میں بے شمار مال غنیمت حاصل ہوا ❸، یہ نام دو طرح ضبط کیا گیا ہے: قسطنطنیہ طاء ثانیہ کے بعد یائے تھانیہ پھر نون، قال النووی: وھو المشھور، دوسرا یہ کہ نون کے بعد پھر یائے مشدود قسطنطنیہ، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی قاله المنذری ملخصاً۔

۲۴۔ باب فی الزّومی

تیر اندازی کی فضیلت کے بیان میں ❶

۲۵۱۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، حَدَّثَنِي أَبُو سَلَامٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُدْخِلُ بِالشَّهْرِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ، صَانِعَهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ، وَالزَّامِي يَدِي، وَمُثْبِلُهُ، وَانْزَعِيهِ، وَأَنْ تَرْمُوا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَرْكَبُوا. لَيْسَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا ثَلَاثٌ: تَأْيِيبُ الرَّجُلِ قَرَسَهُ، وَمَلَأَتُهُ أَهْلُهُ، وَرَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَثَبَلَهُ، وَمَنْ تَرَكَ الزَّومِي بَعْدَ مَا عَلِمَهُ رَغْبَةً عَنْهُ، فَلَهَا نِعْمَةٌ تَرَكَهَا". أَوْ قَالَ «كَفَرَهَا».

عقبہ بن عامرؓ نے روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ درحقیقت اللہ ایک تیر کی

❶ بذل الجہود فی حل ابی داؤد ج ۱ ص ۴۲۵

❷ جامع الترمذی - کتاب الفتن - باب ماجاء فی علامات خروج الدجال ۲۲۳۸-۲۲۳۹

❸ الکوکب الدرعی علی جامع الترمذی - ج ۳ ص ۱۵۸

وجہ سے تین آدمیوں کو جنت میں داخل فرماتے ہیں۔ ایک تو اس کے بنانے والے کو جو کہ اپنے پیٹے میں اللہ سے اجر کی توقع رکھے دوسرے (میدان جہاد میں) تیر پھینکنے والے کو اور تیسرے تیر انداز کے ہاتھ میں تیر دینے والے کو پس تم لوگ تیر اندازی کرو اور گھوڑوں پر سواری کرو (یعنی تیر پھینکنا سیکھو اور گھڑ سواری سیکھو) لیکن مجھ کو سواری کی بہ نسبت تیر اندازی زیادہ پسند ہے۔ دین میں کوئی کھیل نہیں مگر (تین قسم کے کھیل) ایک تو انسان کا اپنے گھوڑے کی تربیت کرنا اور اپنی بیوی سے کھیل کود اور اپنی کمان سے تیر اندازی کرنا (یعنی تیر اندازی میں لگے رہنا) اور جو شخص تیر پھینکنا اس سے بیزار ہو کر چھوڑ دے تو بے شک وہ تیر اندازی ایک قسم کی نعمت تھی جس کو اس نے چھوڑ دیا یا فرمایا اس نے کفران نعمت کیا یعنی ناشکری کی۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۹۱۹) سنن النسائی - الجلیل (۳۵۷۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱۳) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۱۴) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۴۴/۴) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۴۶/۴) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۴۸/۴) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۰۵)

شرح الحدیث: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُدْخِلُ بِالْشَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ: یعنی اللہ تعالیٰ ایک تیر کی وجہ سے تین شخصوں کو جنت میں داخل فرماتے ہیں: ① تیر بنانے والا کارگر جو اس کے بنانے میں خیر و ثواب کی نیت رکھے، ② دوسرے تیر چلانے والے کو، ③ تیسرے تیر کو عطا کرنے والا، تیر کو کہتے ہیں، خواہ وہ عطا کرنے والا اپنی ملکیت سے دے، یا ترکش میں سے نکال کر دے، اور تیر چلانے والا بھی ہو سکتا ہے کہ جہاں نشانہ پر تیر جا کر گرے کوئی شخص اسکو وہاں سے اٹھا کر تیر چلانے والے کو پکڑا دے۔

وَأَمَّا كَيْفَ: یعنی جہاد کی تیاری کیلئے تیر اندازی کا فن بھی سیکھو اور شہ سواری بھی اور یہ کہ تم تیر اندازی میں مہارت حاصل کرو میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے بہ نسبت رکوب میں مہارت حاصل کرنے کے (اسلئے کہ رمی کا نفع زیادہ عام ہے بہ نسبت رکوب کے)، پھر آگے ارشاد ہے کہ لہو و لعب کی کوئی قسم مباح نہیں سوائے تین قسموں کے، ایک تادیب فرس یعنی گھوڑے کی تمرین اور اس کی اصلاح (تاکہ وہ سواری کے قابل ہو سکے) اور اپنی بیوی سے ملاعبت کرنا، اور تیسرے تیر اندازی کرنا، اس تیر اندازی سے مراد وہ تیر اندازی ہے جو نشانہ بازی کی مشق کے طور پر کی جاتی ہے، یعنی نشانہ بازی سیکھنا۔ والحدیث أخرجه النسائی، وأخرجه مسلم مختصراً (المنذری ملخصاً)۔

۲۵۱۴ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي عُلَيْقٍ جُمَاهُةَ بْنِ شَفِيٍّ الْمُهْمَلِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ: { وَاعْبُدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ }، «الْإِنْ الْقُوَّةَ الزَّمَنِيَّةَ، الْإِنْ الْقُوَّةَ الزَّمَنِيَّةَ».

حضرت عقبہ بن عامر الجہنی سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا: (اللہ

پاک نے فرمایا) کفار سے جنگ کرنے کیلئے جس قدر تم لوگوں میں طاقت ہو تیاری کرو۔ (اسکی تفسیر میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا) آگاہ ہو جاؤ طاقت سے مراد تیر اندازی ہے خبردار طاقت سے مراد تیر اندازی ہے طاقت سے مراد تیر اندازی ہے۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۹۱۷) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۸۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱۴) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۱۳) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۵۷/۴) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۰۴)

شرح الحدیث: {وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ} لَا إِلَهَ إِلَّا الْقُوَّةُ الزَّمْعِي: اس کو آپ ﷺ نے تین بار فرمایا: إِلَّا إِنَّ الْقُوَّةَ الزَّمْعِي، یعنی اللہ تعالیٰ جو فرما رہے ہیں کفار سے مقابلہ کیلئے تیاری کرو جہاں تک ہو سکے، اس تیاری سے مراد تیر اندازی ہے یعنی اس میں آدمی کو خوب مہارت حاصل کرنی چاہئے، یعنی قوت کا ایک خاص اور اہم رکن یہ ہے، مراد انحصار نہیں ہے، کما فی قولہ الْحُجَّ عَزَّوَجَلَّ وَاللَّهُ تَوْبَةً وَيَسْأَلُ تَفْسِيرٍ فِيهِ اسکی تفسیر میں بذل میں تفسیر کبیر سے تین چار قول ذکر کئے ہیں، بذل میں لکھا ہے کہ آیت دال ہے اس بات پر کہ جہاد کیلئے استعداد اور تیاری، تیر اندازی اور استعمال اسلحہ تعلیم فروسیت کے ذریعہ فرض ہے لیکن فرض کفایہ^۱، والحدیث أخرجه مسلم وابن ماجه قاله المنذرى۔

۲۵ - بَابُ فِي مَنْ يَغْزُو وَيَلْتَمِسُ الدُّنْيَا

جو شخص جہاد کے ذریعے دنیا تلاش کرے

۲۵۱۵ - حَدَّثَنَا حَيْوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ الْخَصْرَمِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَدْنَانَ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "الْغَزْوُ غَزَاوَانٍ: فَأَمَّا مَنْ اتَّبَعَ وَجْهَ اللَّهِ، وَأَطَاعَ الْإِمَامَ، وَأَتَّقَى الْكُرْهَةَ، وَيَأْسَرَ الشَّرِيكَ، وَاجْتَنَبَ الْقِسَادَ، فَإِنَّ نَوْمَهُ وَنَبْهَهُ أَجْرٌ كُلُّهُ، وَأَمَّا مَنْ غَزَا فُخْرًا أَوْ بَيَاءً وَسُمُوعًا، وَغَضَى الْإِمَامَ، وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَرْجِعْ بِالْكَفَافِ".

مرحبتہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جہاد دو قسم کا ہے: ① ایک تو وہ جہاد جو رضائے الہی کے لئے کیا جاتا ہے اور اس میں امام کی اتباع کی جاتی ہے اور اس میں (راہ الہی میں) اپنی جان اور مال خرچ کرے اور ساتھی کے ساتھ اچھائی اور نرمی کا معاملہ رکھے اور شر و فساد سے پرہیز کرے تو ایسے مجاہد کا سونا جاگنا سب عبادت ہے ② اور جو شخص جہاد اپنی بڑائی کے اظہار اور اپنا رتبہ دکھانے اور سنانے کیلئے کرے اور اپنے امیر کی نافرمانی کرے اور زمین میں شر و فساد پھیلانے تو ایسے آدمی کو کچھ بھی نہ ملے گا۔

سنن النسائي - الجہاد (۳۱۸۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱۵) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۴۴/۵) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۱۲)

شرح الحدیث: یعنی غزوہ کی دو قسمیں ہیں غازی کے لحاظ سے، پس جس شخص کی غرض غزوہ سے اللہ تعالیٰ کی رضا کا حصول ہو، اور امام کی بھی وہ فرمانبرداری کرے اور اپنی محبوب چیز یعنی نفس اور مال کو خرچ کرے اور اپنے ساتھی کے ساتھ نرم معاملہ رکھے (یا سرامضی کا صیغہ ہے برونن قاتل، جس کا مصدر الیاسرۃ ہے یعنی مسالہہ خرم برتاؤ) اور جھگڑے اور فساد سے پرہیز کرے تو ایسے غازی کا سونا اور جاگنا سب کا سب موجب اجر ہے، آگے حدیث میں اسکا مقابلہ مذکور ہے جسکے پارے میں یہ ہے **قَائِلُهُ لَمْ يَرْجِعْ بِالْكَفَاتِ** کہ ایسا غازی برابر برابر بھی نہیں لوٹتا، یعنی جیسا گیا تھا ویسا ہی آجائے یہ بھی نہیں بلکہ اپنا نقصان کر کے لوٹا، والحدیث أخرجه النسائي قاله المنذرى۔

۲۵۱۶ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ الْبَنَاتِ، عَنِ ابْنِ أَبِي ذَرْبٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ بُكَيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ، عَنِ ابْنِ مَكْرَزٍ، رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَهُوَ يَبْتَغِي عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا أَجْزَلَهُ». فَأَعْظَمَ ذَلِكَ النَّاسُ، وَقَالُوا لِلرَّجُلِ: عُدْ لِمَا سَأَلَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَعَلَّكَ لَمْ تُفَوِّضْهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَهُوَ يَبْتَغِي عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا، فَقَالَ: «لَا أَجْزَلَهُ». فَقَالُوا: لِلرَّجُلِ عُدْ لِمَا سَأَلَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ: **الثَّالِثَةُ**، فَقَالَ لَهُ: «لَا أَجْزَلَهُ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے ایک شخص نے خدمت نبویؐ میں عرض کیا: یا رسول اللہ! ایک شخص جہاد فی سبیل اللہ میں شرکت کا ارادہ رکھتا ہے حالانکہ وہ شخص دنیاوی مال و متاع چاہتا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس شخص کو کوئی ثواب نہیں ملے گا تو صحابہ کرامؓ نے یہ بات بہت بڑی سمجھی اور اس شخص سے کہا تو تم حضور ﷺ سے پھر دریافت کرو شاید تم حضور ﷺ کو یہ بات اچھی طرح نہیں سمجھا سکے۔ پھر اس شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایک شخص راہ الہی میں جہاد کرنے کا ارادہ رکھتا ہے اور وہ اس سے دنیا کے مال و اسباب حاصل کرنا چاہتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس شخص کو کسی قسم کا ثواب نہیں ملے گا پھر تیسری بار لوگوں نے اس شخص سے کہا کہ تم پھر اس کو حضور اکرم ﷺ سے دریافت کرو۔ اس شخص نے تیسری بار آپ ﷺ سے دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا: اس شخص کو کوئی ثواب نہ ملے گا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱۶) - مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۶۶/۲)

شرح الحدیث: آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ جو شخص جہاد میں جائے اور حال یہ ہے کہ وہ دنیاوی مال و متاع کا بھی طالب ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: لَا أَجْزَلَهُ، پس لوگوں نے آپ ﷺ کے اس جواب کو بہت عظیم اور بھاری جانا یعنی یہ بات بہت سخت ہے، ان کو اسکا یقین نہیں آیا کہ حضور ﷺ کی مراد یہی ہے بلکہ یہ خیال کیا کہ سائل نے ٹھیک سے سوال نہیں کیا اور اپنی بات آپ کو سمجھائی نہیں اسی لئے آپ ﷺ نے ایسا جواب فرمایا، لہذا لوگوں نے اس سائل سے کہا کہ تو حضور ﷺ سے دوبارہ سوال کر اچھی طرح سمجھا کر، چنانچہ اس نے پھر دوبارہ سوال کیا، آپ ﷺ نے اس بار بھی جواب ارشاد فرمایا،

لوگوں نے اس پر اصرار کیا کہ ایک بار اور سوال کر، اس نے تیسری مرتبہ سوال کیا آپ ﷺ نے اس مرتبہ بھی وہی جواب دیا، حضرتؒ نے ہنڈل میں لکھا ہے کہ سائل کے سوال میں دو احتمال ہیں: ① ایک یہ کہ ایک شخص صورتہ جہاد میں جا رہا ہے اور جہاد کے نام پر گھر سے نکلا ہے لیکن مقصود اصلی اس کا دنیا کماتا ہے، ② دوسرا احتمال یہ کہ مقصود تو جہاد ہی ہے لیکن ساتھ ہی حصول مال کی نیت بھی ہے، پہلی صورت میں حضور کے کلام میں نفی مطلق ثواب کی ہوگی، اور دوسرے احتمال میں نفی کمال اجر کی ہوگی اہ ①۔

۲۶۔ بَابُ مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا

جو دین الہی کو بلند کرنے کی نیت سے قتال کرے اس کے بیان میں

۲۵۱۷۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ يُقَاتِلُ لِلدِّنِّ كَرًا، وَيُقَاتِلُ لِيُحْمَدَ، وَيُقَاتِلُ لِيَنْقِمَ، وَيُقَاتِلُ لِلرَّيِّ مَكَانَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَاتَلَ حَتَّى تَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ أَعْلَى، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: ایک شخص اپنی شہرت حاصل کرنے کیلئے لڑتا ہے اور ایک شخص اپنی تعریف (اور نام و نمود) کیلئے جنگ کرتا ہے اور ایک شخص مال غنیمت ہاتھ لگنے کیلئے لڑتا ہے اور ایک شخص اس لئے لڑتا ہے تاکہ وہ اپنی بہادری دکھائے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اس وجہ سے لڑتا ہے کہ دین الہی بلند ہو وہ شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑتا ہے (وہ شخص جہاد کے ثواب کا مستحق ہے)۔

۲۵۱۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرِو، قَالَ: سَمِعْتُ مِنْ أَبِي وَائِلٍ، حَدِيثًا أُعْجِبُنِي فَنَزَعْتُهُ.

عمر بن مرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو داؤد سے مذکورہ بالا حدیث جیسی حدیث سنی جو مجھے بہت پسند آئی۔
 صحیح البخاری - العلم (۱۲۳) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۶۵۵) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۵۸)
 صحیح البخاری - التوحید (۷۰۲۰) صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۹۰۴) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۴۶) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۳۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۱۷) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۸۳) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۹۲/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۹۷/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۲/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۵/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۱۷/۴)
 شرح الأحادیث عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ يُقَاتِلُ لِلدِّنِّ كَرًا، وَيُقَاتِلُ لِيُحْمَدَ، وَيُقَاتِلُ لِيَنْقِمَ، وَيُقَاتِلُ لِلرَّيِّ مَكَانَةً. يَرَى مَضَارِعَ مَعْرُوفٍ كَامِغَةً هِيَ أَرَاءَةُ سَيْفٍ، بِمَعْنَى دُكَّانًا، أَوْ مَكَانًا

کے معنی منزلت اور مرتبہ، یعنی قتال کرتا ہے تاکہ اپنی شجاعت اور بہادری کا مرتبہ لوگوں کو دکھلائے تو آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص قتال اسلئے کرے تاکہ کلمۃ اللہ بلند ہو، یہ قتال دراصل اللہ تعالیٰ کیلئے ہے اور صحیح معنی میں جہاد ہے، بذیل میں حافظ سے نقل کیا ہے کہ کلمۃ اللہ سے مراد دعوت اللہ الی الاسلام ہے، اور عینی تشریح بخاری میں اس پر اضافہ ہے: وقیل: ہی قولہ: لا إله إلا الله ①۔

اخلاص فی العمل کے مراتب: پھر علامہ عینی نے مایستفاد من الحدیث کے ذیل میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبادت کے معتبر ہونے کیلئے اخلاص شرط ہے، پس جس شخص کے عمل کا باعث صرف دنیوی ہو تو ایسے شخص کے عمل کے باطل ہونے میں تو کوئی شک نہیں، اور جس شخص کے عمل کا مشاؤونوں ہوں دینی بھی اور دنیوی بھی، پس اگر باعث دینی اقویٰ ہو اس صورت میں جمہور کے نزدیک وہ عمل معتبر ہے، اور حارث محاسبی کی رائے یہ ہے کہ یہ عمل بھی باطل ہے حدیث الباب سے استدلال کرتے ہوئے اور تیسری رائے اس میں محمد بن جریر طبری کی ہے کہ اگر عمل کی ابتداء اور بناء اخلاص کے ساتھ ہو تو وہ معتبر ہے بعد میں اگر اس میں عجب وغیرہ دنیوی غرض طاری ہو جائے تو مضر نہیں، اھ ②۔

دعوت اللہ الی الاسلام اس لئے کہا کہ دراصل اسلام کی طرف دعوت دینے والے اور لوگوں کو بلانے والے تو اللہ تعالیٰ ہی ہیں لیکن براہ راست نہیں بلکہ علی لسان الانبیاء انبیاء کو اللہ تعالیٰ اسی لئے مبعوث فرماتے ہیں ہونی العزیز العزیز: وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلٰى دَارِ السَّلَامِ ③۔

۲۵۱۹ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ حَازِمٍ الْأَنْصَارِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْوَصَّاحِ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ حَنَّانِ بْنِ خَارِجَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَخْبِرْنِي عَنِ الْجِهَادِ وَالْعَزْوِ؟ فَقَالَ: «يَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، بَعَثَكَ اللَّهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، وَإِنْ قَاتَلْتَ مُرَافِعًا مُكَائِرًا، بَعَثَكَ اللَّهُ مُرَافِعًا مُكَائِرًا، يَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، عَلَى أَيِّ حَالٍ قَاتَلْتَ، أَوْ قُتِلْتَ بَعَثَكَ اللَّهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے جہاد کے بارے میں مطلع فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے عبد اللہ بن عمرو! اگر تم جنگ کرو اس حال میں کہ تم صبر کرنے والے اور ثواب کی امید رکھنے والے ہو تو ثواب اور صبر کی فضیلت پر اللہ پاک تمہیں روز قیامت اٹھائیں گے اور اگر تم دکھلاوے اور دنیا طلبی کے لئے لڑو گے تو اللہ تعالیٰ تجھے ریاکاری اور طلب دنیا کی صفت پر اٹھائے گا۔ اے عبد اللہ بن عمرو! تم جس حالت پر لڑو گے یا قتل

① فتح الباری - ج ۶ ص ۲۸، وعمدة القاری - ج ۲ ص ۱۹۷، وبذل الجہود - ج ۱ ص ۴۳۵

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۱۹۷

③ اور اللہ بلاتا ہے سلامتی کے گھر کی طرف (سورۃ یونس ۲۵)

کئے جاوے تو اللہ تعالیٰ تم کو اسی حالت پر اٹھائیں گے۔

۲۷۔ بَابُ فِي فَضْلِ الشَّهَادَةِ

۵۵ فضیلت شہادت کے بیان میں ۵۵

۲۵۲۰ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ إسماعيل بن أمية، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ أَصِيبَتْ إِخْوَانُكُمْ بِأَحَدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ، تَرِدُ أَهْمَاءَ الْجَنَّةِ، تَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهَا، وَتَأْوِي إِلَى قُنَادِيلٍ مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ، فَلَمَّا وَجَدُوا طَيْبَ مَا كُلُّهُمْ، وَمَشَرَبَهُمْ، وَمَقِيلَهُمْ، قَالُوا: مَنْ يُبَلِّغُ إِخْوَانَنَا عَنَّا، أَنَا أَهْلُ الْجَنَّةِ نُزِّلَ لَنَا لَذَّةُ هَذَا فِي الْجِهَادِ، وَلَا يَكُلُوا عِنْدَ الْحَرْبِ، فَقَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: أَنَا أَبْلَغُهُمْ عَنْكُمْ". قَالَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غزوہ احد کے روز جو تمہارے بھائی شہید کئے گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو سبز رنگ کے پرندوں کے پیٹ میں داخل کر دیا وہ جنت کی نہروں پر اترتی ہیں اور جنت کے پھل کھاتی ہیں اور سونے کی قدیلوں میں سیر کرتی ہیں جو عرش کے سائے میں ہیں۔ جب ان شہداء نے اپنے کھانے پینے اور آرام و سکون کی خوشی حاصل کی تو انہوں نے کہا کہ کون شخص ہے جو کہ ہم لوگوں کی جانب سے ہمارے بھائیوں کو یہ اطلاع پہنچا دے کہ ہم لوگ جنت میں زندہ ہیں ہمیں روزی ملتی ہے تاکہ وہ لوگ بھی جنت کے حاصل کرنے میں بے توجہی نہ کریں اور جہاد کے وقت سستی نہ کریں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان لوگوں کو میں تمہاری خبر پہنچا دوں گا پس اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی کہ جو لوگ راہِ الہی میں قتل کئے گئے ان کو مردہ نہ سمجھو بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں پروردگار کے پاس ان کو کھانے کھلائے جاتے ہیں۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۲۰) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۶۶/۱) المستدرک للحاکم - الجہاد (۲۴۴۴) شعب الإيمان للبیہقی - الجہاد (۳۹۳۵) السنن الکبری للبیہقی - السید (۱۸۵۲۰) الجہاد لابن ابی عاصم (۵۲) دلائل النبوة للبیہقی (۳۰۴/۳)

اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے اپنے اصحاب کو خطاب فرما کر اللہ تعالیٰ نے جو معاملہ شہداء احد کے ساتھ کیا تھا اس کو بیان فرمایا ہے، اور حضور ﷺ نے صحابہؓ سے اس چیز کا ذکر خود ان شہداء احد ہی کی چاہت اور فرمائش پر کیا ہے جیسا کہ آگے حدیث کے ترجمہ سے معلوم ہو گا بہر حال آپ ﷺ یہ فرما رہے ہیں کہ جو لوگ احد میں شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو جنت کے سبز پرندوں کے پوٹوں میں رکھ دیا تاکہ وہ جنت کے باغوں اور نہروں میں سیر کرتے پھریں، اس کے پھلوں سے منتفع ہوں، اور وہ پرندے ایسے ہیں جن کے قیام کی جگہ بہت خوشنما سونے کے قدیل ہیں جو عرش

کے نیچے آویزاں ہیں، آگے حدیث میں ہے کہ جب ان شہداء احد نے یعنی ان کی ارواح نے وہاں جنت میں کھانے پینے اور آرام کرنے، ہر طرح کی سہولت اور خوشگوار حالت دیکھی تو ان کا یہ جی چاہا کہ ہماری اس خوشحالی و خوش عیشی کی خبر ہمارے بھائیوں تک کون پہنچائے یعنی جو ابھی تک دنیا میں ہیں تاکہ وہ لوگ جہاد اور قتال فی سبیل اللہ جس کی بدولت ہمیں یہ خوشحالی اور نیک انجامی نصیب ہوئی ہے اس میں سستی اور بے رغبتی نہ کریں جب ان شہداء کے دل میں یہ خیال آیا، جنت میں ہوتے ہوئے، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا، تمہاری یہ بات ان تک میں پہنچا دیتا ہوں، یعنی تمہارے نبی کے ذریعہ، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر یہ آیت نازل فرمادی: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُزَكُّونَ ﴿۱﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲﴾

حدیث سے ملحدین کا استدلال اور اس کا جواب: اس حدیث سے بعض ان ملحدین نے جو تباخ اور انتقال ارواح کے قائل ہیں (جسکو آداگون اور جہنم بدلی بھی کہتے ہیں) جسکا حاصل یہ ہے کہ ثواب و عقاب صرف انتقال ارواح کا نام ہے اگر آدمی نیکو کار ہے اسکی روح کو کسی اچھے جانور کی شکل میں دنیا میں بھیج دیا جاتا ہے اور بدکار کی روح کو کسی برے جانور کی شکل میں دنیا میں بھیج دیا جاتا ہے، یعنی وہ عقیدہ جو اہل اسلام کے نزدیک قطعاً باطل ہے اس کا علماء حقہ کی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں یعنی جَعَلَ اللَّهُ أَمْوَاتَهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ، میں شراح نے دو احتمال لکھے ہیں: ① ایک یہ کہ جنتی پرندوں کے اندر ان کے پیٹ میں ان ارواح کو محفوظ کرنا مراد ہے جیسے کوئی چیز ڈبہ میں محفوظ کر دی جاتی ہے، ② دوسرا احتمال یہ کہ ان ارواح کو ان پرندوں کے جسم کے اندر پھونکا جاتا ہے جس سے وہ جاندار ہو جاتے ہیں، اگر احتمال اول کو لیا جائے تب تو تباخ سے اس کا کوئی تعلق ہی نہ ہوا اور کوئی اشکال کی بات ہی نہیں، اور اگر احتمال ثانی کو اختیار کیا جائے تو اس میں گواہ انتقال روح من بدن الی بدن ہے لیکن اس عالم میں نہیں بلکہ عالم آخرت میں، لہذا استدلال بے محل ہے، کیونکہ وہ ملحدین آخرت کے قائل ہی نہیں۔ والحدیث أخرجه أحمد، والطبري في التفسير، والحاكم في المستدرک، وزاد في الدنيا المنصور لهذا وعبد بن حميد، وابن المنذر والبيهقي في الدلائل، وأخرجه مسلم معناه (ملخصاً من المنذري وأحمد شاكر)۔

۲۵۲۱ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا عَوْفٌ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مَعَاوِيَةَ الصَّرِيمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمِّي، قَالَ: كُنْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ فِي الْجَنَّةِ؟ قَالَ: «النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْمُؤَيَّدُ فِي الْجَنَّةِ».

حسنا بنت معاوية نے اپنے چچا اسلم بن سلیم سے روایت کی کہ اسلم بن سلیم کہتے ہیں کہ میں نے حضور

① اور تو نہ سمجھ ان لوگوں کو جو مدے گئے اللہ کی رحمت میں مردے بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس کھاتے پیتے خوشی کرتے ہیں اس پر جو دیا ان کو اللہ نے اپنے فضل سے اور خوش وقت ہوتے ہیں انکی طرف سے جو ابھی تک نہیں پہنچے انکے پاس انکے پیچھے سے اس واسطے کہ نہ ڈرے ان پر اور نہ انکو غم (سورۃ آل عمران ۱۶۹-۱۷۰)

اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ جنت میں کون شخص ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جنت میں نبی ہوں گے اور شہید ہوں گے اور مولود بچے اور زندہ درگور کی گئی (بچیاں) ہوں گی۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۲۱) مسند احمد - اول مسند البصرین (۵۸/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۰۹/۵)

شرح الحدیث

آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ جنت میں کون کون جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نبی، مراد جنس ہے یعنی انبیاء اور شہید، اس سے مراد مؤمن ہے کما قال اللہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ وَالشّٰهَدَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ^۱، وہ جنت میں ہے اور مولود جنت میں، اس سے مراد ہر وہ بچہ جو بلوغ اور حنث سے پہلے وفات پا جائے اور فرمایا آپ ﷺ نے وئید جنت میں ہوگا یعنی جس کو زندہ درگور کیا گیا ہو۔

علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ اس سے ہر وہ بچہ مراد ہے جو قریب العهد من الولادت ہو، خواہ اولاد مسلمین سے ہو یا کفار سے اھمن البذل^۲، میں کہتا ہوں، اولاد کفار کا مسئلہ مشہور اختلافی ہے، سنن ابوداؤد کی اخیر میں کتاب شرح السنة کے ذیل میں باب فی ذراریہ التشرکین کے عنوان سے آ رہا ہے، اس حدیث میں وئید کو جنتی کہا گیا ہے اس میں یہ اشکال ہے کہ یہ حدیث اس حدیث کے خلاف ہے جو آگے خود اسی کتاب میں آ رہی ہے: الْوَالِدَةُ وَالْمَوْلُودَةُ فِي النَّارِ^۳، اس کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ المولودہ کا ضلہ مخدوف ہے، مراد اس سے مولودہ لھا ہے جس سے مراد مولودہ کی ماں ہے، لہذا اولاد کہہ یعنی قابلہ (دایہ) جس طرح وہ اپنے کفر کی وجہ سے جہنم میں جائے گی، یعنی زندہ دفن کرنے والی، اسی طرح المولودہ لھا یعنی جس کیلئے اور جس کے حکم سے اس کو زندہ درگور کیا گیا ہے یعنی اس بچی کی ماں کافرہ، وہ بھی جہنم میں جائے گی۔

۲۸۔ باب فی الشہید یشفع

شہید کی شفاعت قبول کی جائے گی

۲۵۲۲۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَشَّانٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ رَبَاحٍ الدِّمَارِيُّ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَانَ بْنِ عُثْبَةَ الدِّمَارِيُّ، قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ الدُّمْدَاءِ وَنَحْنُ أَيْتَامٌ، فَقَالَتْ: أَبْشُرُوا، فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا الدُّمْدَاءِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُشَفَّعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «صَوَابُهُ رَبَاحُ بْنُ الْوَلِيدِ».

حضرت نمران بن عتبہ الدماری سے روایت ہے کہ ہم لوگ اُم درداء کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم یتیم تھے۔ انہوں نے کہا کہ تم لوگ خوش ہو جاؤ میں نے حضرت ابو الدرداءؓ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ رسول اکرم ﷺ نے

۱ اور جو لوگ یقین لائے اللہ پر اور اس کے سب رسولوں پر وہی سچے ایمان والے اور لوگوں کا حوالہ بتلانے والے اپنے رب کے پاس (سورۃ الحدید ۱۹)

۲ شرح الطبری علی مشکاة المصابیح - ج ۸ ص ۲۶۶۲، ہذل الجھود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۶

۳ سنن ابی داؤد - کتاب السنة - باب فی ذراریہ التشرکین ۴۷۱۷

ساتھی کے بعد رکھے شعبہ سے روزوں کے بارے میں شک کیا اور اس شخص کے اعمال کس طرف گئے جو کہ اس نے اس کے بعد کئے بلاشبہ ان دونوں میں اس قدر فرق ہے کہ جس قدر زمین و آسمان میں فرق ہے۔

سنن النسائي - المنائر (۱۹۸۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۲۴) مسند احمد - مسند الکبیر (۵۰۰/۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۱۹/۴)

شرح الحدیث

مضمون حدیث واضح ہے کہ آپ ﷺ نے دو صحابیوں کے درمیان عقد مَوَاخَاة اور بھائی چارہ کر لیا جن میں سے ایک تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے اور دوسرا ایک ہفتہ کے بعد اپنے فراش پر طبعی موت مرا، جب ہم نے اس دوسرے پر نماز جنازہ پڑھی تو آپ ﷺ نے ہم سے نماز کے بعد دریافت فرمایا کہ تم لوگوں نے اس کیلئے کیا دعاء کی؟ **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَلْحِقْهُ بِصَاحِبِهِ** کہ ہم نے نماز میں اس کیلئے دعاء مغفرت کی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے ساتھی کے درجہ تک پہنچادے جو شہید تھا اور یہ اس سے جا ملے، یہ سکر آپ نے یہ اشکال فرمایا **فَأَيْنَ صَلَاتِهِ بَعْدَ صَلَاتِهِ، وَصَوْمُهُ بَعْدَ صَوْمِهِ؟** - **شَقَّ شُعْبَةً - فِي صَوْمِهِ، وَغَمَلَهُ بَعْدَ غَمَلِهِ، إِنَّ بَيْنَهُمَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ** کہ یہ تم نے کیسی دعاء کی، اس بعد والے کی نمازیں اور روزے کہاں جائیں گے، اور اس کے وہ اعمال جو اس نے ایک ہفتہ کے اندر رکھے ہیں، ان دونوں کے درمیان تو آسمان و زمین کا فرق ہے۔

اس حدیث سے روزہ نماز وغیرہ اعمال کی فضیلت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، نیز یہ کہ عمل صالح کے ساتھ طول عمر کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے چنانچہ ترمذی کی روایت ہے **قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ خَيْرُ النَّاسِ؟ قَالَ: «مَنْ طَالَ عُمُرُهُ، وَحَسُنَ عَمَلُهُ»** ①۔

حدیث الباب جیسی اور دوسری روایات مختلفہ: اسکے بعد جانتا چاہئے کہ اس قسم کی روایات مختلف طور پر وارد ہوئی ہیں، موطا کی روایت میں سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے: **كَانَ رَجُلَانِ أَخَوَانِ فَمَلَكَ أَحَدُهُمَا قَبِيلَ صَاحِبِهِ بِأَنْبِيعِينَ لَيْلَةً** ② پھر آگے روایت میں یہ ہے کہ آپ کے سامنے پہلے شخص کی فضیلت ذکر کی گئی جس کی وفات ۴۰ روز پہلے ہو گئی تھی (اسکی کسی خاص نیکی اور صلاح کی وجہ سے) تو آپ نے اول کی فضیلت بیان کرنے والوں پر نکیر فرمائی وہ یہ کہ تمہیں کیا معلوم، دوسرے شخص نے چالیس روز تک جو نمازیں پڑھی ہیں انہوں نے اسکے مرتبہ کو کہاں تک پہنچا دیا، اور مسند احمد ③ کی روایت میں ایک اور واقعہ مذکور ہے کہ حضرت طلحہ ابن عبید اللہؓ کے یہاں دو یعنی شخص مہمان ہوئے جن میں سے ایک حضور ﷺ کے ساتھ جہاد میں شہید ہوا ان میں سے دوسرا شخص ایک سال بعد تک زندہ رہ کر اپنے فراش پر مرا، حضرت طلحہؓ نے خواب میں دیکھا کہ یہ دوسرا شخص غیر شہید اس پہلے شخص سے جنت میں بہت زمانہ پہلے داخل ہو گیا، انہوں نے اپنے اس

① جامع الترمذی - کتاب الزہد - باب ما جاء في طول العمر للمؤمن ۲۲۲۹

② موطا مالك - كتاب الدعاء للصلاة - باب جامع الصلاة ۶۰۰

③ مسند احمد - مسند باقي العشرة المبشرين بالجنة - مسند أبي محمد طلحة بن عبید اللہ، رضی اللہ عنہ ۱۳۸۹

خواب کا ذکر حضور ﷺ سے کیا، حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس دوسرے شخص نے ایک سال کے اندر ایک ہزار آٹھ سو نمازیں پڑھیں اور ایک رمضان کے روزے رکھے اہ من الأوجز^۱۔ وحديث الباب أخرجه النسائي قاله المنذرى۔

۳۰۔ ثابث بن الجعاف فی الغزو

جہاد میں اجرت لینے کا بیان ۵۸۰

جعاف بن جعبہ یا جعالہ، یعنی اجرت اور مزدوری، یعنی اجرت لیکر جہاد میں جانا۔

۲۵۲۵۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَفْصَانَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ الْمُعْتَمِدُ، - وَأَنَا لِحَدِيثِهِ أَتَقَنُّ - عَنْ أَبِي سَلَمَةَ سُلَيْمَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرٍ الطَّائِفِيِّ، عَنِ ابْنِ أَخِي أَبِي أَيُّوبٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي أَيُّوبٍ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "سُطِّعَ عَلَيْكُمُ الْأَمْصَارُ، وَتَسْكُونُ جُنُودُ مُجَنَّدَةٍ، تُقَطَّعُ عَلَيْكُمْ فِيهَا بُعُوثٌ فَيَكْرَهُ الرَّجُلُ مِنْكُمْ الْبُعْثَ فِيهَا، فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ، ثُمَّ يَتَصَقَّحُ الْقَبَائِلَ، يُعْرِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ، يَقُولُ: مَنْ أَكْفَيْهِ بُعْثَ كَذَا، مَنْ أَكْفَيْهِ بُعْثَ كَذَا؟ أَلَا وَفَلَكِ الْأَجِيرُ إِلَى آخِرِ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِهِ".

حضرت ابو ایوب انصاری سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ تم لوگوں کے ہاتھوں بڑے بڑے شہر فتح کئے جائیں گے اور تم لوگ بڑے بڑے قبیلوں کی شکل میں رہو گے ان قبیلوں سے جہاد کیلئے کچھ لوگ لشکر بنا کر بھیجے جائیں گے اور ان لشکروں میں تم پر فوجیں مقرر کی جائیں گی یعنی ہر ایک کو اپنے قبیلہ میں سے لشکر کا ایک حصہ دینا پڑے گا تو ایک شخص جہاد کیلئے بغیر اجرت کے لشکر کے ساتھ جانے کو ناگوار سمجھے گا پس وہ شخص اپنے قبیلے میں سے بھاگ پڑے گا یعنی جہاد سے فرار کرے گا پھر وہ قبیلوں کو تلاش کرے گا اور وہ خود اپنے کو ان لوگوں کے پاس یہ کہتا ہوا پیش کرے گا کہ کون شخص ہے جو کہ مجھے لشکر کی خدمت کیلئے اجرت پر رکھے؟ آگاہ ہو جاؤ کہ یہ شخص خون کے آخری قطرہ تک مزدور ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۲۵) - مستند احمد - باقی مستند الانصاری (۱۳/۵)

حضور اقدس ﷺ بطور پیش گوئی فرما رہے ہیں کہ تم پر بہت سے شہر اور مقامات فتح ہوں گے، یعنی مسلمان رفتہ رفتہ جہاد کر کے شہروں کو فتح کرتے چلے جائیں گے ان کی تعداد بڑھتی چلی جائے گی جیسا کہ آگے فرما رہے ہیں، اور پائے جائیں گے بڑے بڑے لشکر اور بڑی بڑی جماعتیں اور قبائل مسلمانوں کے جن میں جہاد میں جانے کے دستے مقرر کئے جائیں گے، مثلاً فلاں شہر جس میں اتنے لوگ بستے ہیں اس میں سے جہاد میں جانے کیلئے اتنے آدمی نام لکھو ایں، اور فلاں بستی میں اتنے مسلمان آباد ہیں اس میں سے اتنے آدمی جہاد میں جانے کیلئے نام لکھو ایں، آگے آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ بعض

آدمی ایسے بھی ہوں گے بعض قبائل میں وہ بغیر اجرت کے جہاد میں جانا نہیں چاہیں گے (اب اگر وہ شخص اپنی بستی ہی میں ٹھہرتا ہے اور وہاں رہتے ہوئے اسکا نام آگیا تو ظاہر بات ہے کہ اسکو بغیر اجرت کے جانا پڑے گا) اس لئے وہ شخص یہ کرتا ہے کہ اپنی بستی اور قبیلہ سے نکل کر کسی دوسری بستی میں جا کر اپنے آپ کو پیش کرتا ہے اور کہتا ہے: مَنْ أَكْفِيَهُ بَعَثْ كَذَا جَسَاسًا مَطْلَبٌ يَهْ بِهْ كِهْ اَكْرَ ثَمَّ مِثْنِ سَيِّءِ كَسِي كَا جِهَادٍ مِثْنِ جَانَنَهْ چاہتا ہو تو اس کی طرف سے کفایت میں کر سکتا ہوں یعنی اس سے اجرت لے کر اس کی جگہ جہاد میں، میں جاسکتا ہوں ایسے شخص کے بارے میں آپ ﷺ فرما رہے ہیں: أَلَا وَذَلِكَ الْأَجِيرُ إِلَى آخِرِ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِهِ أَيْسَا شَخْصٌ لَيْسَ بِخَوْنٍ كِهْ آخِرِي قَطْرَهْ تِكْ (یعنی اگر شہید ہو گیا) اجیر ہی کہلانے کا مستحق ہو گا نہ کہ شہید، اس حدیث میں اجرت لیکر جہاد میں جانے والے شخص سے فضیلت اور ثواب کی نفی ہے اس پر کوئی وغیرہ نہیں کیا گئی۔

أَخْذُ الْأَجْرَةِ عَلَى الْجِهَادِ مِنْ مَذَاهِبِ أَهْلِ الْأَجْرَةِ اور مسئلہ اخذ اجرت علی الجہاد کا مختلف فیہ ہے، عند الحنفیة والمالکیة يجوز الاخذ مع الكراهة، ويجوز مطلقاً عند احمد، ولا يجوز مطلقاً عند الشافعي، ایک مسئلہ تو یہ ہو گیا یعنی اخذ الاجرت علی الجہاد، دوسرا مسئلہ یہاں پر سہم غنیمت کا ہے کہ ایسے شخص کیلئے جو معاوضہ لیکر جہاد میں شرکت کرے اس کیلئے مال غنیمت میں حصہ ہو گا یا نہیں؟ امام احمدؒ کے یہاں نہیں ہو گا ان کے یہاں اجرت لینا جائز ہے وہ اس کو مل ہی گئی، اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایسے شخص کیلئے حصہ مطلقاً ہو گا، اور چونکہ ان کے نزدیک اجرت لینا جائز نہیں، لہذا اس پر اس اجرت کو رد کرنا واجب ہو گا اور حنفیہ و مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اجیر کی دو قسمیں ہیں: ① أجير للخدمة، ② أجير للقتال، أجير للخدمة کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص جہاد میں جانے والا کسی دوسرے شخص کو اپنے ساتھ جہاد میں لے جائے اپنی خدمت کیلئے، اسی سے أجير للقتال کا مطلب سمجھ میں آ گیا کہ اپنی خدمت کیلئے نہیں بلکہ کفار کے ساتھ جہاد کرنے کیلئے۔ اپنے ساتھ لیجا رہا ہے یا اجرت دے کر اپنی جگہ اس کو بھیج رہا ہے، پس اگر أجير للخدمة ہے اس کیلئے حنفیہ و مالکیہ کے یہاں سہم غنیمت ہو گا اور اگر أجير للقتال ہے تو اس کیلئے نہیں ہو گا ①۔

۳۱۔ باب الرخصة في أخذ المتأجل

جہاد پر اجرت لینے کی اجازت کا بیان

۲۵۲۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْمِصْبِغِيُّ، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ الْحَمْدِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعْبَةَ، وَحَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ حَبِيبَةَ بْنِ شَرِيحٍ، عَنْ ابْنِ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لِلْعَازِي أَجْرُهُ، وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ، وَأَجْرُ الْعَازِي».

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: غازی اور مجاہد کو اخروی ثواب ملے گا اور جو شخص جہاد کے لئے مال دے تو اس شخص کے لئے اس مال کے خرچ کرنے اور مجاہدوں کو اجر ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۶۶) - مسند احمد - مسند البکری من الصحابة (۱۷۴/۲)

اس حدیث میں جاعل کی شرح بذیل میں معین للغازی کے ساتھ کی ہے یعنی جہاد میں جانے والے کیلئے اعانت کرنے والا، سفر کا ساز و سامان، اسباب جہاد وغیرہ کا نظم کے ذریعہ، لہذا حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ غازی کیلئے تو اس کے غزوہ کا ثواب اور جاعل یعنی بند و بست کرنے والے کیلئے اس کا اپنا اجر یعنی اجر انفاق اور غازی کا اجر بھی کیونکہ یہ جاعل غازی کے غزوہ کا سبب بنا ہے، لہذا جاعل کیلئے دو اجر ہوئے اور غازی کیلئے ایک اجر، لیکن اس مطلب میں یہ اشکال ہے کہ یہ ابواب تو اخذ اجرت کے سلسلے میں ہیں اس صورت میں اخذ اجرت کہاں پایا گیا بلکہ اس صورت میں ایک غازی ہے اور دوسرا غازی کی اعانت کرنے والا جس کیلئے بیان رخصت کی حاجت ہی نہیں، لہذا یہ کہا جائے کہ جاعل سے مراد جہاد میں جانے والے کو اجرت دینے والا، اور غازی سے مراد جاعل کا مقابل بمقابل یعنی اجرت لینے والا، اور پہلی جگہ اجر سے مراد اجر و نیوی اور دوسری جگہ اجر سے مراد اجر اخروی، لہذا حدیث کا مطلب یہ ہوا اجرت لیکر جہاد میں جانے والے کیلئے اس کی وہ اجرت ہے اور اجرت دینے والے کیلئے دو اجر ہیں ایک اجر انفاق دوسرا غازی کے غزوہ کا ثواب کیونکہ وہ سبب بنا ہے غازی کے غزوہ کا اس صورت میں یہ حدیث ترجمہ الباب کے مطابق ہو جائے گی، حدیث سے اخذ اجرت کا جو از ثابرت ہو رہا ہے لیکن ثواب کی نفی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۲ باب فی الرجل یغزو یا جہد الخدمۃ

جہاد میں اجرت پر کسی کو خدمت کرنے کے لئے جانے کا بیان

اس باب میں أجیر للخدمة کا بیان ہے اور گزشتہ باب میں أجیر للقتال کا جیسا کہ تقابل سے معلوم ہو رہا ہے۔

۲۵۲۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي عَاصِمُ بْنُ حَكِيمٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍو السَّيْبَانِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدَّيْلَمِيِّ، أَنَّ يَعْلَى ابْنَ مُذَنَّبَةَ، قَالَ: أَدْرَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَزْوِ وَأَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي خَادِمٌ فَالْتَمَسْتُ أَجِيرًا يَكْفِينِي، وَأَجْرِي لَهُ سَهْمَةٌ، فَوَجَدْتُ رَجُلًا، فَلَمَّا دَنَا الرَّجُلُ أَتَانِي، فَقَالَ: مَا أَدْرِي مَا السَّهْمَانِ، وَمَا يَبْلُغُ سَهْمِي؟ فَسَمَّرَ لِي شَيْئًا كَانَ السَّهْمُ أَوْلَمَ يَكُنْ، فَسَمَّيْتُ لَهُ ثَلَاثَةً وَتَانِيَةً، فَلَمَّا حَضَرَتْ غَدِيمَةُ أَهْرَثَتْ أَنَّ أَجْرِي لَهُ سَهْمَةٌ، فَكَرَّثَ الدَّانِيَةَ، فَجِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَدْ كَرَّثَ لَهُ أَمْرًا، فَقَالَ: «مَا أَجِدُ لَكَ فِي عَزْوٍ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا دَانِيَةً الَّتِي سَمَّيْتُ».

حضرت یعلیٰ بن مذنبؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے لوگوں کو جہاد میں جانے کیلئے اعلان فرمایا اور میں بہت زیادہ ضعیف العمر تھا اور میرے پاس خدمت کرنے کیلئے کوئی خادم نہیں تھا تو میں نے مزدور کو تلاش کیا جو کہ

میرے کام انجام دے سکے اور میں اپنے مال غنیمت کے حصہ میں سے ایک حصہ بھی اسکو دوں۔ بالآخر مجھ کو ایک مزدور مل گیا جس وقت روانگی کا وقت ہوا تو وہ میرے پاس آیا اور اس نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ (مال غنیمت) دو حصے کتنے ہوں گے اور میرے حصے میں کیا آئے گا تم میری اجرت مقرر کر دو (چاہے غنیمت میں) حصہ ملے یا نہ ملے چنانچہ میں نے اس کے لئے تین دینار مقرر کئے جب مال غنیمت آیا تو میں نے اس مزدور کا حصہ ادا کرنا چاہا پھر مجھ کو خیال آگیا کہ اسکے تو (بطور مزدوری) تین دینار متعین ہوئے تھے۔ میں خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور پورا واقعہ عرض کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا دنیا و آخرت میں اس شخص کیلئے جہاد کا بدلہ صرف وہی تین دینار ہیں جو اس نے مقرر کئے تھے۔

شرح: سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۲۷) - مسند احمد - مسند الشامیین (۲۲۳/۴) - سنن معید بن منصور - الجہاد (۲۲۶۳) - السنن المصنوع علی الصحیحین - الجہاد (۲۵۳۰) - السنن الکبریٰ للبیہقی - قسم الفی و الغنیمۃ (۱۲۹۰۶)

یعلیٰ ابن مہیہ جو مشہور صحابی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے کسی غزوہ کا اعلان فرمایا یعنی اس کیلئے نکلنے کا (جس میں میں نے بھی نکلنے کا ارادہ کر لیا لیکن) میں یوڑھا تھا اور کوئی خادم میرے پاس تھا نہیں تو میں ایک ایسا اجیر تلاش کر رہا تھا جو میرے کاموں کی کفایت کرے بحیثیت خادم ہونے کے اس طور پر کہ میں اپنا حصہ اس کو دیدوں، تو مجھے ایک ایسا شخص مل گیا اور جب کوچ کا وقت قریب ہوا تو وہ میرے پاس آیا کہنے لگا کہ یہ تو خبر ہی نہیں کہ غنیمت کا حصہ کیا ہو گا لہذا تم مجھ سے اجرت متعین کر لو، سہم غنیمت حاصل ہو یا نہ ہو، تو میں نے اس سے تین دینار متعین کر لئے (چنانچہ اس طور پر معاملہ طے ہو جانے کے بعد وہ جہاد میں چلا گیا اور اس میں جہاد میں مال غنیمت بھی حاصل ہوا) پس جب مال غنیمت سامنے آیا تو میں نے ارادہ کیا کہ اس کا سہم غنیمت اس کو دیدوں پھر مجھے یاد آیا کہ بعد میں معاملہ دنانیر پر طے ہو گیا تھا، تو میں حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور ساری بات بیان کی، آپ ﷺ نے فرمایا: جس کا حاصل یہ ہے کہ تم اس کو یہی تین دینار دیدو، اس کیلئے دنیا اور آخرت میں ان دنانیر کے علاوہ اور کوئی حصہ نہیں۔

ایک اشکال اور اسکی توجیہ: اس واقعہ میں یہ اشکال ہے کہ یہ شخص اُجیر للخدمة تھا اور اُجیر للخدمة کیلئے حنفیہ مالکیہ کے نزدیک سہم غنیمت ہوتا ہے، حدیث میں بظاہر اسکی نفی ہے، حضرت نے بدل میں اس سے کوئی تعرض نہیں فرمایا نہ کسی اور شارح کے کلام میں یہ مضمون دیکھا، غور کرنے سے اس کی توجیہ ایک تو یہ سمجھ میں آئی کہ اس حدیث میں اس اجیر کے سہم غنیمت سے متعلق کوئی تعرض نہیں بلکہ اس میں صرف اجرت خدمت کا ذکر ہے، یہ شخص اگر خدمت اخلاص کیساتھ کرتا تو باوجود اجرت لینے کے اس کو ان شاء اللہ تعالیٰ ثواب ملتا مگر چونکہ اس شخص نے اس شیخ کے ساتھ اس قسم کا معاملہ کیا جیسا تاجرانہ ہوا کرتا ہے، اور جس میں بے صبری اور حرص کی بوہے اس لئے آپ ﷺ نے ان شیخ کے دریافت کرنے پر فرمایا کہ اس کے حصہ میں صرف تین دینار ہی آئیں گے، اس شخص نے اپنے ثواب خدمت کو ضائع کر دیا، رہا مسئلہ اس اجیر کے سہم غنیمت کا سو اس کی یہاں نفی نہیں ہے، دوسری توجیہ یہ بھی ممکن ہے کہ اگر اس میں اس نفی کو عام رکھا جائے کہ یہ نفی ثواب

خدمت اور سہم غنیمت دونوں کے متعلق ہے تو اس کی یہ تادیل کی جائے کہ آپ ﷺ نے یہ نفی جزاً و تو بیعاً فرمائی اس شخص کے طرز عمل کی بنا پر، ہذا ما عندی و لعل عندی غیر احسن من ہذا۔

۳۳۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَتَزَوَّدُ وَأَبُوهُ كَاهِنَانِ

والدین کی ناراضگی کے باوجود جہاد کرنا

۲۵۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ الشَّائِبِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: جِئْتُ أَبَايَ بَغْتًا عَلَى الْهَجْرَةِ، وَتَرَكْتُ أَبَوَيَّ يَتِيمَيْنِ، فَقَالَ: «انْجِعْ عَلَيْهِمَا فَأَصْحِكَهُمَا كَمَا أَبْكَيْتَهُمَا».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ ﷺ کی خدمت میں ہجرت کی بیعت کیلئے حاضر ہوا ہوں اور میں والدین کو روٹا ہوا چھوڑ آیا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم ان کی خدمت میں جاؤ اور ان کو ہنساکہ جس طرح تم نے ان کو رولایا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۲۸) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۸۲) السنن الکبریٰ للنسائی - البیعة (۷۷۳۸) المستدرک علی الصحیحین للحاکم - البر والصلة (۷۲۵۰)

۲۵۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَجَاهِدُ؟ قَالَ: «أَلَاكَ أَبَوَانِ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَلْيُهَمَّا فَجَاهِدْ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو الْعَبَّاسِ هَذَا الشَّاعِرُ: ابْنَةُ الشَّائِبِ بْنِ قُرُوخَ».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جہاد کروں؟ آپ نے فرمایا: کیا تمہارے والدین ہیں؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: پس تم

یہ دونوں کو بچاؤ اور پھر جہاد کرو۔

ان ہی کے پاس رہ کر جہاد کرو (یعنی والدین ہی کی خدمت کی جدوجہد کرو)۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: ابو العباس کا نام سائب بن فروخ ہے۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۴۲) صحیح البخاری - الأدب (۵۶۲۷) صحیح مسلم - اللہ والصلۃ والآداب (۲۵۴۹) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۷۱) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۰۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۲۹) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۶۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸۸/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۹۳/۲) مسند الکثرین من الصحابة (۱۹۷/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۲۱/۲)

۲۵۳۰ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، أَنَّ دُرَّاجًا أَبَا الشَّامِخِ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَجُلًا هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ: «هَلْ لَكَ أَحَدٌ بِالْيَمَنِ؟» قَالَ: أَبُو أَيٍّ، قَالَ: «أَدْنَا لَكَ؟» قَالَ: «لَا»، قَالَ: «ارْجِعْ إِلَيْهِمَا فَاسْتَأْذِنَهُمَا، فَإِنِ ادْنَا لَكَ فَجَاهِدْ، وَإِلَّا فِدُهُمَا».

حضرت ابو سعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ یمن سے ایک شخص ہجرت کر کے حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس شخص سے آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارا یمن میں کوئی (رشتہ دار وغیرہ) ہے؟ اس نے عرض کیا: والدین ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا انہوں نے تم کو اجازت دی تھی ہجرت کرنے کی؟ اس نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے والدین کے پاس واپس جاؤ اور ان سے اجازت طلب کرو اگر وہ تم کو اجازت دیں تو جہاد کرو ورنہ تم ان ہی کی (خدمت کر کے) نیکی کماؤ۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۳۰) مسند أحمد - ابی مسند الکثرین (۷۶/۳) سنن سعید بن منصور - الجہاد (۲۳۳۴) صحیح ابن حبان - اللہ والإحسان (۴۲۲) السنن الکبریٰ للبیہقی - السیر (۱۷۸۳۱)

۳۴ - بَابُ فِي النِّسَاءِ يُعْزَوْنَ

خواتین کے جہاد میں شریک ہونے کا بیان

۲۵۳۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْزَوْنَ بِأَمْرِ سُلَيْمٍ، وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لِيَسْتَقِيمَ الْمَاءُ، وَيُدْأَوْنَ الْجُرْحَى».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ام سلیمؓ کو جہاد میں لے جاتے تھے اور انصار کی کئی خواتین کو بھی جہاد میں لے جاتے تھے تاکہ وہ خواتین مجاہدین کو پانی پلائیں اور زخمیوں کی مرہم پٹی کر لیں۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۷۴) صحیح البخاری - المناقب (۳۶۰۰) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۸۱۰) جامع الترمذی - السیر (۱۵۷۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۳۱)

حدیث الباب میں ہے کہ آپ ﷺ ام سلیمؓ (والدہ انسؓ) اور بعض انصاری عورتوں کو غزوہ میں سات

لیکر جاتے تھے، تاکہ یہ عورتیں پیاسوں کو پانی پلائیں اور میریضوں اور ذخیوں کا علاج کریں، عورتوں کیلئے قتال کی نیت سے جہاد میں جانا جائز نہیں، ہاں اگر باذن الامام مجروحین و معذورین کی خدمت کیلئے جائیں تو یہ ثابت ہے، اسی لئے ان کیلئے باقاعدہ سہم غنیمت بھی نہیں ہوتا، رضح یعنی بخشش اور عطیہ کے طور پر کچھ معمولی سادید یا جاتا ہے، جیسا کہ آگے ابواب الغنیمۃ میں آئے گا۔ امام نووی فرماتے ہیں: جو عورتیں جہاد میں خدمت کیلئے جاتی ہیں دوا دارو کیلئے اس سے وہ مداوات مراد ہے جو ان کے محارم اور ازواج کیلئے ہو، اور غیر محرم کیلئے جو خدمت ہوگی وہ اس طور پر کہ جس سے بے پردگی اور مس بدن لازم نہ آئے، لاقی موضع الحاجة^۱۔ والحديث اخبر به مسلم والترمذي والنسائي قاله المنذمي۔

۳۰۔ باب فی القزو مع ائمة الجہاد

ظالم حکمرانوں کے ساتھ جہاد کرنے کا بیان

۲۵۳۲ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي نُشْبَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "ثَلَاثٌ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ: الْكَفُّ عَمَّنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا تُكْفِرُهُ بِذَنْبٍ، وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ يَعْمَلُ، وَالْجِهَادُ مَا ضَرَّ مُنْذُ بَعَثَنِي اللَّهُ إِلَى أَنْ يُقَاتِلَ أَخِيرَ أُمَّتِي الدِّجَالَ لَا يُبْطِلُهُ جُورُ جَائِرٍ، وَلَا عَدْلُ عَادِلٍ، وَالْإِيمَانُ بِالْأَمْدَانِ"

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا تین چیزیں ایمان کی اصل ہیں: ایک تو یہ کہ جو شخص لا اِلهَ اِلاَ اللہ کہہ لے اس کو ہاتھ اور زبان سے تکلیف پہنچانے سے باز رہنا اور وہ کسی بھی قسم کے گناہ کا مرتکب ہو اس کو کافر قرار نہ دینا اور اس کو خارج از اسلام نہ کرنا اور دوسری بات یہ کہ جہاد کا سلسلہ جاری رہے گا جس روز سے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پیغمبر بنایا یہاں تک کہ میری امت کا آخری شخص دجال سے جہاد کرے گا اور جہاد کو کسی ظالم حکمران کا ظلم اور کسی عادل کا عدل باطل نہیں کر سکتا اور تیسری بات ایمان لانا ہے۔

شرح الحديث آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ تین چیزیں اسلام کے اندر اساسی اور بنیادی ہیں ایک تو یہ کہ جو کلمہ توحید لا اِلهَ اِلاَ اللہ کا قائل و معتقد ہو، اور علماء کی تصریح کے مطابق جملہ ضروریات دین اس میں داخل ہیں، مثلاً تصدیق بالرسالة، حشر و نشر، ثواب و عقاب، اور آگے اسی کے بارے میں ہے، ایسے شخص کی تکفیر نہ کرنا کسی گناہ کی وجہ سے، دوسری چیز دوام و استمرار جہاد ہے کہ یہ اخیر تک ہونا چاہئے اور ہو گا خواہ امام وقت عادل ہو یا غیر عادل، یعنی اگر امام المسلمین غیر عادل شخص ہے اور اسکی رائے جہاد کی ہے تو اس کا غیر عادل ہونا جہاد سے مانع نہیں بلکہ اس میں اس کی اطاعت واجب ہے، اور تیسری چیز ایمان بالقدر ہے جس کے بغیر نہ آدمی کا ایمان معتبر اور نہ اسکی کوئی عبادت اور عمل مقبول۔

۲۵۳۳

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْخَارِثِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ، بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرُ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرُ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: تم لوگوں پر جہاد فرض ہے ہر ایک حکمران کے ساتھ ملکر چاہے وہ نیک ہو یا فاسق و فاجر اور نماز ہر ایک مسلمان کے پیچھے پڑھنا فرض ہے خواہ وہ نیک ہو یا برا اگرچہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے اور ہر مسلمان کے مرنے پر اس پر نماز جنازہ پڑھنا فرض ہے چاہے وہ نیک ہو یا برا اگرچہ وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب رہا ہو اپنی زندگی میں۔

شرح الحدیث

اس سے جماعت کی نماز کا واجب ہونا معلوم ہو رہا ہے خواہ پڑھانے والا فاسق ہو یا فاجر، اس پر یہ اشکال ہو گا کہ فاسق کی امامت کو فقہاء مکروہ لکھتے ہیں، جواب یہ ہے کہ فقہاء کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ مقتدیوں کو اپنے اختیار سے شخص فاسق کو امام نہیں بنانا چاہئے، اور اگر امامت کا مسئلہ اپنے اختیار میں نہ ہو مثلاً پڑھانے والا امیر المؤمنین فاسق سے یا اسی طرح اس کا نائب، یا مساجد کا نظم حکومت کے طرف سے ہے وہ اپنے اختیار سے جس کو چاہتی ہے امام بناتی ہے، یہ صورتیں اس میں داخل نہیں وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، یہاں پر نماز سے صلاۃ جنازہ مراد ہے اسی لئے یہاں پر علی کا لفظ ہے علی کل مسلم، بخلاف سابق کے یعنی امامت کے مسئلہ میں وہاں خلف کل مسلم ہے، بہر حال نماز جنازہ ہر مسلمان کی واجب علی الکفایہ ہے اگرچہ وہ فاسق ہو، لیکن اس مسلم سے مراد میت ظاہر ہے یعنی طہارۃ بالغسل، قبل الغسل میت کی نماز جنازہ صحیح نہیں، غیر معتبر ہے، وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرُ، معلوم ہوا کہ ارتکاب کبائر سے آدمی نہ حد اسلام سے خارج ہوتا ہے جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں اور نہ کافر ہوتا ہے جیسا کہ خوارج کہتے ہیں۔

۳۶۔ بَابُ الرَّجُلِ يَتَحَمَّلُ مَالًا غَيْرَهُ وَيَعْدُو

۵۵ ایک شخص کا دوسرے کی سواری پر جہاد کرنے کا بیان

ترجمہ الباب کی شرح: یعنی ایک شخص جہاد میں جا رہا ہے، سفر جہاد میں ہے اور اسکے ساتھ سواری بھی ہے تو وہ اپنی سواری پر کسی کا یا اپنے ساتھی کا سامان لاد کر چلتا ہے، دوسرا مطلب ترجمہ الباب کا یہ ہو سکتا ہے کہ مال سے مراد ادابہ اور سواری، اور تحمل سے مراد سوار ہونا، یعنی ایک جہاد میں جانے والے کے پاس سواری نہیں ہے اور اسکے ساتھی کے پاس سواری ہے تو ساتھی کی سواری پر سوار ہونے میں کچھ مضائقہ نہیں اور یہ معنی ثانی ہی یہاں پر ظاہر ہیں جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔

٢٥٣٤ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ لُبَيْحِ الْعَذْرِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَ، عَنْ تَهْمُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَغْزُو، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، إِنَّ مِنْ إِخْوَانِكُمْ قَوْمًا لَيْسَ لَهُمْ مَالٌ وَلَا عَشِيرَةٌ، فَلْيُعْطَ أَحَدُكُمْ إِلَيْهِ الرِّجْلَيْنِ أَوْ الثَّلَاثَةَ، فَمَا لَا حَدِيثًا مِنْ ظَهْرٍ يَحْمِلُهُ إِلَّا عُقْبَةُ كَعْقَبَةٍ»، يَغْنِي أَحَدَهُمْ، قَالَ: فَضَعَمْتُ إِلَى اثْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً، قَالَ: مَالِي إِلَّا عُقْبَةُ كَعْقَبَةِ أَحَدِهِمْ مِنْ جَمَلِي.

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جہاد کا ارادہ کیا تو فرمایا: اے مہاجرین اور انصار کے گروہ! تم لوگوں کے کچھ بھائی ایسے ہیں کہ جن کے پاس نہ تو مال ہے نہ خاندان ہے تو تم لوگوں میں سے ایک شخص دو تین شخصوں کو اپنے ساتھ سواری اور کھانے پینے میں شریک سفر بنالے، صحابہ کہتے ہیں تو ہم میں سے جس شخص کے پاس بھی سواری اس کی ملکیت تھی اس مالک کو بھی دیگر شریک سفر کی طرح پاری باری سواری کرنے کا موقع ملتا تھا۔ حضرت جابر نے کہا: میں نے اپنے ہمراہ دو یا تین شخصوں کو ملایا اور میں بھی صرف اپنی باری سے اپنے اونٹ پر سوار ہوتا جس طرح کہ کوئی دوسرا اپنی باری پر سوار ہوتا۔

سنن أبي داود - الجهاد (٢٥٣٤) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٥٨/٣)

مضمون حدیث یہ ہے کہ کسی غزوہ کے سفر میں آپ ﷺ نے یہ اعلان فرمایا: یَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، إِنَّ مِنْ إِخْوَانِكُمْ قَوْمًا کہ اے مہاجرین و انصار کی جماعت بیشک تمہارے بھائیوں میں بعض لوگ ایسے بھی ہیں جن کے پاس نہ مال ہے نہ ان کا کوئی قبیلہ اور عشیرہ ہے، لہذا تم میں سے جس کے پاس سواری ہے اس کو چاہئے کہ اپنے ساتھ سواری میں دو یا تین ساتھیوں کو اور شامل کر لے، یہ مضمون، حضور ﷺ کے اعلان کا ہے پھر اس پر صحابہ کی طرف سے جو عمل در آمد ہوا ہے آگے راوی اس کو بیان کر رہا ہے: فَمَا لَا حَدِيثًا مِنْ ظَهْرٍ يَحْمِلُهُ إِلَّا عُقْبَةُ كَعْقَبَةِ أَحَدِهِمْ یعنی آپ ﷺ کے اس اعلان پر لوگوں نے کسی نے دو اور کسی نے تین ساتھی اپنے ساتھ سواری میں ملا لئے جو باری باری اس پر سوار ہوتے انصاف اور برابری کے ساتھ إِلَّا عُقْبَةُ كَعْقَبَةِ أَحَدِهِمْ کا مطلب یہی ہے یعنی سواری کے مالک کو ترجیح نہ ہوتی تھی سواری حاصل کرنے میں بلکہ مالک اور غیر مالک سب برابر۔

فائدہ: کتاب الحج میں ایک باب گذرنا اب الکربی، اس باب کا اور موجودہ باب کا مضمون بظاہر ملتا جلتا ہے، لیکن دونوں میں بڑا فرق ہے گذشتہ باب میں سفر حج کے اندر حاجیوں کو اپنی سواری پر کرایہ پر لیجانا امر اد تھا اور یہاں کتاب الجہاد میں سفر غزوہ میں جو صورت ہے وہ صرف اعانت کی ہے کرایہ پر لیجانا امر اد نہیں۔

۲۷۔ باب فی الرجل یقتل نفساً الاخری والغنیمة

مال غنیمت اور ثواب کے لئے جہاد کرنے والے شخص کا بیان

یعنی جس شخص کی نیت جہاد میں ثواب حاصل کرنے اور مال غنیمت حاصل کرنے دونوں کی ہو، بظاہر مطلب یہ ہے کہ مقصود اصلی اور مقصود اولیٰ تو اعلاء کلمۃ اللہ کیلئے جہاد کرنا ہی ہے لیکن ذہن میں یہ بھی ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ ہمیں فتح حاصل ہوگی اور مال غنیمت حاصل ہوگا تو اس طرح کی نیت میں کچھ مضائقہ نہیں جیسا کہ حدیث الباب سے مستفاد ہو رہا ہے۔

۲۵۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُوَالَةَ الْأَزْدِيُّ، قَالَ لِي: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَقْتُمَ عَلَى أَقْدَامِنَا فَرَجْنَا، فَلَمْ نَقْتُمْ شَيْئًا، وَعَرَفَ الْجُهْدَ فِي وُجُوهِنَا فَقَامَ فِينَا، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ لَا تَكْلُهُمْ إِلَيَّ، فَأَضَعُ عَنْهُمْ، وَلَا تَكْلُهُمْ إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَيُفْجَرُوا عَنْهَا، وَلَا تَكْلُهُمْ إِلَى النَّاسِ فَيَسْتَأْذِنُوا عَلَيْهِمْ» ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِي، أَوْ قَالَ: عَلَى هَامَتِي، ثُمَّ قَالَ: «يَا ابْنَ حُوَالَةَ، إِذَا رَأَيْتَ الْخِلَافَةَ قَدْ نَزَلَتْ أَرْضَ الْقُدْسِ فَقَدْ نَزَلَتِ الزَّلَازِلُ وَالْبَلَابُ وَالْأُمُورُ الْعِظَامُ، وَالشَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنَ النَّاسِ مِنْ يَدَيَّ هَذِهِ مِنْ رَأْسِكَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُوَالَةَ حَضَرِي».

حضرت عمرہ بن زُغَب الایادی کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن حوالہ ازدی میرے مہمان ہوئے اور مجھ سے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے ہم لوگوں کو مال غنیمت حاصل کرنے کیلئے پیدل روانہ فرمایا ہم لوگ گئے اور ہمیں کچھ مال غنیمت بھی ہاتھ نہ لگا۔ آپ نے ہم لوگوں کے چہروں پر ٹھکن (کاثر) دیکھا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے اور آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ تعالیٰ! تو ان کو اس طرح میرے حوالے نہ کر کہ میں ان کی دیکھ بھال سے عاجز رہ جاؤں اور نہ انہیں خود ان کے حوالے کر کہ وہ اس سے عاجز رہ جائیں اور نہ ان لوگوں کو دوسرے لوگوں کے سپرد کر کہ وہ خود اپنے کو ان لوگوں پر مقدم کریں۔ پھر آپ ﷺ نے میرے سر پر اپنا ہاتھ رکھا اور فرمایا: اے ابن حوالہ! جب تم خلافت کو پاک سرزمین (یعنی ملک شام میں) نازل ہوتے دیکھ لو تو سمجھ لو کہ زلزلے، مصیبتیں اور حوادث قریب آگئے اور اس وقت قیامت لوگوں سے اس سے بھی زیادہ نزدیک ہوگی کہ جس قدر میرا ہاتھ تمہارے سر کے قریب ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۳۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۸۸/۵)

مضمون حدیث یہ ہے، عبد اللہ بن زُغَب کہتے ہیں ایک مرتبہ میرے پاس عبد اللہ بن حوالہ الازدی آئے یعنی میرے مہمان بنے تو انہوں نے حضور ﷺ کے زمانہ کا ایک واقعہ تنگدستی اور فقر کا سنایا کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ہمیں ایک جگہ جہاد کیلئے بھیجا، اور پیدل بھیجا سواری نہیں تھی تاکہ ہمیں مال غنیمت حاصل ہو، چنانچہ ہم چلے گئے لیکن مال غنیمت وغیرہ کچھ حاصل نہ ہوا اور ہم بغیر اس کے ہی واپس لوٹ آئے، آپ ﷺ نے ہماری حالت دیکھی، مشتقت

کے آثار ہمارے چہروں سے آپ ﷺ نے محسوس کئے، تو آپ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور ہمارے بیچ میں کھڑے ہو کر یہ دعاء فرمایا: اللَّهُمَّ لَا تَكْظُمُهُمُ إِلَيَّ، فَأَضَعُ عَنْهُمْ، وَلَا تَكْظُمُهُمُ إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَيُضْجَرُوا عَنْهَا الخ کہ یا اللہ ان لوگوں کو میرے سپرد نہ فرما ورنہ تو میں ان کو اٹھا نہیں سکوں گا اور نہ انکو انکے نفسوں کے سپرد فرماتویہ اپنے نفسوں سے عاجز ہو جائیگے، یعنی اپنی ضرورت میں اپنی محنت سے پوری نہیں کر سکتے، (بغیر تیرے فضل کے) اور نہ ان کو دوسرے لوگوں کے حوالہ کر کہ وہ تو اپنے ہی کو ترجیح دیں گے ان پر، یعنی ان کی اعانت نہیں کریں گے، لہذا مطلب یہ ہوا کہ تو ہی ان کی کار سازی فرما، تیرے علاوہ کوئی کار ساز نہیں ہے۔

ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِي، أَوْ قَالَ: عَلَى هَامِي، ثُمَّ قَالَ: يَا ابْنَ جَوَالَةَ، إِذَا رَأَيْتَ الْخِلَافَةَ قَدْ نَزَلَتْ أَرْضَ الْمُقَدَّسَةِ فَقَدْ دَنَيْتَ الزَّلَازِلَ وَالْبَلَابِلَ وَالْأَهْوَاءَ الْعَظَامَ، یعنی اس دعاء کے بعد حضور ﷺ نے میرے سر پر اپنا دست مبارک رکھا اور فرمایا: ابے ابن حوالہ! جب تو دیکھے کہ مسلمانوں کی خلافت ارض مقدسہ میں چاتری یعنی ملک شام میں تو سمجھ لو کہ زلزلے اور دوسری مصیبتیں، ہوم و غوم اور بڑے بڑے فتنے اور فساد قریب ہو چکے ہیں اور بس اس وقت یہ سمجھ کہ قیامت قریب آگئی، اور میرا ہاتھ تیرے سر سے جتنا قریب ہے تو وہ قیامت اس سے بھی زیادہ قریب آگئی اس سے اشارہ ہے امارت و خلافت بنو امیہ کی طرف، چنانچہ ارض مقدسہ یعنی ملک شام کو دارا خلافت بنانے والے حضرت معاویہؓ ہیں جن سے خلافت اموی کا تسلسل شروع ہوا ہے، یعنی بنو امیہ کی امارت میں جو فتنے واقع ہوئے حدیث میں ان کی طرف اشارہ ہے، خاص اس موقع پر حضور ﷺ کا ان فتنے اور واقعات کی طرف اشارہ کرنا گویا یہ صحابہؓ کی تسلی کیلئے ہے جو اس وقت تنگدستی میں تھے، گویا مطلب یہ ہوا کہ موجودہ زمانہ خیر و سکون اور عافیت کا زمانہ ہے گو تنگدستی اور فقر و فاقہ ہے، اسکے بالمقابل جو زمانہ آنے والا ہے جس میں فقر و فاقہ نہیں ہو گا فتوحات کا زمانہ ہو گا لیکن اس وقت فتنے کا زور ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم، ہمارا نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۳۸۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَشْرِي نَفْسَهُ

جو شخص اپنی جان اللہ تعالیٰ کو فروخت کر دے

یشری بمعنی بیع یعنی جو شخص اپنی جان کو بیع اور اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ سے کر لے، کما فی قولہ تعالیٰ: إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ^①، وکما فی قولہ تعالیٰ: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ^②۔

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ الشَّائِبِ، عَنْ مُرَّةَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

① اللہ نے خرید لی مسلمانوں سے ان کی جان اور ان کا مال اس قیمت پر کہ ان کے لیے جنت ہے (سورۃ التوبہ ۱۱۱)

② اور لوگوں میں ایک شخص وہ ہے کہ بیچتا ہے اپنی جان کو اللہ کی رضا جوئی میں (سورۃ البقرہ ۲۰۷)

مَسْعُودٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "عَجِبْتُ رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ مِنْ رَجُلٍ عَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَهْرَمَ - يَعْنِي أَصْحَابَهُ - فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ، فَرَجَعَ حَتَّى أَهْرَبَ دَمَهُ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَا لَيْكُوه: انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي بِحَقِّ رَحْمَةٍ لِيَمَّا عِنْدِي، وَشَفَقَةً لِمَا عِنْدِي حَتَّى أَهْرَبَ دَمَهُ."

حضرت عید اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہمارا رب اس شخص سے خوش ہوتا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنے کیلئے گیا پھر اس کے تمام ساتھی فرار ہو گئے اور اپنی ذمہ داری کا احساس کرتے ہوئے پلٹا اور لڑتا ہوا مارا گیا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ دیکھو! میرے بندے کو کہ وہ میرے ثواب کی وجہ سے اور میرے عذاب کا خوف کر کے واپس آ گیا یہاں تک کہ اس کا خون بہا دیا گیا۔

سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۵۳۶) مستند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱/۴۱۶) العجم الکبیر للطبرانی (۱۰۳۸۳) المستدرک علی الصحیحین للحاکم - الجہاد (۲۵۳۱) السنن الکبری للبیہقی - السد (۱۷۹۳۰)

آپ ﷺ فرما رہے ہیں، اللہ تعالیٰ تعجب فرماتے ہیں ایسے شخص سے جو جہاد میں گیا، مسلمانوں کے لشکر کو شکست ہوئی وہ سب لوٹ آئے، ان لوٹنے والے جاہلین میں سے ایک کو اپنے بھاگنے کا احساس ہوا، فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ کا مطلب یہی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے حقوق اس حالت میں جو اس پر ہیں اس نے ان کو پہنچانا، کذا فی البذل، اور ممکن ہے یہ مطلب ہو کہ اس کو اس بھاگنے کے وبال کا فکر ہوا، بہر حال جو بھی ہوا، آگے حدیث میں یہ ہے کہ وہ دوبارہ لوٹ کر میدان جہاد میں گیا یہاں تک کہ اس کا خون بہا دیا گیا، اس پر اللہ تعالیٰ بطور نعرے کے فرشتوں سے فرماتے ہیں دیکھو میرے بندہ نے کیسا اچھا کام کیا کہ ثواب آخرت کی رغبت میں اور عذاب آخرت کے خوف سے جہاد کی طرف رجوع کیا، الحدیث أخرجه الحاکم قاله الشیخ محمد عوامہ۔

۳۹۔ بَابُ فِيمَنْ يُسْلَمُ وَيُقْتَلُ مَكَانَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

جو شخص اسلام لانے کے بعد بغیر کوئی نماز پڑھے یا بغیر کوئی روزہ رکھے اللہ کی راہ میں شہید ہو گیا؟

۲۵۳۷ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَمْرُو، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، "أَنَّ عَمْرُو بْنَ أَقْبِيشٍ، كَانَ لَهُ رِبَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَكَّرَ أَنْ يُسْلِمَ حَتَّى يَأْخُذَهُ، فَجَاءَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَقَالَ: أَتَيْنَ بَنُو عَمِي؟ قَالُوا بَأُحُدٍ، قَالَ: أَتَيْنَ فُلَانٌ؟ قَالُوا بَأُحُدٍ، قَالَ: فَأَتَيْنَ فُلَانٌ؟ قَالُوا: بَأُحُدٍ، فَلَيْسَ لِمَسْعُودٍ رَيْبٌ فَرَسَهُ، ثُمَّ تَوَجَّهَ قِبَلَهُمْ، فَلَقَا رَاةَ الْمُسْلِمِينَ، قَالُوا: إِلَيْكَ عَنَّا يَا عَمْرُو، قَالَ: إِنِّي قَدْ آمَنْتُ، فَقَاتَلَ حَتَّى جُرِحَ، فَحُمِلَ إِلَى أَهْلِهِ جَرِيحًا، فَجَاءَهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، فَقَالَ لِأَخِيهِ: سَلِيهِ حَرِيَّةَ لِقَوْمِكَ، أَوْ غَضَبًا لَهُمْ أَمْ غَضَبًا لِلَّهِ؟ فَقَالَ: بَلْ غَضَبًا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، فَمَاتَ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَا صَلَّى اللَّهُ صَلَاةً."

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ عمرو بن اقبیش کو لوگوں سے جاہلیت کے دور کا سود و صول کرنا تھا انہوں نے

اسلام لانے کو ناپسند کیا جب تک کہ وہ لوگوں سے اپنا سود نہ لے لیں پھر وہ غزوہ احد کے روز آئے اور دریافت کیا کہ میرے چچا زاد بھائی کہاں ہیں؟ لوگوں نے بتلایا کہ غزوہ احد میں تو انہوں نے پوچھا اور فلاں کہاں ہے؟ جواب ملا وہ بھی احد گئے ہیں پھر پوچھا اور فلاں کہاں ہیں؟ جواب ملا وہ بھی احد گئے ہوئے ہیں۔ پھر انہوں نے اپنی زرہ پہن لی اور وہ اپنے گھوڑے پر سوار ہو گئے اس کے بعد وہ ان لوگوں کی جانب متوجہ ہوئے۔ جب مسلمانوں نے ان کو دیکھا تو یہ کہا کہ تم ہم سے علیحدہ رہو انہوں نے کہا کہ میں ایمان لا چکا ہوں۔ پھر انہوں نے کافروں سے جنگ کی یہاں تک کہ وہ زخمی ہو گئے اور ان کو لوگ ان کے اہل خانہ کے پاس زخمی حالت میں اٹھا کر لے گئے۔ وہاں پر حضرت سعد بن معاذ آئے اور انہوں نے ان کی ہمشیرہ سے کہا کہ تم اپنے بھائی سے معلوم کرو کہ تم نے اپنی قوم کی حمایت کی وجہ سے جنگ کی یا ان کی طرف سے غصہ اور انتقام کی غرض سے جنگ کی یا اللہ پاک کیلئے غصہ کر کے (جنگ کی)؟ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کیلئے اور اس کے رسول ﷺ کیلئے غصہ کر کے (جنگ کی) پھر ان کا انتقال ہو گیا اور وہ جنت میں داخل ہو گئے حالانکہ انہوں نے ایک (وقت کی) نماز بھی ادا نہیں کی۔

یعنی حضرت عمرو بن اقیسؓ نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اسلام لانے کا ارادہ کیا لیکن زمانہ جاہلیت کے معاملات کی وجہ سے کچھ سود کا پیسہ لوگوں کے پاس رکا ہوا تھا جس کا ارادہ ان کا لینے کا تھا تو انہوں نے سوچا کہ اسلام لانے سے پہلے وہ مال وصول کر لوں، اسلام لانے کے بعد تو اس کا لینا جائز نہ ہو گا، ادھر جنگ احد شروع ہو چکی تھی، وہ اپنا بقیہ مال لینے کیلئے اپنے چچا زاد بھائیوں کے پاس گیا جن کے ساتھ پہلے سے معاملہ ہو گا، تو جس شخص کے بارے میں بھی دریافت کرتے ان کے یہاں جا کر یہی معلوم ہوتا کہ وہ تو احد کی لڑائی میں گئے، بس یہ بھی اپنی زرہ پہن کر، لاکھ زرہ کو کہتے ہیں، اور اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر احد کی طرف چل دیئے جہاں قتال ہو رہا تھا اور بجائے مشرکین کی فوج کی طرف جانے کے مسلمانوں کی طرف جانے لگے، مسلمان انکو جانتے تھے کہ یہ ابھی تک اسلام نہیں لائے، اسلئے انہوں نے ان کو آتا ہوا دیکھ کر کہا: اِلَيْكَ عَنَّا يَا عَمْرُو کہ اے عمرو ہماری طرف سے واپس جاؤ، مشرکین کی صف قتال دوسری طرف ہے اس طرف جاؤ، انہوں نے کہا کہ میں اسلام لا چکا ہوں اسلئے اس طرف آیا ہوں، اور یہ کہہ کر قتال میں شریک ہو گئے یہاں تک کہ زخمی ہو گئے، انکو اٹھا کر انکے گھر لایا گیا، تو ان کے پاس عیادت کیلئے سعد بن معاذ آئے اور آکر انہوں نے عمرو کی بہن سے کہا کہ اس سے یہ سوال کرو حَیْثُ لَقَوْمُكَ، اَوْ تَخْضَعُ لَهَا، یعنی تمہارا یہ لڑنا تمہاری اپنی قوم کی حمایت میں تھا اور ان ہی کی طرف سے غصہ اور انتقام میں تھا، اَمْ تَخْضَعُ لِلَّهِ؟ یا یہ تمہارا لڑنا اللہ تعالیٰ کیلئے غصہ پر مبنی تھا، یعنی کفار کو اعداء اللہ تعالیٰ سمجھ کر ان سے قتال تھا انہوں نے کہا کہ نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کیلئے انتقام میں، حَیْثُ لَقَوْمُكَ کا مطلب یہ ہے کہ اپنی قوم کے مسلمانوں کے ہمدردی اور انکی اعانت میں، انکے بہت رشتہ دار ان سے پہلے مسلمان ہو چکے ہوں گے جن سے کفار لڑ رہے تھے تو ان سے یہ سوال کیا کہ یہ تمہارا لڑنا اپنے لوگوں کی حمایت کی نیت سے ہے یا یہ پہلو پیش نظر نہیں بلکہ دوسرا پہلو پیش نظر ہے؟ وہ یہ کہ ہمارے مقابل اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول

کے دشمن ہیں فَمَاتَ فَدْخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَا صَلَّى اللَّهُ صَلَاةً، یعنی اسلام میں داخل ہوئے ہی کفار کے ساتھ جہاد شروع کر دیا جس میں شہید ہو کر داخل جنت ہو گئے حالانکہ ایک نماز پڑھنے کی بھی نوبت نہیں آئی، معلوم ہوا اسلام لانا گزشتہ گناہوں کیلئے مکفر ہے: الْإِسْلَامَ يَهْدِيهِ مَا كَانَ قَبْلَهُ ①۔

۴۰۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَمُوتُ بِسِلَاحِهِ

جس شخص کی خود اپنے ہی ہتھیار سے موت ہو جائے؟

۲۵۳۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: أَبُو دَاوُدَ: قَالَ أَحْمَدُ: كَذَا قَالَ: هُوَ يَعْنِي ابْنَ وَهَبٍ، وَعَنْبَسَةُ يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ، جَمِيعًا عَنْ يُونُسَ، قَالَ أَحْمَدُ، وَالصَّوَابُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ عَيْدِ قَاتِلِ أَخِي قَتْلًا شَدِيدًا، فَأَمَرْتُ عَلَيْهِ سَيْفَهُ فَقَتَلَهُ، فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ: وَشُكْرًا فِيهِ رَجُلٌ مَاتَ بِسِلَاحِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَاتَ جَاهِدُ الْمُجَاهِدُ»، قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: لَمَّا سَأَلْتُ ابْنَ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ، فَخَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ عَمَلٍ فِي ذَلِكَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَذَلِكَ مَاتَ جَاهِدُ الْمُجَاهِدُ، فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ».

حضرت سلمہ بن الاکوع سے روایت ہے کہ جس وقت غزوہ خیبر ہو تو میرے بھائی نے (کفار سے) خوب جنگ کی۔ اتفاق سے اسکی تلوار اسی کے لگ گئی اور اس کی وفات ہو گئی تو صحابہ کرام نے اس کے بارے میں کلام کیا اور اس کی شہادت میں شک کیا (اور یوں کہا) کہ ایک شخص تھا جو اپنے ہتھیار سے ہلاک ہوا۔ حضور ﷺ نے یہ سن کر فرمایا نہیں وہ شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جدوجہد کر کے مجاہد بن کر فوت ہوا ہے۔ ابن شہاب نے کہا کہ میں نے پھر سلمہ بن الاکوع کے ایک بیٹے ایاس بن سلمہ سے معلوم کیا۔ انہوں نے بھی اپنے والد سے اسی قسم کی حدیث بیان کی لیکن اس قدر کہا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں نے غلط کہا (یعنی اس مرنے والے کو شہید نہ کہنا واقعہ کے خلاف ہے بے شک) اس شخص کا جہاد کر کے مجاہد بن کر قتل ہوا ہے اور اس شخص کو دو گنا ثواب ہے (چاہے وہ اپنے ہتھیار ہی کی وجہ سے فوت ہوا ہو)۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۹۶۰) صحیح البخاری - الأذنب (۵۷۹۶) صحیح البخاری - الذہبات (۶۴۹۶) صحیح مسلم - الجہاد والسير (۱۸۰۲) سنن النسائي - الجہاد (۳۱۵۰) سنن أبي داود - الجہاد (۲۵۳۸) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۴۷/۴) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۵۲/۴)

۲۵۳۹۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ خَالِدٍ الدِمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَلَامَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي سَلَامَةَ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَعْرَضْنَا عَلَى حَتَّى مِنْ جُهَيْنَةَ فَطَلَبَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ

فَصَرَفَهُ. فَأَخْطَاهُ وَأَصَابَتْ نَفْسَهُ بِالسَّيْفِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخُوكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ» فَأَبْتَدَتْهُ النَّاسُ فَوَجَدُوهُ قَدْ مَاتَ، فَلَقَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرُتَابِهِ وَرَمَاهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَرَفَعَهُ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَشْهيدُ هُوَ؟ قَالَ: «نَعَمْ وَأَنَا لَهُ شَهِيدٌ».

ترجمہ حضرت ابی سلام سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص سے سنا جو کہ صحابی تھے وہ کہتے تھے کہ ہم لوگوں نے جہینہ کے ایک قبیلہ پر حملہ کیا۔ مسلمانوں میں سے ایک شخص نے کافروں کے ایک آدمی کو مقابلہ کیلئے طلب کیا اور اسکی تلوار سے مارنے کا ارادہ کیا۔ لیکن تلوار غلطی سے خود اسی شخص کے لگ گئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا اے لوگو! اٹھو اور اپنے بھائی کی خبر لو جلدی سے لوگ اسکی طرف دوڑے تو دیکھا کہ ان کا انتقال ہو چکا تھا آپ ﷺ نے اسکو اسکے کپڑوں اور زخموں میں لپیٹ دیا اور اس پر نماز (جنازہ) پڑھی پھر دفن کیا۔ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا وہ شہید ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اور میں اس کا لواہ ہوں۔

شرح الاحادیث یعنی لڑائی میں اگر آدمی اپنے ہتھیار سے ہلاک ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ حدیث الباب میں ہے سلمہ بن الاکوع فرماتے ہیں کہ جنگ خیبر میں میرے بھائی جن کا نام عامر بن الاکوع ہے بہت قوت و شدت سے قتال کر رہے تھے، اسی میں ان کی تلوار لوٹ کر خود انکو لگ گئی جس سے وہ شہید ہو گئے، بعض صحابہ ان کے بارے میں شک کرنے لگے، کہتے تھے: نہ جلّ مات بسلاحہ اے یہ تو اپنی ہی تلوار سے مر گیا، جب حضور ﷺ کو اس کا علم ہوا تو آپ ﷺ نے لوگوں کے شک و شبہ کو دور کیا اور فرمایا: مات جَاهِدًا جَاهِدًا اس لفظ کو مکرریا تو تاکید فرمایا یاد دونوں لفظوں کے معنی میں فرق کر دیا جائے، جاحد کے معنی مجتہد فی طاعة اللہ کیلئے جائیں، آگے روایت میں اسی قسم کا واقعہ ایک اور صحابی کا مذکور ہے جن کا نام معلوم نہ ہو سکا، اس روایت میں یہ بھی ہے: وَصَلَّى عَلَيْهِ وَرَفَعَهُ یعنی اس حدیث میں شہید کی نماز جنازہ مذکور ہے، جس کے اکثر علماء تو قائل نہیں، حنفیہ قائل ہیں۔

۴۱۔ بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ اللَّقَاءِ

جہاد کے آغاز کے وقت دعا کے قبول ہونے کا بیان (۶۷)

۲۵۴۰ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْزُومٍ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ نَعْتُوبٍ الرَّمَعِيُّ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثَنَانٌ لِأَكْرَدَانِ، أَوْ قَلَمًا تَكْرَدَانِ الدُّعَاءُ عِنْدَ الدِّعَاءِ، وَعِنْدَ النَّاسِ حِينَ يُلْجِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا»، قَالَ مَرْزُومِي: وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «وَوُثِّقَ الْمُنْظَرُ».

حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: دو قسم کی دعائیں رد نہیں کی جاتیں یا کم زد کی جاتی ہیں (یعنی یہ دعائیں اکثر قبول کی جاتی ہیں یا ہمیشہ قبول کی جاتی ہیں) ایک اذان کے وقت دعا اور دوسرے جہاد کے وقت جبکہ ایک دوسرے کے مقابل ہو جاتے ہیں دوسری روایت میں یہ اضافہ ہے اور بارش کے ہونے کے وقت (بھی دعا قبول ہوتی ہے)۔

سنن ابن داؤد - الجہاد (۲۵۴۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۰۰) المعجم الکبیر للطبرانی (۵۷۵۶) المستدرک علی الصحیحین للحاکم - الطہارۃ (۷۱۲) السنن الکبریٰ للبیہقی - صلاة الاستسقاء (۶۴۵۹)

یعنی لڑائی کے شروع میں اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگنا، حدیث الباب میں ہے کہ دو دعائیں رد نہیں ہوتیں ایک دعاء عند الاذان اور دوسری عند البأس حین یلحمہم بعضہم بعضاً، یعنی لڑائی کے وقت جب بعض بعض کو قتل کر رہا ہو یا یلحمہم از باب سمع بمعنی قتل، اور یہ باب افعال سے بھی ہو سکتا ہے، یلحمہ جسکے معنی یحمل کے ہیں، یعنی تحسان کی لڑائی ہو رہی ہو، ایک دوسرے میں گھسا جا رہا ہو، اور اسی سے ہے الملحمة جس کی جمع ملاحم آتی ہے الملحمة بمعنی حزب یا موضع الحرب، میدان کارزار، یہ یا تو لحم سے ماخوذ ہے لکثرة لحم القتل یلحمۃ الثوب سے ماخوذ ہے، جس طرح کپڑے کی بنائی میں لحم کا سدی کا ساتھ اختلاط ہوتا ہے، جس کو تانا، بانا کہتے ہیں، اور دوسری روایت میں وَحَّتِ المَلَحْمَةُ کا اضافہ ہے، اور ایک نسخہ میں تحت المطر ہے یعنی جو دعاء بارش میں کھڑے ہو کر مانگی جاتی ہے وہ بھی رد نہیں ہوتی اور بعض روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ جب بارش شروع ہوتی تو آپ ﷺ اپنے جسم سے کپڑا ہٹا کر اسکے نیچے تھوڑی دیر کھڑے ہوتے بارش کا پانی اپنے اوپر لینے کیلئے، اور کسی صحابی نے آپ ﷺ سے اسکی وجہ دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: حدیث عہد ہو تو یہ تعالیٰ کہ تازہ تازہ اللہ تعالیٰ کے پاس سے یہ پانی آ رہا ہے۔

۴۲ - بَابُ فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى الشَّهَادَةَ

اللہ تعالیٰ سے شہادت مانگنے کا بیان

۲۵۴۱ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ خَالِدٍ أَبُو مَرْوَانَ، وَابْنُ الْمُصَلَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، عَنْ ابْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ أَبِيهِ، يُرَدُّ إِلَى مَكْحُولٍ، إِلَى مَالِكِ بْنِ يَحْيَى، أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ حَدَّثَهُمْ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثَوَاقٍ نَاقَةٍ فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ مِنْ نَفْسِهِ صَادِقًا، ثُمَّ مَاتَ أَوْ ذُئِلَ، فَإِنَّ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ» زَادَ ابْنُ الْمُصَلَّى مِنْ هُنَا: "وَمَنْ جَرَحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ نَكِبَ نَكْبَةً، فَأَمَّا نَجِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَعْرَابٍ مَا كَانَتْ لَوْهَا تَوْنُ الرَّعْفَرَانِ وَرِيعَهَا رِيحُ الْمِسْكِ، وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابَعَ الشُّهَدَاءِ".

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس

شخص نے راہِ الہی میں اونٹنی کے قواقی (دو مرتبہ دودھ دینے کے درمیان کے فاصلہ) کے بعد جنگ کی تو بلاشبہ اس شخص کے لئے جنت واجب ہوگئی اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ سے شہید ہونے کی دل سے دعا مانی پھر اس شخص کا انتقال ہو گیا یا وہ قتل کر دیا گیا تو اس شخص کو شہید کا ثواب ملے گا اور جو شخص اللہ کے راستے میں زخمی کر دیا گیا اسے کسی اور وجہ سے کوئی چوٹ لگ گئی تو بے شک وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ دنیا میں جتنا زخم لگا تھا وہ زخم روزِ قیامت خوب ظاہر ہوگا۔ اور اس کا رنگ زعفران جیسا ہوگا اور اس کی خوشبو مشک جیسی ہوگی اور جس شخص کو راہِ الہی میں کوئی پھوڑا نکل آیا پس اس پھوڑے والے شخص پر شہداء کی مہر ہوگی۔

جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۵۴) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۵۷) سنن النسائی - الجہاد (۱۴۱) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۴۱) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۹۲) مسند احمد - مسند الفضل بن یحییٰ اللہ عنہ (۲۳۱/۵) سنن الدارمی - الجہاد (۲۳۹۴)

حدیث الباب میں ہے جو شخص اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے صدق دل کے ساتھ شہادت طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو شہادت کا ثواب عطا فرمادیتے ہیں اگرچہ وہ اپنی موت ہی مرے۔

مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قُوتًا نَاقَةً فَقَدْ وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔ یعنی جو شخص بہت تھوڑی دیر گیلے بھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتال کرے اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے قُوتًا نَاقَةً کے مطلب میں دو قول ہیں: ① ما بین الحربین، یعنی اونٹنی کا دوبار دودھ دینے کے درمیان جو وقت اور فصل ہوتا ہے، اونٹنی کا دودھ جب دوتے ہیں اور ایک مرتبہ دوتے کی مقدار پوری ہو جاتی ہے تو درمیان میں اس کے بچے کو دوبارہ اس اونٹنی سے لگاتے ہیں جس سے تھنوں میں باقی ماندہ دودھ بھی اتر آتا ہے جس کو دوبارہ دوبا جاتا ہے، ② اور دوسرا قول یہ ہے دودھ دوتے والا تھنوں کو دبا کر موجودہ دودھ نکال لیتا ہے تو فوراً ہی مٹھی کھولتا ہے تاکہ اوپر سے دودھ اتر آئے وہ بار بار اسی طرح کرتا رہتا ہے، تو گویا اس مٹھی کھولنے اور بند کرنے کے درمیان جتنا وقت خرچ ہوتا ہے وہ مراد ہے وَمَنْ جُورِحَ جُورِحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ لُكِبَ لُكِبَةً، فَإِنَّهَا تَحْيِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنْ غُرِرَ مَا كَانَتْ، یعنی جس شخص کے بدن میں کوئی زخم ہو جائے اللہ تعالیٰ کے راستے میں یا کوئی چوٹ لگ جائے پتھر وغیرہ سے یا چھ جانا مراد ہے شو کہ یعنی کانٹا، اور اس سے خون نکلنے لگے تو وہ زخم قیامت کے دن آگیا یعنی اس شخص کے بدن میں ظاہر ہو گا بروز قیامت اغزر بمعنی اکثر، غزارة بمعنی کثرت سے، یعنی قیامت میں وہ زخم اور اس کا خون کامل اور پوری ہیئت میں ظاہر ہوگا، جب کانٹا وغیرہ چھتا ہے یا چوٹ لگ کر خون نکلتا ہے تو شروع میں اس کا سیلان بہت شدت اور زور سے ہوتا ہے، پھر بعد میں اسکی رفتار دھیمی پڑ جاتی ہے تو وہاں کثرت کی شکل میں ظاہر ہوگا اس مجاہد کے کارنامہ کو ظاہر کرنے کیلئے منجانب اللہ تعالیٰ کہ دیکھو اس شخص نے ہماری راہ میں اتنی مشقتیں اٹھائی ہیں، اس کے کارنامہ کو نمایاں کیا جاتا ہے لَوْ هَاتُونَ الزَّعْفَرَانِ یعنی دیکھنے میں تو وہ خون خون ہوتا ہے جیسا کہ خون کا رنگ ہوا کرتا ہے زعفران کی طرح سرخ، بعض روایات میں ہے: اللون لون الدماء، ویري كأنها يريح المسك، اور ریح اسکی مشک کے مانند ہوتی ہے یہ سب کچھ اس مجاہد کے اعزاز میں ہے، وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خِرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابَعُ الشَّهَدَاءِ

طالع بکسر الباء وفتح الباء دونوں طرح ہے، اور خراج بمعنی ذنبل پھوڑا یعنی جس کے بدن میں سفر جہاد میں پھوڑا پھنسی نکل آئے تو اس پر شہداء کی مہر اور ان کی علامت ہوگی۔ والحديث رواه بقية اصحاب السنن، وهو عند الترمذی وابن ماجه مختصراً، وقال الترمذی صحيح، قاله الشيخ محمد عوامہ۔

۴۳۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ جَزْءِ نَوَاصِي الْحَيْلِ وَأَذْنَابِهَا

گھوڑے کی پیشانی اور اسکی دم کے بال کاٹنے کی ممانعت کا بیان

۲۵۴۲ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ، عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا خُشَيْشُ بْنُ أَصْرَمَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، جَمِيعًا عَنْ تَوْبَةَ بْنِ بَرِيدٍ، عَنْ نَصْرِ بْنِ الْكِنَانِيِّ، عَنْ تَرْجِلٍ، وَقَالَ: أَبُو تَوْبَةَ، عَنْ تَوْبَةَ بْنِ بَرِيدٍ، عَنْ شَيْخٍ، مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ، عَنْ عُثْبَةَ بْنِ عَبْدِ السَّلَمِ، وَهَذَا الْقَوْلُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَقْصُرُوا نَوَاصِي الْحَيْلِ، وَلَا مَعَارِفَهَا، وَلَا أَذْنَابَهَا، فَإِنَّ أَذْنَابَهَا مَذْأَبُهَا، وَمَعَارِفَهَا ذَاؤُهَا، وَنَوَاصِيهَا مَقْطُوفُهَا الْخَيْرُ»۔

حضرت عتبہ بن عبد السلمی سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ فرماتے تھے کہ گھوڑوں کی پیشانی کے بالوں کو اور ان کی گردن (کے لمبے بال) اور دم کے بالوں کو نہ کتر داس لئے کہ ان کی دُمیں ان کیلئے پتکھے کی طرح ہیں (ان سے وہ مکھیوں کو اڑاتے ہیں) اور انکی گردن کے بال ان کو گرم رکھنے کا سبب ہیں اور ان کی پیشانی کے بالوں میں بھلائی اور خیر (اجریا غنیمت) بندھی ہوئی ہے (یعنی مذکورہ چیزوں کے رکھ چھوڑنے میں خیر و برکت اور گھوڑوں کی تربیت ہے)۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۴۲) - مسند احمد - مسند الشامیین (۱۸۴/۴)

آپ ﷺ گھوڑوں کے بارے میں جو کہ آلات جہاد میں ہیں ان کے بارے میں کچھ ہدایات فرما رہے ہیں کہ کیسے انکی خبر گیری اور خدمت کی جائے، چنانچہ فرماتے ہیں گھوڑوں کی پیشانی کے بال مت کاٹو اور نہ گردن کے بالوں کو، اور نہ انکی دُموں کو اسلئے کہ ان کی دُمیں ان کے پتکھے ہیں جس طرح پتکھے کے ذریعہ مکھی وغیرہ کو دور کیا جاتا ہے گھوڑے اپنی دم سے یہی کام لیتے ہیں اور ان کے معارف یعنی گردن کے بال ان کیلئے گرامہٹ کا ذریعہ ہیں، یعنی ان کے ذریعہ ان کو سینک پہنچتی ہے، یعنی جیسے آدمی چادر سے گرامہٹ حاصل کرتا ہے وہ ان سے یہ فائدہ حاصل کرتے ہیں، اور پیشانی کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ ان کیساتھ تو خیر کو باندھ دیا گیا ہے اور لازم کر دیا گیا ہے، بعض حدیثوں میں خیر کی تفسیر اجر اور مغنم سے کی گئی ہے۔

حضرت نے بذیل میں لکھا ہے اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ گھوڑے سے وہ گھوڑا مراد ہے جو جہاد کیلئے تیار کیا گیا ہو، لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں ہوگی جس میں آتا ہے: **إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةِ: التَّزَاوُعِ، وَالْقَوَسِ، وَالذَّابِ** ①، اس سے دوسری قسم کا

گھوڑا مراد ہے یعنی جو جہاد کیلئے نہ ہو۔^①

۴۴۔ ثَابِتُ بْنُ مَاضٍ سَعْدِ بْنِ الْأَوَانِ الْحَمَلِ

گھوڑوں کے رنگوں میں کون سے رنگ پسندیدہ ہیں؟

گھوڑا جو کہ جہاد میں بہت کام آنے والی سواری ہے، اور جس کی سواری سیکھنے کا حدیث میں حکم آیا ہے حتیٰ کہ مال غنیمت میں گھوڑے کا ایک مستقل سہم شریعت نے مقرر کیا ہے، اسکی بہت سی انواع ہیں جنکی پہچان کیلئے کچھ مخصوص الوان اور علامات ہیں جن سے گھوڑے کی نوع معلوم کی جاتی ہے، ان تمام الوان و انواع کا بیان حدیث میں آیا ہے تاکہ جہاد کیلئے ان انواع میں سے جو عمدہ سے عمدہ ہو اس کو حاصل کیا جائے۔

۲۵۴۳۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعِيدٍ الطَّائِفِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ الْأَنْصَارِيُّ، حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ شَيْبٍ، عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجَشْمِيِّ، وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَيْكُمْ بِكُلِّ كَمَيْتٍ أَعْرَ لِحَجَلٍ أَوْ أَشَقَرٍ أَعْرَ لِحَجَلٍ، أَوْ أَوْهَمَ أَعْرَ لِحَجَلٍ».

ابو وہب الجشمی سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: تم لوگوں کیلئے ضروری ہے کیت گھوڑا سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والا یا اشقر گھوڑا، سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والا یا ادم گھوڑا (سیاہ رنگت والا) سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں کا۔

۲۵۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ الطَّائِفِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو الْمَعْدِی، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ، حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ شَيْبٍ، عَنْ أَبِي وَهَبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَيْكُمْ بِكُلِّ أَشَقَرٍ أَعْرَ لِحَجَلٍ، أَوْ كَمَيْتٍ أَعْرَ لِحَجَلٍ» قَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ مُهَاجِرٍ: وَسَأَلْتُهُ لِمَ قِيلَ الْأَشَقَرُ؟ قَالَ: «لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً، فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ جَاءَ بِالْفَتْحِ صَاحِبُ أَشَقَرٍ».

ابو وہب سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ اپنے لئے اشقر (گھوڑے) سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والے رکھو یا کیت (قسم کے گھوڑے) سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والے کو۔ محمد بن مہاجر نے فرمایا کہ عقیل سے میں نے معلوم کیا کہ اشقر کی کس وجہ سے فضیلت مذکور ہوئی؟ انہوں نے کہا کہ اس لئے کہ رسول کریم ﷺ نے ایک لشکر روانہ فرمایا تو سب سے پہلے جو سوار شخص فتح کی اطلاع لے کر آیا تو وہ اشقر گھوڑے پر سوار ہو کر آیا تھا۔

سنن النسائي - الحلیل (۲۵۶۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۴۳) مسند احمد - اول مسند الکویتین (۴/۳۴۵)

شرح الأحادیث حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ شَيْبٍ، عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجَشْمِيِّ، وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ اور دوسری سند میں آرہا ہے حَدَّثَنِي

عقیل بن شیبہ، عَنْ أَبِي وَهَبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ دُونِي سِدْرٌ فِي فَرْقٍ جَبِيحٍ كَهَضَتْ نِجْلٌ فِي مَسْنَدِ أَحْمَدَ^① کی روایت سے ثابت کیا ہے یہ ہے کہ پہلی سند میں ابو وہب الجشعی ہیں جن کے صحابی ہونے کی خود سند میں تصریح ہے، اور دوسری سند میں ابو وہب سے ابو وہب الکلابی مراد ہیں جو تابعی ہیں، لہذا پہلی روایت مسند اور دوسری روایت مرسل ہوئی^②۔

عَلَيْكُمْ بِكُلِّ كُمَيْتٍ أَعَزَّ لِحَجَلٍ أَوْ أَشَقَّرَ أَعَزَّ لِحَجَلٍ، أَوْ أَدْهَمَ أَعَزَّ لِحَجَلٍ، اس حدیث میں حیل کی تین انواع مذکور ہیں جن کے استعمال کرنے کی آپ ﷺ ترغیب فرما رہے ہیں، عَلَيْكُمْ یعنی لازم پکڑو اور اختیار کرو، کُمَيْت، أَشَقَّرَ، أَدْهَمَ، اور ہر ایک کے ساتھ ایک ہی قید آپ ﷺ نے لگائی ہے یعنی أَعَزَّ لِحَجَلٍ ہوئی، اس ترتیب میں آپ ﷺ نے کُمَيْت کو سب پر مقدم رکھا اور أَشَقَّرَ کو دوسرے درجہ میں اور أَدْهَمَ کو تیسرے درجہ میں کُمَيْت وہ گھوڑا جو احمر ہو شدید الحمزہ مائل بسیاہی، اور أَشَقَّرَ وہ گھوڑا جو خالص احمر ہو، اور أَدْهَمَ وہ جو خالص سیاہ ہو أَعَزَّ وہ گھوڑا جو ابیض الجبہ ہو جس کی پیشانی پر سفید پٹی ہو، اور لِحَجَلٍ بمعنی ابیض القوائم جس کے چاروں ہاتھ پاؤں گھنے تک سفید ہوں، ہمارے یہاں ایسے گھوڑے کو جو أَعَزَّ لِحَجَلٍ ہو چھ کلیاں کہتے ہیں، یہ گھوڑے کی ایک عمدہ قسم ہے، اور اسی قسم کا ترجمہ الباب امام ترمذی نے بھی قائم کیا ہے جس میں انہوں نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں ایک وہ جو ابو داؤد کے اس باب کی ثانی حدیث ہے یعنی يُحْمَنُ الْحَيْلُ فِي شَقَرِهَا، اور دوسری حدیث بروایت ابو قتادہ مرفوعاً یہ ذکر کی ہے: خَيْرُ الْحَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَثَرُ الْأَثَرُ، ثُمَّ الْأَثَرُ الْمَحْجَلُ، طَلِقُ الْيَمِينِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَدْهَمَ فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ^③۔

ترمذی کی حدیث کی شرح: اس حدیث ترمذی میں دو قسمیں مذکور ہیں اولاً أَدْهَمَ، ثانیاً کُمَيْت، اور پھر أَدْهَمَ کی دو قسمیں بیان کی ہیں ایک الْأَثَرُ الْأَثَرُ، اور دوسری الْأَثَرُ الْمَحْجَلُ، طَلِقُ الْيَمِينِ، اقترح بھی تقریباً وہی ہے جس کو اغر کہتے ہیں، لیکن اغر کی پیشانی کی سفیدی نسبتاً زائد ہوتی ہے اقترح سے، اور ادرثم وہ گھوڑا ہے جس کی ناک اور شفۃ علیا، اوپر کا ہونٹ سفید ہو محجل کے معنی تو پہلے گزر چکے لیکن ترمذی کی روایت میں محجل کے ساتھ طلق الیمین کی قید ہے یعنی چاروں ہاتھ پاؤں میں سے دہنے ہاتھ یا پاؤں کے علاوہ باقی تین سفید ہوں چاروں ٹانگیں سفید نہ ہوں، اور قسم ثانی اس روایت میں وہ ادھم کے بعد کمیت ہے عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ کا مطلب ہے اسی صفت والا جو اوپر مذکور ہوئی، یعنی الْأَثَرُ الْأَثَرُ۔

آگے ابو داؤد میں یہ آ رہا ہے کہ راوی نے اپنے استاد سے پوچھا کہ آپ ﷺ نے أَشَقَّرَ کو کیوں ترجیح دی غیر اشقر پر تو استاد نے

① مسند احمد - مسند الکوفیین - حدیث ابی وہب الجشعی لہ صحیحہ ۱۹۰۳۲

② بدل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۳۹

③ جامع الترمذی - کتاب الجہاد - باب ماجاء ما يستحب من الحیل ۱۶۹۶

جواب دیا اس لئے کہ آپ ﷺ نے ایک مرتبہ جہاد کیلئے ایک سر یہ بھیجا تھا تو سب سے پہلے جو شخص فتح کی خبر لیکر آیا وہ صاحب اشتر تھا، میں کہتا ہوں یہ ان کی اپنی رائے ہے اصل چیز اس میں تجربہ ہے، تجربہ سے جو ثابت ہوا اسکو ویسا ہی درجہ دیا گیا، ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کو علوم وحی کے علاوہ دوسرے علوم اور معلومات وافرہ حاصل تھیں، یعنی وہ معلومات جن کا تعلق احکام شریعہ اور رسالات رب سے ہے تاکہ احکامات الہیہ کا ابلاغ علی وجہ الکمال ہو سکے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شرف و کرم و الحدیث ہواۃ الناس، قالہ المنذری۔

۲۵۴۵

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ عِيسَى بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُحْمَنُ الْحَيْلُ فِي شَقَرِهَا».

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: گھوڑوں کی برکت لال رنگ کے گھوڑوں میں ہے۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۴۵) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۷۲/۱)

گھوڑوں کی برکت خاص کر ان گھوڑوں میں پائی جاتی ہے جو اشتر ہوں ہو الحدیث ہواۃ الترمذی، قالہ المنذری۔

۴۵ - بَابُ: هَلْ تُسْعَى الْأَنْثَى مِنَ الْحَيْلِ قَرَسًا

مادہ گھوڑی کو فرس کہنے کے بیان میں

۲۵۴۶

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ التِّيمِي، حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسْعِي الْأَنْثَى مِنَ الْحَيْلِ قَرَسًا».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ (گھوڑے کی مادہ کو بھی گھوڑا شمار فرماتے تھے۔ یعنی آپ ﷺ گھوڑے کی مادہ پر بھی فرس کا اطلاق کرتے تھے، قاموس میں بھی یہی لکھا ہے کہ فرس کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے، نیز مادہ کو قرسۃ بھی کہا جاتا ہے اہ^۱، اس حدیث پر شرعی مسئلہ یہ متفرع ہو گا کہ جو حکم جہاد میں خیل نر کا ہے وہی اس کی مادہ کا بھی ہے لہذا ہم غنیمت دونوں کے لئے ہو گانر کے ساتھ خاص نہ ہو گا (بذل^۲)۔

۴۶ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْحَيْلِ

کس قسم کے گھوڑے ناپسندیدہ ہیں

یہ گذشتہ باب کا مقابل ہے، وہاں المستحب کا بیان تھا یعنی پسندیدہ اور یہاں ما کیرہ کا، یعنی غیر پسندیدہ۔

① قاموس المحيط - ص ۵۶۲

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۴۲

۲۵۴۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ الْبِشْكَالَ مِنَ الْخَيْلِ» وَالْبِشْكَالُ: «يَكُونُ الْفَرَسُ فِي رِجْلِهِ الْيَمْنَى بَيَاضٌ وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى بَيَاضٌ، أَوْ فِي يَدِهِ الْيَمْنَى وَفِي رِجْلِهِ الْيُسْرَى» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَمْرٌ مُخَالَفٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ گھوڑے میں (گھوڑے کی ایک قسم) شکیل کو اچھا خیال نہیں فرماتے تھے اور شکیل ایسا گھوڑا ہے کہ جسکے دائیں پاؤں اور بائیں ہاتھ میں سفیدی ہو یا جسکے دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں پر سفیدی ہو۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۸۷۵) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۸) سنن النسائی - الخیل (۳۵۶۶) سنن النسائی - الخیل (۳۵۶۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۴۷) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۹۰) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۲۵۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۴۳۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۴۷۶/۲)

شرح حدیث: یعنی آپ ﷺ کو خیل کی وہ قسم جس میں شکیل پائی جائے پسند نہ تھی، آگے حدیث میں شکیل کی تفسیر مذکور ہے وہ یہ کہ گھوڑے کی داہنی پچھلی ٹانگ میں سفیدی ہو اور اس کے ساتھ اگلی بائیں ٹانگ میں سفیدی ہو، یا اس کا عکس یعنی یمنی میں سفیدی ہو اور رجل یسری میں، پچھلی ٹانگ کو حدیث میں رجل سے تعبیر کیا گیا ہے اور اگلی ٹانگ کو ید سے۔ شکیل کی ایک تفسیر تو یہ ہوئی، اس کی دو تفسیریں اور وارد ہیں ایک یہ کہ گھوڑے کے قوائم اربعہ میں سے تین محل ہوں اور ایک مطلق یعنی غیر محل، اور ایک اس کا برعکس یعنی قوائم اربعہ میں ایک محل اور باقی تین غیر محل^۱، والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ قالہ النذری۔

۴۷- بَابُ مَا يُؤْتَى بِهِ مِنَ الْقِيَامِ عَلَى الدَّوَابِّ وَالْبَهَائِمِ

جانوروں کی بہتر طریقہ پر خبر گیری کے بیان میں ۴۷

قیام سے مراد خبر گیری اور یہ من بیان ہے، یعنی جانوروں کی دیکھ بھال، خبر گیری جو کہ مامور بہ ہے اس کا بیان گویا اس باب کی حدیث میں جانوروں کے حقوق کا بیان ہے۔

۲۵۴۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا مُسْكِينٌ يَعْنِي بَنِي بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُهَاجِرٍ، عَنْ بَرِيعَةَ بِنْتِ بَرِيدٍ، عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّلُولِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ الْحِمْطَلِيَّةِ، قَالَ: «مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ بِبَطْنِهِ، فَقَالَ: «اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمَعْجَمَةِ، فَإِنَّ كِبْيَهَا صَالِحَةٌ، وَكُلُّهَا صَالِحَةٌ».

حضرت سہل بن خطیبہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ایک اونٹ کے پاس سے گزرنے جس کا پیٹ اس کی پشت سے لگ گیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ ان بے زبان جانوروں کے سلسلہ میں اللہ کا خوف کرو، ان پر اچھی طرح سوار ہو اور ان کو ٹھیک طرح کھلاؤ (پلاؤ)۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۴۸) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۸۱/۴)

شرح الحدیث

ایک مرتبہ آپ ﷺ کا گزر ایک ایسے اونٹ پر ہوا جس کی کمر پیٹ سے لگ رہی تھی، پیٹ کے خالی ہوئی وجہ سے تو آپ ﷺ نے تنبیہ فرمائی کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرا کرو، ان بے زبان جانوروں کے بارے میں جو شخص قادر علی الکلام نہ ہو اس کو انجم کہتے ہیں ایسے ہی مجھ بھی۔

آگے آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ جو جانور سواری کے ہیں ان سے سواری بھی اس حال میں لینی چاہئے کہ وہ خوب اچھے ہوں خوشحال ہوں، تروتازہ اور فربہ ہوں، اور جو ان میں کھانے کے ہیں، ذبح کر کے کھائے جاتے ہیں کھانا بھی ان کو اچھی حالت میں چاہئے۔

۲۵۴۹

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي يَعْقُوبَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ مَوْلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْفَهُ ذَاتَ يَوْمٍ، فَأَسْرَ إِلَيَّ حَدِيثًا لَا أُحَدِّثُ بِهِ أَحَدًا النَّاسِ، وَكَانَ أَحَبُّ مَا اسْتَكْرَهَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا جِئْتِهِ هَذَا، أَوْ حَائِشَ تَحْلٍ، قَالَ: فَدَخَلَ حَائِشًا لَمْ يَجْلِ الْأَنْصَارِ فَإِذَا جَمَلٌ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَّ وَدَرَمَتْ عَيْنَاهُ، فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَ وَفَرَّاهُ فَسَكَتَ، فَقَالَ: «مَنْ رَبُّ هَذَا الْجَمَلِ، لِمَنْ هَذَا الْجَمَلُ؟»، فَجَاءَ فَنَقَى مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «أَفَلَا تَتَّقِي اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهِيمَةِ الَّتِي مَلَكَتْ اللَّهُ إِبَائَهَا؟»، فَإِنَّهُ شَكَا إِلَيَّ أَنَّكَ تُجْبَعُهُ وَتُكَلِّمُهُ».

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول کریم ﷺ نے ایک دن اپنے پیچھے سوار کیا پھر آپ نے آہستہ سے مجھے ایک بات ارشاد فرمائی جو میں کسی کو نہیں بتاؤں گا اور رسول کریم ﷺ کو قضاء حاجت کیلئے ستر پوشی کے مقامات میں دو مقام زیادہ پسندیدہ تھے یا تو کوئی جگہ ٹیلہ ہو یا درختوں کا جھنڈ ہو۔ ایک مرتبہ آپ ایک انصاری صحابی کے باغ میں تشریف لے گئے وہاں ایک اونٹ موجود تھا اور اس نے آپ کو دیکھتے ہی رونما شروع کر دیا اور اس نے اپنی آنکھوں سے آنسو بہانا شروع کر دیئے۔ رسول کریم ﷺ اس کے پاس تشریف لے گئے اور آپ نے (شفقت سے) اونٹ کی گدی پر ہاتھ مبارک پھیرا وہ خاموش ہو گیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے؟ یہ کس کا اونٹ ہے؟ انصار میں سے ایک نوجوان حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ میرا اونٹ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اس جانور کے بارے میں اس اللہ تعالیٰ کا خوف نہیں کرتے کہ جس اللہ تعالیٰ نے تم کو اس اونٹ کا مالک بنایا۔ اس اونٹ نے مجھ سے تمہاری شکایت کی کہ تم اس کو بھوکا رکھتے ہو (اور زیادہ کام اور زیادہ بوجھ لاد کر) اس کو تھکا مارتے ہو۔

صحیح مسلم - الحیض (۳۴۲) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۲۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۴۹) سنن ابن ماجہ -

الطہارۃ و سننہا (۳۴۰) مسند احمد - مسند اہل البیت (۲۰۴/۱) سنن الدارمی - الطہارۃ (۶۶۳) سنن الدارمی - الطہارۃ (۷۵۵)

شرح الحدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عبد اللہ بن جعفرؓ فرماتے جو حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی کے بیٹے ہیں، کہ حضور

ﷺ نے ایک مرتبہ مجھ کو اپنے پیچھے سواری پر سوار کیا اس کے بعد پھر مجھ سے چپکے سے ایک ایسی حدیث بیان کی جس کو میں کسی سے بیان نہیں کروں گا یہ تو ایک جملہ معترضہ ہوا آگے جو مضمون ان کو بیان کرنا ہے وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کو یہ بات پسند تھی کہ قضاء حاجت کے وقت میں کسی بنائے مرتفع سے اڑ حاصل کریں (کوئی دیوار یا کھنڈر یا تودہ ریگ) یا چند درختوں کے مجموعہ (جھنڈ) سے، پس ایک مرتبہ آپ ﷺ ایک انصاری کے باغ میں تشریف لائے گئے (ممکن ہے کہ یہ جانا درختوں کی اڑ میں قضائے حاجت کیلئے ہو) بہر حال جب آپ ﷺ اس باغ میں پہنچے تو وہاں ایک اونٹ بندھ رہا تھا، جب اونٹ نے آپ ﷺ کو دیکھا تو وہ بلبلانے لگا اور اسکی آنکھیں آبدیدہ ہو گئیں، آپ ﷺ اس کے قریب پہنچے اور اسکی گردن پر اپنا ہاتھ پھیرا اس پر وہ ساکت ہو گیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے تو ایک نوجوان انصاری آئے، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ میرا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو ان جانوروں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا، پس تحقیق اس اونٹ نے تیری شکایت کی ہے مجھ سے کہ تو اس کا بھوکا رکھتا ہے، تھکا دیتا ہے، یعنی کام زیادہ لیتا ہے پھر بھی اس کا پیٹ نہیں بھرتا۔ والحدیث أخرجه مسلم وابن ماجه دون قصه الجمل، كما أن مسلماً روى قصة ارداد عبد الله بن جعفر في المناقب۔

۲۵۵۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُعَمِّي مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يَتِمُّ رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ فَاسْتَقْبَلَ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بَيْتًا فِيهَا شَرِبَ، ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلُ الَّذِي كَانَ بَلَعَنِي فَنَزَلَ الْبَيْتَ، فَعَمَلًا حَقَّهُ فَأَمْسَكَهُ بِفِيهِ، حَتَّى رَتَقَ فَسَقَى الْكَلْبَ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَتَقَرَّرَ لَهُ". فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَإِنْ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ لَأَجْرٌ؟ فَقَالَ: «فِي كُلِّ ذَاتٍ كَيْدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ».

تفسیر

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل کا ایک شخص راستہ میں جا رہا تھا اس کو بہت پیاس لگی۔ اس نے ایک کنواں دیکھا اس نے کنویں میں اتر کر پانی پیا۔ وہ جب کنویں سے باہر آیا تو اس نے دیکھا کہ ایک کتا ناپ رہا ہے اور وہ پیاس کی (شدت) کی وجہ سے نرم مٹی چاٹ رہا ہے۔ اس شخص نے اپنے دل میں کہا کہ اس کتے کی بھی پیاس کی وجہ سے وہی حالت ہو رہی ہے جو کہ (ابھی) میری حالت تھی۔ پھر اس نے کنویں میں اتر کر اپنے موزے میں پانی بھرا اور موزہ کو منہ میں دبا کر اوپر چڑھا اور کتے کو پانی پلایا۔ اللہ تعالیٰ اس شخص سے خوش ہو گیا اور اس کی مغفرت فرمادی۔ حضرات صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم لوگوں کیلئے جانوروں کے ساتھ بھلائی کرنے میں بھی اجر ملتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر ایک جاندار کے ساتھ بھلائی کرنے میں اجر ہے۔

صحیح البخاری - الوضوء (۱۷۲) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۳۴) صحیح البخاری - المظالم والغصب (۲۳۳۴) صحیح البخاری - الأدب (۵۶۶۳) صحیح مسلم - السلام (۲۲۴۴) سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۵۵۰) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۷۵/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۵۱۷/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۵۲۱/۲) موطأ مالک - الجامع (۱۷۲۹)

شرح الحدیث

اس حدیث سے حضور ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا واقعہ بیان فرمایا ہے کہ وہ چلا جا رہا تھا راستہ میں اس کو سخت پیاس لگی، کچھ دیر بعد اس کو ایک کنواں ملا وہ اس کے اندر اترا، اور پانی پی کر جب باہر آیا تو ایک کتے کو دیکھا کہ وہ پیاس کی وجہ سے تر مٹی کو چاٹ رہا تھا تو اس شخص نے سوچا کہ اس کو بھی پیاس اتنی ہی لگ رہی ہوگی جتنی مجھے لگ رہی تھی، پس وہ دوبارہ کنویں میں اترا، اور اپنے چڑے کے موزے میں پانی بھرا اور اس کو اپنے دانتوں سے دبا کر دونوں ہاتھوں کے سہارے سے کنویں سے باہر آیا اور وہ پانی جو موزہ میں تھا اسکو پلایا اللہ تعالیٰ نے اسکے عمل کے قدر فرمائی اور اسکو بخش دیا، اس پر صحابہؓ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ہمارے لئے جانوروں کی خدمت میں ثواب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: فی کل ذات کبد مطبوعہ أجزؤ کہ ہر تر جگر والے کی خدمت میں ثواب ہے، ہر زندہ جانور کا جگر تر ہی ہوتا ہے۔

اس حدیث میں موعظت اور عبرت کے علاوہ ایک عملی بحث بھی ہے چنانچہ داؤدی کہتے ہیں کہ یہ حدیث تمام حیوانات کو شامل ہے، اور ابو عبد الملک کہتے ہیں کہ اس حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے وہ بنو اسرائیل کا ہے اور اسلام میں ایسا نہیں ہے، اسلام میں تو قتل کلاب کا حکم وارد ہے، اور حدیث فی کل ذات کبد الخ یہ مخصوص ہے بعض بہائم کے ساتھ جن میں ضرر نہ ہو، اور یہی بات امام نوویؒ نے بھی فرمائی ہے کہ اس حدیث کا عموم مخصوص ہے حیوان محترم کے ساتھ جسکے مارنے کا حکم نہ دیا گیا ہو^①، اسکے بالمقابل ابن التین کی رائے یہ ہے کہ اس حدیث کو اس کے عموم پر بھی رکھا جاسکتا ہے اس میں کوئی استبعاد نہیں، لہذا اگر کہنا اس جیسا جانور ہو تو اس کی پیاس کو بجھا کر، پانی پلا کر اگر قتل کرنا ہو تو قتل کر دے، علانا أمرنا بأن نحسن القتلة وھینا عن المثلة (من البذل)^②۔ والحدیث اخبرجہ البخاری ومسلم۔ قالہ المنذری۔

۴۸۔ باب فی تذول المنازل

کسی جگہ پڑاؤ ڈالنے کا بیان

۲۵۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ حَمْزَةَ الصَّيْفِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، قَالَ: «كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا مَنْزِلًا لَا نُسْتَحِ حَتَّى نُحِلَّ الرِّحَالُ».

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ ہم لوگ جس وقت پڑاؤ ڈالتے تو جب تک اونٹوں سے کجاوے نہ اتار لیتے (اس وقت تک) نفل نماز نہ پڑھتے۔

شرح الحدیث حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم صحابہ کرام کا معمول یہ تھا کہ جب سفر میں کسی منزل پر اترتے تھے تو نماز اور نفلیں وغیرہ نہیں پڑھتے جب تک اونٹوں پر سے ان کے کجاوے اور سامان وغیرہ نہ اتار لیتے تھے۔ یہ حضور ﷺ کی اسی

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱ ص ۲۴۱

② فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۴۲، و بذل الجہود فی حل ابی داؤد ج ۱ ص ۴۹

تعلیم کا اثر تھا جو جانوروں کے حقوق کے بارے میں آپ ﷺ فرماتے تھے، واللہ تعالیٰ الموفق۔

۴۹۔ باب فی تقلید الجبل بالذوات

گھوڑے کی گردن میں تانت ڈالنے کا بیان

اوتار جمع ہے و تربتحتین کی، یعنی تانت جو جانور کا باریک ساختہ پٹھا ہوتا ہے جو باندھنے جوڑنے کے کام آتا ہے۔

۲۵۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ، أَنَّ أَبَا بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَشْفَارِهِ، فَأُرْسِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ: حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ وَالنَّاسُ فِي مَبِيتِهِمْ: «لَا يَتَّقِينَ فِي رَقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ، وَلَا قِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ» قَالَ مَالِكٌ: «أَرَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ الْعَيْنِ».

حضرت ابو بشیر انصاریؓ سے روایت ہے کہ وہ ایک سفر میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ تھے۔ آپ ﷺ نے ایک قاصد کو روانہ فرمایا عبد اللہ بن ابو بکر نے کہا میرا خیال ہے جب لوگ رات کو آرام کرنے کی غرض سے رُکے تو اس وقت قاصد نے یہ پیغام پہنچایا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کسی اونٹ کی گردن میں کوئی تانت کا قلابہ باقی نہ رکھا جائے اور نہ ہی کوئی عام سا قلابہ بلکہ سب کے سب کاٹ ڈالے جائیں۔ مالک نے بیان کیا کہ میرا خیال یہ ہے کہ یہ قلابہ نظر (بد) نہ لگنے کی وجہ سے باندھا جاتا تھا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۴۳) صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۱۱۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۵۲) مسند احمد - مسند الانصار رضی اللہ عنہم (۲۱۶/۵) موطا مالک - الجامع (۱۷۴۵)

پوری حدیث کا مضمون یہ ہے، ابو بشیر انصاریؓ فرماتے کہ میں حضور ﷺ کیساتھ ایک سفر میں تھا، تو جس جگہ ہم ٹھہرے ہوئے تھے رات گزارنے کیلئے حضور ﷺ نے وہاں ایک قاصد بھیجا جس نے آکر ہمیں آپ کی یہ ہدایت سنائی کہ کسی اونٹ کی گردن میں تانت کا قلابہ باقی نہ رکھا جائے، اور نہ مطلق قلابہ، بلکہ اس کو کاٹ دیا جائے۔ اس حدیث کے رواۃ میں امام مالکؒ بھی ہیں وہ اس حدیث کی شرح میں فرما رہے ہیں کہ یہ قلابہ وہ ہوتا تھا جس کو لوگ نظر بد سے بچنے کے لئے جانور کی گردن میں ڈالتے تھے۔

ہمارے یہاں کتاب الطہارۃ میں ابواب الاستنجاء میں ایک حدیث گزری ہے جس میں اس طرح ہے: أَخْبَرَنَا النَّاسُ أَنَّهُ مَنْ عَقَدَ لِحَيْتِهِ، أَوْ ثَقَلَدَ وَتَرَ الْحَدِيثَ^۱، اس کی مزید شرح وہاں دیکھ لی جائے کہ تقلید و ترکس لئے ہوتا تھا اور اس سے کیا مراد ہے ہو الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۵۰۔ باب إكراه الخيل وانرباطها والمسح على اكفها

۸۸ گھوڑوں کی اچھی طرح دیکھ بھال کرنے کا بیان ۸۸

۲۵۵۳ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعِيدٍ الطَّلَقَانِيُّ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ، حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ شَبِيبٍ، عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجَشْمِيِّ، وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "ارْتَبِطُوا الْخَيْلَ، وَامْسَحُوا بِنَوَاصِيهَا وَأَعْجَازِهَا - أَوْ قَالَ: «أَكْفَاهَا» - وَقَلْبُهَا وَلَا تَقْلُدُوا الْأَوْتَاءَ".

ترجمہ

حضرت ابو وہب الجشمی سے جو کہ صحابی رسولؐ تھے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ گھوڑوں کو باندھے رکھو اور انکی پیشانیوں اور سرینوں پر ہاتھ پھیرا کرو، (زاوی کہتے ہیں) کہ شاید حدیث میں لفظ أعجازہا کے بجائے أكفہا فرمایا (اور آپ ﷺ نے فرمایا) ان کی گردنوں میں ہار پہناؤ مگر تانت کا قلاوہ نہ پہناؤ۔

سنن النسائي - الخيل (۳۵۶۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۵۳) مسند احمد - اول مسند الکوفيين (۳۴۵/۴)

شرح الحديث

آپ ﷺ فرماتے ہیں، گھوڑے خوب پالو اور (انکی خوب خدمت کرو جس کا ذکر آگے آ رہا ہے) کہ انکی پیشانیوں اور سرینوں پر خوب ہاتھ پھیرو، یعنی مالش کرو، اور ہار بھی انکو پہناؤ لیکن تانت کا قلاوہ نہ پہناؤ، یہ مطلب اس صورت میں ہے جبکہ اوتار کو ترکی جمع کیا ہے، اور دوسرا قول اس میں یہ ہے یہ اوتار تو تبا لکسر کی جمع ہے، جس کے معنی حقد اور دشمنی کے ہیں، اسی طرح اس کے معنی دم اور طلب ثر یعنی خون کا انتقام اور بدلہ، اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ گھوڑے ضرور پالو، لیکن جہاد اور اعداء دین کے مقابلہ کیلئے نہ کہ زمانہ جاہلیت کی عداوتوں اور خون کا بدلہ لینے کیلئے، زمانہ جاہلیت کی عداوتیں بڑی طویل اور مدتوں تک چلنے والی ہوتی تھیں، اسلام لانے کے بعد ان سے روکا جا رہا ہے کہ ان لڑائیوں کا انتقام اب اسلام میں داخل ہو کر مت لو، اور ان کو ختم کرو، والحديث أخرجه النسائي قاله المنذرى۔

۵۱۔ باب في تعليق الأجراس

۸۸ جانوروں کی گردن میں گھنٹی لٹکانے کے بیان میں ۸۸

۲۵۵۴ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِي الْجَرَّاحِ مَوْلَى أَبِي حَبِيبَةَ، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَصْخَبُ الْمَلَائِكَةُ بِرَفْقَةٍ فِيهَا جَرَسٌ».

ترجمہ

اُم حبیبہؓ کے آزاد کردہ غلام ابو الجراح، اُم حبیبہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رحمت کے فرشتے اس جماعت کے ساتھ نہیں رہتے کہ جن کی سواریوں (کی گردنوں) میں گھنٹی ہوتی ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۵۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۲۶/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار

(۳۲۷/۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۲۶/۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۲۷/۶) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۷۵)

۲۵۵۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا سَهِيلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رِفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ أَوْ جَرَسٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس جماعت کا رحمت کے فرشتے ساتھ نہیں دیتے کہ جس مکان میں کتا اور (ان کے جانوروں کی گردن میں) گھنٹی ہو۔

صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۱۱۳) جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۰۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۵۵) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۶۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۱/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۲۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۸۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۹۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۱۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۴۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۳۷/۲) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۷۶)

۲۵۵۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَدْنُسٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بِئْسَ الْجَرَسُ مِزْمَارُ الشَّيْطَانِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جس کے متعلق ارشاد فرمایا کہ یہ شیطان کا باجہ ہے۔ صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۱۱۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۵۶) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۶۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۷۲/۲)

شرح الأحادیث لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رِفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ أَوْ جَرَسٌ: ان رفقاء سفر کے ساتھ ملائکہ نہیں رہتے جن میں جرس ہو، جانوروں کے گلے میں جو گھنٹی سی باندھتے دیتے ہیں جو حرکت سے بھجتی رہتی ہے اس کو جرس کہتے ہیں۔

بذل میں شاید ملائکہ سے مراد غیر الحفظہ والکتبہ ہیں، کراہت جرس کی علت میں کئی قول ہیں، اہل شبیہ بالنواقیس، کہ اسکی آواز ناقوس کی آواز کے مشابہ ہوتی ہے، لکراہۃ، صونہ لآئہ مزمار الشیطان، یعنی اسکی آواز کی کراہت کیوجہ سے کہ وہ شیطان کا باجہ ہے جیسا کہ اسی باب کی تیسری روایت میں آ رہا ہے: وَقِيلَ لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى صَاحِبِهِ بِصَوْتِهِ وَكَانَ الْكَلْبُ لَا يَجِبُ أَنْ لَا يَعْلَمَ الْعَدُوُّ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً، یعنی اس سے قافلہ کے آنے کا پتہ چلتا ہے کہ کوئی جماعت آرہی ہے جس سے دشمن باخبر ہو جاتا ہے حالانکہ آپ ﷺ غزوہ کے اسفار میں یہ چاہتے تھے کہ دشمن کو مطلع نہ ہوتا کہ اس کی بے خبری میں اس پر حملہ کرنا آسان ہو^①۔

آگے دوسری روایت میں جرس کے ساتھ کلب کا بھی اضافہ ہے۔ حدیث ام حبیبہ أخرجه النسائي وحدث ابی هريرة الأول أخرجه مسلم والترمذی، وحدثه الثانی أخرجه مسلم والنسائي قاله الترمذی۔

۵۲۔ بَابُ فِي كُوبِ الْجَلَالَةِ

﴿ نجاست خور جانوروں پر سواری کی ممانعت ﴾

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ أَبِي ثَوْبٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «لَمْ يَنْبَغِ عَنْ كُوبِ الْجَلَالَةِ»
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ نجاست خور جانوروں پر سواری کرنا منع ہے۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُرَيْجٍ الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَوْهَرِ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ، عَنْ أَبِي ثَوْبٍ
الشَّحْتِيَانِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كُوبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَلَالَةِ فِي الْإِبِلِ أَنْ يُزَكَّيَ عَلَيْهَا»
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جلالہ اونٹ پر سوار ہونے سے منع فرمایا۔

جلالہ وہ جانور جو پلیدی اور گندگی کھاتا ہو، جملہ سے ماخوذ ہے بتقلید الجیم، البعرة، میٹھی، کہا جاتا ہے
جلت الدابة الجلة جب وہ پلیدی کھائے، اور ایسے دابہ کو چالہ اور جلالہ کہا جاتا ہے، آگے حدیث الباب میں ہے کہ آپ ﷺ
نے جلالہ کی سواری لینے سے منع فرمایا، شرح میں لکھا ہے کہ یہ اس وقت ہے جبکہ اس کی خوراک کا غالب حصہ نجاست ہو یہاں
تک کہ اس کی بو کا اثر ظاہر ہو جائے اس کے گوشت میں اور اس کے دودھ میں، ایسی صورت میں اس کا اکل اور رکوب حرام
ہوتا ہے، مگر یہ کہ اس کو چند روز تک باندھ کر رکھا جائے جس سے نجاست نہ کھا سکے (بذل من مجمع البحار^①)۔

۵۳۔ بَابُ فِي الرَّجْلِ يُسْعَى بِأَبْتِهِ

﴿ اپنے جانور کا نام رکھنے کا بیان ﴾

حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِي، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرُو بْنِ مَيْمُونٍ، عَنْ مُعَاذٍ، قَالَ: «كُنْتُ
رَدَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ»
حضرت معاذؓ سے روایت ہے کہ میں حضور ﷺ کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا کہ جسے عفیر کہتے تھے۔

صحیح البخاری - الجہاد السیر (۲۷۰۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۶۲۲) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۱۲) صحیح
البخاری - الرقاق (۶۱۳۵) صحیح مسلم - الإيمان (۳۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۵۹) مسند احمد - مسند الأنصار، رضی اللہ عنہم (۲۲۸/۵) مسند
احمد - مسند الأنصار، رضی اللہ عنہم (۲۳۰/۵) مسند احمد - مسند الأنصار، رضی اللہ عنہم (۲۳۴/۵) مسند احمد - مسند الأنصار، رضی اللہ عنہم
(۲۳۶/۵) مسند احمد - مسند الأنصار، رضی اللہ عنہم (۲۴۲/۵)

یعنی اگر کوئی شخص اپنے جانور کا کوئی نام تجویز کرے تو یہ جائز ہے حضور ﷺ کے زمانہ سے یہ بات چلی
آ رہی ہے، چنانچہ حدیث الباب میں حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کا رویف تھا ایک حمار پر جس کا نام عفیر تھا۔

صحیح بخاری میں بھی اس قسم کا ایک باب ہے۔ کتاب اشہم القوس والحصار، حضرت کنکوی کی تقریر ابو داؤد میں ہے کہ مصنف کی غرض جواز تسمیہ ہے کبھی کوئی یہ سمجھے کہ جانوروں کا نام رکھنا رسوم جاہلیت سے ہے، ہوالحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی مختصراً ومطولاً قالہ النذہری۔

۵۴۔ بَابُ فِي التَّوَادُّعِ عِنْدَ الْفَيْدِ بِأَخِيْلَ اللَّهِ وَأَخِي

روائی کے وقت اس طرح پکارنا کہ اے اللہ کے گھر سواروں سوار ہو جاؤ (۵۴) یعنی جب لشکر جہاد میں روانہ ہونے لگے تو اس کو خیل اللہ کہہ کر پکارنا کہ اے خدائی لشکر سوار ہو اور کوچ کر، بذل میں لکھا ہے کہ یہ نہ اسب سے پہلے غزوۃ الغابۃ کے اندر پائی گئی جس کو غزوہ ذی قرد بھی کہتے ہیں ۱۔

۲۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ شَفِيَّانَ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ، أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدَانَ سَمِعُوهُ بِنِ جَنْدُبٍ، حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ سُلَيْمَانَ بْنِ سَمُرَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جَنْدُبٍ، «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ خَيْلَنَا خَيْلَ اللَّهِ إِذَا قَرَعْنَا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا قَرَعْنَا بِالْجَمَاعَةِ وَالصَّبْرِ وَالشَّكْوَةِ، وَإِذَا قَاتَلْنَا».

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ہم لوگوں کی جماعت کا نام خیل اللہ (مجاہدین کا گروہ) کہہ کر آواز دیتے تھے جب ہم لوگ گھبراہٹ میں تھے اور رسول کریم ﷺ ہماری گھبراہٹ کے وقت ہمیں اتفاق و اتحاد سے رہنے کا حکم فرماتے جنگ کے وقت صبر و تحمل کی تعلیم دیتے۔

شرح الحدیث سمرہ بن جندب کی جتنی روایات أمّا بعد کے ساتھ شروع ہیں ان کا تعارض ہمارے یہاں اس سے پہلے کئی بار آچکا، اس حدیث کا مضمون یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ہمارے لشکر کا نام خیل اللہ رکھا جبکہ ہم گھبراہٹ میں تھے، بظاہر مطلب یہ ہے کہ خوف اور گھبراہٹ کے وقت آپ ﷺ نے خیل اللہ سے تعبیر فرمایا، ہمت افزائی اور تسلی دلانے کیلئے اس عظیم نسبت کی وجہ سے کہ تم تو خدائی لشکر ہو اللہ تعالیٰ کی نصرت تمہارے ساتھ ہے آگے روایت میں یہ ہے کہ حضور ﷺ ہم لوگوں کو خوف اور گھبراہٹ کے وقت میں ہدایت فرمایا کرتے تھے اجتماع اور اکٹھے ہونے اور صبر و سکون کی، اور اسی طرح اس کی ہدایت فرمایا کرتے تھے ہم کو قتال کے وقت بھی، ہوالحدیث مسکت عن تحریجہ النذہری۔

۵۵۔ باب التَّهْنِي عَنْ لَعْنِ الْبَهِيمَةِ

۵۵۔ جانور پر لعنت بھیجنے کی ممانعت کا بیان

۲۵۶۱ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْهَلَبِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ لُحَيْصٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ فَمَسَّحَ لَعْنَةً، فَقَالَ: «مَا هَذِهِ؟» قَالُوا: هَذِهِ فَلَانَةٌ لَعْنَتْ، أَحْلَتْهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَنَعُوا عَنْهَا فَأَتَاهُمَا مَلْعُونَةٌ» فَوَضَعُوا عَنْهَا قَالِ عُمَرَانُ: «فَكَأَيَّ أَنْظُرُ إِلَيْهَا نَاقَةً وَرَقَاءً».

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ ایک سفر میں تھے کہ آپ ﷺ نے لعنت کی آواز سنی (یعنی کسی چیز کو کوئی شخص لعنت بھیج رہا ہے) آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: یہ کیا ہے؟ لوگوں نے عرض کیا: یہ فلاں عورت ہے، اس نے اپنے اونٹ پر لعنت بھیجی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس اونٹنی سے پالان اُتار لو کیونکہ وہ ملعون ہے۔ لوگوں نے اس اونٹنی کو خالی کر دیا۔ عمران نے کہا: گویا کہ میں اس اونٹنی کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ مثیالہ رنگ کی اونٹنی ہے۔

صحیح مسلم - البر والصلة والآداب (۲۵۹۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۶۱) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴/۲۹۹) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴/۴۳۱) سنن الدارمی - الاسنة (۲۶۷۷)

یعنی جانوروں کو بددعاء دینے کی ممانعت ہے، چنانچہ حدیث الباب میں ہے کہ آپ ﷺ ایک سفر میں تھے تو آپ ﷺ نے لعنت کے ساتھ بددعاء کی آواز سنی، آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ایک عورت نے اپنی سواری کو لعنت کی بددعاء دی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اس عورت کو اسکی سواری پر سے اتار دو، کیونکہ وہ اس کے بقول ملعون ہے، چنانچہ اس کو اس پر سے اتار دیا گیا، حضرت عمران راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس اونٹنی کو دیکھا ہے کہ وہ خاکستری رنگ کی اونٹنی تھی۔ والحديث أخرجه مسلم والنسائي قاله المنذري۔

۵۶۔ باب فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ

۵۶۔ چوپایوں کو لڑانے کی ممانعت کا بیان

۲۵۶۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، عَنْ قُطَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ سَيَّاحٍ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي يَحْيَى الْقَتَاتِ، عَنْ جَاهِلِدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «هَلْ تَسْمُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّحْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے چوپایوں کو (ایک دوسرے سے) لڑانے سے منع فرمایا۔ جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۰۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۶۲)

یعنی آپ ﷺ نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمایا، جیسا کہ اونٹوں والے بعض مرتبہ دو اونٹوں کے درمیان مقابلہ کرتے ہیں لڑنے میں، اسی طرح دونوں کے درمیان، اور دو مرغوں کے درمیان (بین الجمال

والکباش والدیوث) اور منع کی وجہ ظاہر ہے، لائقہ من الملاحی یعنی لہو و لعب، و فیہ ایلام الذنوب و اہلاکم، یعنی جانوروں کو بلا وجہ اذیت پہنچانا اور اگر یہ حرکت دو طرفہ شرط باندھ کر ہوگی تو پھر یہ قرار بھی ہے (بذل^۱)۔ والحديث أخرجه الترمذی مرفوعاً ومرسلًا قاله المنذرى۔

۵۷۔ باب فی وسم الذنوب

جانوروں پر داغ کر نشان لگانے کا بیان (م)

۲۵۶۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَخِي جَيْنٍ وَلَدَ لِحَيْثُكَ، فَأَذَاهُ فِي مِرْبَدٍ يَسْمُ غَمَامًا» أَحْسَبُهُ قَالَ: فِي آذَانِهَا. حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ میں اپنے بھائی کو تختیک کرانے کیلئے خدمت نبوی ﷺ میں لے کر حاضر ہوا۔ آپ ﷺ اس وقت جانوروں کے باڑے پر تھے اور آپ علامت کیلئے بکریوں کے کانوں پر داغ لگا رہے تھے (تاکہ اپنی بکریوں کی شناخت ہو سکے)۔

صحیح البخاری۔ الزکاة (۱۴۳) صحیح البخاری۔ اللباس والصفید (۵۲۲) صحیح البخاری۔ اللباس (۵۴۸۶) صحیح مسلم۔ اللباس والزینة (۲۱۱۹) صحیح مسلم۔ الآداب (۲۶۴۴) سنن أبی داؤد۔ الجہاد (۲۵۶۳) سنن ابن ماجہ۔ اللباس (۳۵۶۵) مسند أحمد۔ باقی مسند الکثرین (۱۷۱/۳) مسند أحمد۔ باقی مسند الکثرین (۲۵۴/۳) مسند أحمد۔ باقی مسند الکثرین (۲۵۹/۳)

شرح الحدیث۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ جب میرا چھوٹا بھائی پیدا ہوا تو اس کو تختیک کیلئے آپ ﷺ کے پاس لیکر آیا، جب وہاں پہنچا تو آپ کو دیکھا کہ آپ اس وقت بکریوں کے باڑے میں تھے اور داغ کے ذریعہ بکریوں پر نشان لگا رہے تھے، شعبہ کہتے ہیں کہ میں اپنے استاد ہشام کو گمان کرتا ہوں کہ انہوں نے اس روایت میں بی آذانہا کہا تھا، یعنی نشان بکریوں کے کان پر لگا رہے تھے۔

مرید جانوروں کے باڑے کو بھی کہتے ہیں جہاں ان کو باندھا جاتا ہے، اور کھجور خشک کرنے کی جگہ کو بھی کہتے ہیں، اور یسم، وسم سے ماخوذ ہے جس کے معنی نشان اور علامت لگانے کے ہیں، لوہا گرم کر کے لگایا جاتا ہے، جس چیز کے ذریعہ لگاتے ہیں اس میسم کہا جاتا ہے۔

وسم الذنوب میں مذاہب ائمہ: جمہور علماء شافعیہ وغیرہ کے نزدیک زکوٰۃ اور جزیہ کے اونٹ اور بکریوں میں یہ نشان لگانا مستحب ہے، لیکن غیر وجہ میں (یعنی چہرے کے علاوہ بدن کے کسی اور حصہ میں) اور وسم فی الوجہ بالا تفاق ناجائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک وسم فی غیر الوجہ مباح ہے، اور حافظؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے،

یعنی ان کے نزدیک دسم البہائم جائز نہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے، ہمارے نزدیک بھی یہ دسم جائز ہے، چنانچہ درمختار میں ہے: لا بأس بکي البہائم للعلامة وثقب أذن الطفل من البنات، لہذا جمہور اور حنفیہ کا مذہب اس میں ایک ہے زائد سے زائد یہ کہہ سکتے ہیں کہ عند الجمہور مستحب ہے اور عند الحنفیہ مباح۔

اور یہ دسم فی الخیوان کے بارے میں ہے، اور انسان کے اندر دسم فی الوجہ بالاجماع حرام ہے، فی غیر الوجہ مکروہ ہے۔^۱ امام بخاری نے بھی اس موضوع پر باب باندھا ہے کتاب الزکاة میں باب وسم الإمام إیل الصدقة بیدہ، اور پھر اس کے بعد کتاب الذبائح والصيد میں باب الوسم والعلم فی الثور۔ والحديث أخرجه البخاری ومسلم (قاله المنذری)۔

۵۸۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْهِ وَالضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ

۵۸ چہرہ پر علامت لگانے اور چہرہ پیٹنے کی ممانعت کا بیان (دسم)

۲۵۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ بِحِمَارٍ قَدْ وُسمَ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَ: «أَمَا بَلَّغْتُمْ أَنِّي قَدْ لَعَنْتُ مَنْ وُسمَ الْبَهِيمَةَ فِي وَجْهِهَا أَوْ ضَرْبَهَا فِي وَجْهِهَا؟» فَتَنَّى عَنْ ذَلِكَ. حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کے پاس سے ایک گدھا گذرا کہ جس کے منہ پر داغ کے ذریعے نشان لگایا گیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کو معلوم نہیں کہ میں نے اس شخص پر لعنت بھیجی ہے جو جانور کے چہرے پر داغ لگائے یا اس کے چہرہ پر مارے پھر آپ نے اس سے منع فرمایا۔

صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۱۱۷) جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۱۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۶۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۸/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۲۲/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۷۸/۳)

اس حدیث میں دسم فی الوجہ پر وعید ہے اور ایسے ہی ضرب فی الوجہ پر بھی جو بالاجماع مکروہ ہے جیسا کہ ابھی اوپر گذرا۔ والحديث أخرجه مسلم والترمذی وصحناه قاله المنذری۔

۵۹۔ بَابُ نَهْيِ كَرَاهِيَةِ الْحُمُرِ تُذْمَى عَلَى الْحِمْلِ

۵۹ گھوڑیوں پر گدھوں کی جفتی کی ممانعت (دسم)

۲۵۶۵۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَوِيدٍ، حَدَّثَنَا الْأَشْجَثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْحَكِيمِ، عَنِ ابْنِ زُرَّارٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخْلَةً فَزَكَّيَهَا، فَقَالَ عَلِيُّ: لَوْ حَمَلْنَا الْحُمُرَ عَلَى الْحِمْلِ

۱۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۲۶۷، رد المحتار فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۶۰

۲۔ رد المحتار علی الذہبی المختار - ج ۹ ص ۵۵۸

۳۔ لامع الدناری علی جامع البیہاقی للککرمی - ج ۳ ص ۲۱۲

كَانَتْ لَنَا مِثْلُ هَذَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ».

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ کیلئے ایک خچر بطور تحفہ آیا۔ آپ ﷺ اس پر سوار ہو گئے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا: کاش، ہم لوگ بھی گھوڑیوں پر گدھوں کو چڑھاتے (یعنی جنتی کرتے) تو ہم لوگوں کے پاس بھی خچر ہوتے۔ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ایسا کام وہ لوگ انجام دیتے ہیں (جو شرعی احکامات سے واقف نہیں ہوتے کہ) جو نہیں جانتے۔

تصحیح: سنن النسائي - الخليل (۳۵۸۰) سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۵۶۵) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۰۰/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۵۸/۱)

شرح الحديث: حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی خدمت میں کہیں سے ایک بغل^۱ یعنی مادہ خچر بطور ہدیہ کے آئی جس پر آپ ﷺ نے سواری بھی کی، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا اگر ہم لوگ بھی انزاء الحمیر علی الخیل کریں تو ہمارے یہاں بھی یہ خچر ہونے لگیں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو نادان اور بے وقوف ہیں اسلئے کہ اس میں استبدال الادی بالخیل ہے، یعنی بڑھیا چیز کے بدلہ میں گھٹیا اختیار کرنا، کیونکہ بغل ادنیٰ ہے خیل سے، خیل اس سے اعلیٰ ہے۔

ترجمة الباب والے مسئلہ بر فقہی بحث: اس کے بعد جانا چاہئے کہ انزاء الحمیر علی الخیل کو فقہاء نے جائز لکھا ہے۔ چنانچہ جمہور اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہی ہے ہاں بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے، جیسے عمر^۲ بن عبد العزیز وعامر شعبی، جواز کی دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ سے رکوب البغل ثابت ہے، نیز اللہ تعالیٰ نے اس کا ثمر نعاء میں فرمایا ہے اور مقام امتنان میں اس کا ذکر کیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَرِذَّةً^۳، باقی اس حدیث میں جو آپ ﷺ نے اس کو نادانی فرمایا ہے تو یہ اتخاذ بغال کی کراہت عدم جواز پر دال نہیں ہے بلکہ اس سے مقصود ترغیب ہے تکثیر خیل کی کیونکہ اس میں ثواب ہے، اور الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ کا مطلب یہی ہے کہ جو لوگ اسکے ثواب کو نہیں جانتے وہ ایسا کرتے ہیں، حکاکہ الحافظ عن الطحاوی^۴، اس طرح خطابیؒ فرماتے ہیں کہ گھوڑے کے ذریعہ جہاد کیا جاتا ہے اور باقاعدہ اس کا مال غنیمت میں حصہ ہوتا ہے جس طرح فارس کا ہوتا ہے، نیز اس کا لحم بھی ماکول ہے اور ان فضائل میں سے کوئی بھی بغل کے لئے ثابت نہیں^۵، لیکن علامہ طیبیؒ نے ایک بات لکھی ہے (کما فی البدل) وہ یہ کہ رکوب بغل اور اس کے ذریعہ سے زینت حاصل کرنا یہ

① بغل دابہ کی وہ جنس جو گھوڑے اور گدھے یا انکس کے اجتماع سے پیدا ہو، ہمارے استاد مولانا صدیقی احمد صاحب فرمایا کرتے تھے کہ خچر گھوڑے کا بھانجا ہے۔

② ذکر تلك الذئاب العلامة العینی فی شرح الطحاوی انظر حاشية الطحاوی الطبع بحاشية والی مولانا حکیم محمد ایوب المظاہری رحمہ اللہ تعالیٰ۔

③ اور گھوڑے پیدا کیے اور خچریں اور گدھے کہ ان پر سوار ہو اور زینت کے لیے (سورة النحل ۸)

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۶ ص ۲۵

⑤ معالم السنن - ج ۳ ص ۲۵۱-۲۵۲

گو جائز ہے اور اسی کے ساتھ اہتمام بھی وارد ہوا ہے لیکن ہو سکتا ہے اس کے باوجود انراء جائز نہ ہو، جیسے بعض تصویریں ایسی ہیں کہ ان کا استعمال فراش و بساط وغیرہ میں مباح ہے، لیکن عمل تصویر حرام ہے^۱۔

بغلة مذکورة فی الحدیث سے متعلق کلام: اس بغلہ کے بارے میں روایت یہ ہے کہ یہ آپ ﷺ کے پاس ہدیہ میں آیا تھا، آپ ﷺ کی خدمت میں اہداء بغلہ کا ذکر اسی کتاب میں بَاب فی إحياء الموات میں آیا ہے بلفظ: فَأَتَيْنَا ثُبُوكَ فَأَهْدَىٰ مَلِكُ أَيْلَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَلَّةٍ بَيْضَاءَ، وَكَسَاءَةٌ بُرْدَةٌ وَكَتَبَ لَهُ - يَعْنِي - بِبُخْرَةٍ^۲ یعنی غزوہ تبوک کے سفر میں جب آپ ﷺ تبوک پہنچے تو ایلہ کے بادشاہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں آکر سفید خمر پیش کیا، اور آپ ﷺ نے اس ملک ایلہ کو اسکے بدلہ میں ایک قیمتی چادر اور شال ہدیہ فرمایا، کہا گیا ہے کہ اس بغلہ بیضاء ہی کا نام بدلہ لیا ہے اور ایک بغلہ بیضاء وہ ہے جس کا ذکر بخاری کی کتاب الجہاد بَاب بِغَلَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْضَاءِ کے ضمن میں غزوہ حنین کے ذکر میں آیا ہے: فَلَقِيَهُمْ هُوَ أَرْبَنُ بِالْبَيْتِ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَىٰ بِغَلَّةِ الْبَيْضَاءِ^۳، اس کی شرح میں حافظؒ لکھتے ہیں کہ جس بغلہ بیضاء پر آپ ﷺ غزوہ حنین میں تھے وہ اس بغلہ بیضاء کے علاوہ ہے جو ملک ایلہ نے آپ ﷺ کو ہدیہ کیا تھا، کیونکہ وہ تبوک میں تھا اور غزوہ حنین اس سے پہلے پیش آیا ہے، اور مسلم کی ایک روایت^۴ میں آیا ہے کہ جس بغلہ پر آپ ﷺ حنین میں تھے وہ آپ کو فروہ بن نفاثہ نے پیش کیا تھا، نیز ملک ایلہ کے اہداء کی حدیث صحیح بخاری کی کتاب الزکوٰۃ میں بھی ہے^۵۔ والحدیث رواہ النسائي (قاله الشيخ محمد عوامه)۔

۶۰۔ بَابُ فِي مَنُحُوْبٍ ثَلَاثَةٌ عَلَى دَابَّةٍ

تین آدمیوں کا ایک ہی جانور پر سوار ہونا

۲۵۶۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَحْبُوبٌ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْفَرَارِيُّ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ سُؤْمَانَ، عَنْ مُوَرِّقٍ يَعْنِي الْعُجْلِيَّ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قَدِمَ مِنْ شَقْرِ اسْتَقْبَلَ بِنَا، فَأَتَيْنَا اسْتَقْبَلَ أَوْلَا جَعَلَهُ أَمَامَهُ، فَاسْتَقْبَلَ فِي فَحْمَلِي أَمَامَهُ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ مُحْسِنٍ أَوْ حُسَيْنٍ فَجَعَلَهُ خَلْفَهُ فَدَخَلْنَا الْمَدِينَةَ وَإِنَّا لَكَذَلِكَ."

عبد اللہ بن جعفرؒ نے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جس وقت سفر سے تشریف لاتے تو ہم لوگ آپ کے

۱۔ ہذل المنجود فی حل أبي داؤد - ج ۱۲ ص ۶۲

۲۔ سنن أبي داؤد - کتاب الحراج والإمارة والفتن - باب فی إحياء الموات ۳۰۷۹

۳۔ صحيح البخاري - کتاب الجہاد والسير - باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البیضاء ۲۷۱۹

۴۔ صحيح مسلم - کتاب الجہاد والسير - باب فی غزوة حنین ۱۷۷۷

۵۔ نفع الباری شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۷۵

استقبال کیلئے جاتے ہم میں سے جو شخص پہلے (وہاں) پہنچتا آپ اس کو اپنے آگے بٹھاتے میں پہلے پہنچا، آپ نے مجھے اپنے آگے بٹھایا اس کے بعد سیدنا حسن یا حسین پہنچ گئے آپ نے ان کو اپنے پیچھے بٹھالیا۔ اس کے بعد ہم لوگ اسی حال میں مدینہ منورہ پہنچ گئے (یعنی تین آدمی ایک ہی اونٹ پر)۔

صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۲۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۶۶) سنن ابن ماجہ - باب (۳۷۷۲) سنن الداہمی -

الاستئذان (۲۶۶۵)

شرح الحدیث: جعفر طیارؓ کے صاحبزادہ عبد اللہ فرماتے ہیں: اپنے بچپن کا قصہ سناتے ہیں کہ جب حضور ﷺ کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو ہمیں بھی آپ ﷺ کے استقبال کیلئے لے جایا جاتا، یعنی جب ہمارے بڑے آپ ﷺ کے استقبال کیلئے مدینہ سے باہر جاتے تو ہمیں بھی ساتھ لجاتے "ہم" سے مراد ہے آپ کے گھرانے کے چھوٹے بچے، تو آگے وہ یہ کہہ رہے ہیں کہ جو نسا بچہ آپ ﷺ تک پہلے پہنچ جاتا تو آپ ﷺ اس کو اپنی سواری پر آگے بٹھاتے، اور جو بعد میں پہنچتا اس کو پیچھے بٹھاتے، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ میں پہلے پہنچ گیا تو آپ ﷺ نے مجھے اپنے آگے بٹھایا، اسکے بعد حسنین میں سے کوئی سے ایک بچہ تو ان کو آپ ﷺ نے اپنے پیچھے بٹھایا قَدْ خَلْنَا الدِّينَةَ وَإِنَّا لَكَذٰلِكَ، پس ہم اور آپ ﷺ مدینہ میں اسی طرح داخل ہوئے، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ایک سواری پر تین کا سوار ہونا جائز ہے بشرطیکہ سواری اسکی تحمل ہو (بذل^۱) اور یہاں تو عدم تحمل کا سوال ہی نہیں ہوتا اسلئے کہ وہ ان میں سے بچے ہی تھے بہر حال ترجمہ الباب میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ سوار ہونے والوں کو سواری کے تحمل کا لحاظ ضروری ہے، قلت: ویستفاد منه بالطریق الاولیٰ انه لا ینبغی ان یركب علی "رکشا" عدة اشخاص زائد علی المعتاد. والمعتاد هو الاثنان، ولا سیما لاهل العلم والوقار، والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجہ. قاله المنذری.

۶۱۔ بَابُ فِي الْوُقُوفِ عَلَى الدَّائِرَةِ

بلا ضرورت جانور پر بیٹھنے کی کراہت کا بیان

۲۵۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا ابْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍو السَّيِّبَانِي، عَنْ أَبِي مَرْثِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «إِنَّا كُنْمُ^۱ أَنْ تَخْجُوا وَتُظْهِرُوا دَوَابَّكُمْ مَتَابِرًا، فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لِيُفْلِحَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا إِلَّا بَشَقِ الْأَنْفُسِ، وَجَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا تَقْضُوا حَاجَتَكُمْ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا تم لوگ اپنے جانوروں کی پیٹھ کو منبر بنانے سے بچو (یعنی

۱۔ بلل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۶۳-۶۴

۲۔ نسخہ ہلال میں "نَا كُنْمُ" کے بجائے "نَا كُنْمُ" ہے جس کی طرف شارح نے بھی اشارہ فرمایا ہے۔

بلا ضرورت ان پر نہ بیٹھے رہو) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکو تم لوگوں کا اسلئے تابع کر دیا ہے تاکہ تم لوگ ایک شہر (جگہ) سے دوسرے شہر پہنچ سکو کہ جہاں پر تم لوگ بلا مشقت نہیں پہنچ سکتے تھے اور تمہارے لئے اللہ تعالیٰ نے زمین بنائی ہے اس پر اپنی ضروریات پوری کیا کرو۔

شرح الحدیث

اس باب میں بھی پہلے باب کی طرح سواری کے حق کے رعایت کی ایک اور طرح ہدایت ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے کہ سواری کے ساتھ مہر جیسا معاملہ نہ کیا جائے کہ سواری پر بیٹھے بیٹھے راستہ میں رک کر کسی دوسرے کام میں مشغول ہو جائے علاوہ سیر کے، مثلاً کسی کے ساتھ بات کرنے میں دیر تک مشغول ہو جائے، آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہاری سواری کیلئے اسلئے مسخر فرمایا ہے کہ یہ تم کو ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف جسکی طرف تم بغیر مشقت کے نہیں پہنچ سکتے تھے، بسہولت پہنچا دیں وَجَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَاخْضُوا حَاكِمَتَكُمْ اور سیر اور سفر کے علاوہ دوسرے کاموں کیلئے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے زمین بنائی ہے اس پر وہ کام کرو۔

در اصل شارع ﷺ کا نشار ہے إعطاء کل دبی حق حقہ^۱ اور یہ کہ ہر چیز کا استعمال اس کی وضع اور حال کے مناسب ہو، نعمت کا صحیح استعمال یہی اس کی قدر دانی اور اس کا شکر ہے، سبحان اللہ! ہماری شریعت کی کیا عمدہ تعلیمات ہیں۔

اس حدیث میں ایہی کا لفظ وارد ہے یہ تحذیر کے قبیل سے ہے، مشہور تو تحذیر میں یہ ہے کہ وہ ضمیر مخاطب کے ساتھ ہو جیسے ایاک والاسد، اسی طرح یہاں بھی بعض نسخوں میں بجائے ایہی کے اِنَّا كُمْ اَنْ تَحْذَرُوا ہے۔

بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تحذیر بضمیر المتکلم بھی درست ہے گو قلیل ہے، اور بعض نے اس پر شذوذ کا حکم لگایا ہے۔^۲

۶۲۔ بَابُ فِي الْجَنَائِبِ

۱۔ کو قتل سواری (وہ سواری جس کو آدمی زینت کیلئے اپنے پہلو میں رکھ کر چلتا ہے) کے احکام سے جناب جمع ہے جنبیۃ کی اور جنبیۃ بمعنی مجنوبہ، جو کہ جنب سے ماخوذ ہے بمعنی پہلو، جس چیز کو آدمی اپنے پہلو میں اور ساتھ ساتھ رکھتا ہے اس کو مجنوب کہیں گے، جیسا کہ حمار کے اس شعر میں ہے:

هُوَ اِي مَعَ الرِّكْبِ الْيَمَانِيْنِ مُصَوَّبٌ جَلْبُوتٌ وَجَعَلَنِي بِحُكْمَةِ مُوَلَّدٍ

جس جنبیۃ کا ذکر اس ترجمۃ الباب میں ہے اس کو کو قتل کہتے ہیں، کو قتل گھوڑا یا کوئی اور سواری۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَحْيَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَنْدٍ، قَالَ: قَالَ

۲۵۶۸

۱۔ كَأَعْطَى كُلَّ دَبِي عَقْدَهُ (صحيح البخاري) - كتاب الصوم - باب من أقسم على أعيه ليفطر في التطوع إلخ (۱۸۶۷)

۲۔ بدل السجود في حل أبي داؤد - ج ۱۲ ص ۶۴

أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَكُونُ إِبِلُ الشَّيَاطِينِ، وَبُيُوتُ الشَّيَاطِينِ، فَأَمَّا إِبِلُ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتُهَا تَخْرُجُ أَحَدُكُمْ بِحَنِيْبَاتٍ مَعَهُ قَدْ أَشْمَتْهَا فَلَا تَغْلُو بِعِيدِهَا مِنْهَا، وَتَمْزُ بِأَحْمِهَا قَدْ انْقَطَعَ بِهِ فَلَا يَحْمِلُهُ، وَأَمَّا بُيُوتُ الشَّيَاطِينِ فَلَمْ أَرَهَا» كَانَ سَعِيدٌ يَقُولُ: «لَا أَرَاهَا إِلَّا هَذِهِ الْأَقْفَاصُ الَّتِي يَسْتَوْدِ النَّاسُ بِالدَّيْبِاجِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: کچھ اونٹ شیطانوں کیلئے ہوتے ہیں اور کچھ مکانات شیاطین کیلئے ہوتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ پس جو اونٹ شیاطین کے ہیں میں نے ان کو دیکھ لیا کہ تم لوگوں میں سے کوئی شخص زینت کیلئے اونٹ لے کر نکلتا ہے جن کو اس شخص نے (کھلا پلا کر) موٹا بنا دیا ہوتا ہے اور ان اونٹوں پر وہ سواری نہیں کرتا اور وہ راستہ میں اپنے بھائی کو دیکھتا ہے کہ وہ چلے (پھرنے) سے عاجز ہو گیا لیکن وہ اس کو سوار نہیں کرتا اور میں نے شیاطین کے مکانات نہیں دیکھے۔ سعید نے بیان کیا کہ میں تو شیاطین کے مکانات ان ہی (اونٹوں کے) ہود جوں کو خیال کرتا ہوں کہ جن کو لوگ ریشمی پردے بے چھپائے رکھتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ بطور پیشگوئی کے فرماتے تھے کہ ایک زمانہ وہ آئے گا کہ جس میں کچھ اونٹ (سواری کے اونٹ) شیاطین کیلئے ہونگے اور کچھ بیوت (بھی) ایسے ہوں گے جو شیاطین کیلئے ہوں گے، اب آگے راوی حدیث ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ان دو میں سے پہلی چیز کو تو میں نے دیکھ لیا، یعنی اِبِلُ الشَّيَاطِينِ کو، پھر آگے اس کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ تم میں سے ایک آدمی گھر سے نکلتا ہے کہیں جانے کیلئے کئی کئی کوئلے لے کر جن کو خوب فریہ اور خوشحال کر رکھا ہے، پس نہیں سوار ہوتا ہے ان میں سے کسی پر اور گزر رہا ہے اپنے بھائی کے پاس جس کا حال یہ ہے کہ اس سے چلا نہیں جا رہا ہے اپنے ساتھیوں سے منقطع ہو جا رہا ہے (سواری نہ ہو نیکی وجہ سے) لیکن اس کو یہ صاحب حنیبات اپنی کسی سواری پر سوار نہیں کرتا۔

حدیث میں ان حنیبات کو مذمت کیلئے شیطان کی سواری کہا گیا ہے، اس لئے کہ اس کو تل کو آدمی اپنے ساتھ فخر اور ریاکاری کیلئے، اور اپنی ریاست دکھانے کیلئے ساتھ رکھتا ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ شیطانی حرکت ہے اسی لئے اس کو الشَّيَاطِينِ کہا، اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ جب اس کا مالک اس پر کسی معذور انسان کو بھی سوار نہیں کر رہا ہے تو یہی کہا جائے کہ اس نے اس کو شیطان کیلئے رکھا ہے۔

وَأَمَّا بُيُوتُ الشَّيَاطِينِ فَلَمْ أَرَهَا: حضرت ابو ہریرہؓ فرما رہے ہیں کہ دوسری نشانی یعنی بُيُوتُ الشَّيَاطِينِ کو میں نے اب تک نہیں دیکھا، شاید آگے چل کر کسی زمانہ میں پائی جائے، اس پر ابو ہریرہؓ کا شاگرد سعید بن ابی ہند کہتا ہے کہ ہمارے استاد نے تو اس کو نہیں دیکھا (لیکن میں نے دیکھ لیا) پھر آگے اپنا خیال ظاہر کرتے ہیں، نہیں گمان کرتا ہوں میں بُيُوتُ الشَّيَاطِينِ مگر ان خوبصورت پنجروں کو جن کو ریشمی پردوں سے پوشیدہ کرتے ہیں، یعنی ریشمی چادریں ان پر چڑھا کر ان کو مزین کرتے ہیں، اس

سے اشارہ و ساء اور متکبرین کے ان ہوجوں کی طرف ہے جو کوفہ بہت زیادہ آراستہ کرتے اور سجاتے ہیں۔

۶۳۔ بَابُ فِي سُورَةِ الشُّرَى وَالْهَيْ عَنِ التَّعْرِيسِ فِي السَّارِقِ

(سواری پر) جلدی چلنے اور راستہ میں پڑاؤ ڈالنے کی ممانعت کے بیان میں (۸۵)

۲۵۶۹

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخَصْبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا، وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْجَدْبِ فَأَسْرِ عُوا الشُّرَى، فَإِذَا أَهَرْتُمْ التَّعْرِيسَ لَتَنَكَّبُوا عَنِ الطَّرِيقِ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگ سرسبز و شاداب گھاس والی جگہ میں سفر کرو تو اونٹنوں کو ان کا حق دو اور جب تم لوگ قحط سالی کی جگہوں میں سفر کرو تو جلدی چلو اور جب تم لوگ رات کو ٹھہرو تو راستہ سے بچو (یعنی راستہ میں نہ اترو اس لئے کہ وہاں پر سانپ، بچھو وغیرہ کا اندیشہ ہے)۔

۲۵۷۰

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، عَنْ الْحُسَيْنِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَحْوَ هَذَا قَالَ بَعْدَ قَوْلِهِ: «حَقَّهَا»، «وَلَا تَقْدُوا الْمَنَازِلَ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے لیکن اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ تم لوگ اپنی منزل سے آگے نہ بڑھو (تاکہ سواری کے جانور کو اذیت نہ ہو)۔

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۹۲۶) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۵۸) سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۵۶۹) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۳۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۷۸/۲)

شرح الأحادیث: خصب یعنی سبزی اور گھاس کی کثرت اور فروانی، جدب کا مقابل جو آگے حدیث میں آرہا ہے یعنی بارش نہ ہونے کی وجہ سے خشک سالی، مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو چاہئے کہ جب گھاس اور سبزہ کے زمانہ میں سفر کریں تو اس سواری کو اس گھاس سے منتفع ہونے کا موقع دیں، ہر منزل پر نزول کریں، وہاں تھوڑی دیر ٹھہریں اور اس سواری کو گھاس کھانے کا موقع دیں، چنانچہ اگلی روایت میں آرہا ہے: وَلَا تَقْدُوا الْمَنَازِلَ یعنی منزلوں پر گزرتے ہوئے نہ چلے جاؤ، بلکہ وہاں ٹھہرو، اور اسکے برخلاف جب خشک سالی کے زمانہ میں سفر کریں تو سفر کو جلدی طے کرنے کی کوشش کریں بلا ضرورت راستہ میں نہ رکیں تاکہ جلدی سے منزل مقصود پر پہنچ کر سواری کو گھاس پانی مل سکے، اس کے بعد ایک عام قاعدہ کی بات فرما رہے ہیں جب کسی منزل پر اتر دو تو لوگوں کے راستہ میں ہٹ کر، تاکہ راغبیروں کو گزرنے میں دقت نہ ہو۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی والترمذی، قاله المنذری۔

۶۴۔ بَابُ فِي الدَّلْجَةِ

سفر تاریکی میں سفر کرنے کا بیان

۲۵۷۱ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الزَّازِيُّ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَيْكُمْ بِالدَّلْجَةِ، فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّسُ بِاللَّيْلِ».

ترجمہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہیں چاہئے کہ تم لوگ رات میں سفر کرو اس لئے کہ زمین رات کو چھٹی جاتی ہے۔

شرح الحدیث: دلجۃ یعنی شبِ رومی یہ اسم مصدر ہے ادلاج سے (بکون الدال) جس کے معنی شروع رات میں چلنا، اور ایک ہے ادلاج (تشدید دال کے ساتھ) یعنی اخیر رات میں چلنا، اور ادلاج کے معنی مطلق سیر فی اللیل کے بھی آتے ہیں، اور بظاہر حدیث میں یہی مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ مسافر کو چاہئے کہ سفر طے کرنے میں صرف دن کے چلنے پر اکتفاء نہ کرے بلکہ رات کو بھی چلنا چاہئے اسلئے کہ رات میں سفر بسہولت اور جلدی طے ہوتا ہے (فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّسُ بِاللَّيْلِ) چنانچہ مشہور ہے کہ عرب میں اونٹ سواروں کے قافلے رات میں چلتے تھے اور پھر اخیر شب میں استراحت کیلئے کسی جگہ منزل پر اترتے تھے جس کو تعریس کہتے ہیں۔

۶۵۔ بَابُ تَرْبِ الدَّائِبَةِ أَحَقُّ بِصَدْرِيهَا

سوار کی کمالک آگے بیٹھنے کا زیادہ حقدار ہے؟

۲۵۷۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ قَابِطٍ الْمَرْزُوقِيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ بُرَيْدَةَ يَقُولُ: يَنْتَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشِيٍّ جَاءَ رَجُلٌ وَمَعَهُ حِمَارٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَمْ كَيْتَ وَتَأَخَّرَ الرَّجُلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا، أَنْتَ أَحَقُّ بِصَدْرِي وَأَتَيْتُكَ مِنِّي إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي». قَالَ: فَأَيُّ قَدَرٍ جَعَلْتَهُ لَكَ، فَتَرَكْتُ.

ترجمہ حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ تشریف لے جا رہے تھے کہ استے میں ایک شخص گدھے پر سوار ہو کر آیا۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! سوار ہو جائیے اور وہ پیچھے کی جانب ہٹ گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں میری یہ نسبت اپنے جانور پر آگے بیٹھنے کے زیادہ حقدار تم ہو البتہ اگر تم آگے بیٹھنے کا حق مجھے دے دو تو میں آگے (کی جانب) بیٹھ جاؤں گا۔ اس شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے آگے بیٹھنے کا حق آپ کو دے دیا پس آپ ﷺ اس پر سوار ہو گئے (یعنی آگے کی جانب تشریف فرما ہوئے)۔

اسدی شہید ہو گئے اور ان کا گھوڑا بیچ گیا جس پر عبدالرحمن شرک سوار ہو گیا اب دیکھئے اس واقعہ سے تو ان صحابی کی تائید ہو رہی ہے جنہوں نے عقرب الداہیہ کیا تھا یعنی حضرت جعفرؓ پھر اس کے بعد یہ ہوا کہ سلمہ بن الاکوع کی بدد کیلئے ایک اور صحابی آ پہنچے ابو قتادہؓ اس مرتبہ ابو قتادہ اور عبدالرحمن میں مقابلہ ہوا لیکن یہاں معاملہ برعکس ہوا کہ پہلے عبدالرحمن نے ابو قتادہؓ پر وار کیا اس کے نشانہ نے خطا کھائی جس سے ابو قتادہؓ کی سواری ہلاک ہو گئی اور وہ خود بیچ گئے پھر اس کے بعد ابو قتادہؓ نے حملہ کر کے عبدالرحمن کو ختم کر دیا لیکن اس کا گھوڑا بیچ گیا جو اسکے پاس اخرم اسدیؓ صحابی کا تھا اب ابو قتادہؓ کے وہ گھوڑا کام آیا، اس قصہ کے اس جزء سے جمہور کی تائید ہو رہی ہے کہ اپنے گھوڑے کو اپنے ہاتھ سے قتل نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ ممکن ہے وہ بعد میں کسی اپنے ہی آدمی کے کام آئے۔

۶۷۔ بَابُ فِي السَّبَقِ

گھڑ دوڑ میں مقابلہ کا بیان

سبق اگر بسکون الباء ہے تب تو یہ مصدر ہے جس کے معنی مسابقت یعنی گھوڑ دوڑ میں مقابلہ، اور اگر سبق بفتح الباء ہے تو اس کے معنی وہ انعام جو سابق کو ملتا ہے۔

۲۵۷۴ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، عَنْ يَافِعِ بْنِ أَبِي نَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا سَبَقَ إِلَّا فِي خَفٍّ أَوْ فِي حَافِرٍ أَوْ قَصَلٍ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: یا ہبی مقابلوں میں انعام لینا صحیح نہیں ہے مگر اونٹ، گھوڑے اور خچر یا تیر اندازی میں۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۰۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۷۴)

جس طرح اعداء للقتال و الجہاد کیلئے حدیث میں رمی اور رکوب کی ترغیب آئی ہے جیسا کہ گذر چکا: أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، اسی طرح یہ مسابقت جس کا ذکر اس باب میں ہے وہ بھی اسی قبیل اور لائن کی چیز ہے، لہذا جو جانور جہاد میں سواری کے کام آتے ہیں جیسے اونٹ، گھوڑا، اور خچر، ان کے اندر حدیث میں مسابقت کا ثبوت ہے، جیسا کہ حدیث الباب میں مذکور ہے، خف سے اشارہ بعیر کی طرف ہے اور مراد ذی خف ہے، اسی طرح حافر سے مراد ذی حافر جیسے فرس و بغل دراصل خف کہتے ہیں وہاں کے ایسے پاؤں کو جو بیچ میں چر اہوا ہو، جیسے اونٹ، بھینس، بکری کے ہوتا ہے، اور حافر اس کھر کو کہتے ہیں جو غیر مشقوق ہو کما للفرس و البغل و الحمائم، آگے حدیث میں ایک اور لفظ ہے فصل اس سے مراد بھی ذی فصل ہے، فصل کہتے ہیں تیر کی نوک کو جسکو پیکان کہتے ہیں یعنی تیر میں آگے کی طرف جو لوہا دھار دار نکلا ہوا ہوتا ہے، اسی طرح نیزہ اور تلوار کے آگے کا حصہ دھار دار، اسکو بھی فصل ہی کہتے ہیں، فصل السهم، فصل الرمح، فصل السیف، یعنی ان تینوں

چیزوں میں بھی مسابقت اور مقابلہ ہونا چاہئے، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں جہاد میں کام آنے والی ہیں اور وہ آلات جہاد ہیں ان میں مسابقت شروع اور مرغوب فیہ ہے، اس کے علاوہ دوسری چیزوں میں فعل عبث اور لہو و لعب ہے، جانوروں میں جو جہاد میں کام آنے والے ہیں وہ یہ ہیں بحیر، فرس، بغل، حمار، علماء نے فیل کو بھی اس میں شامل کیا ہے فائدہ انفع للقتال من الابل، اور جو چیزیں آلات جہاد میں سے نہیں ان میں مسابقت شروع نہیں مگر لا تجوز المسابقة فی الطيور، مثل الحمام (کبوتر بازی) کذا فی أشعة اللمعات^۱۔ علماء نے لکھا ہے کہ مسابقت ریاضت محمودہ ہے جو معین ہے مقاصد جہاد کے حصول میں، علامہ باجی فرماتے ہیں: مسابقت بین الخیل مشروع ہے کیونکہ اس میں گھوڑوں کی تربیت ہے دوڑنے میں اور خود فارس کی بھی تربیت ہے اسلئے کہ مسابقت میں انسان دوسرے پر غالب آنے کی سعی کرتا ہے جس کی وجہ سے محنت زیادہ کرتا ہے بخلاف اس کے کہ کوئی کام تنہا کرے اہ اوجز^۲۔

کن کن چیزوں میں مسابقة جائز ہے؟ اسمیں مذاہب ائمہ بالتفصیل والتحقیق: مسابقت کن کن چیزوں میں جائز ہے اس پر تفصیلی کلام اور اختلاف ائمہ اوجز المسالك میں مذکور ہے، چنانچہ اوجز میں امام شافعی اور امام مالک کا مسلک حافظ سے یہ نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اس کا جواز منحصر ہے خوف اور حافر اور نضل میں، اور بعض علماء نے خاص کیا ہے اس کو خیل کے ساتھ اور عطاء نے جائز رکھا ہے ہر چیز میں^۳، اور منہاج مع مغنی المحتاج فی فقہ الشافعیہ میں لکھا ہے: وتصح المسابقة علی الخیل، وکذا فیل وبغل وحمار فی الأظہر، اور اس کی شرح میں ہے: وتصح المسابقة بعوض وغیرہ، نیز اس میں اہل کا بھی اضافہ کیا ہے اور ماتن کے اس پر سکوت سے اظہار تعجب کیا ہے^۴، اور حنابلہ کا مذہب شرح العمدة میں یہ لکھا ہے: تجوز المسابقة بغیر جعل فی الأشياء کلها ولا تجوز یجعل إلا فی الخیل والإبل والسهام لقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا سبق إلا فی نضل أو خوف أو حافر اہ^۵، اور یہی مذہب مالکیہ کا ہے، ففی الأوجز قال الدرریر: المسابقة یجعل جائزۃ فی الخیل والإبل والسهم، وجاز فیما عداها یحانا اہ اور حنفیہ کا مذہب، کما فی الأوجز عن الدر المختار: جازت المسابقة بالفرس والإبل والأرجل والرمی لیرتاض للجہاد، ولا یجوز فی غیر هذه الأربعة کالبغل بالجعل، وأما بلا جعل فیجوز فی کل شیء، وفی العینی: ولا تجوز المسابقة فی البغال والحمیر، وبہ قال الشافعی فی قول، مالک وأحمد، وعن الشافعی فی قول:

۱ أشعة اللمعات - ج ۳ ص ۳۶۶

۲ أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۴۳۱

۳ أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۴۳۳

۴ مغنی المحتاج إلى معرفة معانی ألفاظ المنہاج - ج ۴ ص ۴۲۰

۵ عمدة الفقه فی المذہب الحنبلی - ص ۶۲ (المکتبة العصرية ۱۴۲۳ھ)

تجوز، لیکن اوپر حنبلیہ کا مذہب خود ان کی کتب سے یہ گذر رہا ہے کہ ان کے یہاں مسابقت فی البغال والحمیر بغیر جعل کے جائز ہے، البتہ جعل کے ساتھ جائز نہیں، اور ایسے ہی شافعیہ کا اظہار القولین بغال اور حمیر میں مطلقاً جواز جعل و بلا جعل گزر چکا، اور مسابقت بالاقدام حنفیہ کے نزدیک بالجعل جائز ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، اور قول منصوص ان کا یہ ہے کہ جائز نہیں اور یہی رائے امام مالک اور احمد کی ہے، کذا فی الأذی عن العینی، نیز اس مقام پر شرح میں لکھا ہے کہ ان اشیاء مخصوصہ کے علاوہ دشمن کے مقابلہ کیلئے جو چیزیں معین ہوں ان سب میں مسابقت جائز ہے دو شرطوں کے ساتھ، ایک یہ کہ بلا جعل کے ہو، دوسرے یہ کہ اس سے مقصود دشمن پر حصول غلبہ ہو، اور اگر مقصود محض ضرر و ریاء اور نمود ہو اور اپنے ساتھی پر غالب آنا تو پھر غیر مشروع، اور اہل فسق کے عادات میں سے ہے۔

تفسیر: ہمارے اس زمانہ میں ایک نوع مسابقت کی اور جاری ہے جو رو بہ ترقی ہے یعنی مسابقت فی القرآن والتجوید، اس لئے کہ یہ ترغیب فی تجوید القرآن کا ایک کامیاب طریقہ اور ذریعہ ہے خصوصاً موجودہ دور میں جبکہ تجوید قرآن سے عام طور سے غفلت برتی جا رہی ہے وغیرہ وغیرہ فوائد اور محاسن لیکن یہ طریقہ قابل غور ہے اولاً تو اس لئے کہ اسلاف کے یہاں یہ طریقہ تجوید نہیں رہا ہے، ثانیاً یہ کہ احادیث اور کلام فقہاء سے جواز مسابقت صرف ان اشیاء میں ثابت ہے جو جہاد میں کام آنے والی ہیں جبکہ اسی نیت سے ان کو اختیار کیا جائے ریاء اور فخر کی بونہ پائی جائے، دراصل مسابقت مظہر فخر و ریاء ہے اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ جو حضرات علماء و مفتیان اس مسابقت کے حق میں نہیں ہے انہوں نے اس طریق کار میں جو مفاسد اور تعلیمی مضار پر روشنی ڈالی ہے وہ بھی اپنی جگہ درست ہے واللہ اعلم بالصواب، والحدیث مرواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ؟ قالہ المنذری بزیادة.

۲۵۷۵

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْلَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَابَقَ بَيْنَ الْحَيْلِ الَّتِي قَدْ خُصِرَتْ مِنَ الْخِيَاءِ وَكَانَ أَمْدُهَا ثِيَابُ الْوَدَاعِ، وَسَابَقَ بَيْنَ الْحَيْلِ الَّتِي لَمْ تُخْصِرْ مِنَ الثِّيَابِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُهَيْرٍ» وَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ مِمَّنْ سَابَقَ بِهَا.

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے (مقام) خفاء سے مدینہ منورہ کے مقام ثنیۃ الوداع تک گھڑ دوڑ کیلئے تیار کئے گئے مضمحل گھوڑوں میں مقابلہ کرایا اور جو گھوڑے تیار نہیں کئے گئے تھے ان کے درمیان ثنیۃ الوداع سے لے کر مسجد بنی زہیر تک مقابلہ کرایا اور حضرت عبد اللہؓ بھی گھڑ دوڑ میں شامل رہے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۱۳) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۱۴) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۱۵) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۰۵) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۷۰) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۹) سنن النسائی - الحول (۳۵۸۳) سنن النسائی - الحیل (۳۵۸۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۷۵) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۷۷) مسند احمد - مسند الکثیرین من الصحابة (۵/۲) مسند احمد - مسند الکثیرین من الصحابة (۱۱/۲) موطأ مالک - الجہاد (۱۰۱۷) سنن الدہامی - الجہاد (۲۴۲۹)

شرح الحدیث

اس حدیث میں اضمار خیل کا ذکر ہے، امام بخاری نے اس پر مستقل باب قائم کیا ہے مطلق مسابقت کا باب علیحدہ قائم کیا ہے اور اس کا علیحدہ باب اضممار الخیل للشیق، حافظؒ لکھتے ہیں: اس ترجمہ میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ مسابقت کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ اس سے پہلے اضمار خیل کیا جائے اگرچہ خیل غیر مضمر کی مسابقت بھی ممنوع ہے^۱، اضمار اور تقصیر گھوڑے کو چھریہ بنانے اور دبلا کرنے کے طریقہ کا نام ہے اور وہ یہ ہے کہ شروع میں گھوڑے کو خوب گھاس دانہ کھلایا جائے یہاں تک کہ خوب قوی اور فربہ ہو جائے اور پھر اس کے بعد شیقاؤں کی گھاس میں کمی کی جائے یہاں تک کہ قوت لایموت پر اکتفاء کر دیا جائے، اور پھر اس کو کسی چھوٹے سے مکان میں رکھا جائے اور اس پر خوب کپڑے اور جھول ڈال دی جائیں جس سے وہ گر جائے اور پسینہ نکلتا رہے، کچھ عرصہ کے بعد ایسا کرنے سے وہ مخفیف اللحم اور سبکسار ہو جاتا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے خیل مضمر اور غیر مضمر دونوں قسم کے گھوڑوں کے ساتھ مسابقت کرائی لیکن دونوں کی منتہائے مسافت میں فرق رکھا، چنانچہ خیل مضمر کا میدان گھوڑ دوڑ جس کو مضمار بھی کہتے ہیں ضیاء سے ثنیۃ الوادع تک رکھا جس کی مسافت چھ میل ہے اور خیل غیر مضمر کا میدان ثنیۃ الوادع سے مسجد بنی زریق تک رکھا جس کی مقدار مسافت صرف ایک میل ہے۔

مراہنہ علی المسابقة: حافظؒ لکھتے ہیں: اس حدیث میں نفس مسابقت کا تو ذکر ہے، لیکن مراہنہ علی المسابقة کا ذکر نہیں، مراہنہ سے مراد جعل اور انعام مقرر کرنا جو کسی شخص کے پاس بطور رہن کے رکھو دیا جاتا ہے سابق کو دینے کیلئے، اور قطلانیؒ نے یہ بھی کہا بلکہ صحاح ستہ میں سے کسی کتاب میں مراہنہ کا ذکر نہیں، البتہ امام ترمذیؒ نے ترجمہ قائم کیا ہے بتاب التواہنۃ علی الخیل شاید ان کا اشارہ مستند احمد کی روایت کی طرف ہے جس میں یہ ہے: عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ وَرَاقِئٍ، اس کے بعد حافظؒ نے مراہنہ کی تفصیل جائز و ناجائز کے اعتبار سے بیان کی جس کا حاصل یہ ہے کہ مسابقت بغیر عوض تو بالاتفاق جائز ہے اسی طرح بعوض من غیر المتسابقین، یعنی جو عوض شخص ثالث کی طرف سے ہو، امام یا کسی اور کی طرف سے، اور ایسے ہی بعوض من احد المتسابقین بھی جائز ہے، اور جو تھی قسم یہ ہے بعوض من الجانبین، یہ بوجہ قرار ہونے کے بالا جماع ناجائز ہے، لیکن ایک صورت میں جائز ہے، یعنی ادخال محلل بین المتسابقین^۲، جس کا ذکر آئندہ باب میں آ رہا ہے۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مَعْقُومٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

۲۵۷۶

يُسَابِقُ الْخَيْلَ» بِسَابِقٍ يَهَا.

① فتح الباری، شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۷۱

② فتح الباری، شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۷۲-۷۳

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ گھوڑوں کو گھڑ دوڑ کے لئے تیار کرتے تھے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۷۱۳) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۷۱۴) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۷۱۵) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۰۵) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۷۰) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۹) سنن النسائي - الخيل (۳۵۸۳) سنن النسائي - الخيل (۳۵۸۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۷۶) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۷۷) مسند احمد - مسند الکثرین (۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱/۲) موطا مالک - الجہاد (۱۰۱۷) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۲۹)

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ عُثَيْدٍ اللَّهِ، عَنْ ذَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ، وَفُضِّلَ الْقُرْآنُ فِي الْغَايَةِ»

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے گھڑ دوڑ کی ہے اور آپ ﷺ کا جو گھوڑا

پانچویں سال میں لگ گیا تھا اس کی حد مزید فاصلہ پر مقرر فرمائی۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۷۱۳) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۷۱۴) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۷۱۵) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۰۵) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۷۰) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۹) سنن النسائي - الخيل (۳۵۸۳) سنن النسائي - الخيل (۳۵۸۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۷۷) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۷۷) مسند احمد - مسند الکثرین (۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱/۲) موطا مالک - الجہاد (۱۰۱۷) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۲۹)

قرن جمع ہے قارح کی، وہ خیل جو چار سال کا ہو کر پانچویں میں داخل ہو جائے، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے گھوڑوں میں مسابقت فرمائی اور جو گھوڑے قارح تھے ان کی مقدار مسافت زائد رکھی کیونکہ وہ دوڑنے میں اقویٰ ہوتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جانوروں کے حال کی رعایت کرنی چاہئے، جس میں جتنا قتل ہو اس کو دیکھا جائے۔

۶۸۔ بَابُ فِي السَّبْقِ عَلَى الرِّجْلِ

پیدل دوڑنے میں مسابقت کرنے کے بیان میں (۵۷۸)

حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ الْأَنْطَاكِيُّ يُحِبُّونَ بَنِي مُوسَى، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ يَعْنِي الْقَزَارِيَّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ قَالَتْ: فَسَابَقْنَاهُ فَسَبَقْنَاهُ عَلَى رَجْلَيْ، فَلَمَّا حَمَلْتُ الْإِخْمَ سَابَقْنَاهُ فَسَبَقْنِي فَقَالَ: «هَذَا وَبِئْسَ السَّبْقَةُ»

اماں عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ ایک سفر میں آپ ﷺ کے ساتھ تھیں وہ فرماتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں آنحضرت ﷺ دوڑے تو میں آپ ﷺ سے آگے نکل گئی۔ جب میں بھاری جسم کی ہو گئی تو میں اور آپ ﷺ دوڑے آپ ﷺ آگے نکلا گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج کی جیت پچھلی ہار کا بدلہ ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۷۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۷۹) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۳۹/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۲۸۰/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۲۶۱/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۲۶۴/۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۲۸۰/۶)

شرح الحدیث حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں ایک سفر میں آپ ﷺ کے ساتھ تھی، میں نے آپ ﷺ کے ساتھ پیدل دوڑنے میں مسابقت کی تو میں آگے نکل گئی، پھر کچھ مدت کے بعد جبکہ میرا بدن پہلے سے بھاری ہو گیا تھا میں نے آپ ﷺ کے ساتھ مسابقت کی اس مرتبہ آپ ﷺ مجھ سے آگے نکل گئے، فقال: «هَذِهِ بَيْتُكَ السَّبْقَةِ»، یعنی اس سے پہلے کی طمانی ہو گئی، حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں: دیکھئے کیا ٹھکانہ ہے اس خوش خلق اور حسن معاشرت اور بے تکلفی کا، آج کل کوئی مولوی ایسا کر سکتا ہے، آج کل تو مولوی وقار کی پوٹ ساتھ رکھتے ہیں سو الحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه قاله المنذرى۔

۶۹۔ باب فی التحلل

محلل کا گھڑ دوڑ میں شریک ہونے کا بیان (۶۹)

۲۵۷۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ لُحْمَزٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْحُسَيْنِ، وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ الْعَوَّامِ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْفُكَيْي، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ - يَعْنِي وَهُوَ لَا يَكُنُ مِنْ أَنْ يَسْبِقَ - فَلَيْسَ بِعَقِيمٍ، وَمَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَقَدْ أَمِنَ أَنْ يَسْبِقَ فَهُوَ قِمَارٌ»۔

شرح الحدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: جو شخص دو گھوڑوں کے درمیان ایک گھوڑا داخل کرے اور وہ گھوڑا اس قسم کا ہو کہ اس کے آگے بڑھنے کا یقین نہ ہو بلکہ پیچھے رہنے کا احتمال ہو تو وہ (دوڑ) جو انہیں اور جو شخص ایک گھوڑے کو دو گھوڑوں کے درمیان داخل کرے اور وہ گھوڑا با یقین آگے بڑھ جائے تو یہ حرام ہے۔

۲۵۸۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ بِشِيرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادٍ عِبَادٍ وَمَعْنَاهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ مَعْمَرٌ، وَشُعَيْبٌ، وَعَقِيلٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ رِجَالٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، «وَهَذَا أَصَحُّ عِنْدَنَا»۔

شرح الحدیث امام زہریؒ نے عباد بن عوامؒ کی سند سابقہ سے اور اس حدیث کے ہم معنی روایت بیان کی ہے۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ اس روایت کو معمر شعیب عقیل نے بیان کیا ہے، اور یہ ہمارے نزدیک اصح ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۷۹) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۷۶) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۵۰۵/۲)

شرح الحدیث یعنی جب تسا بقین مسابقت میں کسی ثالث کو شامل کر لیں اور حال یہ کہ اس تیسرے کا مسبوق ہونا یا سابق ہونا یقینی نہ ہو بلکہ دونوں محتمل ہوں تو پھر یہ معاملہ قمار نہ ہو گا، اور اگر وہ تیسرا گھوڑا ایسا داخل کیا گیا جس کا مسبوق ہونا یا سابق ہونا یقینی ہو تو یہ معاملہ قمار ہی رہے گا ❶ یعنی اس ادخال ثالث سے کوئی فائدہ نہ ہو گا بلکہ اس کا ہونا نہ ہونا برابر، بلکہ وہ

❶ حضرت نے بذل میں تحریر فرمایا ہے کہ جس صورت میں مسبوق ہونا یقینی ہو اس صورت میں تو یہ واقعی قمار ہی ہو گا اس لئے کہ اس صورت میں ثالث کا نام یقین ہے اور جس صورت میں سابقیت یقینی ہو اس صورت میں قمار تو نہ ہو گا بلکہ تطبیق تملیک المال علی خطر ہو گا اور یہ بھی ناجائز ہے اور جس صورت میں ثالث بکرو ہوتا ہے تطبیق تملیک علی خطر تو وہاں بھی پایا جا رہا ہے لیکن اسکو مصلحت دینیہ کی وجہ سے معتقد قرار دیا گیا ہے اور خوب سمجھ لیجئے (بدل المسبوق فی حد ابی داؤد - ج ۱ ص ۷۹-۸۰)۔

ہے۔ یحییٰ نے اپنی حدیث میں فی الزہان کے لفظ کا اضافہ کیا ہے۔

۲۵۸۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: «الْجَلْبُ وَالْجَلْبُ فِي الزَّهَانِ».

قناد نے کہا کہ جلب اور جنب گھروڑ میں ہوتے ہیں۔

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۳) - سنن النسائی - النکاح (۳۲۳۵) - سنن النسائی - الحلی (۳۵۹۰) - سنن النسائی -

الحلی (۳۵۹۱) - سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۵۸۱) - مسند أحمد - أول مسند البصريين (۴۲۹/۴) - مسند أحمد - أول مسند البصريين (۴۴۳/۴)

یہ حدیث کتاب الزکاة میں بھی آچکی ہے لیکن وہاں فی الزہان کی قید نہ کور نہیں، اس کی پوری شرح ہم

اسی جگہ لکھ چکے ہیں^۱، مخرج الیہ۔ حدیث عمر بن الخطاب أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۷۱ - بَابُ فِي السَّيْفِ يُجَلَّى

تلواریں پر چاندی لگانے کا بیان

۲۵۸۳ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «كَانَتْ قَبِيعَةُ سَيْفِ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِيعَةً».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کی تلوار کے قبضہ کی ٹوپی چاندی کی تھی۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۱) - سنن النسائی - الویة (۵۳۷۴) - سنن أبی داؤد - الجہاد (۲۵۸۳) - سنن الدارمی - السیر (۲۴۵۷)

حضور ﷺ کی تلوار کا قبضہ چاندی کا تھا، قبضہ کہتے ہیں تلوار کی موٹھ پر چاندی یا لوہے کی جو گرہ ہوتی ہے،

قبضہ السیف اگر چاندی کی ہو تو یہ جائز ہے ولا یجوز من الذهب کما فی الشاشی^۲، حضرت شیخؒ کے حاشیہ بذل میں ہے کہ آپ

ﷺ کے حلیہ سیف میں روایات مختلف ہیں جیسا کہ جمع الوسائل^۳ میں ہے، اس میں ایک روایت ذہب کی بھی ہے۔

والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی قاله المنذری۔

۲۵۸۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، قَالَ: «كَانَتْ

قَبِيعَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِيعَةً» قَالَ قَتَادَةُ: «وَمَا عَلِمْتُ أَحَدًا اتَّابَعَهُ عَلَى ذَلِكَ».

حضرت سعید بن ابی الحسن سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی تلوار کی ٹوپی چاندی کی تھی۔ قنادہ

نے بیان کیا کہ مجھے معلوم نہیں کہ سعید بن ابی الحسن کی متابعت اس حدیث کی روایت میں کسی دوسرے نے کی ہو۔

۱ - سنن أبی داؤد - کتاب الزکاة - باب أين تصدق الأموال ۱۵۹۱

۲ - رد المحتار علی الدر المختار - ج ۹ ص ۵۱۶

۳ - جمع الوسائل فی شرح الشمائل القاری - ج ۱ ص ۱۵۷

۲۵۸۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ أَبُو عَشَانَ الْعَنْدَرِيُّ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ،

قَالَ: كَانَتْ قَدْ كُتِبَتْ لَهُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَفْوَى هَذِهِ الْأَخَادِيثُ حَدِيثُ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، وَالْباقيةُ ضَعْفٌ».

حضرت انس بن مالک سے بھی (سابقہ) کی طرح روایت مروی ہے۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ ان سب میں سعید بن ابی الحسن کی روایت قوی ہیں، اور باقی سب ضعیف ہیں۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۹۱) سنن النسائی - الریة (۵۳۷۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۸۴) سنن الدارمی - السید (۲۴۵۷)

۷۲۔ بَابُ فِي النَّبْلِ يَدْخُلُ بِهِ الْمَسْجِدَ

مسجد میں تیر لے کر داخل ہونا

نبل بمعنی سهام، لا واحد له من لفظه، اور کہا گیا ہے کہ یہ نبل کی جمع ہے، اور اس کی جمع اُنبال ونبال بھی آتی ہے، اور نابل ونبال صاحب نبل اور صانع نبل کو کہتے ہیں ۱۔

۲۵۸۶ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ «أَمَرَ رَجُلًا كَانَ يَتَصَدَّقُ بِالنَّبْلِ فِي الْمَسْجِدِ أَنْ لَا يَمْتَرِبَهَا إِلَّا وَهُوَ آخِذٌ بِمُصْوَطِهَا».

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک شخص کو حکم دیا جو کہ مسجد میں تیر تقسیم کر رہا تھا کہ وہ شخص جب تیروں کو لے کر باہر آئے تو اس شخص کی تیر کی (نوک) پکڑے رہے (تاکہ وہ تیر کسی دوسرے کے نہ لگ جائے)۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۴۰) صحیح البخاری - الفتن (۶۶۶۲) صحیح البخاری - الفتن (۶۶۶۳) صحیح مسلم - البر والصلة والآداب (۲۶۱۴) سنن النسائی - المساجد (۷۱۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۸۶) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۷۷۷) سند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۰۸/۳) سنن الدارمی - البقرة (۶۳۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۰۲)

مضمون حدیث یہ ہے حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک شخص مسجد کے اندر بطور تصدق تیر تقسیم کر رہا تھا تو آپ ﷺ نے اسکو حکم فرمایا کہ ان تیروں کو لے کر مسجد میں اس طرح گزرے کہ انکو انکی دھار کی طرف سے پکڑے ہوئے ہو، یعنی دھار دار حصہ اس کو چاہئے کہ اپنی طرف رکھے، اس لئے کہ بصورت دیگر دوسرے لوگوں کو لگ جانے کا خطرہ ہے، یعنی تیروں کو اس کے دھار دار حصہ کی طرف سے پکڑ کر چلے، اور یہ مطلب نہیں کہ دھار ہی پکڑ لے اس لئے کہ اس میں پکڑنے والے کا ضرر ہے، والحدیث أخرجه مسلم، قاله المنذرى۔

۲۵۸۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، قَالَ: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا، أَوْ فِي شَوْقِنَا وَمَعَهُ نَبْلٌ فَلْيُمْسِكْ عَلَى نَصِيحَاتِنَا» أَوْ قَالَ: «فَلْيَقْبِضْ نَفْقَهُ». أَوْ

قَالَ: «فَلْيُغْفِرْ بِكَفِّهِ أَنْ تُصِيبَ أَحَدًا مِنْ الْمُسْلِمِينَ».

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو شخص ہماری مسجد یا بازار میں آئے اور اس شخص کے ہاتھ میں تیر ہو تو وہ تیزوں کی نوک ہاتھ میں پکڑے رکھے ایسا نہ ہو کہ وہ (خیر کی نوک) کسی مسلمان کے لگ جائے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۴۱) صحیح البخاری - الفتن (۶۶۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۸۷) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۷۷۸)

۷۳۔ بَابُ فِي النَّهْيِ أَنْ يَتَعَاطَى الشَّيْءَ مَسْلُولا

ترجمہ: نگی تلوار دینے کی ممانعت کا بیان

۲۵۸۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى أَنْ يَتَعَاطَى الشَّيْءَ مَسْلُولا».

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک شخص کا دوسرے کو نگی تلوار دینے کی ممانعت فرمائی۔
جامع الترمذی - الفتن (۲۱۶۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۸۸) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۳۰۰/۳)
ترجمہ بلفظ الحدیث ہے، یہ بھی اس قسم کا ادب ہے جو پہلے باب میں بیان کیا گیا کہ جب کسی شخص کو تلوار دے تو اس کو نیام میں رکھ کر دے اور کسی کو کھلی تلوار نہ پکڑائے مبادا پکڑتے وقت جس کو پکڑا رہا ہے اس کے یا کسی دوسرے کے لگ جائے، والحديث أخرجه الترمذی قاله المنذری۔

۷۴۔ بَابُ فِي النَّهْيِ أَنْ يُقَدَّ الشَّيْءُ بَيْنَ إصْبَعَيْنِ

ترجمہ: چیزے کے ٹکڑے کو انگلیوں کے درمیان رکھ کر کاٹنے کی ممانعت کے بیان میں

۲۵۸۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا ثَرْيَاسُ بْنُ أَكْسٍ، حَدَّثَنَا أَشْعَثُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى أَنْ يُقَدَّ الشَّيْءُ بَيْنَ إصْبَعَيْنِ».

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے دو انگلی کے درمیان چیزے کو کاٹنے سے منع فرمایا (ایسا نہ ہو کہ چیزہ کٹ جانے کے بعد چاقو انگلیوں کو زخمی کر دے)۔

سیر بمعنی جلد اور چڑا جس کی جمع سیور آتی ہے یعنی آپ ﷺ نے منع فرمایا اس بات سے کہ کسی چیزے کے ٹکڑے کو اس طور پر کاٹا جائے کہ وہ دو انگلیوں کے بیچ میں ہو، یعنی چیز کا کاٹنے والا کسی شخص سے کہے جس جگہ سے اس کو وہ چیز کاٹنا ہے کہ اس کو اپنی دونوں انگلیوں سے دبا لے، اور پھر وہ کاٹنے والا اس چیزے پر اپنے آلے کو چلائے تاکہ وہ چیز اسہولت

سے کٹ جائے اس کے دبانے کی وجہ سے، تو اس حدیث میں اس سے منع کیا جا رہا ہے، کیونکہ اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ چمڑے کیساتھ دبانے والے کی انگلی بھی کٹ جائے۔

سبحان اللہ! آپ ﷺ کی تعلیمات کس قدر جامع ہیں کہ ہر ہر چیز کا ادب بیان کیا گیا ہے، جیسا کہ ایوان الاستیفاء میں گزرا ہے

لَقَدْ عَلَّمَكُمْ دِيْبَكُمْ كُلَّ شَيْءٍ ①۔

۷۵۔ باب فی لبس الذموم

ایک ساتھ کئی زرہیں پہننا

۲۵۹۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مُمْفِيَانٌ، قَالَ: حَسِبْتُ أَنِّي سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ حُصَيْنَةَ يَذْكُرُ، عَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ رَجُلٍ قَدْ سَمِعَهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَاهَرَ يَوْمَ أُحُدٍ بَيْنَ رَمْعَيْنِ، أَوْ لَيْسَ رَمْعَيْنِ».

ترجمہ: حضرت شائب بن یزید نے ایک شخص سے روایت کیا جس شخص کا نام انہوں نے بتایا تھا کہ حضور اکرم ﷺ نے غزوہ اُحد کے دن دو زرہ اوپر نیچے پہن رکھی تھیں۔

شرح الحدیث: اور امام بخاریؒ نے باب باندھا ہے کتاب لبس الذموم، اس پر لامع میں لکھا ہے: یعنی اس کا استعمال توکل کے منافی نہیں ہے، اور یہی بات یہاں اس باب میں حضرتؒ نے بدل ② میں تحریر فرمائی ہے، حدیث الباب میں ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے جنگ اُحد میں نہ صرف ایک بلکہ دو زرہیں ایک پر دو سری پہن رکھی تھیں، زرہ ایک قسم کا لوہے کا کرتا ہوتا ہے جو دشمن کی ضرب سے حفاظت کیلئے پہنا جاتا ہے، اس کا تو ایک کا پہننا بھی بہادر آدمی ہی کا کام ہے چہ جائیکہ دو پہنی جائیں، یہ آپ ﷺ کے کمال شجاعت پر دال ہے، نیز اس کے اندر کمال استعداد للجهاد بھی ہے کہ بالقرض اگر ایک زرہ دشمن کی ضرب سے کٹ گئی تو دوسری کام آئے گی، گویا اخیر تک مقابلہ کرتے رہیں گے، سبحان اللہ کیا شان ہے انبیاء علیہم السلام کی، جزى الله سيدنا محمد اعظامه واهله، والحدیث أخرجه الترمذی فی الشمائل (قاله الشيخ محمد عوامه)۔

۷۶۔ باب فی الزاریات والألویة

رایہ اور لواء کا بیان

رایات جمع ہے رایہ کی اور الویہ لواء کی جیسا کہ حدیث میں ہے: وَبِیْ لُؤَاءِ الْحَمْدِ وَلَا فُخْرٍ ③۔

① سنن أبی داؤد - کتاب الطہارۃ - باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة ۷

② بدل المجہود فی حل أبی داؤد - ج ۱۲ ص ۹۲

③ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا سَيِّدٌ وَلَوْ أَنَّكُمْ تَوَدُّونَ الْقِيَامَةَ وَلَا فُخْرَ، وَبِیْ لُؤَاءِ الْحَمْدِ وَلَا فُخْرَ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ تَوَدُّنِي أَوْ تَعْنِي سِوَاكَ إِلَّا تَحَمَّلْتُ لَوَالِي، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَكْفُلُ عَنْهُ الْأَحْمَرُ وَلَا فُخْرَ». (جامع الترمذی - کتاب التفسیر القرآن - باب ومن سورۃ بقی اسرائیل ۴۸ (۳۱)

راہ اور لواء میں فرق: راہ اور لواء میں کیا فرق ہے اس میں مختلف اقوال ہیں، بعض کہتے ہیں کلاہما واحد اور یہ کہ اس کو علم بھی کہتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ نہیں، فرق ہے، ایک ان میں سے صغیر ہوتا ہے اور ایک کبیر، پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ ان میں سے کون صغیر ہوتا ہے اور کون کبیر؟ اس میں دونوں قول ہیں، اور بعضوں نے کہا کہ دونوں کی نوعیت میں فرق ہے، لواء تو یہ ہوتا ہے کہ نیزہ کی لکڑی کے سرے پر کوئی کپڑا لپیٹ دیا جاتا ہے، اس کو لواء کہتے ہیں، اور راہ اس کو کہتے ہیں کہ نیزہ کی لکڑی کے اندر کوئی کپڑا باندھا جائے اور اس کو دیسے ہی لگتا ہوا چھوڑ دیا جائے تاکہ ہوا سے ہلتا رہے، ہوائیں اس کو لہراتی رہیں، فتح الباری^۱ میں ہے کہ جھنڈہ میں اصل یہ ہے کہ اس کو امیر الجیش سنبھالے اور اس کے ہاتھ میں ہو، ثم صارت تحمل علی رأسہ یعنی پھر یہ ہونے لگا کہ بجائے امیر لشکر کے ہاتھ میں ہونے کے ایک شخص اس پر معین کر دیا جاتا ہے جو اس کو امیر کے ساتھ اٹھائے رکھتا ہے جہاں بھی امیر جائے، اور اس کو علم بھی کہتے ہیں اس لئے کہ وہ علامت ہوتی ہے محل امیر کی، یعنی جس جگہ سے جھنڈا نظر آئے یہ علامت ہے اس کی کہ امیر لشکر بھی اسی جگہ ہے۔

۲۵۹۱

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، أَخْبَرَنَا أَبُو يَتْقَى الثَّقَفِيُّ، حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عُيَيْنَةَ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ، قَالَ: بَعَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ إِلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يَسْأَلُهُ عَنْ رَأْيِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هِيَ؟ فَقَالَ: «كَانَتْ سَوْدَاءَ مُرَبَّعَةً مِنْ تَمْرٍ».

شرح

محمد بن قاسم کے آزاد کردہ غلام سے روایت ہے کہ مجھے محمد بن قاسم نے حضرت براء عازب کے پاس یہ پوچھنے کیلئے بھیجا کہ رسول کریم ﷺ کے (مبارک) جھنڈے کی کیفیت کیا تھی؟ تو حضرت براء نے کہا: رسول کریم ﷺ کے جھنڈے کا رنگ کالا چوکور تھا اور اس کا کپڑا نمرہ اونچی دھاری دار تھا۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۸۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۹۱)

۲۵۹۲

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التُّرَيْسِيُّ وَهُوَ ابْنُ رَاهُوَيْهَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ عَمَّارِ الدُّهْمِيِّ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ «كَانَ لَوَاذُكَ يَوْمَ دَخَلَ مَكَّةَ أَيْضًا».

شرح

حضرت جابر سے مرفوعاً مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ جس دن مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے اس دن آپ ﷺ کے جھنڈے کا رنگ سفید تھا۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۷۹) سنن النسائی - مسند الحج (۲۸۶۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۹۲) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۱۷)

۲۵۹۳

حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ قُتَيْبَةَ الشَّعْبِيُّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَمَاطٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ، عَنْ أَخِيهِمْ قَالَ: رَأَيْتُ «رَأْيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفْرَاءَ».

حضرت سناک نے اپنی قوم کے ایک شخص سے نقل کیا انہوں نے اپنی قوم کے دوسرے شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ حضور اکرم ﷺ کا جھنڈا میں نے دیکھا تھا وہ زرد رنگ کا تھا۔

شرح الاحادیث کہ آپ ﷺ کے جھنڈہ کا رنگ سیاہ تھا یعنی غالب رنگ اس کا سیاہ تھا اس لئے آگے آرہا ہے مِنْ مَمْدُودَ یعنی دھاری دار صوف کا کپڑا جس میں سیاہ دھاریاں تھیں اور وہ چو کو رہا تھا، نمر چیتے کو کہتے ہیں اس کے بدن کی جلد چونکہ دھاری دار ہوتی ہے اسلئے دھاری دار کپڑے کو نمرہ کہا جاتا ہے، اور آگے دوسری روایت میں آرہا ہے: كَانَ لَوَاؤُكَ يَوْمَ دَخَلَ مَكَّةَ أَبْيَضَ، اور تیسری روایت میں آرہا ہے کہ وہ ضَفْرَاءُ تھا، حافظ نے فتح الباری میں ان روایات مختلفہ کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: ويجمع بينهما باختلاف الاوقات^①۔ وحديث البراء أخرجه الترمذي وابن ماجه، وحديث جابر أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه قاله المنذرى۔

۷۷۔ بَابُ فِي الْإِنِّصَارِ بِرُؤْلِ الْخَيْلِ وَالضَّعْفَةِ

کمزور اور بے سہارا افراد کے وسیلہ سے مدد طلب کرنے کا بیان

رُؤْلُ بمعنی ردی، اور خیل کا اطلاق گھوڑے سوہرا اور لشکر پر بھی ہوتا ہے رُؤْلُ الخیل سے مراد ضعیف اور کمزور لوگ ہیں، انتصار کے دو معنی آتے ہیں، ایک انتقام، دوسرے طلب نصرت، یہاں دونوں ہو سکتے ہیں، یعنی کفار سے انتقام لینا اور ان کے ساتھ مقابلہ کرنا ضعفاء اور غیر اقویاء کے ذریعہ، اور دوسری صورت میں معنی یہ ہوں گے اللہ تعالیٰ سے نصرت طلب کرنا کمزور اور ضعفاء کے وسیلہ سے، لشکر میں سارے بہادر ہی نہیں ہوتے اس میں سب طرح کی مجاہدین ہوتے ہیں، شباب و اقویاء بھی، مشائخ اور کمزور بھی، تو مطلب یہ ہوا کہ ان کمزوروں اور ضعیفوں کو حقیر نہیں سمجھنا چاہئے بلکہ ان کی بدولت اور طفیل میں اللہ تعالیٰ کی مدد آتی ہے۔

۲۵۹۴۔ حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْقُصَلِ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا ابْنُ جَابِرٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْطَاةَ الْقُرَظِيِّ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ الْخَضْرَمِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الدَّرْدَاءَ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «ابْغُوا الضَّعْفَاءَ، فَإِنَّهُمْ ثُرُؤُونَ وَتَنْصُرُونَ بِضَعْفَائِكُمْ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «زَيْدُ بْنُ أَرْطَاةَ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْطَاةَ».

شرح حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا۔ آپ ﷺ فرماتے تھے میرے لئے کمزور افراد کو تلاش کرو اس لئے کہ تم لوگ ضعیف لوگوں کی وجہ سے روزی دیئے جاتے ہو اور مدد نصرت کئے جاتے ہو۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ زید بن ارطاة عدی بن ارطاة کا بھائی ہے۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۰۲) سنن النسائي - الجہاد (۳۰۱۷۹) سنن أبي داود - الجہاد (۲۵۹۴) مسند أحمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۹۸/۵)

آپ ﷺ فرمادے ہیں اے لوگوں میرے لئے ضعیف اور کمزور قسم کے لوگوں کو تلاش کرو، یعنی ہمیں ان کی ضرورت ہے جہاد میں فتح اور کامیابی کیلئے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق اور نصرت ان ہی کی وجہ سے اترتی ہے، اور ترمذی کی حدیث کے لفظ یہ ہیں: اَبْعَثِي مُضْعَاءَ كُمُ، کہ مجھے اپنے مضعاء میں تلاش کرو، یعنی اگر میدان کارزار میں اتفاق سے میں اپنی جگہ پر نہ ملوں تو مجھے لشکر کے ضعیف اور کمزور دستہ میں تلاش کرو، میں وہاں ملوں گا، اس حدیث پر امام ترمذی نے ترجمہ قائم کیا ہے: بَابُ مَا جَاءَ فِي الاسْتِفْتَا حِ بِضْعَاءِ الْمُسْلِمِينَ، یعنی نادار اور کمزور مسلمانوں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے فتح طلب کرنا۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی۔ وقد أخرج البعالي بنحوه قاله المنذري (ملخصاً)۔

۷۸۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَتَادِي بِالشَّعَارِ

علامتی نام (خاص کوڑے) سے پکارنا

ترجمة الباب کی تفسیر: شعار کے لغوی معنی تو علامت کے ہیں، اور یہاں یعنی جہاد میں اس سے مراد وہ مخصوص اصطلاحی لفظ ہے جو علامت کے طور پر تجویز کیا جاتا ہے جس سے فوج دہلے ایک دوسرے کو پہچانیں اسکی زیادہ ضرورت رات کی لڑائی یعنی شب خون میں پیش آتی ہے، اسی لئے اسکو سر اللیل بھی کہتے ہیں، چونکہ رات میں اندھیرے کی وجہ سے اچھی طرح یہ پتہ نہیں چل سکتا کہ جس پر ہم حملہ کرنا چاہ رہے ہیں وہ دشمن ہے یا اپنا ہی آدمی ہے اس موقع پر یہ لفظ کام آتا ہے، یعنی اگر کوئی مجاہد اپنے ہی آدمی کو دشمن سمجھ کر اس پر حملہ کرنے لگے تو وہ ایک دم اس لفظ کو استعمال کرتا ہے جس سے پتہ چل جاتا ہے کہ یہ اپنا ہی آدمی ہے اس پر حملہ نہیں کرنا چاہئے، یہ لفظ جس کو شعار کہتے ہیں ہمیشہ کیلئے متعین نہیں ہوتا بلکہ اس کو بدلتے رہتے ہیں اسی لئے کسی غزوہ میں کوئی لفظ رہا ہے اور کسی میں کوئی۔۔۔ جیسا کہ احادیث الباب سے پتہ چل رہا ہے۔

۲۵۹۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ الْحُجَّاجِ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ

قَالَ: «كَانَ شِعَارُ الْمُهَاجِرِينَ عَبْدَ اللَّهِ، وَشِعَارُ الْأَنْصَارِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ».

حضرت سرہ بن جندب سے روایت ہے کہ مہاجرین کا علامتی لفظ عبد اللہ تھا اور انصار کے علامتی لفظ تھا۔

۲۵۹۶۔ حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، عَنْ ابْنِ الْبَيْتَارِ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: "عَزَّوْنَا مَعَ أَبِي

بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَمَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ شِعَارُنَا: أَمِثٌ أَمِثٌ".

حضرت سلمہ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی زیرِ نمان رسول کریم ﷺ کے

دور میں جہاد کیا تو ہم لوگوں کی شناخت اَمِث اَمِث تھا۔

یعنی ایک غزوہ میں صحابہ کرامؓ کا شعار یہ لفظ رہا ہے یعنی جب ایک مجاہد دوسرے مجاہد پر غلطی سے حملہ

آور ہونے لگے تو اس سے کہہ دیا امت امت، یعنی دشمن کو مار، مجھے کیوں مارتا ہے، اور یہی ضروری نہیں کہ شعار کا یہی فائدہ ہو

بلکہ اور بھی اس کے متعین کرنے میں اغراض ہوتی ہیں جن میں اس لفظ سے کام لیا جاتا ہے، مثلاً اس لفظ کو بول کر بعض مرتبہ یہ بتانا ہوتا ہے کہ میں تمہارا آدمی یہاں موجود ہوں، جس سے ایک دوسرے کو تقویت ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ^①، والحديث رواه النسائي قاله المنذرى۔

۲۵۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا مُقْبِيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْهَلَبِيِّ بْنِ أَبِي صَفْرَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنْ يَيْتُمٌ فَلَيْتُمْ شِعَارُكُمْ حِمْلٌ لَا يُتَصَرُّونَ».

ترجمہ: مہلب بن ابی صفرہ سے روایت ہے: مجھے صحابی رسول نے بتلایا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اگر دشمن تم لوگوں پر شب خون مارے تو تم لوگوں کی شناخت حِمْل لَا يُتَصَرُّونَ ہونی چاہئے۔

جامع الترمذی۔ الجہاد (۱۶۸۲) سنن ابی داؤد۔ الجہاد (۲۵۹۷) مسند احمد۔ اول مسند المدینین رضی اللہ عنہم
أجمعین (۶۵/۴) مسند احمد۔ باقی مسند الانصار (۳۷۷/۵)

شرح الحدیث: آپ ﷺ نے کسی جہاد میں جاتے وقت لشکر سے فرمایا اگر تم شب خون کئے جاؤ یعنی رات کے وقت لڑائی کی نوبت آجائے تو اس وقت تمہارا شعار حِمْل لَا يُتَصَرُّونَ ہونا چاہئے۔ والحديث رواه الترمذی والنسائي، قاله المنذرى۔

۷۹۔ بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا سَافَرَ

سفر کے وقت کیا دعا مانگنی چاہئے

اس باب میں مصنف نے سفر کی بعض دعائیں جمع کی ہیں لہذا ان کو کتاب میں دیکھ کر یاد کیجئے۔

۲۵۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ، حَدَّثَنِي سَعِيدُ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالْحَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ، وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ، اللَّهُمَّ اطْوِ لَنَا الْأَرْضَ، وَهَوِّنْ عَلَيْنَا السَّفَرَ».

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ جب سفر میں جانے کا ارادہ فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: اے اللہ! آپ اس سفر میں میرے ساتھی ہیں اور اہل و عیال (کی حفاظت میں) میرے خلیفہ اور نائب ہیں۔ اے اللہ! میں آپ سے اس سفر کی مشقت سے پناہ مانگتا ہوں اور غم اور پریشانی والی واپسی اور مال و عیال میں بُری صورت حال دیکھنے سے (یعنی بخیر و

① اور اس زمانہ میں تو ساری نقل و حرکت اسی پر موقوف ہوتی ہے، مثلاً مختلف دستے اور ان دستوں کے امراء اور ان کی جگہیں سب کیلئے مختلف شعار (کوڑ) متعین کئے جاتے ہیں اور فوجیوں میں جس کو جہاں بھیجا ہوا استعمال کرنا ہو اسی شعار کے ذریعہ اسکو استعمال کیا جاتا ہے اس زمانہ میں جبکہ وائریس وغیرہ آلات عام ہو گئے ہیں یہ سارے شعارات (کوڑ) اپنے اور دشمن کے دوسرے سنتے ہیں مگر حقیقت معلوم نہ ہونے کی وجہ سے فریق مخالف اس کو سمجھ نہیں پاتا، جو انہیں کا ایک اہم کام اس زمانہ میں اس شعار کے مصداق کو معلوم کرنا اور اس کا سراغ لگانا بھی ہوتا ہے، اسی لئے عام فوجیوں کو بھی عین محار پر ہی بتایا جاتا ہے کیونکہ فتح اور شکست میں شعار کے محفوظ رہنے اور اس کے افشاء کو بڑا دخل ہوتا ہے، حبیب اللہ

عافیت سے واپسی کی دعا مانگتا ہوں) اے اللہ! ہم لوگوں کیلئے زمین کو لپیٹ دیجئے اور ہم لوگوں کیلئے سفر آسان فرما دیجئے۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۳۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۹۸) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۰۱/۲)

۲۵۹۹ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَلِيًّا الْأَزْدِيَّ أَخْبَرَهُ، أَنَّ ابْنَ عَمْرِو عِلْمَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَمَى عَلَى بَعِيرٍ وَخَارِجًا إِلَى سَفَرٍ كَبَّرَ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: "لَوْ تَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِبِينَ ۖ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ۝" {۱}، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، وَفِي الْعَمَلِ مَا تَرْضَى، اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا، اللَّهُمَّ اطْوِلْ لَنَا الْبَعْدَ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ، وَإِذَا رَجَعَ قَاهُتَنَ وَزَادَ فِيهِنَّ: «أَيُّونَ تَأْكُلُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ»، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَهُ إِذَا عَلَا الثَّنَاتَا كَبَّرُوا، وَإِذَا هَبَطُوا سَبَّحُوا، فَوَضَعَتْ الصَّلَاةُ عَلَى ذَلِكَ.

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے علیؓ کو سکھایا کہ نبی ﷺ جب اپنے اونٹوں پر سفر میں روانہ ہونے کیلئے سوار ہوتے تو آپ ﷺ تین مرتبہ اللہ اکبر فرماتے پھر آپ ﷺ فرماتے: وہ ذات پاک (اور بے عیب) ہے جس نے اس (سواری) کو ہمارے تابع بنایا اور ہم لوگ اسکو اپنے قابو میں نہیں لاسکتے تھے اور ہم سب کو اپنے پروردگار کی جانب لوٹنا ہے۔ اے اللہ! ہم آپ سے اس سفر میں نیکی تقویٰ اور ان اعمال کی توفیق طلب کرتے ہیں جو تیری رضا کا سبب ہوں اے اللہ! ہمارے لئے یہ سفر آسان فرما دے اے اللہ! ہمارے لئے سفر کا فاصلہ لپیٹ دے آپ سفر میں ہمارے ساتھی ہیں اور اہل و عیال اور مال پر خلیفہ ہیں اور جب آپ ﷺ سفر سے واپس تشریف لاتے تو یہی کلمات فرماتے اور اس میں یہ اضافہ فرماتے: ہم رجوع کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے والے، اور اپنے پروردگار کی تعریف کرنے والے ہیں اور نبی ﷺ اور آپ کے لشکر کے ساتھی جب بلندی پر چڑھتے تو تکبیر پڑھتے اور جب نیچے کی جانب اترتے تو تسبیح کہتے ہوئے (یعنی سبحان اللہ پڑھتے ہوئے اترتے) پھر نماز بھی اسی قاعدہ پر رکھی گئی (کہ نماز میں رکوع اور سجدہ کے وقت تسبیح پڑھی جاتی ہے اور اٹھتے وقت تکبیر پڑھی جاتی ہے بذل الجہود)۔

صحیح مسلم - الحج (۱۳۴۲) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۴۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۵۹۹) مسند احمد -

مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۴/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۰/۲) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۷۳)

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ اور آپ کے اصحاب اور جیوش کا سفر میں یہ معمول تھا کہ جب وہ بلندی پر چڑھتے تھے تو تکبیر یعنی اللہ اکبر کہتے ہوئے چڑھتے تھے، اور جب بلندی سے پستی کی طرف جاتے تھے تسبیح پڑھتے ہوئے یعنی سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے ہوئے، اس کے بعد راوی مذکورہ بالا جملہ میں یہ کہہ رہا ہے کہ نماز کو بھی اسی نیچ پر رکھا گیا ہے، چنانچہ قیام کی حالت میں تکبیر کہی جاتی ہے اور رکوع اور سجود میں جو کہ پستی کی حالت ہے اس میں تسبیح پڑھی جاتی ہے: سبحان

① پاک ذات ہے وہ جس نے بس میں کر دیا اور ہم نے اسکو اور ہم نے اسکو قابو میں لاسکتے اور ہم کو اپنے رب کی طرف پھر جانا ہے (سورۃ الزخرف ۱۳-۱۴)

ربی العظیم، شبخان ربی الاعلیٰ، والحديث رواه مسلم والترمذی والنسائی، وأخرج حديثهم "حامدون" قاله المنذرى.

۸۰۔ باب فی الدعاء عند الوداع

کسی مسافر کو رخصت کرنے کے وقت کی دعا

۲۶۰۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَوْدٍ، عَنْ قَزْعَةَ، قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ عُمَرَ هَلُمَّ أَوْدِعْكَ كَمَا وَدَّعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَسْتَوْفِيكَ اللَّهُ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ».

حضرت قزعه سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: آؤ میں تم کو اس طرح رخصت کروں کہ جس طرح مجھ کو حضور اکرم ﷺ نے رخصت فرمایا (پھر آپ نے یہ دعا پڑھی) میں تمہارا دین (نماز، روزہ وغیرہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کا سفر میں اہتمام) تمہاری امانت (مراویوں کی بچے اور تمام امانت ہیں) اور تمہارے انجام کار کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۴۲) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۴۳) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۰۰) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۲۶) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۷/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۵/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۳۶/۲)

ش - الخاریف

یعنی سفر میں جانے والے کو رخصت کرنے کی دعا حدیث الباب میں یہ دعا مذکور ہے: «أَسْتَوْفِيكَ اللَّهُ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ» یہ دعا تو وہ ہے جو مقیم، سفر میں جانے والے کیلئے کرتا ہے، اور اس کے بالقابل سفر میں جانے والا مقیم کو جو دعا دے وہ یہ ہے: «أَسْتَوْفِيكَ اللَّهُ الَّذِي لَا تَقْصِيحُ وَدَائِعُهُ»^۱ یہ دعا اس جگہ کتاب میں مذکور نہیں، دوسری جگہ ہے، وحدیث الباب أخرجه النسائی، قاله المنذرى.

۲۶۰۱ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْخَطَمِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْخَطَمِيِّ، قَالَ: "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْتَوْفِيَ الْجَبِشَ قَالَ: «أَسْتَوْفِيكَ اللَّهُ دِينَكُمْ وَأَمَانَتَكُمْ وَخَوَاتِيمَ أَعْمَالِكُمْ».

حضرت عبد اللہ خطمیؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب لشکر کو رخصت کرنے کا قصد فرماتے تو فرماتے کہ تمہارا دین، امانت اور تمہارا انجام کار اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں۔

۸۱۔ باب مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا رَكِبَ

سواری پر سوار ہونے کے وقت کیا پڑھے؟

۲۶۰۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ، قَالَ: شَهِدْتُ عَلِيًّا رَضِيَ

اللہ عنہ: اَنی بَدَأْتُ لِرَبِّکَہَا، فَلَمَّا وَصَّحَ رَجُلٌہُ فِی الرَّکَابِ قَالَ: «بِسْمِ اللّٰهِ». فَلَمَّا اسْتَوٰی عَلٰی ظَہْرِہَا قَالَ: «الْحَمْدُ لِلّٰهِ». ثُمَّ قَالَ: {سُبْحٰنَ الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا کُنَّا لَہٗ مُقْرِئِیْنَ ۝ وَآثٰنًا اِلٰی رَبِّنَا لَمُنْقِلِیْنَ ۝}، ثُمَّ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلّٰهِ» - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - ثُمَّ قَالَ: «اللّٰهُ اَکْبَرُ» - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - ثُمَّ قَالَ: «سُبْحَانَکَ اِلٰی ظَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِی، فَإِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوبَ اِلَّا اَنْتَ». ثُمَّ صَحِبَتْ فَقِیْلَ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِیْنَ، مِنْ أَمْرِ شَیْءٍ صَحِبَتْ؟ قَالَ: «مَاتَتْ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَعَلَّ کَمَا فَعَلْتُ». ثُمَّ صَحِبَتْ فَقُلْتُ: یَا رَسُولَ اللّٰهِ، مِنْ أَمْرِ شَیْءٍ صَحِبَتْ؟ قَالَ: «إِنَّ رَبَّکَ یَعْجَبُ مِنْ عَبْدٍ إِذَا قَالَ الْغَفْرِ لِی ذُنُوبِی یَعْلَمُ أَنَّهُ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَفْرِی».

حضرت علی بن ربیعہ سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ کیلئے سواری پیش کی گئی تاکہ وہ اس پر سوار ہوں۔ میں اس وقت وہاں موجود تھا۔ جب آپؑ نے اپنا پاؤں رکاب میں رکھا تو آپؑ نے بسم اللہ پڑھی پھر وہ جب سواری کی پشت پر بیٹھ گئے تو الحمد للہ کہا۔ پھر کہا کہ وہ ذات پاک (و بے عیب) ہے کہ جس نے ان جانوروں کو ہمارے قابو میں کر دیا اور ہم لوگ ان کو اپنے تابع کرنے والے نہیں تھے اور بلاشبہ ہم اپنے پروردگار کی جانب لوٹنے والے ہیں۔ پھر تین مرتبہ فرمایا تمام تعریف اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے پھر تین مرتبہ اللہ اکبر پڑھا پھر کہا: اے اللہ! آپ پاک ہیں بلاشبہ میں نے اپنے اوپر ظلم کیا میری مغفرت فرما دیجئے بلاشبہ آپ کے علاوہ کوئی گناہوں کو بخش نہیں سکتا۔ پھر علیؑ نے عرض کیا گیا کہ آپ کو کس بات پر ہنسی آئی؟ تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اسی طرح کیا کہ جس طرح میں نے کیا جب آپ کو ہنسی آئی تو میں نے عرض کیا کہ کس وجہ سے آپ کو ہنسی آئی یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ تمہارا پروردگار اپنے بندے سے خوش ہوتا ہے کہ جس وقت بندہ کہتا ہے میرے گناہ معاف فرمادے کہ وہ جانتا ہے کہ میرے علاوہ کوئی گناہ معاف نہیں کرتا۔

جامع الترمذی - الدعوات (۲۴۶) سنن ابن داؤد - الجہاد (۲۶۰۲)

سوار ہونے کے وقت جو دعاء پڑھی جائے وہ کتاب میں حضرت علیؑ کی حدیث سے مروی ہے اس کو یاد کیجئے، مشہور دعاء ہے: سُبْحٰنَ الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا کُنَّا لَہٗ مُقْرِئِیْنَ اِلٰی اٰخِرِ الْحَدِیْثِ، وَحَدِیْثُ الْبَابِ اَخْرَجَہُ التِّرْمِذِی وَالنَّسَائِی، قَالَہُ التِّرْمِذِی۔

۸۲۔ بَابُ مَا یَقُولُ الرَّجُلُ اِذَا نَزَلَ الْمَنْزِلَ

جب منزل پر پہنچے تو کیا دعا لے؟

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا بَقِیَّةٌ، حَدَّثَنَا صَفْوَانٌ، حَدَّثَنَا شُرَیْحُ بْنُ عُبَیْدٍ، عَنْ الزُّبَیْرِ بْنِ الْوَلِیْدِ، عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا سَافَرَ فَأَقْبَلَ اللَّیْلَ قَالَ: «يَا اَرْضُ اَرْضِیْ رَبِّیْ وَرَبَّکَ اللّٰهُ، اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّکِ وَشَرِّ مَا فِیْکِ، وَشَرِّ مَا خُلِقَ فِیْکِ، وَمِنْ شَرِّ مَا یَدْبُکُ عَلَیْکِ، وَاعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ اَسَدٍ وَّ اَسْوَدَ، وَمِنْ الْحَيَّةِ وَالتَّعْرَبِ،

وَمِنْ سَاكِنِ الْبَلَدِ، وَمِنْ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب سفر شروع فرماتے اور رات شروع ہو جاتی تو آپ فرماتے: یا اَرْضِ بِنْتِی یعنی اے زمین! تیرا اور میرا پروردگار اللہ تعالیٰ ہے میں تیرے شر سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اور اس چیز کی برائی سے پناہ مانگتا ہوں جو تیرے اندر ہے اور اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جو کہ (تجھ میں) پیدا ہوئی ہے اور اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں کہ جو تیرے اوپر چلتی ہے اور میں اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتا ہوں شیر اور خاص بڑے سانپ اور بچھو سے اور شہر کے رہنے والوں کی برائی سے اور والد اور اس کے بچے کے شر سے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۰۳) - مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۳۲/۲)

یہ ساری دعاء بڑی مسبح ہے جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں اور حضور ﷺ کی اکثر دعائیں مسبح ہی ہیں، لیکن آپ ﷺ کی یہ تسبیح قصداً اور تکلفاً نہیں تھی بلکہ بلا قصد و اختیار کے اس کمال فصاحت و بلاغت کی بنا پر جو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اندر ودیعت فرمائی تھی، ورنہ دعاء میں مسبح بندی سے تو آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ اسود کہتے ہیں اڑہا کو یعنی بڑی قسم کے سانپ کو اور حیرہ جو آگے حدیث میں ہے وہ مطلق سانپ، اور ساکنین البلد سے مراد ثقلین یعنی جن وانس ہیں لاھم یسکنون البلاد غالباً أو لاھم بنو البلد ان واستوطنوها أو المراد بالبلد الأراض قال تعالیٰ: وَالْبَلَدُ الظَّلِيبُ یَخْرُجُ تِبَاتُهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ^۱، اور آگے حدیث میں ہے مِنْ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ کہا گیا ہے اس سے مراد آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد ہے، اور ایک احتمال یہ لکھا ہے لہ والد سے مراد الیمس، اور ما ولد سے مراد دوسرے شیاطین ہیں جو اس کے ماتحت ہیں^۲، والحدیث برواہ النسائی قالہ المنذری۔

۸۳۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ السَّيْرِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ

رات کے شروع حصہ میں سفر کرنے کی ممانعت

۲۶۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُزْسِلُوا فَوَاشِيَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ نَحْمَةُ الْعِشَاءِ، فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَعِيشُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ نَحْمَةُ الْعِشَاءِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الْقَوَاشِي: «مَا يَنْفُشُونَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ».

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے چوپایوں کو سورج غروب ہو جانے کے بعد نہ چھوڑو جب تک کہ رات کی سیاہی ختم نہ ہو جائے کیونکہ شیطان (جانوروں کو) سورج غروب ہونے کے بعد فساد مچاتے ہیں

۱ اور جو شہر پاکیزہ ہے اس کا سبزہ نکلتا ہے اس کے رب کے حکم سے (سورۃ الاعراف ۵۸)

۲ مرقاة المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح - ج ۵ ص ۳۵۱، وبلد المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۰۶

جب تک کہ عشاء کے وقت کی ابتدا کی سیاق ختم نہ ہو۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۰/۴) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۲/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۸۶/۳) مسند

احمد - باقی مسند الکثرین (۳۹۵/۳)

شرح الحدیث فَوَاشِي ان جانوروں کو کہتے ہیں جو کھلے پھرتے ہیں اونٹ بکری وغیرہ اور فِخْمَة کہتے ہیں اس تاریکی کو جو

مغرب اور عشاء کے درمیان ہوتی ہے، اور جو تاریکی عشاء اور فجر کے درمیان ہوتی ہے اسکو عسْعَسَة کہتے ہیں، قال تعالیٰ: وَاللَّيْلِ

إِذَا عَشِشَ^۱ اور عات یعیث عیشاً کے معنی آتے ہیں فساد کرنا، حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ دن چھپنے کے بعد اپنے جانوروں کو

کھلا مت چھوڑو، بلکہ ان کو باندھ کر رکھو جب تک فِخْمَة العشاء باقی رہے، اس غایت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کے بعد پھر کھول

سکتے ہیں یعنی بستی میں اور ایسی جگہ جہاں اس پاس مزارع اور کھیت نہ ہوں ورنہ رات میں بھی باندھنا ضروری ہو گا جیسا کہ اس

حدیث میں ہے جو آگے ابو داؤد میں اپنے محل میں آئے گی کہ کھیت اور باغ والوں کے ذمہ یہ بات ہے کہ وہ اپنے کھیت اور باغ

کی حفاظت دن میں خود کریں اور رات میں ارباب مواشی پر یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے مواشی کو رات میں باندھ کر رکھیں، یہ

فیصلہ آپ ﷺ نے اس وقت فرمایا تھا جب کسی کھیت والے نے آکر آپ ﷺ سے شکایت کی تھی کہ فلاں شخص کے

جانوروں نے میرا کھیت خراب کر دیا، چنانچہ اس حدیث کی بنا پر جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ جس جانور کے ساتھ سائق نہ ہو اور

وہ دن میں کسی کا نقصان کر دے تو اس صورت میں ضمان نہیں ہے اور اگر رات کے وقت جانور نقصان کرے تو اس صورت میں

اس مالک دابہ پر ضمان ہے، بوہذا ما عندی ولم يتعرض له احد من الشراح^۲۔

اسکے بعد آپ سمجھئے کہ مصنف کے ترجمہ الباب کا حاصل یہ ہے کہ شروع رات میں سفر کی ابتداء نہیں کرنی چاہئے اور اسکی

دلیل میں یہ حدیث پیش کی ہے، حضرت نے ہذل میں اس پر اشکال کیا ہے ہذا الاستنباط بعید^۳، والحدیث اخرجہ مسلم،

قالہ المنذری۔

۱ اور رات کی جب پھیل جائے (سورۃ التکویر ۱۷)

۲ یہ حدیث صحیح مسلم کتاب الأشربة باب الأمر بغطية الإناء وبناء السقاء الخ میں دو طریق سے اور مختلف سیاق سے وارد ہے، جو طریق ابو داؤد میں ہے

عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تُؤْمِلُوا الْفَوَاشِيَكُمْ وَحَبِيبَاتِكُمْ (۲۰۱۳)، اس میں حبیبان کی زیادتی ہے جو ابو داؤد میں نہیں، اور دوسرا طریق

عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا كَانَ جَمْعُ اللَّيْلِ - أَوْ أَمْسَتْكُمْ - فَكَلُّوا حَبِيبَاتِكُمْ. فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَتَقَشَّرُ حَبِيبَاتِكُمْ. فَإِذَا أَذْهَبَ سَاعَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَعَلَوْهُمُ

(۲۰۱۲)، اس طریق میں صرف حبیباتِ کُفْر ہے فَوَاشِي کا اس میں ذکر نہیں، اور پھر اس میں یہ ہے کہ جب فجر العشاء گزر جائے تب وہ باہر نکل سکتے ہیں، لہذا

معلوم ہوا کہ ابو داؤد کی روایت میں اختصار ہے لہذا مجموعہ روایات کے سیاق کے پیش نظر یہ کہہ سکتے ہیں کہ حتی مذہب لحمۃ العشاء اس غایت کا تعلق صبیان

سے ہے فَوَاشِي سے نہیں، بوہذا تحقیق انقیاد ذولہ الاشکال والجلجان۔

۳ ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۲ ص ۱۰۶

۸۴۔ باب فی اُتی یوم یُسْتَحَبُّ السَّفَرُ

۴۸ سفر کس دن شروع کرنا مستحب ہے؟ ۴۸

۲۶۰۵ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْبَارِكِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «قَلَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ فِي سَفَرٍ إِلَّا يَوْمَ الْحَمِيدِ».

حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ ایسا بہت کم ہوتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ جمعرات کے علاوہ کسی اور دن سفر کیلئے نکلتے ہوں (یعنی آپ ﷺ اکثر جمعرات کے دن ہی سفر کا آغاز فرماتے تھے)۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۸۹) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۹۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۰۵) مسند احمد - مسند المکین (۴۵۶/۳) مسند احمد - مسند القبايل (۳۹۰/۶) مسند احمد - مسند القبايل (۳۹۰/۶) سنن الدارمی - السیر (۲۴۳۶)

یعنی اکثر و بیشتر آپ ﷺ سفر کی ابتداء پنجشنبہ کے روز فرماتے تھے، مگر ہمیشہ نہیں، چنانچہ حافظ ابن قیمؒ کی رائے کے مطابق آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کا سفر یوم السبت میں فرمایا، لیکن ابن حزمؒ کی تحقیق یہی ہے کہ آپ ﷺ کا یہ سفر پنجشنبہ ہی کو ہوا^۱، والحدیث أخرجه النسائي قاله المنذرى۔

۸۵۔ باب فی الايتكار فی السَّفَرِ

۴۹ معنی صبح سفر کرنے کا بیان ۴۹

ایٹکار اور تبکیر بکرة سے ہے، یعنی علی الصبح کوئی کام کرنا، نیز کسی کام کو اس کے اول وقت میں کرنے کو بھی کہتے ہیں چاہے کچھ ہی وقت ہو، مگر ترجمۃ الباب میں پہلے ہی معنی مراد ہیں۔

۲۶۰۶ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَطَاءٍ، حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ حُدَيْدٍ، عَنْ صَخْرٍ الْغَامِدِيِّ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لِمَتِّي فِي بُكُورِهَا». وَكَانَ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ «وَكَانَ يَبْعَثُ تَحَارُثَهُ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ فَأَتَرَى وَكَثُرَ مَالُهُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهُوَ صَخْرُ بْنُ وَدَاعَةَ».

حضرت صخر الغامدی سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اے پروردگار! میری امت کیلئے ان کے دن کے ابتدائی حصے میں برکت عطا فرما اور آپ جس وقت میں سریہ چھوٹا یا بڑا لشکر روانہ فرماتے تو اسکو اول دن میں روانہ فرماتے تھے اور صخر (نامی ایک شخص) جو کہ تاجر تھا اور وہ اپنا مال تجارت شروع دن میں بھیجتا تھا تو وہ (اس طرح) دولت مند بن گیا اور اسکے مال میں اضافہ ہو گیا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۰۶) - مسند احمد - مسند المکین (۴۱۶/۳) - مسند احمد - مسند المکین (۴۱۷/۳) - مسند احمد - مسند المکین (۴۳۲/۳) - مسند احمد - مسند المکین (۳۸۴/۴) - مسند احمد - مسند المکین (۳۹۰/۴) - سنن الدارمی - السیر (۲۴۳۵)

شرح الحدیث: صخر بن وداعہ الغامدی آپ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے یہ دعاء فرمائی جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے اپنی امت کیلئے صبح کے وقت میں برکت طلب کی اور آگے روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کا معمول جیوش اور سزایا کے بارے میں بھی یہی تھا کہ ان کو آپ ﷺ دن کے شروع میں روانہ فرماتے تھے، آگے روایت میں ہے کہ صخر غامدی یعنی راوی حدیث ایک تاجر آدمی تھے وہ اپنا مال تجارت دن کے شروع ہی میں بھیجا کرتے تھے جس سے وہ صاحب ثروت ہو گئے اور ان کے مال میں بہت برکت ہوئی سو الحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ قالہ المنذری۔

۸۶۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يُسَافِرُ وَحْدَهُ

۸۶۔ اکیلے شخص کے لئے سفر کرنے کی کراہت کا بیان

۲۶۰۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْزَّائِكُ شَيْطَانٌ، وَالزَّائِكَانِ شَيْطَانَانِ، وَالثَّلَاثَةُ زَكَبٌ».

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ایک سوار ایک شیطان ہے اور دو سوار دو شیطان ہیں اور تین سوار (شخص) ایک پوری جماعت ہیں۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۷۴) - سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۰۷) - مسند احمد - مسند المکین من الصحابة (۱۸۶/۲) - موطا مالک - الجامع (۱۸۳۱)

شرح الحدیث: ایک سفر کرنے والا ایک شیطان ہے اور دو سفر کرنے والے دو شیطان ہیں، اور اگر تین ہوں تو وہ مسافروں کی جماعت ہے۔

سفر وحدہ کے سلسلہ کی روایات مختلفہ اور انکی توجیہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صرف ایک یا دو آدمی کا سفر کرنا ممنوع ہے، اور دو سے زائد ہوں تو جائز ہے، امام بخاریؒ نے اس سلسلہ میں کئی باب باندھے ہیں بَابُ الشَّيْرِ وَحْدَهُ، اور بَابُ بَعْثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّبِيعِ طَلِيعَةَ وَحْدَهُ، اور بَابُ سَفَرِ الْاِثْنَيْنِ، طليعہ جاسوس کو کہتے ہیں گویا جاسوس اگر ہے تو اس کو تنہا بھیجا جاسکتا ہے، جاسوسی کی مصلحت کے پیش نظر، اور بَابُ سَفَرِ الْاِثْنَيْنِ میں انہوں نے مالک بن الحویرثؒ کی حدیث ذکر فرمائی جس میں ان کا اور ان کے ساتھی کا سفر مذکور ہے جن سے حضور ﷺ نے فرمایا تھا: اَيْنَا وَاقِعًا وَلَيْؤَلِكُمَا أَكْبَرُ كُفْمًا ۝ اس باب کے تحت حافظؒ نے لکھا ہے کہ شاید مصنف نے اس حدیث کی تضعیف کی طرف اشارہ کیا ہے

جسکی تخریج اصحاب السنن نے کی ہے یعنی یہی حدیث ابو داؤد والی، لیکن حافظؒ کہتے ہیں کہ وہ حدیث قوی ہے^①، بہر حال روایات اس سلسلہ میں مختلف ہیں جو از او متعاً اب یا تو یہ کہا جائے کہ منع کی روایات منسوخ ہیں ابتداء پر محمول ہیں، جب کفار کا غلبہ تھا، یا یہ کہا جائے کہ منع کی روایات عدم ضرورت پر محمول ہیں یا خال خوف پر، لہذا عند الحاجۃ اور عدم خوف کے وقت میں جائز ہے، چنانچہ مصلحت حرب جو ہے جس کی ضروریات میں جاسوسی بھی ہے وہاں افراد میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ وہ مصلحت افراد ہی میں حاصل ہوتی ہے، ویسے منع کی روایت خود بخودی میں بھی ہے: **لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ مَا أَغْلَمُوا مَا شَاءَ تَرَاكِبُ بَلِيلٍ وَحْدَةٍ**، أخرجه البخاری من حدیث ابن عمر مرفوعاً فی باب السیر وحده برقم ۲۸۳۶۔ وحدیث الباب أخرجه النسائی قالہ المنذری۔

۸۷۔ ثَابِتٌ فِي الْقَوْمِ يُسَافِرُونَ وَيُؤْمَرُونَ أَحَدَهُمْ

جب چند افراد سفر شروع کریں تو ایک کو اپنا امیر مقرر کر لیں

۲۶۰۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ بْنُ بَرْي، حَدَّثَنَا خَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ»۔
حضرت ابو سعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت سفر میں تین افراد ہوں تو اپنے میں سے ایک کو اپنا امیر بنالیں۔

یعنی سفر میں کم از کم تین نفر کی اگر جماعت ہو تو ان کو چاہئے کہ سفر کے شروع ہی میں کسی ایک کو امیر بنا لے تاکہ دوران سفر انتظام امور میں سہولت ہو جائے اختلاف نہ پیدا ہو، اس حدیث میں امر استحباب کیلئے ہے، دراصل اختلافات پیدا ہوتے ہیں تکبر اور بڑائی سے، اور جب دو شخص کسی تیسرے کو امیر بنا رہے ہیں تو اسکی بناء تو وضع ہے اور تواضع ہی کی صورت میں اتفاق باقی رہتا ہے۔

۲۶۰۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ، حَدَّثَنَا خَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ» قَالَ نَافِعٌ: فَقُلْنَا لِأَبِي سَلَمَةَ: قَالَتْ أُمِّي دَنَا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت سفر میں تین افراد ہوں تو (میںوں اپنے میں سے) ایک شخص کو امیر بنالیں۔ نافع نے کہا کہ ہم نے ابو سلمہ سے کہا کہ ہم لوگوں کے امیر (دوران سفر) آپ

ہیں۔

۸۸۔ بَابُ فِي الْمَصْحُفِ يُسَافِرُ بِهِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ

﴿قرآن کریم کو دشمن کی سر زمین لے جانے کا بیان﴾

آدمی سفر میں جاتے وقت اپنی ضرورت کی چیزیں ساتھ لیتا ہے، مسواک، لوہا، مصلیٰ وغیرہ اب ظاہر ہے تلاوت قرآن کیلئے مصحف کی ضرورت ہے تو کیا سفر جہاد میں آدمی کو اپنے ساتھ مصحف لےنا چاہئے؟ حدیث الباب میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

۲۶۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: «هَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَافِرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ» قَالَ مَالِكٌ: «أَرَأَيْتَ إِنْ بَنَاهُ الْعَدُوُّ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے قرآن کریم کو دشمن کے ملک میں لے جانے کی ممانعت فرمائی۔ امام مالکؒ نے فرمایا: آپ ﷺ نے اس وجہ سے منع فرمایا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ دشمن اس قرآن کریم کو لے لے (اور اس کلام اللہ کی بے حرمتی کر دے)۔

صحیح البخاری - الجہاد والبیہ (۲۸۲۸) صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۶۹) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۱۰) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۷۹) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۸۰) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۶۳/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۶/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۸/۲) موطأ مالک - الجہاد (۹۷۹)

امام مالکؒ جو راوی حدیث ہیں فرماتے ہیں کہ یہ ممانعت اس لئے ہے کہ مبادا دشمن اس کی بے حرمتی نہ کر دے چنانچہ امام مالکؒ کا مسلک یہی ہے، ان کے نزدیک یہ نہی مطلقاً ہے، اور خفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عسکر صغیر میں تو لے جانا خلاف احتیاط اور مکروہ ہے اور اگر مسلمانوں کا بڑا لشکر ہو تو کچھ حرج نہیں، اور امام شافعیؒ کے نزدیک اس کا مذہب خوف ضیاع پر ہے، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه قاله النذہی۔

۸۹۔ بَابُ فِيمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْجُيُوشِ وَالرُّقَقَاءِ وَالسَّرَايَا

﴿لشکر کی تعداد ایک سفر کے کم از کم رہتا اور سریہ کی تعداد کا بیان﴾

۲۶۱۱۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَبُو حَيْثَمَةَ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ يُونُسَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَتَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «عَشْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ، وَعَشْرُ السَّرَايَا أَرْبَعٌ مِائَةٌ، وَعَشْرُ الْجُيُوشِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ، وَلَنْ يُغْلِبَ اثْنَا عَشَرَ الْقَائِمِينَ وَلَهُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَالصَّحِيفُ أَكْثَرُ مُرْسَلٌ».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بہترین رفیق سفر چار ہیں اور

چھوٹے لشکروں میں چار سو افراد بہتر ہیں اور بڑے لشکروں میں چار ہزار افراد کا لشکر بہتر ہے اور بارہ ہزار لشکری کمی کی بنا پر (دشمن سے) ہرگز مغلوب نہیں ہو سکتے۔

جامع الترمذی: السید (۱۵۵۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۱۱) سنن الدہامی - السید (۲۴۳۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضور اقدس ﷺ کی حدیث نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: بہترین رفقاء سفر چار ساتھی ہیں، جس کی وجہ شرح نے یہ لکھی ہے کہ اگر رفقاء صرف تین ہوں اور ان میں ایک مریض ہو جائے اور وہ کسی ایک ساتھی کو اپنا وصی بنا دے تو اب وصی کی شہادت کیلئے صرف ایک شخص ہو گا، جبکہ ضرورت شاہدین کی ہے، لہذا اگر چار ہوں گے تو یہ مصلحت پوری ہو جائے گی۔

سرایا جمع ہے سریہ کی یعنی عسکر صغیر، اور لشکر کا ایک دستہ، اور جیوش جمع ہے جیش کی یعنی عسکر کبیر، آگے روایت میں ہے کہ بارہ ہزار کا لشکر قلت کی بنا پر مغلوب نہیں ہو سکتا، یعنی کسی اور عارض کی وجہ سے ہو تو امر آخر ہے چنانچہ غزوہ حنین میں مسلمانوں کے لشکر کی تعداد بارہ ہزار ہی تھی اسکے باوجود ایک عارض کی وجہ سے لڑائی کے شروع میں انہیں شکست کھانی پڑی لَقَدْ نَصَرَ كُمْ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُنُوزُكُمْ الْآيَةُ • والحديث أخرجه الترمذی قاله البندری.

۹۰۔ باب فی دعاء الشریکین

مشرکین کو اسلام کی دعوت دینے کا بیان

یعنی قتال سے پہلے مشرکین کو دعوت اسلام دینا، اس میں چار مذہب مشہور ہیں: ① الوجیب مطلقاً ایک جماعت اسی کی قائل ہے منہم عمر بن عبد العزیز، ② الفرق بین من بلغة الدعوة و بین من لم تبلغه، یہی مذہب ہے حنفیہ اور شافعیہ کا، ③ الفرق بین اهل الكتاب و غیرہم، یعنی اہل کتاب کیلئے دعوت کی حاجت نہیں، یعنی یہود و نصاریٰ اور مجوس، اور ان کے علاوہ جو مشرکین ہیں ان میں فرق نہ کر کر دیکھا جائے گا، یعنی بلوغ و عودہ اور عدم بلوغ و عودہ، یہ مذہب ہے امام احمدؒ کا، امام مالکؒ کا مذہب معالم السنن میں خطابؒ نے تو مطلقاً وجوب دعوت لکھا ہے جو عمر بن عبد العزیزؒ کا مذہب ہے، اور حافظؒ نے امام مالکؒ کا مذہب یہ لکھا ہے کہ جو مشرکین دارالاسلام کے قریب رہتے ہیں وہاں دعوت کی حاجت نہیں، اور جو دارالاسلام سے بعید ہیں وہاں پر دعوت اقطع للشک ہے آہ۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْاَنْثَارِيُّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ

① مدد رکھتا ہے اللہ تمہاری بہت میدانوں میں اور حنین کے دن جب خوش ہوئے تم اپنی کثرت پر (سورة التوبة ۲۵)

② معالم السنن - ج ۲ ص ۲۶۱

③ نالذعوة اقطع للشك (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۱۰۸)

بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا بَعَثَ أَمِيرًا عَلَى سَرِيَّةٍ أَوْ جُنْدٍ أَوْ صَاهُ يَتَّقُوا اللَّهَ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ، وَبَيْنَ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا، وَقَالَ: "إِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَدْعُهُمْ إِلَى إِيحْدَى ثَلَاثٍ خِصَالٍ، أَوْ يَحْلُلِ قَاتِلُهَا أَجَابُوكَ إِلَيْهَا فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ، وَكَفَّ عَنْهُمْ: أَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ أَدْعُهُمْ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ، وَأَعْلَمْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ أَنَّ لَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَأَنَّ عَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ، فَإِنْ أَبَوْا وَاخْتَارُوا دَارَهُمْ فَأَعْلَمْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَغْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يُجْرَى عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يُجْرَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْقِيَمِ وَالْعَنِيَمَةِ نَصِيبٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَأَدْعُهُمْ إِلَى إِعْطَاءِ الْجِزْيَةِ، فَإِنْ أَجَابُوا فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ، فَإِنْ أَبَوْا فَاسْتَعِينْ بِاللَّهِ تَعَالَى وَقَاتِلْهُمْ، وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَمَّا أُولَئِكَ أَنْ تُدْرِيَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَا تُدْرِيَهُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا يَحْكُمُ اللَّهُ فِيهِمْ، وَلَكِنْ أَنْذِرُوهُمْ عَلَى حُكْمِكُمْ، ثُمَّ اقْضُوا فِيهِمْ بَعْدَ مَا شِئْتُمْ" قَالَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: قَالَ عَلَقَمَةُ: قَدْ كَثُرَ هَذَا الْحَدِيثُ لِلْعُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ فَقَالَ: حَدَّثَنِي مُسْلِمٌ قَالَ: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هُوَ ابْنُ هَبِصَمٍ، عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ مُقَرَّرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ».

ترجمہ

حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جس وقت کسی شخص کو چھوٹے یا بڑے لشکر کا امیر بنا کر روانہ فرماتے تو آپ ﷺ اس شخص کے بالخصوص اس کے اپنے بارے میں اللہ کا تقویٰ اختیار کرنے اور دوسرے مسلمان کے بارے میں خیر خواہی کرنے کی وصیت فرماتے اور فرماتے کہ جب تم اپنے دشمن مشرکین کا مقابلہ کرو تو ان کو تین باتوں کی دعوت دو (یہ راوی کا شک ہے کہ آپ نے خصال کا لفظ بیان فرمایا یا ظلال کا) پھر جو مشرک شخص ان تین چیزوں میں سے ایک چیز قبول کر لے تو تم بھی ان سے قبول کر لو اور ان لوگوں کے قتل سے باز رہو یعنی پہلے ان کو اسلام کی دعوت دو اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو تم ان کا اقرار قبول کر لو اور ان کے قتل سے باز رہو۔ پھر جب وہ لوگ اسلام قبول کر لیں تو ان کو اپنے ملک سے یعنی دار الحرب سے دار الاسلام کی جانب بلاؤ اور ان کو اس بات کی اطلاع دو کہ اگر وہ ان باتوں کو مان لیں گے تو پھر ان کیلئے وہی حقوق ہوں گے جو کہ مہاجرین کیلئے ہیں اور وہی ذمہ داریاں جو مہاجرین پر لازم ہیں۔ پھر اگر وہ لوگ اپنے ملک سے نکلنا قبول نہ کریں تو ان کو آگاہ کر دو کہ وہ لوگ دیہات کے مسلمان جیسے ہوں گے اور ان لوگوں پر اللہ کا وہ حکم نافذ کیا جائے گا جو کہ تمام اہل اسلام پر نافذ کیا جاتا ہے اور ان لوگوں کیلئے مالی فتنی اور مالی غنیمت میں کسی قسم کا حصہ نہیں ہو گا مگر یہ کہ وہ لوگ اہل اسلام کے ہمراہ (شریک) ہو کر جہاد کریں پھر اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیں تو ان لوگوں سے جزیہ طلب کرو۔ پھر اگر وہ اس کو منظور کر لیں تو تم بھی ان سے جزیہ قبول کرو اور ان لوگوں سے جنگ نہ کرو اور امر ثالث یہ ہے کہ وہ لوگ نہ اسلام لائیں اور نہ ہی جزیہ دینا قبول کریں تو اللہ سے مدد طلب کرو اور ان لوگوں سے قتال کرو اور جس وقت تم لوگ اہل قلعہ یعنی مشرکین کا محاصرہ کرو اور وہ یہ چاہیں کہ تم ان لوگوں کو اللہ کے حکم پر اتار دو تو تم ان کو نہ اتارو کیونکہ تم کو معلوم نہیں کہ اس سلسلہ میں

اللہ کا حکم کیا ہے؟ بلکہ تم ان کو اپنے حکم اور اپنے اختیاری فیصلہ پر (قلعہ سے) اتار دو پھر تم جس طریقہ سے چاہو ان لوگوں کا فیصلہ کرو۔ سفیان نے کہا کہ یہ حدیث مقاتل بن حیان سے علقمہ نے نقل کی تو انہوں نے کہا کہ مسلم نے مجھے نعمان بن مقرن سے سلیمان بن بزیہ کی حدیث کی طرح مرفوعہ روایت نقل کی ہے۔

صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۳۱) جامع الترمذی - النہای (۱۴۰۸) جامع الترمذی - السیر (۱۶۱۷) سنن أبي داود - الجہاد (۲۶۱۲) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۵۸) مسند أحمد - باقی مسند الأنصاب (۳۵۲/۵) مسند أحمد - باقی مسند الأنصاب (۳۵۸/۵) سنن الدانمہی - السیر (۲۴۳۹)

طویل اور جامع حدیث کی مکمل اور جامع شرح: یہ خاصی طویل حدیث ہے، ہم اسکے ہر ہر کلمے کی الگ الگ شرح کرتے ہیں، یعنی جب آپ ﷺ کسی شخص کو کسی سر یا پیش پر امیر بنا کر روانہ فرماتے تھے بھیجتے وقت اس امیر کو خاص اس کی اپنی ذات کے بارے میں تقویٰ کا حکم فرماتے یعنی یہ کہ تم اپنے بارے میں بہت احتیاط اور تقویٰ کو اختیار کرنا اور اس امیر کو فرماتے کہ اپنے ماتحتوں کے ساتھ خیر خواہی کا معاملہ کرنا، اس میں اشارہ ہے کہ امیر کو چاہئے کہ اپنی ذات کے بارے میں تو پوری پوری احتیاط پر عمل کرے، اور ساتھیوں کیساتھ معاملہ نرم رکھے، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں ہے: وَتَعْتَبُوا وَلَا تُعْتَبُوا^(۱) (ہڈل)۔

وَقَالَ: إِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الشُّرِكِ فَقَادُغْهُمْ إِلَى إِحْدَى ثَلَاثِ خِصَالٍ: شروع میں آپ ﷺ عام حالات میں کام آنے والی بات بیان کرنے کے بعد، اب یہاں سے قتال کی کیفیت اور اس کی تفصیل بیان فرماتے ہیں وہ یہ کہ قتال سے پہلے مشرکین کے سامنے دو چیزیں اور ہیں جو ترتیب وار رکھی جائیں گی یعنی قتال کا درجہ تیسرے نمبر پر ہوگا، اور شروع کی ددیہ ہیں، سب سے پہلے ان کو دعوت الی الاسلام دی جائے، پس اگر وہ اس کا قبول کر لیں تو تم اسکو تسلیم کر لو، اور ان سے اپنا ہاتھ روک لو، یہ امر اول ہوا، اس امر اول کا ایک نکتہ اور تہہ ہے جس کو آگے بیان فرما رہے ہیں: ثُمَّ ادْغُهُمْ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ، وہ یہ کہ جب اس بستی والوں نے سب نے اسلام قبول کر لیا تو ان کو دعوت دو اپنے گھروں سے انتقال کی مہاجرین کے دار کی طرف اور ان کو اس بات سے باخبر کر دو کہ اگر انہوں نے ایسا کر لیا یعنی ہجرت اختیار کر لی تو ان کیلئے وہی ثواب اور سہولیات ہوگی جو مہاجرین کیلئے ہوتی ہیں، اور ساتھ ساتھ وہ ذمہ داریاں بھی ہوگی جو مہاجرین پر ہوتی ہیں، پس اگر وہ اس کو انتقال کو قبول کریں تو فیہا، فَإِنْ أَبَوْا وَاخْتَارُوا دَارَهُمْ، یعنی اگر وہ اس انتقال مکانی پر راضی نہ ہوں اور اپنی بستی کو چھوڑنا نہ چاہیں تو پھر ان کو یہ سمجھا دو کہ اس صورت میں ان کا حال اور حکم اعراب مسلمین کا ہوگا، جو حکم اعراب مسلمین کا ہوتا ہے وہی ان کا ہوگا، آگے اس کی تھوڑی سی وضاحت ہے، وہ یہ کہ لَا تَكُونُوا فِي الْقِيَمَةِ وَالْقِيَمَةِ نَصِيبٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، یعنی عدم انتقال کی صورت میں ان لوگوں کیلئے مال فقی میں اور غنیمت یعنی خُص مال غنیمت میں حصہ نہ ہوگا مگر یہ

کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر جہاد کریں، یہاں تک وہ جملہ پورا ہو گیا، اس میں کچھ چیزیں محتاج تشریح ہیں وہ یہ کہ لُحْمُ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَأَنَّ عَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ کا کیا مطلب ہے؟ سوچنا چاہئے کہ جو لوگ اسلام لا کر انتقال مکانی کو اختیار نہیں کرتے بلکہ اپنی ہی بستی میں رہتے ہیں ان کو اعراب مسلمین کہا جاتا ہے، اور جو لوگ اسلام لا کر اپنے وطن کو چھوڑ کر مدینہ کی طرف ہجرت کر کے چلے آتے ہیں ان کو مہاجرین کہا جاتا ہے، اس وقت مہاجرین کا حکم جو ان پر عائد ہوتا تھا وہ یہ تھا کہ جب بھی جہاد کی ضرورت پیش آئے اور ان کو جہاد میں بھیجا جائے ان کیلئے اس میں جانا ضروری تھا، خواہ وہ مسلمان جو دشمن کے قریب رہتے ہیں جن سے جہاد کرتا ہے وہ ان سے لڑنے کیلئے کافی ہوں یا نہ ہوں، بخلاف اعراب مسلمین کے کہ ان کیلئے خروج للجهاد ہر صورت میں ضروری نہ تھا، صرف اس صورت میں ضروری تھا جب کہ وہ مسلمان جہاد کیلئے کافی نہ ہوں جو دشمن کے قریب رہتے ہیں، اور اگر ان میں کفایت ہو تو پھر اس صورت میں ان اعراب کیلئے جہاد میں جانا ضروری نہ تھا، یہ تو مطلب ہوا جملہ ثانیہ کا وَأَنَّ عَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ اور جملہ اولیٰ لُحْمُ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ کہ تمہارے لئے وہی ہو گا جو مہاجرین کیلئے ہوتا ہے اس سے مراد ثواب، یعنی ثواب ہجرت اور مال فنی کا استحقاق، جو حضور ﷺ کے زمانہ میں تھا، کہ آپ ﷺ مال فنی میں سے خرچ فرماتے تھے مہاجرین پر۔

مال فنی میں اعراب مسلمین کا حصہ ہے یا نہیں؟ بخلاف اعراب مسلمین کے کہ ان کیلئے مال فنی میں سے حصہ نہیں ہوتا تھا، دراصل یہ مذہب ہے شافعیہ کا چنانچہ امام نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال فنی اور غنیمت میں صرف مہاجرین کا حصہ ہے اعراب مسلمین یعنی غیر مہاجرین کا اس میں حصہ نہیں، بلکہ اعراب مسلمین کا حصہ مال صدقات میں ہوتا ہے بشرطیکہ وہ صدقہ کے مستحق ہوں، مسکین اور فقیر ہوں، اور مال صدقات میں مہاجرین کا کچھ حصہ نہیں ہوتا، تو گویا بیت المال میں دو طرح کے مال اور دو فنڈ ہوتے ہیں، اول صدقات و زکوٰۃ، یہ تو حصہ ہے فقراء و مساکین وغیرہ کا، اور دوسری قسم مال کی مال فنی ہے جس سے مراد جزیہ اور خراج وغیرہ کا مال ہے، اور خمس غنیمت، یہ حصہ ہوتا ہے صرف مہاجرین کا، مہاجرین کو قسم اول سے کچھ نہیں ملتا، اور اعراب یعنی غیر مہاجرین کو اس قسم ثانی میں سے کچھ نہیں دیا جاتا لیکن یہ صرف شافعیہ کا مذہب ہے، چنانچہ امام نووی خود ہی لکھتے ہیں: وَقَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ الْمَالُ سِوَا وَيُجُوزُ صَرَفُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى التَّوَعُّينِ، اھ۔^①

حنفیہ کی طرف سے حدیث کی توجیہ: لہذا یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہوئی، اب یا تو ان دونوں کے طرف سے یہ جواب دیا جائے کہ یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ آگے چل کر امام نووی^② نے ابو عبیدہ سے نقل کیا ہے: وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ هَذَا الْحَدِيثُ مَنْسُوخٌ قَالَ وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا الْحُكْمُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ لَمَنْ لَمْ يَهَاجِرْ ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: وَأُولَئِكَ الْأَزْوَاجُ

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱۲ ص ۲۸

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱۲ ص ۲۹

بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ۖ ۱ اور ہمارے بعض اساتذہ نے اسکا جواب یہ دیا کہ "لَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْفَنَىٰ وَالْعَنِيمَةِ نَصِيبٌ" یہاں نصیب سے مطلق نصیب مراد نہیں بلکہ مخصوص نصیب کی نفی ہے ای نصیب المجاہدین، یعنی جتنا حصہ مال ای اور غنیمت میں سے مجاہدین کو دیا جاتا ہے اتنا ان غیر مجاہدین کو نہیں دیا جائے گا، نفس عطاء کی نفی نہیں ہے ورنہ یہ حدیث نصوص قرآنیہ کے خلاف ہو جائے گی، جیسا کہ اسکی تفصیل بذیل المجہود میں ہے، لیکن بذیل میں حضرتؒ نے اس حدیث کا صرف نصوص قرآنیہ کے خلاف ہونا تحریر فرمایا ہے، حنفیہ شافعیہ کا اختلاف مذہب یا نسخ وغیرہ کے جو جواب ہم نے لکھے اس سے حضرتؒ نے تعرض نہیں فرمایا بلکہ اشکال فرما کر چھوڑ دیا، طالبین کو متوجہ کرنے کیلئے کہ وہ اس کا جواب تلاش کریں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث پر اشکال اور اس کا جواب: یہاں پر ایک اشکال ابھی باقی ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں ہے: فَإِنْ أَبَوْا إِذَا اخْتَارَهُمْ دَارَهُمْ کہ اگر وہ اسلام لانے کے بعد ہجرت کیلئے آمادہ نہ ہوں تو پھر ان سے بتادو کہ ان کا حکم یہ ہوگا، اشکال یہ ہے کہ ہجرت تو شروع میں واجب تھی تو اس میں اس سے تسامح کیوں برتا گیا ہے؟ اس کا جواب شروع میں تو کہیں ملا نہیں لیکن حضرتؒ گنگوہیؒ نے کوکب میں فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جس ہجرت کا ذکر اس حدیث میں ہے وہ ہجرت اصطلاحی نہیں جو شروع میں واجب تھی اس لئے کہ جو ہجرت واجب تھی وہ تو وہ تھی جو دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف ہو، اور یہاں جب وہ بستی والے سب اسلام لے آئے تو وہ دار الکفر کہاں رہی؟ تاہم ان سے یہ کہا گیا ہے کہ اگر تم ترک وطن اور انتقال مکانی کرو گے تو تمہارے لئے یہ فوائد ہوں گے نہیں تو نہیں ۲، اسکے علاوہ اس حدیث کی کوئی اور توجیہ ہمیں کسی اور کے کلام میں نہیں ملی۔

فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَأَدْعُهُمْ إِلَىٰ إِعْطَاءِ الْجُزْئِ: یہ امر ثانی ہے، امر اول دعوت الی الاسلام تھا اور اس کے متعلقات اور امر ثانی یہ ہے کہ اگر وہ اسلام لانے سے انکار کریں تو ان کے سامنے جزیہ کی بات رکھی جائے پس اگر وہ جزیہ دینا منظور کر لیں تو تم اس کو تسلیم کر لو، اور ان سے اپنا ہاتھ روک لو، جزیہ کے بارے میں یہ اختلاف مشہور ہے جیسا کہ کتاب الزکاۃ میں گزر چکا حضرت معاذؓ کی حدیث کے ذیل میں کہ جزیہ کن کن کافروں سے لیا جاتا ہے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ اور مجوس کیساتھ خاص ہے، اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک اہل کتاب کیساتھ خاص نہیں بلکہ مشرکین سے بھی لیا جاتا ہے، مالکیہ کے یہاں بالعموم تمام مشرکین سے، اور حنفیہ کے نزدیک سوائے مشرکین عرب کے باقی سب مشرکین سے، یہ حدیث اپنے اطلاق کی وجہ سے حنفیہ و مالکیہ کی دلیل ہے۔

فَإِنْ أَبَوْا فَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ تَعَالَىٰ وَقَاتِلُوهُمْ: یہ امر ثالث ہے کہ جب شروع کے دونوں امر نہ پائے جائیں تو تیسرا درجہ ان کفار کے ساتھ قتال کا ہے، وَإِذَا خَاصَمْتَ أَهْلَ جُزْئٍ فَأَتَاكَ أَنْ تُوَلِّهُمْ عَلَىٰ حُكْمِ اللَّهِ. فَلَا تُؤْخِذُهُمُ بِالْجِهَادِ میں چونکہ بعض

۱ اور رشتہ دار آپس میں حق دلوں زیادہ ہیں ایک دوسرے کے (سورۃ الانفال ۷۵)

۲ الکوکب البدری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۵۰

مرتبہ ایسا ہوتا ہے بلکہ بسا اوقات مسلمان فوج نے فتح کر دشمن قلعہ میں پناہ لے لیتا ہے اور ایسی صورت میں مسلمان فوج اس قلعہ کا محاصرہ پر مجبور ہوتی ہے، ہتھوں وہاں پڑاؤ ڈالنا پڑ جاتا ہے پھر دشمن عاجز آکر مسلمان فوج سے گفتگو کرتا ہے کہ ہمیں باہر نکلنے کی اجازت دی جائے ہم تمہاری اطاعت کریں گے تو اس میں بعض مرتبہ دشمن یہ کہتا ہے کہ جو صحیح صحیح فیصلہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا ہمارے بارے میں ہو گا ہم اس فیصلہ پر اترنا چاہتے ہیں اگر تمہیں یہ منظور ہو تو ہم قلعہ سے نیچے اتر آئیں، تو اس کے بارے میں حضور ﷺ اس حدیث میں مجاہدین کو یہ ہدایت فرما رہے ہیں کہ ان کو اللہ تعالیٰ اور رسول کے حکم پر ہر گز نہ اتارنا یعنی اس طرح کی شرط منظور نہ کرنا بلکہ اس طور پر ان سے معاہدہ ہونا چاہئے کہ جو فیصلہ ہمارا یعنی مجاہدین کا ہو گا تم کو اگر وہ منظور ہے تو نیچے اتر آؤ، حضور ﷺ فرما رہے ہیں کہ پہلی شرط منظور کرنے سے ہم اسلئے منع کر رہے ہیں کہ تمہیں کیا خبر یقینی طور پر کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا فیصلہ ان کے بارے میں کیا ہے فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا يَحْكُمُ اللَّهُ فِيهِمْ، وَلَكِنْ أَذِلُّوهُمْ عَلَى حُكْمِكُمْ، اور پھر آگے یہ ہے ثُمَّ اقْضُوا فِيهِمْ بَعْدَ مَا شِئْتُمْ کہ وہ جب تمہاری شرط اس طرح منظور کرنے کے بعد نیچے اتر آئیں تو پھر تم اپنی صوابدید کے مطابق ان کے بارے میں جو چاہوں فیصلہ کرو وہ الحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، وحديث التعمان بن مقرن أخرجه ابن ماجه قاله المنذرى۔

۲۶۱۳ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ الْأَنْطَلَقِيُّ مَحْبُوبٌ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقُرَظِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ، وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَقَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ، اغْزُوا وَلَا تَغْدُوا، وَلَا تَغْلُوا، وَلَا تُؤْتِلُوا، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلِيَاءَ»۔

حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے راستہ میں اللہ کے نام کے ساتھ جہاد کرو اور جو شخص اللہ تعالیٰ کا کفر کرے اس شخص کو قتل کرو اور جہاد کرو اور وعدہ خلافی مت کرو اور مال غنیمت میں خیانت ہر گز نہ کرنا اور کسی کا مسئلہ نہ کرنا (یعنی ناک، کان نہ کاٹ دینا) اور بچوں کو قتل نہ کرنا۔

صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۳۱) جامع الترمذی - الدہلی (۱۴۰۸) جامع الترمذی - السیر (۱۶۱۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۱۳) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۵۸) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۵۲/۵) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۵۸/۵) سنن الدارمی - السیر (۲۴۳۹)

۲۶۱۴ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ حَسَنِ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْفُزَارِ، حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «انْطَلِقُوا بِاسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ، وَلَا تَقْتُلُوا شَيْعًا قَانِيًا وَلَا طِفْلًا وَلَا صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً، وَلَا تَغْلُوا، وَطُصُّوا غَتًّا بِكُمْ، وَأَضْلَحُوا وَأُخْسُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُخْسِنِينَ»۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (مجاہدین کو جہاد کرنے کیلئے روانہ کرتے کے وقت) ارشاد فرمایا تم لوگ اللہ کے نام کے ساتھ جاؤ اور اللہ تعالیٰ کی تائید و توفیق اور حضرت پیغمبر کے دین پر (پوری طرح قائم رہتے

ہوئے) جاؤ اور شیخ فانی کو قتل نہ کرنا اور نہ چھوٹے بچے کو اور نہ کسی خاتون کو اور نہ تم لوگ مال غنیمت میں خیانت کرنا اور مال غنیمت اکٹھا کرنا اور اپنے احوال کی اصلاح کرنا اور آپس میں نیکی کا معاملہ کرنا کہ اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کو پسند فرماتے ہیں۔

شرح الحدیث: یہ بہت جامع حدیث ہے جہاد کے سلسلہ کی، اس میں آپ ﷺ نے ابتداء خروج سے اختتام قتال تک کی بہت سی ہدایات ارشاد فرمائی ہیں جیسا کہ حدیث میں غور کرنے سے سب سمجھ میں آتا ہے، سب سے پہلی بات تو یہی کہ اللہ تعالیٰ کا نام لیکر اور اسی سے طلب اعانت کرتے ہوئے گھر سے چلا جائے بلکہ پوری شریعت پر پابند ہو کر چلا جائے، جیسا کہ فرما رہے ہیں: **عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ**۔

اس حدیث میں شیخ فانی کے قتل سے منع کیا گیا ہے اور اسی طرح نابالغ بچے اور عورت کے قتل سے، اور اس سے اوپر والی حدیث میں **لَا تَهْمَلُوا مَذْكُورَہ**، یعنی مٹی، لکڑی، اس حدیث کے بعض اجزاء پر آگے کتاب میں مستقل باب آرہے ہیں، مٹی عن المثلۃ کا باب، قتل النساء کا باب ایسے ہی قتل شیوخ سے متعلق موجودہ حدیث کے خلاف ایک حدیث وہاں آرہی ہے، **بَلْفِظُوا أَقْتُلُوا شُيُوخَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَبْقُوا أَسْرَحَهُمْ** لہذا ان سب پر کلام اسی جگہ ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گا۔

۹۱۔ بَابُ فِي الْحَرْقِ فِي بِلَادِ الْعَدُوِّ

دُشمنوں کے علاقہ میں آتش زنی کرنا

ترجمہ والے مسئلہ میں اختلاف علماء اور مذاہب انہم: یہی ترجمہ بخاری میں بھی ہے بَابُ حَرْقِ الدُّوَرِ وَالتَّخِيلِ، حافظؒ لکھتے ہیں کہ جمہور علماء بلاد عدو میں تحرق اور تخریب کے جواز کے قائل ہیں، امام اوزاعیؒ اور لیثؒ اور ابو ثورؒ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے، ان کا استدلال حضرت ابو بکر صدیقؓ کے فعل سے ہے کہ انہوں نے اپنے جیوش کو وصیت کی تھی کہ **أَنْ لَا يَفْعَلُوا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ**۔ طبری نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ صدیق اکبرؓ کا مقصود قصد اوصالہ تحرق و تخریب سے روکنا ہے بخلاف اسکے کہ ان چیزوں کی نوبت آجائے اثنائے قتال میں سو اس سے منع نہیں، حافظؒ کہتے ہیں کہ طبری کے علاوہ بعض دوسرے علماء نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ صدیق اکبرؓ نے ان بلاد میں ایسا کرنے سے منع کیا تھا جن کے بارے میں ان کو یہ توقع تھی کہ مسلمان ان سب کو فتح کر کے حاصل کر لیں گے تو اس لئے منع کیا تھا تاکہ وہ مسلمانوں کے کام آئیں، قسطلانیؒ کہتے ہیں: جمہور کا استدلال حدیث الباب سے ہے، **مختصر من الأبواب والتراجم**، حاشیہ لامع میں او جز سے اس مسئلہ میں تفصیل لکھی ہے کہ کون سے درختوں کو کاٹنا جائز ہے اور کن کا ناجائز، نیز کس صورت میں جائز ہے اور کس صورت میں ناجائز، لہذا تفصیل معلوم کرنے کیلئے اسکی طرف رجوع کیا جائے۔

۱ سنن ابی داؤد - کتاب الجہاد - باب فی قتل النساء ۲۶۷۰

۲ فتح الباری لابن حجر - ج ۶ ص ۱۵۵، وإرشاد الساری للعسقلانی - ج ۵ ص ۱۵۲، والأبواب والتراجم - ج ۱ ص ۲۰۲

۲۶۱۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ قَالِعٍ، عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَقَ نَحْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهِيَ الْيَوْمُزَّةُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا جَلًّا: { مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَحْوِهَا } ۝

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے (قبیلہ) بنی نضیر (جو کہ یہودیوں کا ایک قبیلہ ہے) کے کھجوروں کے درخت کو آگ لگا دی اور بعض درختوں کو کاٹ ڈالا اور یہ مقام بویرہ تھا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَحْوِهَا نَزَّلَ فرمائی۔

صحیح البخاری - المزمعة (۲۲۰۱) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۵۸) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۰۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۸۰۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۰۲) صحیح مسلم - الجہاد والسر (۱۷۴۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۳۰۲) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۱۵) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۴۴) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۴۵) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۲/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۳/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۰/۲) سنن الدارمی - السر (۲۴۶۰)

شرح الحدیث: خبر بنو نضیر کا ایک مستقل باب آگے کتاب میں آ رہا ہے، غزوہ بنی نضیر میں ہوا، یہ یہود کا مشہور قبیلہ ہے جو مدینہ کے قریب بستی میں آباد تھا، اس کی تفصیل خود ابوداؤد میں باب مذکور میں آئے گی، ابن عمرؓ فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ نے غزوہ بنو نضیر میں بعض نخل بنو نضیر کو جلا ڈالا تھا اور کچھ کو قطع کیا تھا، بویرہ اس جگہ کا نام ہے جہاں یہود کا یہ قبیلہ آباد تھا جس میں کھجور کے بڑے بڑے باغات تھے، آگے روایت میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ، ترمذی کی روایت میں ہے کہ صحابہ کو پہلے شروع میں قطع نخل کا حکم دیا گیا تھا، اور پھر اس سے روک دیا گیا تھا تو بعض صحابہ کو اس بارے میں تردد ہوا، اور کہنے لگے کہ بعض درخت تو ہم نے کاٹ ڈالے اور بعضوں کو چھوڑ دیا، ہم اس کے بارے میں حضور ﷺ سے سوال کریں گے کہ جو درخت ہم نے کاٹے ہیں کیا اس میں ہمارے لئے اجر ہے، اور جو ہم نے چھوڑ دئے اس میں کچھ گناہ تو نہیں؟ تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ جو کچھ ہوا بعض درختوں کا کاٹنا اور بعض کا چھوڑنا یہ سب اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور اس کے حکم سے ہوا، ترمذی میں ابن عباسؓ کی روایت ہے انہوں نے فرمایا: اللَّيْتَةُ النَّخْلَةُ، اس کے بارے میں امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے یہ حدیث مجھ سے سنی ہے، اسی طرح امام ترمذیؒ نے ایک اور حدیث کے بارے میں فرمایا جو ترمذی کی کتاب المناقب میں ہے، ابو سعیدؓ کی حدیث مرفوعہ: يَا عَلِيُّ لَا يَحِلُّ لِأَخِي يُحِبُّ فِي هَذَا الشَّجَرِ غَيْرِي وَغَيْرِكَ، اس حدیث کے بارے میں بھی امام ترمذیؒ نے فرمایا: سَمِعْتُ مِثْلَ حَدِيثِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ هَذَا الْحَدِيثَ، اس حدیث کا ذکر

۱ جو کاٹ ڈالا تم نے کھجور کا درخت یا رہنے دیا (سورۃ الحشر ۵)

۲ جامع الترمذی - کتاب التفسیر القرآن - باب: ومن سورۃ الحشر ۳۳۰۳

۳ جامع الترمذی - کتاب المناقب - باب: ۳۷۲۷

الذی المنصور کتاب الطہارۃ باب الجنۃ یدخل المسجد کے ذیل میں آیا ہے، یہ محل بنو نضیر جس کے قطع کا ذکر حدیث الباب میں ہے اس کے بارے میں حضرت حسان بن ثابتؓ نے ایک شعر کہا ہے:

وہان علی سواؤی لکونی
حرقی بالیونہ قہ مستطیر^①

والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ قالہ المنذری.

۲۶۱۶ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ الشَّرِيفِ، عَنْ ابْنِ الْبَيْهَقِ، عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي الْأَخْطَرِ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ عُرِضَ، فَحَدَّثَنِي أَسَامَةُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدَ إِلَهِهِ، فَقَالَ: «أَعِزُّ عَلَى أُنْتَى صَبَاحًا وَحَرْقِي».

حضرت اسامہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ان سے وعدہ لیا کہ تم (فلسطین میں مقام عسقلان اور ملہ کے درمیان واقع گاؤں) اپنی کو صبح کے وقت حملہ کر لو اور اس کو آگ لگا دو۔

حضرت اسامہؓ فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے یہ وصیت فرمائی تھی کہ مقام اپنی پر علی الصبح حملہ کرنا اس لئے کہ صبح کے وقت میں لوگ سوئے ہوئے ہوتے ہیں اور یہ آرام اور غفلت کا وقت ہے، اور یہ بھی فرمایا تھا کہ ان کے گھروں اور کھیتوں وغیرہ کو آگ لگا دینا ہندل میں حضرتؓ نے تحریر فرمایا ہے کہ مسند احمدؒ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اسامہؓ نے یہ بات جو اوپر مذکور ہوئی صدیق اکبرؓ کے سوال پر فرمائی تھی یعنی حضور ﷺ کے وصال کے بعد صدیق اکبرؓ نے اسامہؓ سے دریافت کیا کہ جب تم کو حضور ﷺ نے مقام اپنی کی طرف قتال کیلئے روانہ فرمایا تھا تو تم کو وہاں کے بارے میں کیا ہدایت فرمائی تھی، تو انہوں نے جواب میں وہ عرض کیا جو یہاں روایت میں مذکور ہے۔

یہ بھی واضح رہے کہ حضور ﷺ نے بماء صفراءؒ جو آپ ﷺ کی وفات کا سنہ ہے اس میں آپ ﷺ نے حضرت اسامہؓ کو امیر سر یہ بنا کر رومیوں کے مقابلہ کیلئے مقام اپنی کی طرف روانہ فرمایا تھا، لیکن پھر آپ ﷺ کی شدت علالت کی خبر سن کر یہ سر یہ مدینہ واپس لوٹ آیا تھا، پھر آپ ﷺ کی وفات کے بعد جب صدیق اکبرؓ خلیفہ ہوئے تو پہلا کام آپؓ نے یہ کیا کہ اس جیش اسامہؓ کو جو حضور ﷺ کے حادثہ وصال کی بنا پر واپس لوٹ آیا تھا، دوبارہ روانہ فرمایا، اسی موقع پر صدیق اکبرؓ نے ان سے یہ بھی دریافت فرمایا جو اوپر مسند احمدؒ کی روایت سے مذکور ہوا، باب کی دونوں حدیثوں سے تحریق فی بلاد العدو کا ثبوت ہو رہا ہے، امام بخاریؒ نے باب حَرْقِي الدُّوْمِ وَالْقُحَيْلِ میں حدیث ابن عمرؓ یعنی ابو داؤد کی حدیث اول اور اس کے علاوہ ایک اور حدیث جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت جریر بن عبد اللہ البجلی سے فرمایا تھا: أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخُلَصَةِ ذکر فرمائی

① بنو لوی (قریش) کے شریفوں نے بڑی آسانی کے ساتھ برداشت کر لی، مقام بورہ کی وہ آگ جو پھیل رہی تھی۔ (صحیح البخاری - کتاب المغازی

- باب حدیث بنی النضیر وخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۸۰۸)

② مسند احمد - نعمة مسند الانصار - حدیث اسامہ بن زید حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۱۸۲۴ ج ۳۶ ص ۱۴۸)

ہے، جس میں یہ ہے: فَنَاطِلَقُ إِلَيْهَا نَكْسَرُهَا وَحَرَقُهَا • یہ حدیث مختصر ہمارے یہاں ابو داؤد میں کتاب الجہاد کے اواخر میں باب: فِي بَغْيَةِ الْبُشَرَاءِ میں آرہی ہے۔

۲۶۱۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَالْعَزَازِيُّ سَمِعْتُ أَبَا مُشَوَّرٍ قِيلَ لَهُ أُنْبِئْ؟ قَالَ: "نَحْنُ أَعْلَمُ هِيَ: يُبْنَى فَلِسْطِينَ" عبيد اللہ بن عمر والغزالی سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو مسہر سے سنا ان سے (مقام) اُنْبِئْ کے بارے میں تذکرہ ہوا تو انہوں نے کہا کہ ہم لوگ جانتے ہیں وہ (جگہ) اُنْبِئْ ہے جو کہ فلسطین میں واقع ہے۔ واللہ اعلم

سنن ابوداؤد - الجہاد (۲۶۱۶) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۴۳) یعنی ابو مسہر کے سامنے کسی نے اُنْبِئْ کا لفظ بولا، تو کہنے لگے نبش، اُنْبِئْ نہیں، بلکہ صحیح یُبْنَى ہے اس کو ہم زیادہ جانتے ہیں یہ انہوں نے اسلئے کہا کہ وہ شام کے رہنے والے تھے اور یہ مقام ملک شام ہی میں ہے، لہذا صحیح نام کی تحقیق انہی کو ہوگی۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه قاله المنذرى۔

۹۲۔ بَابُ فِي بَغْيِ الْفُجُورِ

۹۲ (دُشْمَن کی طرف) جاسوس بھیجنا

۲۶۱۸ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا شَلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ الْمَعْبُودِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «بَعَثَ - يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بُسْبَسَةَ عَيْنًا يَنْظُرُ مَا صَنَعَتْ عِيرُ أَبِي سُفْيَانَ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے بسبہ (نامی ایک شخص) کو (عذری بن رغبت کے ساتھ) جاسوس بنا کر روانہ فرمایا تاکہ وہ پتہ لگائے کہ ابوسفیان کا قافلہ کیا کر رہا ہے؟

صحیح مسلم - الإمامۃ (۱۹۰۱) سنن ابوداؤد - الجہاد (۲۶۱۸) مسند احمد - ہالی مسند المکرمین (۱۳۷/۳) جہاد میں اسکی معلومات کیلئے چونکہ جاسوسی کی بھی ضرورت پیش آتی ہے لہذا اسکی مشروعیت بیان کرنے کیلئے مصنفؒ نے یہ باب قائم کیا، اور بخاری کا ترجمہ ہے باب: ابْنُ سُفْيَانَ، جس میں انہوں نے حاطب بن ابی بلتعہ والا قصہ ذکر کیا ہے ①، حدیث الباب میں جس جاسوس کا ذکر ہے اس کا نام بُسْبَسَةُ ہے اور اس میں بسبس اور بسبہ بھی منقول ہے، جس کو آپ ﷺ نے ابوسفیان کا قافلہ جو ملک شام سے مال تجارت لیکر آرہا تھا اس کا حال معلوم کرنے کیلئے بھیجا تھا۔ والحدیث أخرجه مسلم قاله المنذرى۔

① صحیح البخاری - کتاب الجہاد والسیور - باب حرق الذہب والنخيل ۲۸۵۷

① صحیح البخاری - کتاب الجہاد والسیور - باب الجاسوس ۲۸۴۵

۹۳۔ بَابُ فِي الْبَنِ السَّبِيلِ بِأَكْلٍ مِنَ الْقَمَرِ، وَتَشْرَبُ مِنَ اللَّبَنِ إِذَا مَرَّ بِهِ

مسافر کھجور کے درختوں، دودھ دینے والے جانوروں کے پاس سے گزرنے تو کھجور اور دودھ کا استعمال کر لے سکتا ہے۔
یعنی کوئی مسافر چلا جا رہا ہے راستہ میں کسی کے کھجور کے باغ پر گزر رہا ہو تو کیا وہاں سے کھجور توڑ کر کھا سکتا ہے؟ اور ایسے ہی گذرتے ہوئے جنگل میں کسی کی بکریوں پر گزر رہا ہو تو کیا مالک کی اجازت کے بغیر اس بکری کا دودھ دودھ سکتا ہے۔

۲۶۱۹۔ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ الرَّقَّامُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَمُرَةَ ثَوْنٍ جُنْدُبٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ عَلَى مَا شِيعَةٍ فَإِنْ كَانَ فِيهَا صَاحِبُهَا فَلْيَسْتَأْذِنْهُ، فَإِنْ أَدِنَ لَهُ فَلْيَحْتَطِبْ، وَلْيَشْرَبْ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا فَلْيَصُوتْ ثَلَاثًا، فَإِنْ أَجَابَهُ فَلْيَسْتَأْذِنْهُ، وَإِلَّا فَلْيَحْتَطِبْ وَلْيَشْرَبْ وَلَا يَحْمِلْ».

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں میں سے جب کوئی شخص جانوروں کے پاس سے گزرنے تو اگر ان کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے کر (تھن) نچوڑ کر دودھ پی لے اور اگر اس کا مالک موجود نہ ہو تو اس کو تین مرتبہ پکارے اگر مالک جواب دے تو اس سے اجازت حاصل کرے ورنہ اس کی اجازت کے بغیر دودھ دودھ لے اور پی لے لیکن دودھ اپنے ساتھ نہ لے جائے۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۱۹)

شرح الحدیث و اشکال و جواب

باب کی پہلی حدیث میں ترجمہ کا جزو ثانی مذکور ہے، مضمون حدیث واضح ہے کہ اگر بکری کا مالک موجود ہے تو اس کی اجازت کے بعد دودھ سکتا ہے اور اگر مالک موجود نہ ہو تو پھر تین بار آواز لگائے اگر کوئی بولا تو اس سے اجازت لے لے، اور اگر کوئی نہ بولے، یعنی موجود نہ ہو نیکی وجہ سے تو اس کو چاہئے کہ اس بکری کا دودھ دودھ کر پی لے، اور اپنے ساتھ نہ لیجائے، یعنی ایک مرتبہ پینے کی بعد دودھ کر وہاں پی لے، اور یہ جائز نہیں کہ کچھ ساتھ بھی لیجائے۔

یہ حدیث بڑی قابل اشکال ہے کہ مالک نہ ہو نیکی صورت میں بغیر اجازت ہی کے احتساب کی اجازت دی گئی ہے حالانکہ اکل مال غیر بغیر اجازت کی ممانعت کتاب اللہ میں اور آئندہ آنے والے باب کی حدیث میں بَابُ فِيمَنْ قَالَ: لَا يَحْتَطِبُ فِيهِمْ آرِي، اسی لئے اس حدیث کی مختلف توجیہ کی گئی ہیں: ① کہ یہ مضطر پر محمول ہے حالت اضطرار میں ایسا کرنا جائز ہے وعلیہ الضمان بعد ذلك، بعد میں ضمان ادا کر دے، ② یہ حدیث عرف پر محمول ہے یعنی جس جگہ کا عرف عام یہ ہو کہ بکریوں کے مالک کی طرف سے مسافروں کیلئے دودھ دہنے کی اجازت ہو، ③ یہ حدیث منسوخ ہے اس حدیث سے جو آئندہ باب میں آرہی ہے، ان جوابات کی حاجت جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے مسلک کے پیش نظر ہے، اسحاق بن راہویہ اور امام احمد کے مشہور قول میں کما قال الحافظ ابن القيم..... کسی تاویل کی حاجت نہیں، لے کے نزدیک ایسا کرنا مطلقاً جائز ہے، حالت اضطرار ہو یا نہ ہو، ④ امام

ترمذی نے بھی یہی فرمایا: حدیث سمرقہ حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی هذا عند بعض أهل العلم، وبہ يقول أحمد، وإسحاق إحدی الحدیث أخرجه الترمذی قالہ المندری۔

۲۶۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَنْتَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ عَبَادِ بْنِ شَرَحْبِيلَ قَالَ: أَصَابَنِي سَنَةٌ فَدَخَلْتُ خَائِطًا مِنْ جَوِطَانِ الْمَدِينَةِ فَقَرَّكَتُ مُتَبَلِّلاً فَأَكَلْتُ، وَحَمَلْتُ فِي ثَوْبِي، فَجَاءَ صَاحِبُهُ فَقَصَّرَ بَنِي وَأَخَذَ ثَوْبِي، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ: «مَا عَلِمْتَ إِذْ كَانَ جَاهِلًا، وَلَا أَطَعْتَ إِذْ كَانَ جَانِعًا» - أَوْ قَالَ: «سَاجِدًا» - وَأَمَرَهُ فَرَدَّ عَلَيَّ ثَوْبِي وَأَعْطَانِي وَسْقًا أَوْ نَصْفَ وَسْقٍ مِنْ طَعَامِهِ.

عباد بن شرحبیل صحابی سے روایت ہے کہ مجھ کو قحط سالی پہنچی اور میں مدینہ منورہ کے باغات میں سے ایک باغ میں گیا اور میں نے درخت کی ایک بالی کو میل کر کھالیا اور (باقی کو) کپڑے میں باندھ لیا۔ اسی وقت باغ کا مالک آگیا اس نے مجھ کو مارا اور میرا کپڑا چھین لیا۔ میں رسول کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ نے باغ کے مالک سے فرمایا: یہ شخص حکم شرع سے ناواقف تھا تم نے اسکو مسئلہ نہیں بتلایا اور یہ شخص بھوکا تھا تم نے اس کو کھانا نہیں کھلایا۔ آپ ﷺ نے حکم فرمایا اور باغ کے مالک نے میرا کپڑا واپس کر دیا اور مجھ کو ساٹھ صاع یا نصف وسق یعنی تیس صاع عطا بھی دیا۔

۲۶۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ شَرَحْبِيلَ رَجُلًا مِنَّا مِنْ بَنِي عَدْنٍ وَمَعْنَاهُ:

حضرت عباد بن شرحبیل جو بنی غیر قبیلہ کے ایک شخص ہیں نے اسی طریقہ سے روایت کیا۔

سنن النسائي - آداب القضاء (۵۴۰۹) سنن أبي داود - الجهاد (۲۶۲۰) سنن ابن ماجه - العجارات (۲۲۹۸) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۶۷/۴)

شرح الاحادیث - مضمون حدیث واضح ہے سَنَةٌ کے معنی بھوک فقر کٹ متبلا یعنی میں نے کسی کے کھیت میں سے گے ہوں کے چند بال لے کر ان کو ملکر اور دانہ نکال کر کھالیا اور کچھ ساٹھ لے چلا۔ فَقَالَ لَهُ: مَا عَلِمْتَ إِذْ كَانَ جَاهِلًا الخ جو صحابی ان کو پکڑ کر حضور ﷺ کی خدمت میں شکایت کے لئے گئے تھے تو آپ ﷺ نے خود ان صحابی ہی کو تنبیہ فرمائی کہ یہ بھوکا تھا تم نے اس کے کھانے پینے کی خبر نہیں لی اور یہ ناواقف تھا تو نے اس کو سمجھایا اور بتایا نہیں۔ والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه قاله المندری۔

۹۴۔ تَابَ مَنْ قَالَ إِنَّهُ يَأْكُلُ مِنَّا سَقَطًا

درخت کے نیچے گرے ہوئے پھلوں کے کھا لینے کی رخصت کے بیان میں (۵۵) یعنی مسافر کیلئے یہ تو جائز ہے کہ کسی کے درخت کے نیچے گری ہوئی ثمر کھالے، لیکن درخت پر سے توڑنا جائز نہیں جمہور کا

مذہب بھی یہی ہے۔

۲۶۲۲- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ، وَأَبُو بَكْرِ ابْنَا أَبِي شَيْبَةَ، وَهَذَا الْقَطُّ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي حَكِيمٍ الْغِفَارِيَّ، يَقُولُ: حَدَّثَنِي جَدِّي، عَنْ عَمِّ أَبِي رَافِعٍ بْنِ عَمْرِو الْغِفَارِيِّ قَالَ: كُنْتُ غُلَامًا أَزْهِي نَحْلَ الْأَنْصَارِ فَأَتَى بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «يَا غُلَامُ، لِمَ تَزْهِي النَّحْلَ؟» قَالَ: أَكُلُ. قَالَ: «فَلَا تَزْهِي النَّحْلَ، وَكُلْ بِمَا يَسْقُطُ فِي أَسْفَلِهَا». ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ أَشْبِعْ بَطْنَهُ».

حضرت رافع بن عمرو کے چچا سے مروی ہے کہ میں ایک بچہ تھا اور انصاریوں کے کھجوروں کے درختوں پر ڈھیلے مارتا تھا۔ لوگ مجھ کو رسول کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں لے کر حاضر ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا: اے لڑکے! درخت پر تم پتھر کیوں مارتے ہو؟ میں نے عرض کیا کہ میں درخت سے (کھجور گرا کر) کھجور کھاتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: پتھر نہ مارا کرو (البتہ) نیچے جو گرا ہوا ہو اس کو کھالیا کرو۔ پھر آپ ﷺ نے سر پر ہاتھ پھیرا اور دعا دی کہ اے اللہ! اس کا پیٹ بھر دے۔
جامع الترمذی - البیوع (۱۲۸۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۲۲) سنن ابن ماجہ - العجائب (۲۲۹۹)

ابن ابی حکم کہتے ہیں کہ سے میری دادی نے بیان کیا وہ نقل کرتی تھیں میرے باپ کے چچا رافع بن

عمرو غفاری سے۔

سند کی تحقیق: رافع بن عمرو بدل واقع ہو رہا ہے عم سے، اس روایت میں تو اسی طرح ہے، اور اکثر روایات

میں اس طرح ہے عَنْ عَمِّ أَبِي رَافِعٍ ابْنِ عَمْرِو، یعنی میری دادی روایت کرتی ہیں اپنے باپ کے چچا رافع بن عمرو غفاری سے، لہذا انہاری سند کے اعتبار سے رافع بن عمرو، ابن ابی حکم کے باپ کے چچا ہوئے اور دوسری صورت میں رافع بن عمرو، ابن ابی حکم کی دادی کے باپ کے چچا ہوئے، وہ کہتے ہیں کہ جب میں غلام یعنی نابالغ لڑکا ہی تھا تو بعض انصار کے باغ میں جا کر کوئی چیز مار کر ان کے درختوں کی کھجوریں توڑ لیا کرتا تھا ایک مرتبہ وہ لوگ مجھے پکڑ حضور ﷺ کی خدمت میں لے گئے، حضور ﷺ دریافت فرمایا کہ اے لڑکے تو ایسا کیوں کرتا ہے؟ وہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ کھانے کیلئے، تو حضور ﷺ نے فرمایا اس طرح مت توڑا کر اور جو درخت کے نیچے گری پڑی ہو اس کو کھالیا کر۔

اس حدیث کو بعض علماء نے تو اس پر محمول کیا ہے کہ اس قسم کے پھل میں عام طور سے مالکوں کی طرف سے اجازت ہو ہی کرتی ہے اور بعض فقہاء نے اسکو بھی حالت اضطرار پر ہی محمول کیا ہے^۱ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ قالہ المنذری۔

۹۵۔ بَابُ لِمَنْ قَالَ: لَا يَحْلِبُ

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ بلا اجازت دودھ نہ دو ہے چوپایوں کا

گذشتہ باب کی حدیث میں ماشیۃ الغیر کے احتلاب کا جواز مذکور تھا، اس باب میں عدم جواز کی روایت کو ذکر کرتے ہیں جو جمہور کی دلیل ہے۔

۲۶۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَحْلِبْنَ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِ، أَلَيْسَ أَحَدُكُمْ أَنْ لَوْ لِي مَشْرُوبَةٌ، فَتَكْسَرُ خِرَائِفُهُ، فَيَنْتَقِلَ طَعَامُهُ؟ فَلَا يَحْلِبُونَ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ».

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص دوسرے شخص کے جانور کا دودھ بلا اجازت نہ دے۔ کیا تم لوگوں میں سے کوئی شخص اس چیز کو پسند کرتا ہے کہ اس کے گھر میں آکر اس کی الماری توڑ کر اناج باہر نکال کر لے جائے (یہ بات ہر شخص کو ناپسند ہے) اسی طرح جانوروں کے تھن لوگوں کے کھانے پینے یعنی (دودھ کے محفوظ رکھنے کی جگہ ہیں) (اس لئے) کوئی شخص کسی کے جانور کا دودھ اس کی بلا اجازت سے نہ نکالے۔

شرح: صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۳۰۲) صحیح مسلم - اللقطة (۱۷۲۶) سنن أبی داود - الجہاد (۲۶۲۳) سنن ابن ماجہ - الصحاح (۲۳۰۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶/۲) موطأ مالک - الجامع (۱۸۱۲)

شرح الحدیث: آنحضور ﷺ فرما رہے ہیں کہ ہرگز کوئی شخص کسی کے ماشیہ کا دودھ نہ نکالے بغیر اس کی اجازت کے، کیا تم میں سے کوئی شخص یہ بات چاہتا ہے کہ اس کے بالا خانہ میں جایا جائے اور اس کے سامان رکھنے کی جگہ کو توڑا جائے یعنی کھولا جائے اور پھر اس میں جو کھانے پینے کی چیزیں رکھی ہیں ان کو اٹھالیا جائے؟ اس کا جواب ظاہر ہے کہ کوئی شخص بھی یہ بات نہیں چاہتا، آگے آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ لوگوں کے مویشی کے جو تھن ہیں وہ ان کے کھانے پینے کی چیزوں کے محفوظ رکھنے کی جگہ ہیں، لہذا کوئی شخص کسی کے ماشیہ کا دودھ بغیر اس کی اجازت کے نہ نکالے۔

اس حدیث میں مویشی کے تھنوں کو بالا خانہ کے اندر سامان محفوظ رکھنے کی جگہ کیساتھ تشبیہ دی گئی ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

۹۶۔ بَابُ فِي الطَّاعَةِ

اطاعت امیر کا بیان

اس سے پہلے ایک باب میں رفقاء سفر کو یہ ہدایت دی گئی تھی کہ سفر میں جاتے وقت وہ کسی ایک کو اپنا امیر بنالیں اس باب میں امیر کی اطاعت کا بیان ہے۔

Y725

٢٦٢٤ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ قُتَيْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ} ^(١) فِي عَهْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ بْنِ عَدِيٍّ «بِعَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ» أَخْبَرَنِيهِ يَحْيَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

ابن جریج نے کہا (ترجمہ) اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی اور جو تم لوگوں میں ارباب حکومت ہیں ان کی اتباع کرو (یہ آیت کریمہ ابن جریج نے تلاوت فرمائی پھر فرمایا) عبد اللہ بن قیس بن عدی کے بارے میں نازل ہوئی جبکہ نبی کریم ﷺ نے ان کو ایک چھوٹے لشکر کا سردار بنا کر بھیجا، جریج کہتے ہیں کہ مجھ کو یعلیٰ نے خبر دی اور انہوں نے سعید بن جبیر سے سنا اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا۔

صحيح البخاري - تفسير القرآن (٤٣٠٨) صحيح مسلم - الإمارة (١٨٣٤) جامع الترمذي - الجهاد (١٦٧٢) سنن النسائي - البيعة (٤١٩٤) سنن أبي داود - الجهاد (٢٦٢٤)

شرح احادیث
عبداللہ بن قیس ترکیب میں مبتداء ہے اور بحفظہ النبیؐ اس کی خبر، مطلب یہ ہوا روایت کا کہ عبد اللہ بن قیس کو حضور ﷺ نے ایک سر یہ میں بھیجا، یعنی اس کا امیر بنا کر اس جملہ سے پہلے راوی یعنی ابن جریج نے آیت کریمہ ذکر کی، لہذا مطلب یہ ہوا کہ یہ آیت کریمہ ان کے بارے میں نازل ہوئی ہے یعنی عبد اللہ بن قیس کے بارے میں جن کو حضور ﷺ نے امیر بنا کر بھیجا تھا اُخبر بنو یعلیٰ ابن جریج نے ماقبل میں جو مضمون بیان کیا تھا اب یہاں سے وہ اس کی سند بیان کر رہے ہیں کہ یہ مضمون مجھ سے یعلیٰ نے بیان کیا اور یعلیٰ روایت کرتے تھے سعید بن جبیرؒ سے اور وہ ابن عباسؓ سے۔

یہ تو اس روایت کا مطلب اور حل ہو اس عبارت کو حل کرنے کی زیادہ ضرورت اس لئے پیش آئی کہ ابو داؤد میں اس روایت کا سیاق غیر واضح ہے بخاری کا اس سے واضح ہے اس میں اس طرح ہے: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ } قَالَ نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَذَافَةَ بْنِ قَيْسٍ بْنِ عَدِيٍّ إِذْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ.

منشأ نزول آية: لیکن یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ عبد اللہ بن قیس کے بارے میں یہ آیت کیوں نازل ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کے نزول کا منشاء وہ ہے جو ابو داؤد کی آئندہ روایت میں جو حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ آرہا ہے وہ یہ کہ ان صحابی کو حضور ﷺ جب امیر بنا کر بھیج رہے تھے تو لشکر کو اس بات کا بھی حکم کیا تھا کہ ان کی اطاعت کرنا، تو جب یہ لشکر روانہ ہو گیا تو راستہ میں یہ قصہ پیش آیا کہ اس امیر نے اپنے لشکر والوں کو حکم دیا کسی بات پر ناراض ہو کر (اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسا انہوں نے مذاق میں کیا تھا) کہ لکڑیاں جمع کرو، جب لکڑیاں جمع ہو گئیں تو ان میں آگ لگوائی اور ان کو

اس میں کھس جانے کا حکم دیا جس پر ساتھیوں میں اختلاف ہوا، بعض کی رائے ہوئی کہ داخل ہو جانا چاہئے، جیسا کہ حضور ﷺ نے اطاعت امیر کا حکم دیا تھا، اور بعض ساتھیوں نے اس رائے کی مخالفت کی کہ اللہ و رسول کی اطاعت تو آگ سے بچنے ہی کیلئے کی جاتی ہے نہ کہ آگ میں داخل ہونے کیلئے، پھر جب اس لشکر کی واپسی ہوئی اور آپ ﷺ سے اس واقعہ کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے ان لوگوں کی جن کی رائے داخل نہ ہونے کی تھی تصویب فرمائی اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی تھی، اور اس واقعہ سے متعلق اس آیت کا آخری حصہ یہ ہے: فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ، لہذا آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اگر کسی معاملہ میں اولی الامر کی اطاعت کے بارے میں لوگوں کا آپس میں اختلاف ہو جائے تو اس میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے حکم کو دیکھنا چاہئے کہ کیا ہے، یعنی فوراً اطاعت نہیں کرنی چاہئے امیر کی بلکہ امیر کے حکم کے بارے میں یہ دیکھا جائے کہ اس میں اللہ و رسول کیا فرماتے ہیں، اور اللہ و رسول کا حکم یہ ہے: لَا طَاعَةَ لِمَنْ خَلَقَ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ اور ظاہر ہے کہ آگ میں داخل ہونا یہ معصیت ہے لہذا اس آیت کے نزول کی اس واقعہ سے مناسبت ظاہر ہو گئی، ہکذا شرح هذا المقام الحافظ فی فتح الباری، کتاب التفسیر^۱۔

واقعہ مذکورہ اور آیت کے نزول میں داؤدی شارح بخاری کو جب کوئی مناسبت نظر نہ آئی تو انہوں نے یہ کہا کہ ابن عباسؓ کہ یہاں پر وہم ہو رہا ہے یعنی اس آیت کے شان نزول کے بارے میں، حافظ کہتے ہیں کہ ہم نے جو نزول آیت اور اس واقعہ میں ربط بیان کیا ہے اس سے داؤدی کا اشکال رفع ہو گیا۔ فَقَالَ: «لَوْ دَخَلُوهَا أَوْ دَخَلُوا فِيهَا لَمْ يَزَالُوا فِيهَا»، یعنی جو لوگ داخل ہونا چاہ رہے تھے اس آگ میں جو امیر نے جلوائی تھی تو اس آگ میں جلتے رہتے، یعنی وہ آگ ان کے حق میں برد اور سلامتی نہ ہوتی، کہیں وہ داخل ہونے والے اس خیال میں ہوں کہ یہ آگ تو ہمارے حق میں ٹھنڈی ہو جائے گی ضرر نہیں پہنچائے گی کیونکہ یہ ہم امیر کی اطاعت میں کر رہے ہیں تو اس اطاعت کی برکت سے ہم اس آگ کے ضرر سے محفوظ رہیں گے، آپ ﷺ فرما رہے ہیں، ایسا نہیں، محفوظ نہ رہتے، بلکہ جل جاتے۔ اِذْ لَا طَاعَةَ لِمَنْ خَلَقَ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ حدیث کے اس جملہ کی شرح میں ایک قول تو یہی ہے جو ہم نے لکھا، اس کے علاوہ اور بھی اس کے بعض مطلب بیان کئے گئے ہیں جو بذل میں مذکور ہیں جو چاہے وہاں دیکھ لے۔ حدیث ابن عباسؓ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، وحدیث علی أخرجه البخاری ومسلم والنسائی قاله الترمذی۔

۲۶۲۵ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مَرْثُودٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ الزَّحْمِيِّ السَّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ جَيْشًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ بِرَجُلًا، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْمَعُوا اللَّهَ وَيُطِيعُوا، فَأَجَجَ نَارًا وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَفْتَحُوا فِيهَا، فَأَبَى قَوْمٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا وَقَالُوا: إِنَّمَا فَرَمْنَا مِنَ النَّارِ، وَأَمَرُوا قَوْمًا أَنْ يَدْخُلُوهَا، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «لَوْ دَخَلُوا مَا أَوْدَعُوا فِيهَا لَمْ يَزَالُوا فِيهَا». وَقَالَ: «لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ».

ترجمہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک لشکر روانہ فرمایا اور اس کا سردار ایک شخص کو مقرر فرمایا اور آپ ﷺ نے لوگوں کو اس کی فرمانبرداری کرنے کا حکم فرمایا اس نے آگ جلائی اور ان لوگوں کو آگ میں کود جانے کا حکم کیا تو ان لوگوں میں سے کچھ لوگوں نے اس کا (حکم ماننے سے) انکار کر دیا ان لوگوں نے کہا کہ ہم لوگ آگ (کفر) سے بھاگ کر (اسلام میں داخل ہوتے ہیں) اور بعض لوگوں نے اس آگ میں میں گھسنا چاہا۔ جناب نبی کریم ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچی آپ ﷺ نے فرمایا: اگر یہ لوگ آگ میں داخل ہو جاتے تو ہمیشہ اسی میں رہتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی نافرمانی میں کسی شخص کی اتباع جائز نہیں ہے بلکہ فرمانبرداری کا حکم اس کام میں ہے جو کہ شریعت کے حکم کے مطابق ہو۔

تحقیق صحیح البخاری - البغازی (۴۰۸۵) صحیح البخاری - أخبار الأحاد (۶۸۳۰) صحیح مسلم - الإمامة (۱۸۴۰) سنن النسائي - البيعة (۴۲۰۵) سنن أبي داؤد - الجهاد (۲۶۲۵) مسند أحمد - مسند العشرة العشرين بالجدة (۸۲/۱) مسند أحمد - مسند العشرة العشرين بالجدة (۹۴/۱) مسند أحمد - مسند العشرة العشرين بالجدة (۱۲۴/۱)

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ».

ترجمہ حضرت عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر اللہ کے ہر حکم کا تسلیم کرنا واجب ہے خواہ وہ اسے پسند ہو یا ناپسند ہو جب تک کہ معصیت کا حکم نہ ہو۔ اگر معصیت کا حکم کیا جائے تو نہ اس کو ستاد درست ہے اور نہ اس کی اطاعت کرنا ضروری ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - الجہاد والنسب (۲۷۹۶) صحیح مسلم - الإمامة (۱۸۳۹) جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۰۷) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۲۶) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۶۴) مسند أحمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۷/۲) مسند أحمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۴۲/۲)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ قَالَهُ الْمُنْذَرِيُّ۔

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِلَالٍ، عَنْ بَشْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ مِنْ رَهْطِهِ، قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً فَسَلَّحْتُ رَجُلًا مِنْهُمْ سَبَقًا، فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ: لَوْ تَأَيَّتَ مَا لَمْ تَرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَعَجَزْتُكُمْ إِذْ بَعَثْتُ رَجُلًا مِنْكُمْ فَلَمْ يَنْهَيْكُمْ لَأَمْرِي، أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ مِنْ يَمْضِي لَأَمْرِي؟»

ترجمہ عقبہ بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (جہاد میں فوج کا) ایک چھوٹا دستہ روانہ فرمایا میں نے ان میں سے ایک شخص کو تلواریں دیں۔ جس وقت وہ شخص واپس ہوا تو اس نے بیان کیا کہ کاش تم دیکھتے کہ جس طرح ہم لوگوں کو

شرح الحدیث: یعنی بعض مرتبہ ایسا ہوتا تھا کہ آپ ﷺ جب سفر میں کسی منزل پر اترتے تو لوگ اتر کر مختلف دادیوں میں منتشر ہو جاتے، یعنی ایک جگہ مجتمع نہ ہوتے، جب حضور ﷺ نے ان کی یہ کیفیت دیکھی تو آپ ﷺ نے اس پر تکبر فرمائی اور یہ فرمایا، اس طرح منتشر ہو کر اترنا شیطان کی طرف سے ہے، آگے راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ کی اس تنبیہ کے بعد لوگ منزل میں اس طرح اترنے لگے تھے تو بوسطہ علیہم ثوب لعمہم، کہ ایسی مختصر سی جگہ میں سما جاتے تھے کہ سارا قافلہ ایک ہی چادر اور شامیانہ کے سایہ میں آجائے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لشکر مجاہدین کو چاہئے کہ جب وہ دوران سفر کسی منزل پر اترے تو سب لوگ یکجا اور اکٹھے رہیں تاکہ دیکھنے والوں پر مجمع کا اثر اور اسکی ہیبت واقع ہو، والحدیث أخرجه النسائي قاله المنذرى۔

۲۶۲۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ أُسَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُمْصِيِّ، عَنْ فَرْوَةَ بْنِ لُجَاهِدٍ اللَّحْمِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: غَزَوْتُ مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً كَذَا وَكَذَا، فَصَبَّحَ النَّاسُ الْمُنَارِلَ وَقَطَعُوا الطَّرِيقَ، فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَادٍ ينادي فِي النَّاسِ «أَنَّ مَنْ صَبَّحَ مَنْزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا فَلَا جِهَادَ لَهُ»۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس الجہنی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ ہم لوگوں نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ شریک ہو کر فلاں فلاں جہاد کیا۔ لوگوں نے ایک منزل میں (مہر کر) جگہ تنگ کر دی (یعنی بعض حضرات نے بلا ضرورت زیادہ جگہ روک لی اس وجہ سے اور لوگوں پر جگہ تنگ ہو گئی) اور راستہ بند کر دیا۔ اس وقت رسول کریم ﷺ نے ایک پکارنے والے کو بھیجا جو کہ اعلان کرے کہ جو شخص دو سرے لوگوں پر جگہ تنگ کر دے یا راستہ بند کر دے تو اس کو جہاد کا اجر نہیں ملے گا۔

۲۶۳۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا بَقِيعَةُ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ أُسَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ فَرْوَةَ بْنِ لُجَاهِدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْنَاكَ۔

حضرت سہل بن معاذ نے اپنے والد سے اسی طریقہ پر مرفوع روایت نقل کی گئی ہے۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۲۹) - مسند احمد - مسند المکین (۴۴۱/۳)

شرح الأحادیث: مضمون حدیث واضح ہے، ایک صحابی معاذ بن انس فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ ایک غزوہ میں شریک ہوا تو لوگوں نے ایک منزل میں راستہ میں اتر کر لوگوں کے راستہ کو روک لیا، یعنی ان کیلئے گزرنے اور آنے جانے کا راستہ نہیں چھوڑا، یہی مطلب ہے قطع طریق کا، جب حضور ﷺ نے یہ منظر دیکھا تو آپ ﷺ نے ایک شخص کو بھیجا کہ لشکر کو میرا یہ پیام سناؤ کہ جو شخص منزل پر اس طرح اترے گا جس سے لوگوں کا راستہ تنگ یا منقطع ہو جائے تو اس کا جہاد معتبر نہیں، کالعدم ہے۔

معلوم ہوا کہ کوئی عبادت چاہے وہ کتنی ہی عظیم ہو اگر اسکو بنے قاعدہ اور بے اصولی کے ساتھ کیا جائے گا تو وہ اس سے کالعدم اور باطل ہو جائے گی، ہر کام کا قاعدہ ہی میں ہونا ضروری ہے، بنے پر وہی کے ساتھ کام کرنے سے مقصود حاصل نہیں ہوتا، جو کام اللہ تعالیٰ نے ڈر کر اور قاعدہ میں ہو گا وہی معتبر ہے اور عبادت کہلانے کے مستحق، ہر وقت اللہ تعالیٰ موافقہ الاصول والاخلاص فی العمل۔

۹۸۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ تَمَتُّي لِقَاءِ الْعَدُوِّ

دُشمن سے مقابلہ کی تمنا کی ممانعت

۲۶۳۹ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي أُوَيْسٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقُرَاطِيُّ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَعْمَرٍ وَكَانَ كَاتِبًا لَهُ، قَالَ: كَتَبَ إِلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حِينَ خَرَجَ إِلَى الْحَزْرَةِ رِثَّةً، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ قَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، لَا تَتَمَتَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُّوْا اللَّهُ تَعَالَى الْعَاقِبَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّبُوحِ». ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَنَجَّي السَّخَابِ وَهَارِبَ الْأَحْزَابِ اهْزِمْنَهُمْ وَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ».

حضرت سالم بن ابی النضر عمر بن عبید اللہ کے آزاد کردہ غلام سے روایت ہے اور یہ سالم عبید اللہ بن ابی اوفی کے کاتب تھے کہ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ نے جب وہ خارجیوں کے مقابلہ کیلئے نکلے تو ان کو تحریر کیا کہ حضور اکرم ﷺ جب ایک جہاد میں دشمن کے مقابل ہوئے تو فرمایا اے لوگو دشمنوں سے مقابلہ کی تمنا نہ کرو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرو، پھر جب دشمنوں سے مقابلہ کرنا ہی پڑ جائے تو ڈٹ کر مقابلہ کرو اور خوب سمجھ لو کہ جنت تکواروں کے سائے کے نیچے ہے پھر آپ ﷺ نے دعا مانگی: اے اللہ! کتاب (یعنی قرآن) کے نازل فرمانے والے اور بادل کے چلانے والے اور مشرکین کی جماعت کو شکست دینے والے ان کو شکست دے اور ہم لوگوں کو مشرکین پر مدد عطا فرما۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۶۱۴) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۶۷۸) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۷۵) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۰۴) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۶۱) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۶۳) صحیح البخاری - البغازی (۳۸۸۹) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۲۹) صحیح البخاری - التعمی (۶۸۱۰) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۵۱) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۴۲) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۷۸) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۳۱) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۹۶) مستند احمد - اول مستند الکوفیین (۳۵۳/۴)

شرح الحدیث کتب إلیہ عبد اللہ بن ابی اوفی حین خرج إلی الحزرة رثة: یعنی عمر بن عبید اللہ جب خوارج سے لڑائی کیلئے نکل رہے تھے تو حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ نے ان کو لکھا، بعض شروح میں ہے کہ عمر بن عبید اللہ حرب خوارج میں امیر تھے خوارج کے ساتھ ایک لڑائی تو خود حضرت علیؓ کے زمانہ میں ہوئی ابوداؤد میں کتاب شرح السنہ کے اواخر میں بَابُ فِي قَتْلِ

الخوارج کے ذیل میں جس کا ذکر آ رہا ہے، یعنی جنگ نہروان، جس میں حضرت علیؑ کو شاندار فتح حاصل ہوئی تھی، اور یہ عمر بن عبید اللہ کی اور لڑائی میں جو ان کے ساتھ ہوئی امیر ہوں گے۔

لَا تَحْتَمِلُوا الْقَاءَ الْقَدْوِ. وَسَلُّوا اللَّهَ تَعَالَى الْعَاقِبَةَ. یعنی جنگ اور جہاد مشرکین کے ساتھ ہوتا ہے یہ جنگ تمنا کے قابل چیز نہیں ہے کہ اسکی تمنا کی جائے، قال تو مجبور کیا جاتا ہے جب کوئی اسلام میں داخل ہونے سے انکار کرے، اور اپنی بات پر اڑ جائے، بلکہ اللہ تعالیٰ سے عافیت ہی طلب کرنی چاہئے، شرح نے لکھا ہے کہ لقاء عدو کی تمنا کرنا یہ خود بینی، اور اعجاب بالنفس کے قبیلہ سے ہے، جہاد میں جو فتح ہوتی ہے وہ انابت الی اللہ تعالیٰ اور اس سے نصرت طلب کرنے میں ہوتی ہے، مجاہدین کو جہاد میں اپنی قوت کے بل بوتے پر نہیں کرنا چاہئے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ حضور ﷺ ابتداء قتال میں یہ دعاء مانگتے تھے: اللَّهُمَّ بِكَ أَحْمِلْ، وَبِكَ أَصْلِحْ، وَبِكَ أَقَاتِلْ۔

آگے حدیث میں یہ ہے کہ جب لڑائی کی نوبت ہی آجائے تب مقابلہ ڈٹ کر اور ہمت سے کرنا چاہئے فَإِذَا الْقِيَمْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا اور لڑائی سے بھاگنا نہیں چاہئے۔

أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلِّ الشَّيْطِ: ابن الجوزیؒ فرماتے ہیں: یعنی جنت جہاد و قتال سے حاصل ہوتی ہے، جہاد میں جب فریقین ایک دوسرے کے قریب ہوتے ہیں بلکہ یوں کہئے کہ ایک دوسرے کے سر پر چڑھتے ہیں تلوار لیکر تو دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی تلوار کے سایہ کے نیچے ہوتا ہے، حضور ﷺ فرمادے ہیں، تلوار کے سایوں کے نیچے جنت ہے، اور تلوار کے سایوں میں آدمی ہوتا ہے گھمسان کی لڑائی میں، لہذا مطلب یہ ہوا کہ جہاد ہی میں حصول جنت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ظل یعنی سایہ سے مراد دشمن کی تلوار کا سایہ ہے جو مجاہد کے سر پر ہوتا ہے جہاد بالسيف کے وقت، شرح نے اس حدیث کی فصاحت و بلاغت کی بڑی داد دی ہے، اور مقصود اس سے آپ ﷺ کا جہاد کی ترغیب دینا ہے کہ جہاد کے ذریعہ حصول جنت کی کوشش کرو، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم قالہ النذہری۔

۹۹۔ بَابُ مَا يُدْعَى عِنْدَ الْإِقَاءِ

دشمن سے مقابلہ کے وقت کیا دعا مانگی جائے

۲۶۳۲ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا أَبِي. حَدَّثَنَا الثَّوَالِیُّ بْنُ سَعِيدٍ. عَنْ قَتَادَةَ. عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ. قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَزَا قَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ عَصْدِي وَنَصِيرِي. بِكَ أَحْمِلْ، وَبِكَ أَصْلِحْ، وَبِكَ أَقَاتِلْ».

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جس وقت جہاد میں جنگ کرتے تو دعا مانگتے:

سرخینہ

اے اللہ! آپ ہی میرے بازو اور مددگار ہیں میں آپ کی امداد سے چلتا پھرتا ہوں اور آپ کی مدد سے (دشمن پر) حملہ آور ہوتا ہوں اور آپ ہی کی مدد سے جنگ کرتا ہوں۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۸۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۳۲)

یعنی عین لڑائی شروع ہونے کے وقت کیا دعا مانگی جائے، اس وقت حضور ﷺ سے کونسی دعا منقول ہے، اس باب کے تحت وہی دعا ہے جو ہمارے یہاں اوپر گزر چکی ہو الحدیث أخرجه الترمذی والنسائی قالہ الترمذی۔

۱۰۰۔ باب فی دعاء المشرکین

جنگ میں کفار کو اسلام کی دعوت دینا

یعنی قتال سے پہلے دعوت الی الاسلام، بعینہ یہ ترجمہ چند ابواب پہلے گزر چکا وہاں دعوت قبل القتال کا حکم مع اختلاف ائمہ گزر چکا ہے، اب اشکال تکرار فی الترجمة کا ہو گا، جواب یہ ہے کہ مسئلہ تو دونوں جگہ ایک ہی مذکور ہے لیکن غرض دونوں بابوں کی مختلف ہے، پہلی جگہ مقصود وجوب دعوت اور اس کا اثبات تھا، اور اس ترجمہ الباب سے مقصود رخصت فی ترک الدعوة ہے جیسا کہ حدیث الباب میں حضرت نافع نے فرمایا سوال کے جواب میں أَنَّ ذَٰلِكَ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ کہ دعوت کا وجوب ابتداء اسلام میں تھا۔

۲۶۳۳ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ، قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُهُ عَنْ دُعَاءِ الْمَشْرِكِينَ عِنْدَ الْقِتَالِ، فَكَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ ذَٰلِكَ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، وَقَدْ «أَعَارَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ وَأَنْعَامُهُمْ تُسْقَى عَلَى النَّاءِ، فَقَتَلَ مُقَاتِلَهُمْ وَشَيْءَ سَبْيِهِمْ، وَأَصَابَ يَوْمَئِذٍ جَوِيرَةَ بَنَتِ الْحَارِثِ. حَدَّثَنِي بِذَٰلِكَ عَبْدُ اللَّهِ وَكَانَ فِي ذَٰلِكَ الْجَيْشِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا حَدِيثٌ نَبِيلٌ، يَرْوَاهُ ابْنُ عَوْنٍ، عَنْ نَافِعٍ، وَلَمْ يُشْرِكْ فِيهِ أَحَدٌ».

حضرت ابن عوان سے روایت ہے کہ میں نے حضرت نافع سے دریافت کرنے کیلئے کہ جنگ میں مشرکین کو اسلام کی طرف کس طرح لایا جائے خط لکھا تو انہوں نے تحریر کیا کہ یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے (قبیلہ) بنی مصطلق پر شب خون مارا اور وہ لوگ غفلت میں تھے اور ان کے جانور پانی پی رہے تھے۔ آپ نے ان لوگوں میں سے جو جنگ کے قابل تھے ان کو قتل کر دیا اور بچوں کو حراست میں لے لیا اور آپ ﷺ نے جویرہ بنت الحارث کو اسی روز حاصل کیا نافع نے کہا کہ یہ واقعہ مجھ سے عبد اللہ نے بیان کیا جو کہ اس لشکر میں شریک تھے۔

صحیح البخاری - العقیق (۲۴۰۳) صحیح مسلم - الجہاد والسر (۱۷۲۰) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۳۳) مسند احمد - مسند

المکثرین من الصحابة (۳۱/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۲/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۱/۲)

شرح الحدیث چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے بنو المصطلق پر ایسے وقت میں حملہ فرمایا وہم غارون کہ وہ بے خبر اور غافل

تھے، غارون، غرور اور غرة بمعنی غفلت سے ماخوذ ہے، وَأَنْعَمَ لَهُمْ نُسْقَى عَلَى النَّاءِ اور وہ آرام سے اپنے جانوروں کو پانی پلا رہے تھے، فَقَتَلَ مَقَاتِلَهُمْ وَنَسَبَ سَبَبَهُمْ، مقاتلہ بکسر التاء مقاتل کی جمع، مقاتل لڑنے والا، جس میں قتال کی صلاحیت ہو یعنی مرد عاقل و بالغ، کیونکہ جہاد میں ایسے ہی کافروں کو قتل کیا جاتا ہے نہ کہ عورتوں اور نابالغ بچوں کو جن کو سب سے تعبیر کرتے ہیں، ان کو صرف قید کیا جاتا ہے، اسی کو راوی آگے کہتا ہے وَنَسَبَ سَبَبَهُمْ، وَأَصَابَتْ يَوْمَئِذٍ جُؤَيْرِيَّةٌ يَئِنِّي اس لڑائی میں آپ ﷺ کو حضرت جویریہ بنت الحارث ملی تھیں جن کو آپ ﷺ نے آزاد کر کے اور نکاح کر کے اپنے زوجہ بنا لیا تھا۔

حضرت جویریہ کے عتق اور پھر نکاح کا واقعہ: ان کا پورا حال ابواب العتق میں آرہا ہے جس میں یہ ہے کہ غزوہ بنو المصطلق میں حضرت جویریہ ثابت بن قیس بن شاس کے حصہ میں آئی تھیں جویریہ نے ان سے مکاتبت کا معاملہ کر لیا تھا، وَكَانَتْ امْرَأَةً مَلَاةً تَأْخُذُهَا الْعَيْنُ، حضرت عائشہ فرماتی ہیں جو اس قصہ کی راوی ہیں کہ جویریہ بڑی سلح اور خوبصورت تھیں ایسی خوبصورت کہ جو نظر کو پکڑ لیتی تھی یعنی یہ کہ آدمی اس کو دیکھتا ہی رہے، وہ حضور ﷺ کی خدمت میں آئیں بدل کتابت کے سلسلہ میں تاکہ آپ ﷺ ان کی اس بارے میں مدد کریں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب وہ دروازہ پر آکر کھڑی ہوئیں اور میں نے ان کو دیکھا تو مجھ پر ان کا آنا شاق گزرا، یعنی ان کے حسن اور ملاحیت کی وجہ سے، اور میرے دل میں یہ خیال آیا کہ جب یہ حضور ﷺ سے بات کریں گی تو حضور ﷺ بھی ان کے حسن و جمال سے واقف ہو جائیں گے، غرضیکہ انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ میں جویریہ ہوں اور اپنا حال بیان کیا اور یہ کہ میں کتابت کے سلسلہ میں آپ ﷺ سے مدد چاہنے آئی ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو چاہے تو میں تجھ کو بہتر مشورہ دوں؟ انہوں نے عرض کیا: وہ کیا یاد رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تیرا بدل کتابت ادا کر دوں اور تجھ سے نکاح کر لوں، انہوں نے کہا میں اس کیلئے تیار ہوں، چنانچہ پھر ایسا ہی ہو گیا اور آپ ﷺ نے ان سے نکاح کر لیا، جب لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو صحابہ کرام میں سے، جس جس کے پاس بنو المصطلق کے جو قیدی حصہ میں آئے تھے ان سب کو انہوں نے یہ کہہ کر چھوڑ دیا، اور آزاد کر دیا کہ ہم اصہار رسول اللہ ﷺ کہ یہ سب حضور ﷺ کے سسرالی رشتہ دار ہیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم نے ان سے زیادہ کوئی عورت اپنی قوم کے حق میں بابرکت نہیں دیکھی چنانچہ اس بنیاد پر بنو المصطلق کے سو گھرانے آزاد ہو گئے ①۔

حَدَّثَنِي بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ: یہ نافع کا قول ہے، انہوں نے یہ مضمون شروع میں اپنی طرف سے بیان کیا تھا بغیر حوالہ کے جس کو محدثین کی اصطلاح میں تعلیق کہتے ہیں، اب نافع یہاں یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ حدیث مجھ سے عبد اللہ بن عمرؓ نے بیان فرمائی تھی جو خود اس لشکر میں موجود تھے، والحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، قاله المنذري۔

۲۶۳۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يُعِيرُ

عِنْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، وَكَانَ يَسْمَعُ، فَإِذَا سَمِعَ أَذَانَ أَمْسَكَ إِلَّا أَهْلًا.

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ فجر کی نماز کے وقت حملہ فرماتے تھے اور آپ ﷺ اذان سننے کیلئے کان لگائے رکھتے اگر اذان کی آواز آتی تو حملہ نہ فرماتے ورنہ حملہ کر دیتے۔

صحیح مسلم - الصلاة (۳۸۲) جامع الترمذی - السور (۱۶۱۸) سنن أبي داود - الجهاد (۲۶۳۴) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۳۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۵۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۲۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۳۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۳۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۳/۳) سنن الدانمہی - السور (۲۴۴۵)

یعنی آپ ﷺ کا معمول رات میں حملہ کرنے اور قتال کرنے کا نہیں تھا، یعنی مثلاً اگر دبا الحرب کے قریب شام یا رات کے وقت میں پہنچے تو یہ نہیں کہ اسی وقت قتال شروع کر دیں بلکہ رات گزارتے اور صبح ہونے کا انتظار کرتے تھے اور صبح صادق کے وقت اذان کی طرف کان لگاتے تھے، اگر اس بستی سے اذان کی آواز مسوم ہوئی تو قتال سے رک جاتے ورنہ قتال شروع کر دیتے۔

قتال سے رکنے کا یہ مطلب نہیں کہ اس کو ترک کر دیتے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اذان مسوم ہونے سے چونکہ یہ معلوم ہوا کہ اس بستی میں مسلمان بھی ہیں اس لئے فی الوقت رک جاتے تاکہ بعد میں تحقیق کر کے قتال کیا جائے، حضرت امام شافعیؒ سے منقول ہے کہ آپ کا قتال شروع کرنے کیلئے صبح کا انتظار کرنا اس لئے نہ تھا کہ رات میں قتال ممنوع ہے بلکہ اسلئے تھا کہ تاکہ آپ ﷺ یہ دیکھیں کہ صحابہ کرامؓ کیسے قتال کرتے ہیں تاکہ نگرانی اچھی طرح ہو سکے وغیرہ وغیرہ مصالح، اور بعض مرتبہ رات میں قتال کرنے سے یہ بھی خطرہ ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھ سے اپنے ہی آدمی نہ مارے جائیں اھ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی، قاله المنذرى۔

۲۶۳۵ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ زَوْفَلٍ بْنِ مُسَاحِقٍ، عَنْ ابْنِ عَصَامٍ الْمُرَزِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَقَالَ: «إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ سَمِعْتُمْ مُؤَذِّنًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا».

حضرت عصام سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ہم لوگوں کو ایک سریہ میں روانہ فرمایا تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم لوگ کسی مسجد کو دیکھو یا مؤذن کو اذان دیتے ہوئے سنو تو کسی شخص کو قتل نہ کرنا۔

جامع الترمذی - السور (۱۵۴۹) سنن أبي داود - الجهاد (۲۶۳۵) مسند أحمد - مسند الکثرین (۴۴۹/۳)

۱۰۱۔ باب التکر فی الحرب

جنگ میں خفیہ تدبیر کا بیان

۲۶۳۶ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْحَرْبُ خُدْعَةٌ».

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنگ داؤد، گھات کا نام ہے۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۶۶) صحیح مسلم - الجہاد والسیر (۱۷۲۹) جامع الترمذی - الجہاد (۱۶۷۵)

سنن ابی داؤد (۲۶۳۶) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۹۷/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۰۸/۳)

اس لفظ کو تین طرح ضبط کیا گیا ہے: ① خدعة، ضم خاء اور فتح دال کے ساتھ، ② خدعة ضم خاء اور سکون

دال کے ساتھ، ③ خدعة فتح خاء اور سکون دال کے ساتھ، اس اخیر ہی کو اصح لکھا ہے، اس صورت میں یہ بروزن فعلہ ہو گا، اور

فعلہ مرة کیلئے آتا ہے، یعنی لڑائی میں اگر چال چلی جائے بشرطیکہ وہ چال چل بھی جائے تو ایک ہی مرتبہ میں کام تمام ہو جاتا ہے

اور بہت جلد فتح حاصل ہو جاتی ہے جیسے بولا جاتا ہے یا آریا پار، اور دوسری صورت میں خدعة میں معنی یہ ہوں گے کہ لڑائی

دھوکہ کی چیز ہے یعنی اس میں چال بازی زیادہ کام آتی ہے، اور تیسری صورت یعنی خدعة کے معنی یہ ہوں گے کہ لڑائی بڑی

دھوکہ دینے والی چیز اور مکار ہے لہذا اس میں بے پرواہی اور بے فکری نہ برتنی چاہئے بلکہ خوب خزم اور احتیاط سے کام لینا

چاہئے جیسا کہ مشہور ہے کہ دشمن کو حقیر نہیں سمجھنا چاہئے۔

لڑائی میں دھوکہ دینے کی ایک موٹی سی مثال یہ ہو سکتی ہے مثلاً تمہاری طرف کوئی کافر دوڑ کر حملہ کیلئے آ رہا ہے اور آپ تنہا ہیں

تو یہاں دھوکہ سے کام لینے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ تم اس کو گھیر دو اور بڑی جلت اور پھرتی سے یہ کہو دیکھ تیرے پیچھے کون

ہے وہ گھبرا کر پیچھے مڑ کر دیکھے گا اس میں آپ اس کا کام تمام کر دیں گے، ہکذا افہم فی حضرۃ الشیخ عند الدہس، یہ جو حدیث

میں ہے کہ لڑائی دھوکہ کی چیز ہے، اس پر یعنی جواز خداع فی الحرب پر تمام علماء کا اتفاق ہے خداع کی جو بھی صورت اختیار کی

جائے بشرطیکہ وہ معاہدہ کے خلاف نہ ہو ورنہ غدر ہو گا جس کی شریعت میں اجازت نہیں، اسی لئے ذمیوں سے کچھ تعرض نہیں

کیا جاتا، مسلمانوں کی طرح ان کیساتھ معاملہ کیا جاتا ہے، اسی عہد کی وجہ سے، یہی مطلب ہے اس حدیث کا جو آگے کسی باب

میں آئے گی: الإیمان قَبْدَ الْفَتْكِ لَا يَقْتُلُكَ مُؤْمِنٌ ۝ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قالہ المنذہری۔

۲۶۳۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْبَانَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ،

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ غَزْوَةً وَتَمَّى غَيْرَهَا وَكَانَ يَقُولُ: «الْحَرْبُ خُدْعَةٌ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَمْ يَجِئْ بِهِ إِلَّا مَعْمَرٌ

يُرِيدُ قَوْلَهُ: «الْحَرْبُ خُدْعَةٌ» بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِمَّا يَرَوِي مِنْ حَدِيثِ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرٍ، وَمِنْ حَدِيثِ مَعْمَرٍ، عَنْ هَتَامِ بْنِ

مُحَبِّبٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ».

حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب کسی جگہ جنگ کا ارادہ فرماتے تو آپ

ﷺ دوسری جگہ کو ذکر فرما کر اس جگہ کو مخفی رکھتے اور فرماتے تھے کہ جنگ داؤد (گھات) کا نام ہے۔

صحیح البخاری - الجہاد والسمیر (۲۷۸۷) صحیح البخاری - الجہاد والسمیر (۲۷۸۸) صحیح البخاری - المغازی

(۱۵۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۳۷) سنن الدارمی - السیر (۲۴۵۰)

شرح الحدیث: کان إذا أراد غزوة وتري غيرهما: یہ بھی خبر دہی کے قبیل سے ہے، یعنی یہ کہ غزہ کیلئے تو یہ اختیار کیا جائے مثلاً جس طرف لڑائی کیلئے جانا ہے بجائے اس کے دوسری جہت کے بازے میں ظاہری طور پر معلومات کی جائیں، تاکہ اصل جگہ جو لڑائی کی ہے اس کا کسی کو پتہ ہی نہ چلے۔

۱۰۲۔ باب فی البیات

شب خون مارنا

۲۶۳۸۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَيْدِ، وَأَبُو عَامِرٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا أَنْ بَكَّرَ بِرُحْمِي اللَّهِ عَذَّةً، فَغَرَوْنَا نَائِبًا مِنَ الشَّرِّ كَيْفَ فَبَيَّنَّا لَهُمْ نَقْلَهُمْ، وَكَانَ شِعَارَنَا تِلْكَ اللَّيْلَةِ أَمِثُ أَمِثُ» قَالَ سَلَمَةُ: «فَقَعَلْتُ بِضَرْبِي تِلْكَ اللَّيْلَةَ سَبْعَةَ أَهْلِ أَبْيَاتٍ مِنَ الشَّرِّ كَيْفَ».

ترجمہ: حضرت سلمہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت صدیق اکبر کو امیر بنا کر روانہ فرمایا تو ہم لوگوں نے شرکین سے جہاد کیا پھر ہم لوگوں نے شب خون مارا اور ان کو قتل کیا۔ اس رات ہم لوگوں کے مخصوص کوڑکا عنوان امیث امیث تھا۔ سلمہ نے بیان کیا کہ اس رات کو میں نے اپنے ہاتھ سے سات خاندان کے کفار کو قتل کیا۔

سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۳۸) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۴۰) مسند احمد - ابن مسند الدین، رضی اللہ عنہما (۶/۴)

شرح الحدیث: بیات کا مطلب یہ ہے کہ رات کے وقت میں غفلت کا وقت ہوتا ہے اس میں دشمن پر اچانک حملہ کر دینا جس کی بعض مرتبہ ضرورت پیش آتی ہے، فارسی میں اس کو شب خون کہتے ہیں، حدیث الباب میں بیات ہی کا ذکر ہے جس کو تیئیت بھی کہتے ہیں، سلمہ بن الاکوٹ کہتے ہیں کہ اس رات میں نے اپنے ہاتھ سے شرکین کے سات گھرانے نمٹا دیئے۔ اس حدیث میں شعار کا بھی ذکر ہے جو پہلے مستقل باب میں گزر چکا۔ الحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه قاله المنذري۔

۱۰۳۔ باب فی لؤذہ الشاۃ

ساقہ (پچھلے رستہ میں) رہنے کا بیان

۲۶۳۹۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ شَوْكِرٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا الْحُجَّاجُ بْنُ أَبِي عُمَرَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُمْ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ فَيُزْجِي الضَّعِيفَ، وَيُزِدُّ وَيُنْدِعُو لَهُمْ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ سفر کے دوران پیچھے رہ جاتے تو آپ ﷺ کمزور سوار کو ہٹا دیتے اور ضرورت مند کو اپنے ساتھ سوار فرما لیتے اور ان کے لئے دعا فرماتے۔

شرح الحديث: ساقہ سے مراد ساقۃ الجیش ہے، مقدمۃ الجیش کا مقابل، یعنی لشکر کا وہ دستہ جو سب سے پیچھے چلتا ہے، اور سب سے آگے چلنے والے کو مقدمہ، اور دائیں بائیں والے کو میمنہ اور میسرہ اور بیچ والے کو قلب کہتے ہیں، گویا لشکر کے پانچ حصے کر دیئے جاتے ہیں، اور اسی لئے اس کو خمیس بھی کہتے ہیں، لزوم الساقہ کا مطلب یہ ہے کہ آدمی اس دستہ میں چلے جو پیچھے والا ہے جیسا کہ حدیث الباب میں حضور ﷺ کے بارے میں آرہا ہے: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ، آپ ﷺ لشکر کے پیچھے پیچھے چلتے تھے، فَيُزَجِّي الضَّعِيفَ، وَيُزِدُّ وَيُغَوِّهُمُ رَاوِي آپ کے پیچھے چلنے کی مصلحت بیان کر رہا ہے کہ اگر کسی کی سواری ست اور کمزور ہوتی تو اس کو ہانک دیتے، اور حسب ضرورت کسی کو اپنی سواری پر ردیف بنا لیتے، اور دوسری مصلحت یہ کہ پورے لشکر کیلئے جو آپ ﷺ کے سامنے ہوتا تھا اس کیلئے دعا فرماتے رہتے تھے۔

١٠٤ - بَابُ عَلَى مَا يُقَاتِلُ الْمُشْرِكُونَ

﴿مشرکین نے کس صورت پر جہاد کیا جائے؟﴾

٢٦٤ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ فَأَتَوْا بِمَتْنِي وَمَاءٍ لِي وَأَمْرًا لِي وَأَمْرًا لِي وَحَسَابًا لِي».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھ کو حکم کیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جہاد کروں جب تک وہ اس کی گواہی دیں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی معبود نہیں پھر جب وہ لوگ اس بات کا اقرار کر لیں تو ان لوگوں نے مجھ سے اپنے اموال اور اپنی جانوں کو محفوظ کر لیا مگر اس کلمہ اسلام کے کسی حق کی وجہ سے اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ (اس سے مراد مصن کا زنا کرنا، اسلام کے بعد مرتد ہونا، نیز بلا وجہ کسی کو قتل کرنا)۔

صحيح البخاري - الجهاد والسيرة (٢٧٨٦) صحيح مسلم - الإيمان (٢١) جامع الترمذي - الإيمان (٢٦٠٦) سنن النسائي - الجهاد (٣٠٩٠) سنن النسائي - الجهاد (٣٠٩٥) سنن النسائي - تحريم الدم (٣٩٧١) سنن النسائي - تحريم الدم (٣٩٧٢) سنن النسائي - تحريم الدم (٣٩٧٤) سنن النسائي - تحريم الدم (٣٩٧٦) سنن النسائي - تحريم الدم (٣٩٧٧) سنن النسائي - تحريم الدم (٣٩٧٨) سنن أبي داود - الجهاد (٢٦٤٠) سنن ابن ماجه - المقدمة (٧١) سنن ابن ماجه - الفتن (٣٩٢٧) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (١/١) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٧٧/٢) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٤٢٣/٢) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٥٠٢/٢) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٥٢٩/٢)

٢٦٤١ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَعْقُوبَ الطَّلَقَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْبَارِكِ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنْ يَسْتَقْبِلُوا دِيْنَنَا، وَأَنْ يَأْكُلُوا دِيْنِيحَتْنَا، وَأَنْ يُصَلُّوا أَصْلَانَا، وَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ حَرُمَتْ عَلَيْنَا دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ، وَعَلَيْهِمْ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ ان کافر لوگوں سے قتال کرو یہاں تک کہ وہ اس بات کی گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد اس کے بندے اور رسول ہیں۔ نیز وہ ہمارے قبلہ کی جانب رخ کر کے نماز پڑھیں اور ہم لوگوں کا ذبح کردہ جانور کھائیں اور ہم لوگوں کے نماز کے طریقہ پر نماز ادا کریں پھر وہ کافر لوگ جب یہ تمام (کام) کر لیں تو ان کا مال اور خون ہم پر حرام ہے مگر کلمہ اسلام کسی اور حق کی وجہ سے۔ ان کے وہی حقوق ہوں گے جو عام مسلمانوں کے ہیں اور وہی ذمہ داریاں ہوں گی جو دوسرے مسلمانوں کی ہیں۔

۲۶۴۲ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ النَّهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو وَهَبٍ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي أُيُوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمْرٌ أَنْ أَقَاتِلَ الشَّيْرِكِينَ» يَمْنَعُكَ.

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے مشرکین سے جنگ کرنے کا حکم ہوا اس کے بعد اسی طریقہ پر ذکر کیا جو کہ مندرجہ بالا حدیث میں مذکور ہے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۲۸۴) صحیح البخاری - الصلاة (۲۸۵) جامع الترمذی - الإيمان (۲۶۰۸) سنن النسائی - تحریر اللہ (۲۹۶۷) سنن النسائی - تحریر اللہ (۳۹۶۸) سنن النسائی - الإيمان وشرائعه (۴۹۹۷) سنن النسائی - الإيمان وشرائعه (۵۰۰۲) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۴۱) مسند احمد - باقی مسند المتکونین (۲۲۵/۳)

یعنی مشرکین سے قتال کس بنیاد پر کرنا چاہئے اور کس صورت میں کرنا چاہئے، اور کیا اس سے مقصود ہونا چاہئے؟ یہ سب باتیں احادیث الباب میں غور کرنے سے سمجھ میں آ رہی ہیں، اُمّرتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ معلوم ہوا قتال سے مقصود اعلاء کلمۃ اللہ، اور ابطال کفر، یعنی کفر کو مٹانا ہے، کفار بالفرض اگر دوران قتال کلمہ پڑھنے لگیں تو یہ تو الگ بات ہے کہ وہ صدق دل سے پڑھ رہے ہیں یا جان بچانے کے واسطے، لیکن بہر حال کلمہ پڑھنے کے وقت ان سے ہاتھ روک لیا جائے گا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى کا مطلب یہی ہے یعنی ہم ظاہر کے مکلف ہیں بظاہر ان کے کلمہ پڑھنے کی وجہ سے ان کے ساتھ قتال نہیں کیا جائے گا، باطن کا حال مفوض الی اللہ ہے۔ اس کے بعد والی حدیث انسؓ میں یہ زیادتی ہے: وَأَنْ يَسْتَقْبِلُوا قِتْلَتَنَا، وَأَنْ يَأْكُلُوا ذِيحَتِنَا، وَأَنْ يُصَلُّوا صَلَاتَنَا۔

یہ سب چیزیں بھی اسلام کی ظاہری علامات ہیں، تو مطلب یہ ہوا کہ جو شخص صورت کلمہ پڑھے گا اور کلمہ پڑھنے والوں کے جو ظاہری اعمال ہیں انکو اختیار کرے گا تو اسکو مسلمان سمجھا جائے گا، اس سے معلوم ہوا کہ اسلام کے معتبر ہونے میں شعائر اسلام کا اعتبار ہو گا، چنانچہ مسلمانوں کے قبلہ کو اختیار کرنا اور اسکو اپنانا، اور مسلمانوں کے ہاتھ کے ذبیحہ کو جائز سمجھنا ان سب چیزوں کا اعتبار ہو گا، ایک شخص کلمہ تو پڑھتا ہے لیکن کعبہ کو اپنا قبلہ نہیں مانتا، یا مسلمان کے ذبیحہ کو ناجائز سمجھتا ہے، یا نماز کا انکار کرتا ہے، یہ سب چیزیں علامات کفر میں سے ہیں جیسے کوئی شخص کلمہ پڑھتا ہے لیکن اسکے ساتھ زنا بھی گلے میں ڈالتا ہے جو کہ کفر کے شعائر میں

سے ہے تو اس کا ظاہر اسلام بھی معتبر نہیں۔

یہ اُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ كِتَابَ الزَّكَاةِ^۱ کے شروع میں گزر چکی، وحديث أنس أخرجه البخاري تعليقا، وأخرجه الترمذي والنسائي قاله المنذري۔

۲۶۴۳

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَغُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْمَعْنَى، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عُثَيْدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ، حَدَّثَنَا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: بُعِثْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى الْحُرَقَاتِ فَتَدْرَدُوا بِنَا فَهَرَبُوا فَأَدْرَكْنَا رَجُلًا، فَلَمَّا غَشِينَاهُ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَخَرَرْنَا حَتَّى قَتَلْنَاهُ كَرَاهَةً لِلَّذِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَنْ لَكَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا قَالَهَا خِيفَةَ السِّلَاحِ، قَالَ: «أَقْلًا شَقَقْتُ عَنْ قَلْبِهِ حَتَّى تَعْلَمَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَالَهَا أَمْ لَا؟ مَنْ لَكَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فَمَا زَالَ يَقُولُهَا حَتَّى وَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أُسْلِمَ إِلَّا يَوْمَئِذٍ.

ترجمہ

حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ہم لوگوں کو ایک سریہ حرقات (جہینہ کے قبائل کا نام حرقات ہے) کی جانب روانہ فرمایا ان لوگوں کو ہم لوگوں کی (آمد کی) خبر معلوم ہو گئی اور وہ فرار ہو گئے۔ ہم لوگوں نے اس قبیلہ کے ایک شخص (زرداس بن نہیک) کو پالیا جب ہم نے اس کو گھیر لیا تو وہ شخص لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پڑھنے لگا لیکن ہم نے اس شخص کو مارا پینا یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا پھر میں نے آپ ﷺ سے اس واقعہ کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس شخص کے کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے سامنے تمہاری قیامت کے دن کون مدد کرے گا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس شخص نے ہتھیار کے خوف سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہہ دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے اس شخص کا دل چیر کر دیکھا تھا کہ تم کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ اس شخص نے ہتھیار کے خوف سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا (تھا) یا کسی اور وجہ سے کلمہ پڑھا تھا؟ اس شخص کے اس کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے سامنے تمہاری مدد کون شخص کرے گا؟ پھر آپ ﷺ یہی بات دہراتے رہے، یہاں تک کہ میں نے تمنا کی کہ کاش میں آج ہی مسلمان ہوا ہوتا۔

تخریج

صحیح البخاری - البخاری (۴۰۲۱) صحیح البخاری - الدیلمی (۶۴۷۸) صحیح مسلم - الإمام (۹۶) سنن ابی داود - الجہاد (۲۶۴۳) مسند احمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۰۰/۵) مسند احمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۰۷/۵)

شرح الحدیث

حضرت اسامہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں ایک سریہ میں مقام حرقات کی طرف بھیجا، ان کو ہمارے جانے کی کسی طرح خبر ہو گئی وہ اپنی بستی چھوڑ کر بھاگ لئے لیکن پھر بھی ہم نے ایک دو کو ان میں سے پکڑ لیا، جب ہم نے ان کو گھیر لیا تو کہنے لگا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، ہم نے اس کے باوجود اس کو قتل کر دیا (یہ سمجھ کر کہ محض جان بچانے کے لئے ایسا کر رہا ہے) واپسی میں میں نے اس کا ذکر حضور ﷺ سے کیا تو آپ بہت ناراض ہوئے اور فرمایا مَنْ لَكَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ

القیامۃ؟ جب قیامت کا دن ہو گا تو تو اسکے لا الہ الا اللہ کا کیا جواب دے گا، آپ ﷺ بار بار اس جملہ کو فرماتے رہے، وہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کی اس شدید ناراضگی کی وجہ سے میں اپنے دل میں یہ تمنا کرنے لگا کہ کاش میں اس حرکت سے پہلے اسلام نہ لایا ہوتا، بلکہ اس کے بعد لاتا، اور وہ گناہ جو مجھ سے صادر ہوا ہے بجائے حالت اسلام کے حالت کفر میں ہوا ہوتا، اور پھر اسلام لانے سے وہ مٹ جاتا۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۲۶۴۴ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ الْأَيْدِيِّ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّدَنِيِّ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْحِجَابِ، عَنِ الْمُقْدَادِ بْنِ الْأَسودِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ، فَقَاتَلَنِي فَخَسَرْتُ إِحْدَى يَدَيَّ بِالسَّيْفِ، ثُمَّ لَازِمَنِي بِشَجَرَةٍ، فَقَالَ: أَسْلَمْتُكَ لِلَّهِ أَفَأَقْبَلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ قَاتَلْتَنِي؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَقْبَلُهُ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَطَعَ يَدِي. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَقْبَلُهُ، فَإِنْ قَاتَلْتَهُ فَإِنَّهُ يَمْنُوكَ قَبْلَ أَنْ تَقْبَلَهُ، وَأَنْتَ يَمْنُوكَ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ».

حضرت مقداد بن الاسود سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر کسی مشرک سے میری جنگ میں ہڈ بھینٹ ہو جائے اور وہ مجھ سے لڑائی کرنے لگے اور میرا ہاتھ تلوار سے کاٹ ڈالے اور اس کے بعد وہ شخص درخت کی آڑ میں چھپ جائے اور کہے کہ میں اللہ کیلئے اسلام لایا۔ کیا میں اسے اس بات کے کہنے کے بعد قتل کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں اسکو قتل نہ کر۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس شخص نے جو میرا ہاتھ کاٹ ڈالا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اسکو قتل نہ کر اگر تم اس کو قتل کر دو گے تو وہ شخص تمہارے جیسا ہو جائے گا اور تم اس جیسے ہو جاؤ گے جس طرح تم قتل کرنے سے کامل مومن محفوظ الدم تھے جب تک کہ اس شخص نے یہ کلمہ نہ پڑھا تھا۔ (وہ کافر غیر محفوظ الدم تھا اب تمہارا خون بھی بہانا جائز ہو گا)۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۷۹۴) صحیح البخاری - اللیات (۶۴۷۲) صحیح مسلم - ایمان (۹۵) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۴۴) مستند احمد - ہاقی مستند الانصاف (۳/۶) مستند احمد - ہاقی مستند الانصاف (۴/۶) مستند احمد - ہاقی مستند الانصاف (۶/۶)

حضرت مقدادؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے حضور ﷺ سے یہ سوال کیا کہ اگر میری کسی کافر سے ملاقات ہو اور پھر میرے اور اس کے درمیان قتال شروع ہو جائے، اور وہ میرا ہاتھ تلوار سے کاٹ ڈالے، پھر جب میں اس کی طرف متوجہ ہوں، یعنی قتل کرنے کیلئے تو وہ مجھ سے فوج کر کسی درخت کی آڑ میں ہو جائے اور جب میں اس پر وار کرنے لگوں تو وہ کہنے لگے: اَسْلَمْتُكَ لِلَّهِ، تو کیا اس حالت میں، میں اس کو قتل کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے منع فرمایا کہ نہیں قتل کرنا چاہئے، آگے روایت میں یہ ہے: فَإِنْ قَاتَلْتَهُ فَإِنَّهُ يَمْنُوكَ قَبْلَ أَنْ تَقْبَلَهُ، وَأَنْتَ يَمْنُوكَ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ۔

اس حدیث کے مطلب کو ذرا غور سے سمجھئے، اس کا ترجمہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو نے اس کے باوجود اس کو قتل کیا تو (یاد رکھ) وہ تو ایسا ہو جائے گا جیسا تو تھا، اس کے قتل کرنے سے پہلے، اور تو ایسا ہو جائے گا جیسا وہ تھا کلمہ پڑھنے سے پہلے۔ اس میں اشکال یہ ہے کہ وہ دشمن کلمہ پڑھنے سے پہلے کافر تھا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ مسلمان اس کو قتل کر نیکی وجہ سے اس

دشمن کی طرح کافر ہو جائے گا، حالانکہ قتل مسلم سے آدمی کافر نہیں ہوتا، ہاں فاسق فاجر ہو جاتا ہے، یہ تو خوارج اور معتزلہ کا مسلک ہے کہ گناہ کبیرہ کی وجہ سے آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے، اس لئے اہل سنت نے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس حدیث میں تشبیہ کفر و اسلام کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ لازم کفر اور لازم اسلام کے اعتبار سے ہے اور وہ ہے مباح الدم اور غیر مباح الدم ہونا، لہذا مطلب یہ ہوا کہ تو اس کے قتل کرنے کے بعد ایسا ہی مباح الدم ہو جائے گا جیسا کہ وہ دشمن کلمہ پڑھنے سے پہلے مباح الدم تھا لیکن کافر کا اباحت دم اسکے کفر کی بنا پر ہے اور اس مسلم قاتل کا قصاصاً، کذا فی البذل نقل عن القارئی^۱، اور اگر کوئی توجیہ نہ کی جائے اور اسکو ظاہر پر رکھا جائے تو یہ بھی ممکن ہے کہ اس صورت میں یہ حدیث مبالغہ فی الزجر والتویع پر محمول ہوگی، ایک توجیہ اس میں یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے لیکن استحلال قتل کی صورت میں، یعنی کلمہ گو کے قتل کو حلال جان کر کیا جائے، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۱۰۵۔ بَابُ الْقَتْلِ عَنْ قَتْلِ مَنْ اعْتَصَمَ بِالسُّجُودِ

سجدہ کر کے پناہ حاصل کرنے والے کفار کے قتل کی ممانعت

۲۶۴۵۔ حَدَّثَنَا هُثَايْبُ الشَّرِيفِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى خَثْعَمٍ فَأَعْتَصَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالسُّجُودِ، فَأَسْرَعَ فِيهِمُ الْقَتْلُ قَالَ: قُبِّلَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُمْ بِنِصْفِ الْعَقْلِ وَقَالَ: «أَنَا بَرِيٌّ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ يُقِيمُ بَيْنَ أَظْهُرِ الشُّرَكِيِّينَ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ؟ قَالَ: «لَا تَرَايَ نَارَ الْهَمَاءِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا هُشَيْمٌ، وَمُعَمَّرٌ، وَخَالِدٌ الْوَاسِطِيُّ، وَجَمَاعَةٌ لَمْ يَنْكُرُوا جَرِيرًا».

سریہ حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے قبیلہ خثعم کی جانب سریہ (چھوٹا لشکر) روانہ فرمایا۔ ان لوگوں میں سے کچھ لوگوں نے (جو کہ اسلام قبول کر چکے تھے لیکن مشرکین کے ہمراہ ہی رہتے تھے) سجدہ کر کے قتل سے بچنا چاہا۔ لیکن ان مسلمانوں نے انہیں (کافر سمجھ کر) قتل کر دیا۔ جب نبی کریم ﷺ کو اس بات کی اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے ان کے درثناء کو آدمی دیت دلوائی اور آپ ﷺ نے فرمایا: میں ہر اس مسلمان سے بری ہوں جو کفار کے درمیان رہے۔ عرض کیا گیا کس وجہ سے (ان مسلمانوں کی دیت آدمی ہے؟) یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس وجہ سے کہ کافر اور مسلمان ایک دوسرے کی آگ نہ دیکھیں۔ امام ابو داؤد نے فرمایا معمر، ہشیم، خالد اور ایک جماعت نے اس روایت میں جریر صحابی کا ذکر کے بغیر نقل کیا ہے۔

جامع الترمذی - السید (۱۶۰۴) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۴۵)

حضور ﷺ نے ایک سریہ روانہ فرمایا قبیلہ خثعم کی طرف تو جب یہ سریہ وہاں پہنچا اور مقابلہ شروع ہوا تو

شرح الحدیث

فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَفِرَّ وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ، ثُمَّ إِنَّهُ جَاءَ تَخْفِيفٌ فَقَالَ: {الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ}، فَرَأَى أَبُو تَوْبَةَ إِلَى قَوْلِهِ {يَغْلِبُوا مَا تَتَّقُونَ} "قَالَ: «فَلَمَّا خَفَّفَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مِنَ الْعِدَّةِ نَقَصَ مِنَ الصَّبْرِ بِقَدَرِ مَا خَفَّفَ عَنْهُمْ».

ترجمہ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اِن یُکُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ یعنی تم لوگوں میں سے اگر بیس آدمی صبر کرنے والے ہوں تو سو پر غالب آجائیں گے۔ مسلمانوں پر یہ حکم گراں محسوس ہوا کہ ایک شخص دس افراد کے مقابلہ سے فرار نہ کرے پھر اس حکم میں تخفیف نازل ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے حکم نازل فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جان لیا کہ تم لوگوں میں کمزوری ہے (پس یہ حکم نازل فرمایا) کہ اگر تم مسلمانوں میں سے سو ہوں تو وہ دو سو کفار پر غالب ہوں گے اور مسلمان ایک ہزار تو وہ ہزار کفار پر غالب ہوں گے ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے تعداد (مذکورہ) میں کمی فرمائی تو لوگوں کے صبر میں بھی اس قدر کمی واقع ہو گئی۔

شرح الحدیث

اس آیت شریفہ میں جہاد سے متعلق ایک خاص حکم مذکور ہے، وہ یہ کہ دو سو کفار کے مقابلہ کیلئے بیس مسلمان کافی ہیں، یعنی کفار اگر مسلمان سے دس گنا ہوں تو مسلمانوں کیلئے مقابلہ واجب ہے فرار جائز نہیں، گویا شروع میں مصابرة الواحد بالعشرة اور مصابرة العشرة بالمنة واجب تھا آگے آیت کریمہ میں یہ ہے: {الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ} ①، اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں، اب ہم نے اس حکم میں تخفیف کر دی تمہارے ضعف کے پیش نظر، لہذا اب ہمارا فیصلہ یہ ہے کہ سو مسلمان دو سو کفار پر غلبہ کیلئے کافی ہیں، اور ایک ہزار مسلمان دو ہزار کفار پر غلبہ کیلئے کافی ہیں، گویا پہلے دس گنے کے ساتھ مقابلہ واجب تھا، بعد میں صرف دو گنے کے ساتھ وجوب رہ گیا، مصابرة الواحد بالعشرة کے بجائے مصابرة الواحد بالاثنتين ہو گیا۔

اس حدیث میں حضرت ابن عباسؓ یہی فرما رہے ہیں کہ حکم اول چونکہ مسلمانوں پر شاق تھا اسی لئے یہ تخفیف کی گئی۔

قَالَ: فَلَمَّا خَفَّفَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مِنَ الْعِدَّةِ نَقَصَ مِنَ الصَّبْرِ بِقَدَرِ مَا خَفَّفَ عَنْهُمْ: ابن عباسؓ فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جتنی تخفیف تعداد کے اعتبار سے فرمائی تھی اسی کے بقدر ان کے صبر و استقلال کے اندر کمی آگئی، تو گویا معاملہ جوں کا توں رہا، معلوم ہوا مشقت اور مصیبت کے بقدر اللہ تعالیٰ مرد و موہن میں صبر و استقلال پیدا فرماتے ہیں ہواحدیث أخرجه البعہامی، قالہ المنذری۔

② ٢٦٤٧ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لُقْلُقٍ حَدَّثَهُ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ مِنْ سَرَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَحَاصَ النَّاسُ حَبْصَةً، فَكُنْتُ فِيهِمْ

① اب بوجھ لگا کر دیا اللہ نے تم پر سے اور جانا کہ تم میں سستی ہے سو اگر ہوں تم میں سو شخص ثابت قدم رہنے والے تو غالب ہوں دو سو پر، اور اگر ہوں تم میں ہزار تو غالب ہوں دو ہزار پر اللہ کے حکم سے (سورة الأنفال ٦٦)

خاص قال: فلما برزنا قلنا: كيف نصنع وقد قهرنا من الزحف ولونا بالغضب؟ قلنا: قد دخل المدينة فتثبت فيها ونذهب ولا يرانا أحد. قال: فدخلنا قلنا: لو عرفنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإن كاذب لنا توبة أقمنا، وإن كان غير ذلك ذهبنا. قال: فجلسنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل صلاة الفجر، فلما خرج قمنا إليه قلنا: نحن القرامون فأقبل إلينا فقال: «لا بل أنتم العكامون». قال: فدنونا فقبلنا يدك، فقال: «إنا فئة المسلمين».

ترجمہ

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے بھیجے ہوئے لشکروں میں سے ایک لشکر (سریہ) میں وہ موجود تھے۔ انہوں نے کہا کہ (شرکین کے مقابلہ سے) صحابہ کرام بھاگ گئے ان لوگوں میں میں بھی شامل تھا۔ ہم لوگ جب میدان جنگ سے بھاگے تو ہم لوگوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ اب ہم کو کیا کرنا چاہئے کہ ہم لوگ شرکین کے مقابلہ سے بھاگے ہوئے ہیں اور غضب الہی کو لے کر لوٹے ہیں۔ پھر ہم نے کہا مدینہ منورہ چلتے ہیں اور وہاں رات ٹھہریں گے اور پھر حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضری دیں گے اور کوئی شخص ہم کو دیکھنے نہ پائے۔ بہر حال ہم لوگ مدینہ منورہ پہنچے وہاں پر ہم نے کہا ہم لوگ خود کو آپ ﷺ کے زور و پیش کریں۔ اگر ہم لوگوں کی توبہ قبول ہو جائے تو ہم مدینہ میں رکیں گے اگر کوئی اور بات ہوئی تو مدینہ سے کوچ کر جائیں گے پھر ہم لوگ پہنچے اور بیٹھ گئے اور نماز فجر سے قبل آپ ﷺ کا انتظار کرنے لگے۔ جب آپ نکلے تو ہم لوگ کھڑے ہو گئے اور آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم لوگ جھگوڑے ہیں۔ آپ ﷺ ہماری جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا: نہیں تم لوگ پھر لوٹ کر حملہ کرنے والے ہو۔ عبداللہ نے کہا: ہم لوگ یہ بات سن کر خوش ہو گئے اور آپ ﷺ کے قریب ہوئے اور آپ ﷺ کے دست مبارک چومے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: میں مسلمانوں کی پتاہ کی جگہ ہوں۔

جامع الترمذی - الجہاد (۱۷۱۶) سنن ابی داؤد - الجہاد (۲۶۴۷)

شرح الحدیث

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنا ایک واقعہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے بیان کر رہے ہیں کہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ میں ایک سریہ میں تھا حضور ﷺ کے سرایا میں سے ہمارے سریہ والے انہزام اور شکست کی وجہ سے لڑائی سے بھاگ گئے، میں بھی بھاگنے والوں میں سے تھا، پس جب ہم میدان جنگ سے نکل چلے آئے تو ہم سوچنے لگے بلکہ آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ اب کیا کریں ہم تو لڑائی سے بھاگے ہوئے ہیں، اور لوٹے ہیں اللہ تعالیٰ کے غضب کے ساتھ، یعنی ایسا کام کر کے لوٹ رہے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے غضب کا باعث ہو، تو ہم نے آپس میں یہ صلاح اور مشورہ کیا کہ مدینہ میں داخل ہو جائیں، بظاہر مراد یہ ہے کہ رات کے وقت پوشیدہ طریقہ سے، پھر ٹھہرے رہیں یعنی اپنے گھروں میں، تاکہ وہاں سے جائیں آپ کی خدمت میں یعنی دن میں، یعنی مدینہ میں رات کے وقت میں داخل ہو کر اپنے اپنے گھروں میں پہنچ جائیں رات میں کوئی دیکھے گا بھی نہیں، پھر صبح ہونے کے بعد آپ کی خدمت میں حاضر ہو جائیں گے، وہ فرماتے ہیں، چنانچہ ہم

مدینہ میں داخل ہو گئے پھر حسب تجویز دارادہ صبح ہونے پر حضور ﷺ کی خدمت میں جانے کا ارادہ کیا یہ سوچتے ہوئے کہ اگر ہمارا قصور معاف ہو جاتا ہے تو مدینہ میں ٹھہرے رہیں گے اور اگر ایسا نہ ہو تو مدینہ سے کہیں دور چلے جائیں گے، چنانچہ یہی سنارا مضمون ذہن میں رکھتے ہوئے صبح کی نماز سے قبل ہم سب ساتھی آپ ﷺ کے حجرہ کے دروازہ پر جا کر بیٹھ گئے، جب حضور ﷺ باہر تشریف لائے تو ہم آپ کو دیکھ کھڑے ہوئے، اور اپنے جرم کا اعتراف کرتے ہوئے آپ ﷺ سے عرض کیا: نَحْنُ الْقَرَامِثُونَ کہ ہم سب میدان جنگ چھوڑ کر بھاگنے والے ہیں آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: لَا. بَلْ أَنْتُمْ الْعُقَاثُونَ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، بلکہ تم تو لوٹ کر دوبارہ حملہ کرنے والے ہو (آپ ﷺ کا یہ طرز عمل اور کلام سنکر ہماری جان میں جان آگئی اور آپ پر جان ٹکڑ ہونے لگے، چنانچہ آگے روایت میں ہے) پس ہم آپ کے اور قریب ہوئے اور ہم سب نے آپ ﷺ کی دست بوسی کی، آپ نے مزید توجہ فرمائی اور فرمایا: إِنْكَافِئَةُ الْمُسْلِمِينَ کہ میں مسلمانوں کی جائے پناہ ہوں اور مرکزی فوج کے قائم مقام ہوں، آپ ﷺ نے ان کو عکاموں فرمایا، یعنی متخیزون اور یہ اشارہ ہے اس آیت شریفہ کی طرف وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُّوهُ إِلَّا مُتَحِدِّيًا أَوْ مُتَحِدِّيًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ^۱ یعنی جو شخص میدان جنگ چھوڑ کر بھاگنے لگے وہ اللہ تعالیٰ کے غضب کا مستحق ہوتا ہے، مگر اس حکم سے دو مستثنیٰ ہیں ایک متحرف لقتال، اور ایک متحیز الی فتنۃ یعنی یہ دو شخص فرار عن الزحف کی وعید میں داخل نہیں، اور آپ ﷺ نے ابن عمرؓ کے اس سر یہ کو متحیز الی فتنۃ میں سے قرار دیا، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر مسلمان فوجی مختصر اور ناکافی ہو نیکی وجہ سے میدان جنگ سے اسلئے لوٹے تاکہ مرکزی فوج سے تعاون حاصل کریں تو پھر یہ اس وعید میں داخل نہیں، اور یہ فرار، فرار نہیں، اسی طور پر حضور ﷺ ان لوگوں سے فرما رہے ہیں اور تسلی دے رہے ہیں کہ تمہاری بھاگنا فرار نہیں ہے بلکہ تحیز الی فتنۃ ہے، مدینہ منورہ اور حضور ﷺ بمنزلہ مرکزی فوج کے ہیں، لہذا تم لوگ تو دوبارہ مقابلہ کیلئے یہاں میرے پاس مدد لینے کیلئے آئے ہو، ابن ابی حاتم نے بھی اس حدیث کو روایت کیا، ان کی روایت میں یہ زیادتی ہے وَكَوَأَمْرُؤُا لِّلّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةُ "أَوْ مُتَحِدِّيًا إِلَى فِتْنَةٍ"، کذا فی تفسیر ابن کثیر، حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ایک موقع پر حضرت عمرؓ نے بھی اسی طرح فرمایا تھا، جب جنگ جسر میں ابو عبیدہؓ شہید کر دیئے گئے لشکر مجوس کی کثرت کی وجہ سے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: لَوْ تَحَدَّدْتُ إِلَى لِكُنْتُ لَهُ فِتْنَةً کہ اگر وہ میری طرف چلے آتے یعنی بطور مدد طلب کرینے کے تو میں ان کیلئے فتنۃ ثابت ہوتا^۲ آیت کریمہ میں دوسرا استثناء اس شخص کیلئے ہے جو متحرف لقتال ہو یعنی کسی جنگی مصلحت سے فوج اپنی شکست ظاہر کر کے پیچھے ہٹنے لگے، جیسا کہ بعض مرتبہ قتال میں ایسا بھی کیا جاتا ہے دشمن پر فتح حاصل کرنے کیلئے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ النذہری۔

۱ اور جو کوئی ان سے پھیرے پیچھے اس دن مگر یہ کہ ہر کرنا ہو لڑائی کا یا جاملتا ہو فوج میں سو وہ پھر اللہ کا غضب لے کر (سورۃ الانفال ۱۶)

۲ تفسیر القرآن العظیم (تفسیر ابن کثیر) - ج ۷ ص ۳۶

۲۶۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ الْبَصْرِيُّ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا دَاؤُدُ، عَنْ أَبِي نَصْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: "ذَكَرْتُ فِي يَوْمٍ بَدْرٍ { وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُورَةٌ }".

حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ یہ آیت کریمہ { وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُورَةٌ } یعنی جو شخص لڑائی سے لہتی پشت پھیرے اس پر اللہ کا غضب نازل ہو گا یہ آیت غزوہ بدر کے دن نازل ہوئی۔

شرح الحدیث: یعنی یہ آیت شریفہ جنگ بدر کے بارے میں نازل ہوئی تھی، یوم کا اطلاق حرب کے معنی میں بھی ہوتا ہے کہ کما قیل ایام العرب حروبہا۔

جانتا چاہئے کہ تولی یوم الزحف جمہور علماء کے نزدیک، جس پر اکثر اتفاق ہے حرام ہے، اور یہ حکم ان کے یہاں دائمی ہے، ہمیشہ کیلئے، جنگ بدر کے ساتھ خاص نہیں، جنگ بدر میں تولی کے بارے میں نص قطعی ہے اور اس پر شدید وعید ہے، قرآن کریم میں مذکور ہے، لہذا اس کے بارے میں تو کسی کا اختلاف ہے ہی نہیں، اگر اختلاف ہے تو جنگ بدر کے علاوہ باقی حروب میں ہے، جمہور کا مسلک تو یہی ہے کہ جو حکم بدر کا ہے وہی حکم اس کے مابعد کی لڑائیوں کا ہے، لیکن یہ ایک قید کے ساتھ مشروط ہے وہ یہ کہ کفار مشکین سے زیادہ نہ ہوں، اور اگر وہ دو گئے سے زائد ہیں تو ادلی تو اس وقت بھی یہی ہے کہ فرار نہ ہو جائے، لیکن بہر حال جائز ہے، ابھی قریب میں گزرا ہے مصابرة الواحد بالعشرة اور مصابرة الواحد بالاثنتين کا بیان، اور اس میں دوسرا قول یہ ہے کہ تولی یوم الزحف کی حرمت خاص ہے جنگ بدر کے ساتھ جس کے چند قرائن ہیں، مثلاً خود آیت میں تصریح ہے یَوْمَئِذٍ کی اس سے مراد جنگ بدر ہے، دوسرے یہ کہ جنگ بدر کے بعد جنگ احد میں صحابہ کافر از پایا گیا اور کوئی اس پر وعید اور تعزیف نہیں کی گئی، اسی طرح یوم حنین کے اندر بھی تولی پائی گئی، کما قال اللہ تعالیٰ: ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُذَبِّبِينَ اس دوسری رائے کے قائلین میں صحابہؓ میں سے ابو سعید خدریؓ اور تابعینؓ میں سے، نافع، حسن، قتادہ وغیرہ حضرات ہیں، یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ یہ آیت جو جنگ بدر کے بارے میں نازل ہوئی ہے جس میں فرار عن الزحف پر وعید شدید ہے، منسوخ الحکم ہے آیت الضعف نے آکر اسکو منسوخ کر دیا: اَلَّذِينَ خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا اس جماعت کے نزدیک اس دوسری آیت کے نزول کے بعد حکم اول منسوخ ہو گیا اور فرار من الزحف کبیرہ نہیں رہا، جمہور یہ کہتے ہیں کہ جنگ بدر والی آیت کا حکم منسوخ نہیں بلکہ وہ ہمیشہ کیلئے ہے، لیکن بشرط الضعف یعنی اگر مشرکین دو گئے سے زائد نہ ہوں، اور آیت وعید کے منسوخ نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آیت وعید کا نزول انقضائے حرب اور قتال کے بعد ہوا ہے، پھر منسوخ کیسے ہو سکتا ہے، قرطبیؒ فرماتے ہیں: وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وأكثر العلماء. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمَوْبِقَاتِ ①. اور اس حدیث میں مجملہ سات موبقات کے قولی یوم الزحف بھی ہے، قال القرطبی: وهذا نص في المسألة ②، رہی یہ بات کہ جنگ احد میں فرار پایا گیا تھا، جواب یہ ہے کہ وہاں پر فرار اکثر من الضعف سے تھا لا خلاف فی جوازہ، اور یہ کہنا بھی صحیح نہیں کہ ان پر تعزیف نہیں کی گئی، اور یہی حال فرار یوم حنین کا ہے، اور وہ جو کہتے ہیں کہ آیت وعید یوم بدر کے ساتھ خاص ہے اسلئے کہ آیت میں یوم مدینہ کی تصریح ہے جمہور اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس سے مراد یوم بدر نہیں ہے بلکہ مطلق یوم الزحف ہے جس پر باری تعالیٰ کا قول اِذَا لَقِيتُمْ الْكُفْرَانَ كَحَبْلٍ خَسَفٍ ③ دال ہے، لہذا تخصیص کی بنیاد ہی ختم ہو گئی، اور یہ جو حدیث الباب میں ابن عمرؓ کے فرار کا واقعہ مذکور ہے اس میں دونوں احتمال ہیں ہو سکتا ہے انکا فرار من الضعف ہو، دوسرا یہ کہ اکثر من الضعف سے ہو ④، اگر ثانی ہے پھر تو کوئی اشکال نہیں، اور اگر پہلی صورت ہے تو حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں یہ ہے کہ چونکہ یہاں قصہ میں انکی عدم امت بلکہ شدت عدمت مذکور ہے جو کہ حقیقت توبہ ہے اسلئے یہ لوگ وعید میں داخل نہ ہوئے، اور آپ نے بھی انکو درگزر فرمادیا، امام قرطبیؒ نے اس ذیل میں بعض علماء جس میں ابن الماجشون بھی ہیں سے یہ نقل کیا ہے کہ مسئلہ فرار میں ضعف وقت اور عدہ کا لحاظ بھی ضروری ہے، لہذا مسلمان اور مشرکین کی تعداد برابر ہونے کی صورت میں بھی اگر قوت اور عدہ کے لحاظ سے مشرکین مسلمانوں سے دو گئے ہوں تب بھی فرار جائز ہے، وہ فرماتے ہیں: لیکن جمہور کے نزدیک جب تک مشرکین دو گئے سے فائدہ نہ ہوں فرار جائز نہیں، اور زیادتی کی صورت میں بھی صبر واستقلال اولیٰ ہے، پھر اسکے بعد انہوں نے صحابہ کی بعض لڑائیوں کو مثال میں پیش کیا کہ جیسے غزوہ موتہ میں مسلمان لشکر جس کی تعداد صرف تین ہزار تھی وہ دولاکھ کے مقابلہ میں ڈنارہا، جس میں ایک لاکھ تورومی تھے یعنی عجمی، اور ایک لاکھ قبیلہ نخم و جزام عرب تھے ⑤، الی آخر ما ذکر۔ والحديث أخرجه النسائي قاله المنذرى۔

وهذا آخر ما اردت ايراد في هذا الباب، والى هنا تم الجزء الثالث من بذل المجهد ونسأل الله تعالى التوفيق والتسديد في جميع الخيرات واتمام هذا الشرح، وما ذلك على الله بعزيز۔

① عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمَوْبِقَاتِ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: «الشِّرْكُ بِاللَّهِ، وَالسِّحْرُ، وَكُتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَأَكْلُ الرِّبَا، وَالشُّوْلَى يَوْمَ الرِّجْفِ، وَقَدْ ثَلَّثَ الْبُخَارِيُّ الْقَائِلَاتِ الْمَوْبِقَاتِ» (صحيح مسلم - كتاب الإيمان - باب بيان الكبائر وأصنافها ٨٩)

② الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٩ ص ٤٧٣

③ جب مجزوم کافروں سے میدان جنگ میں (سورۃ الأنفال ١٥)

④ شرائع کامیلان اسی طرف معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ کے جو فرار کے قصے پیش آئے وہ اکثر من الضعف ہی کے ہیں جو اصولاً جائز ہیں پھر اس پر یہ اشکال ہو گا کہ اکثر من الضعف سے فرار تو ویسے بھی جائز ہے تمیز الی وہ ہو یا نہ ہو، پھر آپ اس کو تمیز الی لکھ کر کیوں محمول فرما رہے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کے حال کے پیش نظر اس لئے کہ وہ تو تین گئے اور چو گئے سے بھی فرار عام طور سے نہیں کرتے تھے، لہذا ان کی تسلی کے لئے۔

⑤ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٩ ص ٤٧١



اسٹاکسٹ

مکتبہ زکریا

دکان نمبر 2، قاسم سینٹر، نزد سوہراج ہسپتال، اردو بازار، کراچی

موبائل: 021-32621095, 0312-7438530

مکتبہ خلیلیہ

دکان نمبر 19، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی

موبائل: 0312-5740900, 0321-2098691